



سازمان اسناد و کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران



موسیقی و شعر

جلد - ۳

ارایه - استظهار

موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابانی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: ifa@vsnl.net

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

موسوعه فقہیہ

اردو ترجمہ

جلد - ۳

إرادة — استظهار

مجمع الفقہ اسلامی الہند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ انفجر، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیراً“

”یفقہہ فی الدین“

(بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

فہرست موسوعہ فقہیہ
جلد - ۳

صفحہ	عنوان	فقہ
۴۳-۴۴	ارادہ	۹-۱
۴۳	تعریف	۱
۴۳	متعلقہ الفاظ: نیت، رضا، اختیار	۲
۴۳	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۵
۴۴	ارادہ کو ظاہر کرنے والی تعبیرات	۶
۴۴	ارادہ اور تصرقات	۷
۴۵-۴۶	إراقہ	۴-۱
۴۵	تعریف	۱
۴۵	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۴۵	الف: إراقہ دم (خون بہانا)	۲
۴۶	ب: نہاستوں کا بہانا	۳
۴۶	ج: مٹی کو بہانا	۴
۴۶	أراک	
	دیکھئے: استیاک	
۴۷-۴۸	إرہ	۳-۱
۴۷	تعریف	۱
۴۷	متعلقہ الفاظ: غیر آدمی، لارہ	۲
۴۷	اجمالی حکم	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۸	اُرت	دیکھئے: ارفع
۴۸-۴۹	ارتکاث	۳-۱
۴۸		۱ تعریف
۴۸		۲ اجمالی حکم
۴۹		۳ بحث کے مقامات
۴۹	ارتداد	
		دیکھئے: ردۃ
۴۹	ارتزاق	
		دیکھئے: رزق
۴۹-۵۸	ارتفاق	۲۴-۱
۴۹		۱ تعریف
۵۰		۲ متعلقہ الفاظ: اختصاص، حیا زد یا حوزہ حقوق
۵۰		۵ ارتفاق کا شرعی حکم
۵۱		۶ قاعدہ پہنچانے والے کے رجوع کی صلاحیت کے اعتبار سے ارتفاق کی انواع
۵۱		۷ ارتفاق کے اسباب
۵۱		۸ عوامی منافع سے ارتفاق اور اس میں ترجیح
۵۲-۵۷		۱۰-۱۹ حنفیہ کے یہاں حقوق ارتفاق
۵۲		۱۱ شرب
۵۲		۱۲ میل الماء (نار)
۵۲		۱۳ حق تسبیل (پانی پینے کا حق)
۵۲		۱۴ طریق (راستہ)
۵۵		۱۵ حق مرور (گزرنے کا حق)
۵۵		۱۶ حق تعلی (اوپر کی فضا کے استعمال کا حق)

صفحہ	عنوان	فقرہ
۵۶	حق جوار	۱۷
۵۶	حقوق ارتفاق میں تصرف	۲۰
۵۸	فائدہ پہنچانے والے کے رجوع کے احکام اور ارتفاق پر رجوع کا اثر	۲۴
۱۳۵-۵۸	ارث	۱۵۹-۱
۵۸	تعریف	۱
۵۹	ارث کی اہمیت	۲
۵۹	ارث کا فقہ سے تعلق	۳
۵۹	ارث کی مشروعیت کی دلیل	۴
۶۰	وراثت کے احکام میں تدریج	۵
۶۱	ترک سے متعلقہ حقوق اور ان میں ترتیب	۶
۶۳	ارکانِ ارث	۱۲
۶۳	شرع طیمراث	۱۳
۶۵	اسبابِ ارث	۱۴
۷۳-۶۵	موانعِ ارث	۱۵-۲۳
۶۵	رق (غلامی)	۱۶
۶۶	قتل	۱۷
۶۸	اختلافِ دین	۱۸
۶۸	مرتد کا وارث ہونا	۱۹
۷۰	غیر مسلموں کے درمیان اختلافِ دین	۲۰
۷۲	غیر مسلموں کے درمیان اختلافِ دار	۲۱
۷۳	دور حکمی	۲۳
۷۳	مستحقینِ ترک	۲۴
۷۴	مقررہ حصے	۲۵
۷۵	اصحابِ فروض (مقررہ حصوں کے مقدار)	۲۶

صفحہ	عنوان	فقرہ
۷۵	میراث میں باپ کے حالات	۲۷
۷۶	ماں کی میراث	۲۸
۷۸	جد صلیح کے حالات:	۲۹
۷۸	الف: بھائیوں کی عدم موجودگی میں	۲۹
۷۹	ب: بھائیوں کے ساتھ وراثت	۳۰
۸۰	بھائیوں کے ساتھ وراثت کا حصہ	۳۱
۸۱	جدات کی میراث	۳۳
۸۲	میاں بیوی کی میراث	۳۵
۸۳	شوہر کے حالات	۳۶
۸۳	بیوی کے حالات	۳۷
۸۴	بہنیوں کے احوال	۳۹
۸۶	پوتوں کے احوال	۴۰
۸۷	حقیقی بہنوں کے احوال	۴۲
۸۸	باپ شریک بہنوں کے احوال	۴۳
۸۹	ماں شریک بھائی بہنوں کی وراثت	۴۴
۹۰	عصبہ ہونے کی وجہ سے وراثت	۴۵
۹۱	عصبہ بالغ	۴۹
۹۲	عصبہ مع الحیر	۵۰
۹۲	عصبہ سببی ہونے کی وجہ سے وراثت	۵۱
۹۳	ولاء و اموالات	۵۲
۹۳	ہیت اہمال	۵۳
۹۴	حجب	۵۴
۹۶	عول	۵۶
۹۹	رد کی وجہ سے وراثت	۶۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۰۰	تاکمین رو کے دلائل	۶۶
۱۰۱	مانعین رو کے دلائل	۶۸
۱۰۱	مسائل رو کے اقسام	۶۹
۱۰۳	ذوی الارحام کی میراث	۷۳
۱۰۳	مانعین کے دلائل	۷۶
۱۰۳	تاکمین تواریث کے دلائل	۷۷
۱۰۶	اصناف کے درمیان وراثت جاری ہونے کی کیفیت	۸۱
۱۰۶	ہر صنف کے وارث ہونے کی کیفیت	۸۲
۱۰۶	صنف اول	۸۲
۱۰۸	صنف دوم	۸۶
۱۰۹	صنف سوم	۸۹
۱۱۱	صنف چہارم	۹۲
۱۱۳	صنف چہارم کی اولاد کے درمیان وراثت جاری ہونے کی کیفیت	۹۵
۱۱۳	مذہب اہل تنزیل	۹۸
۱۱۳	مذہب اہل رحم	۱۰۰
۱۱۳	زوجین میں سے کسی کے ساتھ ذوی الارحام کی وراثت	۱۰۱
۱۱۵	دو جہت سے وراثت	۱۰۳
۱۱۵	خفلی کی میراث	۱۰۳
۱۱۷	حمل کی میراث	۱۰۹
۱۲۰	گمشدہ کی میراث	۱۱۶
۱۲۲	قیدی کی میراث	۱۲۲
۱۲۳	ڈوب کر حمل کر اور ڈوب کر مرنے والوں کی میراث	۱۲۳
۱۲۳	ولد زنا کی میراث	۱۲۵
۱۲۳	لعان اور لعان کرنے والوں کی اولاد کی میراث	۱۲۶

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۲۵	جس کے نسب کافی غیر حق میں قرار دیا گیا ہو اس کا انتقام	۲۷
۱۲۶	جس کے لئے تہائی سے زیادہ کی وصیت ہو اور کوئی وارث نہ ہو	۳۰
۱۲۷	تخارج	۳۱
۱۲۷	مناخی	۳۲
۱۲۸	مواریث کا حساب	۳۸
۱۳۰	خاص القاب سے مشہور میراث کے مسائل	۴۷
۱۳۲	غریب یا غریبہ تیس یا غریبہ تیس یا غریبہ تیس	۵
۱۳۳	شرقا، (شرف و الا)	۵۴
۱۳۳	مریہ	۵۵
۱۳۳	حر یہ	۵۶
۱۳۴	میریہ	۵۷
۱۳۴	انقلاب	۵۸
۱۳۴	میریہ	۵۹
۱۳۵-۱۳۷	ارجاف	۵-۱
۱۳۵	تعریف	
۱۳۵	متعلقہ اناطہ: حدیل، اشاعت	۲
۱۳۶	مہلی علم، ربحٹ کے مقامات	۳
۱۳۸-۱۳۷	ارحام	۲۵-۱
۱۳۷	تعریف	
۱۳۷	شرعی حکم	۳
۱۳۷	صدر حجی	۳
۱۳۸	والدین کے ساتھ صدر حجی حسن سلوک	۴
۱۳۹	والدین کے علاوہ اقارب کے ساتھ حسن سلوک	۵
۱۳۹	کن رشتہ داروں کے ساتھ صدر حجی مطلوب ہے؟	۶

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۴۰	اختلاف دین کے باوجود صدر جمعی اور حسن سلوک	۷
۱۴۰	صدر جمعی اور حسن سلوک کے درجات	۸
۱۴۰	صدر، اسان کا طریقہ	۹
۱۴۱	صدر جمعی کی مشرہ دیت کی نعمت	۱۰
۱۴۱	قطع جمعی	
۱۴۲	قطع جمعی کا حکم	۱۲
۱۴۲	میت کے لئے ضہری اور میں رشتہ داروں کو مقدم کرنا	۱۳
۱۴۲	قارب کے لئے مہ	۱۴
۱۴۳	قارب کے لئے ہر اہل	۱۵
۱۴۴	قارب کے لئے مصیت	۱۶
۱۴۵	ہو رشتہ دار عورتیں جن سے نکاح حرام ہے	۱۹
۱۴۵	رشتہ داروں کا تہذیب	۲۰
۱۴۶	محرم کے قلعے سے دیکھنے، چومے اور علوت کا حکم	۲۱
۱۴۶	نکاح میں قارب کی ولایت	۲۲
۱۴۷	نہ مہ لغزیزات میں رشتہ دار	۲۳
۱۴۷	رشتہ داروں کی کوہی اور ان کے حق میں فیصلہ	۲۴
۱۴۷	قارب کی آزادی	۲۵
۱۴۹-۱۴۹	ارواح	۳-۱
۱۴۹	تعریف	
۱۴۹	احمالی حکم	۲
۱۴۹	ارواح کی وجہ سے خمان	۳
۱۵۰-۱۶۴	ارسال	۱-۷
۱۵۰	تعریف	
۱۵۰	حدیث میں ارسال	۲

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۵۱	حدیث مرسل کی اقسام: حکم	۳
۱۵۲-۱۵۳	اول: ارسال بمعنی اِرخاء	۴-۵
۱۵۲	نماز میں ہاتھوں کے رکھنے کی کیفیت	۴
۱۵۳	تمامہ کے سرے کو چھوڑنا اور اس کو ٹھوڑی کے نیچے سے لپیٹنا	۵
۱۵۴-۱۵۹	دوم: ارسال بمعنی پیغامبر بھیجنا	۶-۲
۱۵۴	نکاح میں پیغام رسائی	۶
۱۵۴	مخطوبہ کو پہنچنے کے لئے جیجنا	۷
۱۵۴	طلاق کہلانا	۸
۱۵۵	مالی تصرفات میں پیغام رسائی	۹
۱۵۵	معاوضہ والے معاملات میں پیغام رسائی	۹
۱۵۶	بھینسی کی چیز کی ملکیت	۱۰
۱۵۶	بھینسی کی صورت میں ضمان	
۱۵۹	مرسل کے حق میں یا اس کے خلاف وہی قبول کرنے کے سلسلے میں ارسال کا اثر	۲
۱۶۴-۱۵۹	سوم: ارسال بمعنی اِزال	۳
۱۵۹	چھوڑے گئے جانوروں اور پتہ پاؤں کے سب نقصان کے ضمان کا حکم	۳
۱۶۴	قبضہ، مضمحلہ، لی کے لئے کسی کو بھیجنا	۴
۱۶۳	ارسال سے رجوع کرنا	۵
۱۶۳	ارسال بمعنی مسلط کرنا	۶
۱۶۳	چہارم: ارسال بمعنی تنجید	۷
۱۶۶-۱۶۵	اُرش	۱-۷
۱۶۵	تعریف	
۱۶۵	متعلقہ الفاظ: حوصت، عدل، دیت	۲
۱۶۵	اجمالی حکم	۳
۱۶۶	تادان کی انواع	۴-۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۶۶	ایک: آراء عورت کے زخم کا تاوان	۵
۱۶۶	ب: دمی کے زخم کا تاوان	۶
۱۶۶	تاوان کا متعدد بیوا	۷
۱۶۷-۱۶۸	۱۔ ارشاد	۵-۱
۱۶۷	تعریف	
۱۶۷	متعلقہ الفاظ: صبح	۲
۱۶۷	جمالی حکم	۳
۱۶۸	بحث کے مقامات	۵
۱۶۸-۱۷۳	۱۔ ارصاد	۱۶-۱
۱۶۸	تعریف	
	۱۱۔ ارصاد: یعنی بیت المال کے تحت سی زمین کی آمدنی کو	۲-۳
۱۶۸-۱۷۳	سی خاص: صرف کے لئے مقرر کیا	
۱۶۸	متعلقہ الفاظ: وقف، احتیاج، نبی	۲
۱۷۰	رسا: تاثیر حکم	۵
۱۷۰-۱۷۲	رسا: کے ارکان	۳-۶
۱۷۰	۱۱۔ مرصد (صا: کے رہنے کے ساتھ)	۷
۱۷۱	دوم: مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ)	۸
۱۷۱	سوم: مرصد علیہ	۹
۱۷۲	چہارم: صیف و عبارت	۲
۱۷۲	ارصاد کے آثار	۳
۱۷۳-۱۷۴	۱۱۔ ارصاد: یعنی وقف کی آمدنی کو اس کے قرضوں کی ادائیگی کے لئے خاص رہا	۶-۵
۱۷۴-۱۸۳	۱۔ ارض	۲۹-۱
۱۷۴	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۷۶-۱۷۴	زمین کا پاک ہونا، اس کو پاک کرنا اور اس کے ذریعہ پاکی حاصل کرنا	۹۰۲
۱۷۴	زمین کا پاک ہونا	۲
۱۷۴	زمین کو نجاست سے پاک کرنا	۳
۱۷۵	زمین کے ذریعہ پاکی حاصل کرنا	۹۰۶
۱۷۵	تختہ	۶
۱۷۵	زمین کے ذریعہ جوتے کو پاک کرنا	۷
۱۷۶	کتنے کی نجاست زائل کرنے میں مٹی کا استعمال	۸
۱۷۶	”میں“ زمین کے دوسرے اجزاء سے پاکی حاصل کرنا	۹
۱۷۶	زمین پر نماز	۱۰
۱۷۶-۱۷۷	غدا پر زہر زمین	۶۰
۱۷۷	میں مقامات پر جائے کا حکم	۲
۱۷۷	میں مقامات کے پانی سے پاکی حاصل کرنے، ”نجاست“ بر کرنے کا حکم	۳
۱۷۷	پاکی کے علاوہ دوسری چیز میں میں اس کے پانی کے استعمال کا حکم	۴
۱۷۷	میں کی مٹی سے تیمم کا حکم	۵
۱۷۷	ایسی جگہ پر نماز کا حکم	۶
۱۷۸	اس زمین کی پیداوار کی ربا	۷
۱۷۸	سر زمین مناسک میں تصرف	۸
۱۷۸	مکانِ حرام	۸
۱۷۸	زمین کی ملکیت	۹
۱۷۹	موقوفہ زمین میں تصرف	۲۰
۱۷۹	زمین کو کرایہ پر دینے کا حکم	۲
۱۷۹	کرایہ (عوض)	۲۲
۱۷۹	نخلہ“ زمین کی پیداوار کے بدلہ زمین کرایہ پر دینا	۲۳
۱۸۰-۱۸۲	مشترکہ زمین	۲۹۰-۲۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۸۰	صلو کے درپہ مفتوحہ زمین	۲۴
۱۸۰	رمہ وق مفتوحہ زمین	۲۵
۱۸۲	ہو زمین جس کے مالکان امام قبول کر میں	۲۷
۱۸۲	حشری زمین	۲۸
۱۸۲	خرابی زمین	۲۹
۱۸۲	ارض حرب	
	دیکھئے: ارض	
۱۸۳-۱۹۰	ارض حوز	۱-۷
۱۸۳	تعریف	
۱۸۳	محتاجہ التماطلہ مشد المسکک، ارض تیار، رصاء	۳
۱۸۴	ارض حوز کی مشرعت	۶
۱۸۵	کون سی زمین ارض حوز ہے؟	۷
۱۸۶-۱۹۰	ارض حوز میں امام کا تصرف	۷-۷
۱۸۶	ملیت کو باقی رکھتے ہوئے کاشت کار کو دینا	۷
۱۸۷	امام کی طرف سے ارض حوز کی فروخت اور اس میں خریدار کا حق تصرف	
۱۸۷	فروخت شدہ اراضی حوز پر عامہ ملکیہ	۲
۱۸۸	امام کا اپنے لئے ارض حوز کو خریدنا	۳
۱۸۹	امام کا اس ارض حوز کو وقف کرنا جو نفع اٹھانے والوں کے قبضہ میں ہے	۴
۱۸۹	امام کا سی ارض حوز کو ملائے کرنا	۵
۱۹۰	ارض حوز سے اشتقاق کے حق کا منتقل ہونا	۶
۱۹۰	صاحب قبضہ سے ارض حوز کو چھیننا	۷
۱۹۰	ارض عذاب	
	دیکھئے: ارض	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۰۲-۱۹۱	ارض عرب	۲۴-۱
۱۹۱	تعریف	۱
۱۹۲	جزیرہ عرب کے مخصوص احکام	۲
۱۹۲	ارض عرب میں کافر کی رہائش کہاں منع ہے؟	۳
۱۹۵	جزیرہ عرب کا سمندر و راہیں کے تہذیبی اثر	۶
۱۹۵	ممانعت کا تمام کفار کے لئے عام ہونا	۷
	اقامت اور وطن بنانے کے علاوہ کسی غرض کے لئے	۸-۱۷
۱۹۵-۱۹۸	سرزمین عرب میں کفار کا داخل ہونا	
۱۹۶	حدت اجازت سے زیادہ رہنا	۱۳
۱۹۷	الف: دین	۴
۱۹۷	ب: سامان فروخت کرنا	۵
۱۹۷	ج: مرض	۶
۱۹۸	سرزمین عرب میں کفار کے داخل ہونے کی شرط	۷
۱۹۸	سرزمین عرب کے کسی حصہ کا اہل ذمہ کی ملکیت میں آنا	۸
۱۹۸	تجار کے علاوہ سرزمین عرب میں کفار کی اقامت	۹
۱۹۸	سرزمین عرب میں کفار کی تہذیبی	۲۰
۱۹۹	سرزمین عرب میں کفار کے عبادت خانے	۲
۱۹۹	سرزمین عرب سے شریعت کی وصولی	۲۲
۲۰۱	بنی پاک ﷺ کی تہذیبی	۲۳
۲۰۲	ارضاً	
	دیکھیے: رضائے	
۲۰۳-۲۰۲	ارفاق	۳-۱
۲۰۲	تعریف	
۲۰۲	معاذہ، تنازعہ، ارفاق	۲

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۰۳	اجمالی حکم	۳
۲۰۳	۱ رقاب	
	دیکھئے: تہی	
۲۰۳	۱ زار	
	دیکھئے: زار	
۲۰۵-۲۰۴	۱ زالہ	۵-۱
۲۰۴	تعریف	
۲۰۴	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۱۰-۲۰۶	۱ زلام	۶-۱
۲۰۶	تعریف	
۲۰۷	عربوں کے یہاں ازلام کی تعظیم	۳
۲۰۸-۲۰۷	اجمالی حکم	۵-۴
۲۰۷	الف: ازلام بنانے، رکھنے اور اس کا معاملہ کرنے کا حکم	۴
۲۰۸	ب: ازلام پاک چرنا یا پاک؟	۵
۲۰۸	بحث کے مقامات	۶
۲۱۰-۲۰۹	۱ ساءقہ	۵-۱
۲۰۹	تعریف	
۲۱۰	متعلقہ، اتناظ: ضد، رتغزی	۲
۲۱۰	اجمالی حکم	۴
۲۱۰	بحث کے مقامات	۵
۲۱۴-۲۱۱	۱ سہاغ	۵-۱
۲۱۱	تعریف	
۲۱۱	متعلقہ، اتناظ: سہال، اسراف	۲
۲۱۱	اجمالی حکم	۴

صفحہ	عنوان	فقہ
۲۱۲	بحث کے مقامات	۵
۲۱۳-۲۱۴	اسہال	۵-۱
۲۱۲	تعریف	
۲۱۲	معاذہ، انما طہ، اشتمال، سماء، اعمناء	۲
۲۱۳	ہجالی حکم	۴
۲۱۳	بحث کے مقامات	۵
۲۱۳	استحجار	
	دیکھئے: اجارہ	
۲۲۳-۲۱۳	استخذان	۴۲-۱
۲۱۳	تعریف	
۲۱۳	حازت لیے کاثر بنی حکم	۲
۲۲۴-۲۱۵	اہل: گھر میں، اہل: محلہ کے لیے اجارت لیا	۸-۳
۲۱۵	الف: اس جگہ، اہل: مر، یا یا ہے	۳
۲۱۹	ب: اجارت لیے، ملا شخص	
۲۲۰	ج: اجارت لیے کے الفاظ	۳
۲۲۱	د: اجارت طلب کرے کے آداب	۵
۲۳۱-۲۲۳	م: دوسرے کی طبیعت یا حق میں تصرف کے لیے اجارت لیا	۳۹-۹
۲۲۳	الف: ممنوعہ املاک میں، اہل: بوعے کے لیے اجارت لیا	۲۰
۲۲۳	ب: شوہر کے گھر میں دوسرے کو داخل کرنے کے لیے عورت کا اجازت لیا	۲
۲۲۴	ج: نیاٹ کا چھل کھانے اور جانور کا دودھ پینے کے لیے اجازت لیا	۲۲
۲۲۴	د: عورت کا اپنے شوہر سے اس کے مال سے صدقہ کرنے کے لیے اجازت لیا	۲۳
۲۲۶	ه: جس کے: مرد حق ہو اس کا صاحب حق سے اجازت لیا	۲۴
۲۲۶	و: لمبیب کا علاج کے لیے اجازت لیا	۲۵
۲۲۶	ز: جمعہ قائم کرنے کے لیے بادشاہ کی اجازت	۲۶

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۲۷	ح: ماتحت کا اپنے برادر سے اجازت لینا	۲۷
۲۲۷	ط: عورت کا اپنے شوہر کے گھر سے نکلنے کے لئے اس سے اجازت لینا	۲۸
۲۲۸	ی: والدین سے اپنے کام کی اجازت لینا جسے وہ پسند کریں	۲۹
۲۲۹	ک: بیوی سے منزل کرنے کے لئے اجازت لینا	۳۰
۲۲۹	ل: عورت کا اپنے شوہر سے نفل روزہ رکھنے کے لئے اجازت لینا	۳
	م: عورت کا اپنے شوہر سے دھرمے کے بچے کو	۳۲
۲۲۹	و: چھپانے کے لئے اجازت لینا	
	ن: شوہر کا اپنی بیوی سے اس کی ماری میں دھرمی بیوی کے پاس	۳۳
۲۲۹	ر: گھڑا کرنے کے لئے اجازت لینا	
۲۳۰	س: مہمان کا وہی کے لئے میزبان سے اجازت لینا	۳۴
۲۳۰	ش: بی کے گھر میں اس کی مہی (مخصوص جگہ) پر بیٹھے کے لئے اجازت لینا	۳۵
۲۳۰	ف: آدمیوں کے درمیان بیٹھے کے لئے اس سے اجازت لینا	۳۶
۲۳۰	ص: دھرمے کے خط و کتابت کو پڑھنے کے لئے اجازت لینا	۳۷
۲۳۰	ق: عورت کا اپنے مال میں سے ترقی کرنے کے لئے شوہر سے اجازت لینا	۳۸
۲۳۱	ز: بیوی میں اجازت لینے کی نہ دیتے ہیں	۳۹
۲۳۲-۲۳۱	جہاں کسی چیز سے اجازت لینا ساقط ہے	۴۲-۴۰
۲۳۱	الف: اجازت کا شور مچانا	۴۰
۲۳۱	ب: نفع نہ	۴
۲۳۲	ج: ایسے حق کا حصول جو اجازت لینے کے بعد ناممکن ہو	۴۲
۲۳۳-۲۳۲	استسار	۴-۱
۲۳۲	تعریف	
۲۳۲	معاذہ الثانیۃ: استسلام	۲
۲۳۲	اجمالی حکم	۳
۲۳۳	بحث کے مقامات	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۴-۲۳۴	استمرار	۳-۱
۲۳۴	تعریف	
۲۳۴	متعلقہ الفاظ: مستند ان	۲
۲۳۴	جمالی حکم	۳
۲۳۵-۲۳۵	استمرار	۵-۱
۲۳۵	تعریف	
۲۳۵	متعلقہ الفاظ: عمدہ، مستعار	۲
۲۳۵	جمالی حکم	۵
۲۳۶-۲۳۶	استمرار	۵-۱
۲۳۶	تعریف	
۲۳۶	متعلقہ الفاظ: مستند ان	۲
۲۳۶	بول: بمعنی مستند ان	۳
۲۳۶	جمالی حکم	۳
۲۳۶	م: بمعنی اطمینان قلب	۴
۲۳۶	سوم: بمعنی دشت تم ہوا	۵
۲۳۷-۲۳۷	استمرار	۱۴-۱
۲۳۷	تعریف	
۲۳۸	متعلقہ الفاظ: بناء، استقبال، بتد، اء، اعاود، قشاء	۲
۲۳۹	استمرار کا اثر علی حکم	۷
۲۳۹-۲۳۹	بحث کے مقامات	۴-۸
۲۳۹	وضو میں استمرار	۸
۲۳۹	غسل میں استمرار	۹
۲۳۹	ان و ان و انما میں استمرار	۱۰
۲۳۹	نماز میں استمرار	

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۲۰	تیم میں استخاف	۲
۲۲۰	کفارات میں استخاف	۳
۲۲۰	عدت میں استخاف	۴
۲۲۱	استار	
	دیکھئے: استار	
۲۲۱	استباق	
	دیکھئے: سباق	
۲۲۱-۲۲۲	استبدال	۴-۱
۲۲۱	تعریف	
۲۲۱	متعلقہ الفاظ: استتال، مشورہ	۲
۲۲۱	ستبد، کاشفی حکم	۴
۲۲۲	استبدال	
	دیکھئے: بدل	
۲۲۲-۲۵۱	استبراء	۳۰-۱
۲۲۲	تعریف	
۲۲۳-۲۴۵	۱۔ طہارت میں استبراء	۲-
۲۲۳	متعلقہ الفاظ: استکھاء، استنجا، استنز، لہ، استنکار	۳
۲۲۳	استبراء کا شرعی حکم	۷
۲۲۴	شرعیہ عیت استبراء کی حکمت	۹
۲۲۴	استبراء کا طریقہ	۱۰
۲۲۵	استبراء کے آداب	
۲۴۵-۲۵۲	۲۔ نسب میں استبراء	۳۰-۲
۲۴۶	متعلقہ الفاظ: عدت	۴
۲۴۶	آزاد عورت کا استبراء	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۷	استبراء کی شریعت کی حکمت	۱۸
۲۳۷-۲۳۹	بامدی کا استبراء	۱۹-۲۳
۲۳۷	لائبہ اس بامدی کی طہیت ملنے کے وقت جس سے دھبی کارہ دہو	۱۹
۲۳۸	سب بامدی کی ثنائی کرنے کا ارہ و	۲۰
۲۳۸	نچہ صحت یا آڑہی کی وجہ سے طہیت کا زوال	۲
۲۳۹	وڈنہ صحت کی وجہ سے طہیت کا زوال	۲۲
۲۳۹	حذو سوڈن کی وجہ سے استبراء	۲۳
۲۳۹-۲۵۱	عدت استبراء	۲۴-۲۷
۲۳۹	آزاد عورت کا استبراء	۲۴
۲۵۰	حائضہ بامدی کا استبراء	۲۵
۲۵۰	حائضہ کا استبراء	۲۶
۲۵۰	اس بامدی کا استبراء جس کو ہفتہ سنی یا کبوتر سنی کی وجہ سے نہیں نہ آتا ہو	۲۷
۲۵۱	دوران استبراء بامدی سے استبراء کا حکم	۲۸
۲۵۱	دوران استبراء مقدمہ دہی کا اثر	۲۹
۲۵۱	دوران استبراء سوگ منانے (ترک زینت) کا حکم	۳۰
۲۵۱-۲۵۲	استبراء	۳۱-۳۳
۲۵۱	تعریف	
۲۵۱	کاح استبراء کا اجرائی حکم	۳۲
۲۵۲	تجارت میں استبراء	۳۳
۲۵۲-۲۵۳	استبراء	۳۴-۳۵
۲۵۲	تعریف	
۲۵۲	استبراء کا اثر بی حکم	۳۴
۲۵۲	زمرہ یحیوں اور باطنیوں سے قہرہ مرانا	۳۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۵۳	جادوگر سے قہر کرنا	۴
۲۵۳	تارکے نش سے قہر کرنا	۵
۲۶۱-۲۵۴	استنار	۱-۱۴
۲۵۴	تعریف	
۲۵۴	استنار کا شرعی حکم	۲
۲۵۴	استنار بمعنی نمازی کا ستر دینا	۳
۲۵۴	جرمات کے وقت استنار	۴
۲۵۵	یا چچا پرہ کے خلاف ہے	۵
۲۵۶	جرمات کے وقت پرہ نہ کرے پرہ متب ہونے والے اثرات	۶
۲۵۶	تضا، طہیبت کے وقت پرہ کرنا	۷
۲۵۶-۲۵۹	غسل کے وقت پرہ کرنا	۸-۹
۲۵۶	الف: جس کے لئے سی کی شرمگاہ، یحنا جابر، غیس اس سے پرہ دکا، یوب	۸
۲۵۸	ب: بیوی کی موجودگی میں شومہ غسل کے لئے پرہ کرنا	۹
۲۵۸	کیے غسل کرے والے کا پرہ کرنا	۱۰
۲۵۹	عورت کا، عضا، برعت کا پرہ کرنا	
۲۶۰	ہکاری کی پرہ دہی	۲
۲۶۱	معمیت کی پرہ دہی کا اثر	۳
۲۶۳-۲۶۴	استنار	۸-۱
۲۶۴	تعریف	
۲۶۴	متعلقہ، قنایہ، استعاض، استعمال	۲
۲۶۴	استنار کا شرعی حکم	۴
۲۶۴	استنار کے ارکان	۵
۲۶۴	طہیبت شرم	۷
۲۶۴	استنار کے طریقے	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۷۳-۲۷۸	استثناء	۲۸-۱
۲۷۳	تعریف	۱
۲۷۳	متعلقہ الفاظ: تخصیص، فتح، شرط	۲
۲۷۵	استثناء کا بنیادی ضابطہ	۵
۲۷۶	استثناء کے اقسام	۶
۲۷۷	صیغہ استثناء	۷
۲۷۷	الف: الفاظ استثناء	۷
۲۷۷	ب: پیشیت و میر و کے درمیان استثناء	۸
۲۷۷	پے و بعد: استثناء، جن کے درمیان حرف شک آیا ہو	۹
۲۷۸	عطف و لے تلوں کے بعد استثناء	۱۰
۲۷۹	عطف و لے معر و الفاظ کے بعد استثناء	۱۲
۲۷۹	عطف و لے کلام کے بعد استثناء، عربی	۱۳
۲۷۹	استثناء کے بعد استثناء	۱۴
۲۷۹-۲۸۵	شرط و استثناء	۲۲-۵
۲۸۰	شرط اول	۶
۲۸۱	شرط دوم	۷
۲۸۲	شرط ثالث: استثناء	۸
۲۸۲	شرط سویم	۹
۲۸۳	شرط چہارم: استثناء کو زبان سے اراکنا	۲۰
۲۸۵	شرط پنجم: تعدد	۲۲
۲۸۵	ہلک و سہل کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ مستثنیٰ کا مجہول ہونا	۲۳
۲۸۶	استثناء حقیقی کا حکم کہاں ثابت ہوتا ہے	۲۵
۲۸۷	استثناء بالمشورت کا حکم کہاں ثابت ہوتا ہے	۲۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۷۹-۲۷۹	اتجار	۲-۱
۲۷۹	تعریف	۱
۲۷۹	اتجار کا شرعی حکم	۲
۲۷۹-۲۹۷	استحاضہ	۳۳-۱
۲۷۹	تعریف	۱
۲۷۹	متعلقہ الفاظ: حیض، نفاس	۲
۲۸۰	حیض کے یہاں اترار	۵
۲۸۰	عادت، دلی عورت میں اترار	۶
۲۸۱	مبتدئہ میں اترار	۷
۲۸۱	مجددہ میں اترار کے حالات	۸
۲۸۲	مجددہ اولہ حیض اور مجددہ اولہ حمل کا استحاضہ	۹
۲۸۹-۲۸۶	عادت دلی عورت کا استحاضہ	۱۵-۱۹
۲۸۶	الف: حیض کی عادت، دلی عورت	۵
۲۸۸	ب: نفاس کی عادت، دلی عورت	۹
۲۸۹	ہں عورت کا استحاضہ جس کی کوئی معرفت عادت نہ ہو	۲۰
۲۸۹	نتیجہ دبا استحاضہ	۲
۲۹۰	حادثہ عورت کا رن حمل خون، یخینا	۲۲
۲۹۱	عورت کا ۱۰۰۰ لائوں کے درمیان خون، یخینا (اگرچہ وہ بچوں کا حمل ہو)	۲۳
۲۹۷-۲۹۷	مستحاضہ کے احکام	۲۵-۳۳
۲۹۳	مستحاضہ کے لئے یا منوٹ ہے	۲۶
۲۹۳	مستحاضہ کی طہارت	۲۷
۲۹۴	کپڑے پر مستحاضہ کا جو خون لگ جائے اس کا حکم	۲۸
۲۹۴	مستحاضہ پر غسل مبرا کب لازم ہے	۲۹
۲۹۵	مستحاضہ کا وضو اور عبادت	۳۰

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۹۷	مستحاضہ کا شغلیاب ہونا	۲۲
۲۹۷	مستحاضہ کی حدت	۲۳
۲۹۹-۲۹۸	استحاضہ	۴-۱
۲۹۸	تعریف	
۲۹۸	ہجالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۹۸	پانچ فتنی استبدال	۲
۲۹۸	دہر فتنی استبدال	۳
۲۹۹	اصولی استبدال	۴
۳۰۱-۲۹۹	استحباب	۳-۱
۲۹۹	تعریف	
۳۰۰	مستحب کا حکم	۳
۳۰۳-۳۰۱	استحباب اور	۱۰-۱
۳۰۱	تعریف	
۳۰۱	مخالفتہ القاطنۃ احدہ ۱۰۷۰	۲
۳۰۲	استحد ۱۰ کا شرعی حکم	۴
۳۰۲	استحد ۱۰ کی شریعت کی دلیل	۵
۳۰۲	استحد ۱۰ کا طریقہ	۶
۳۰۳	وقت استحد ۱۰	۷
۳۰۳	استحد ۱۰ کے لئے دہرے سے دہرہ	۸
۳۰۳	آداب استحد ۱۰	۹
۳۰۳	صاف کے پورے بال کو فتنہ نہ پایا ضائع نہ کرنا	۱۰
۳۰۵-۳۰۳	استحسان	۶-۱
۳۰۴	تعریف	
۳۰۴	اصولیین کے یہاں استحسان کا تحت ہونا	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۰۵-۳۰۴	اتحسان کی اقسام	۶۲
۳۰۴	اول: اتحسان اثریہ اندیشہ	۳
۳۰۵	دوم: اتحسان اہمال	۴
۳۰۵	سوم: اتحسان خیرات	۵
۳۰۵	چہارم: اتحسان قیامی	۶
۳۰۶-۳۲۴	اتحقات	۳۶-۱
۳۰۶	تعریف	
۳۰۶	محتاجہ، اتحاذ، تمسک	۲
۳۰۶	اتحقات کا حکم	۳
۳۰۶	اتحقات کا ثبوت	۴
۳۰۷	وہ چیز جس سے اتحقات ظاہر ہوتا ہے	۵
۳۰۷	موانع اتحقات	۶
۳۰۷	اتحقات کے فیصلہ کی شرائط	۷
۳۰۸-۳۱۳	نفع میں اتحقات	۵-۸
۳۰۸	خرید، رکود، یہ کردہشی کے اتحقات کا علم ہونا	۸
۳۰۸	پوری جتنے کا اتحقات	۹
۳۰۹	قیمت کا ہونا	۱۰
۳۰۹	مجمع کے بعض حصے کا اتحقات	
۳۱۰	قیمت کا اتحقات	۱۳
۳۱۱	جس مجمع میں اتحقات نکلا ہے اس میں اضافہ	۴
۳۱۲	خرید، رکود، زمین میں اتحقات	۵
۳۱۳	نفع صرف میں اتحقات	۶
۳۱۴	رہن رکھے ہوئے سامان کا اتحقات	۷
۳۱۴	مرتہن کے قبضہ میں اتحقات والے مرہون کا ضائع ہونا	۹

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۱۵	عادل کے فخر و خست کرنے کے بعد مرہون میں استحقاق	۲۰
۳۱۶	دیوالیہ کا فخر و خست کرنا و تیز میں استحقاق	۲۱
۳۱۶	صلح میں استحقاق	۲۲
۳۱۷	قتل عمد سے صلح کے عوض میں استحقاق	۲۳
۳۱۷	ضمان درک	۲۴
۳۱۸	ثمنہ میں استحقاق	۲۵
۳۱۸	مساقات میں استحقاق	۲۶
۳۱۹-۳۲۲	جارو میں استحقاق	۲۷-۳۰
۳۱۹	کرایہ پالی کی چیز میں استحقاق	۲۷
۳۲۰	کرایہ پالی کی چیز میں استحقاق، پالی چیز کا تلف ہونا	۲۸
۳۲۰	امانت میں استحقاق	۲۹
۳۲۱	جس زمین میں کرایہ دار کا درخت یا مکان ہے اس میں استحقاق	۳۰
۳۲۲	ملاک ہونے کے بعد بیہ میں استحقاق	۳۱
۳۲۲	موصی بہ (جس چیز کی وصیت کی گئی) میں استحقاق	۳۲
۳۲۲	مہر میں استحقاق	۳۳
۳۲۳	عوض طلع میں استحقاق	۳۴
۳۲۳	قربانی کے جانور میں استحقاق	۳۵
۳۲۴	تقسیم بردہ می کے کچھ حصہ کا استحقاق	۳۶
۳۲۵-۳۲۶	استحلال	۳۷-۱
۳۲۵	تعریف	
۳۲۵	اجمالی حکم	۲
۳۲۶	بحث کے مقامات	۳
۳۲۶-۳۳۱	استحیاء	۱-۱۰
۳۲۶	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۲۷	متعلقہ التلاذہ اذیاء	۲
۳۲۷	رمد کی باقی رکھنے کا اثر ہی حکم	۳
۳۲۷-۳۲۸	رمد کی باقی رکھنے کا اثر	۴
۳۲۸	انس کا اپنے آپ کو زہر دیکھنا	۴
۳۲۹	انس کا دوسرے کو زہر دیکھنا	۶
۳۳۰	جس کو زہر دیکھا جائے	۷
۳۳۰	زہر دیکھنے کے وسائل	۸
۳۳۱	زہر دیکھنے پر مجبور کرنا	۹
۳۳۱	کتنی مدت تک رمد کی پچائے کی کوشش واجب ہے	۱۰
۳۳۱-۳۳۲	استخارہ	۲۳-۱
۳۳۱	تعریف	
۳۳۱	متعلقہ التلاذہ طیرہ، روایا، استقسام، استغاث	۲
۳۳۲	استخارہ کا اثر ہی حکم	۷
۳۳۲	استخارہ کی مشرعییت کی حکمت	۸
۳۳۲	استخارہ کا سبب (استخارہ کن امور میں ہوگا)	۹
۳۳۲	استخارہ کب کرے	۱۰
۳۳۲	استخارہ سے قبل مشورہ کیا	
۳۳۲	استخارہ کا طریقہ	۲
۳۳۵	استخارہ کا وقت	۳
۳۳۶	نہار، استخارہ کا طریقہ	۴
۳۳۶	نہار استخارہ میں قراءت	۵
۳۳۷	استخارہ کی دعا	۶
۳۳۷	دعا میں قبلہ رخ ہونا	۷
۳۳۷	استخارہ کی دعا کب کرے	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۳۸	استخارہ کے بعد استخارہ کرنے والا کیا کرے	۱۹
۳۳۸	بار بار استخارہ کرنا	۲۰
۳۳۸	استخارہ میں نیابت	۲۱
۳۳۹-۳۳۸	استخارہ کا اثر	۲۲-۲۳
۳۳۸	لایح: قبولیت کی علامات	۲۲
۳۳۹	سب بعد قبولیت کی علامات	۲۳
۳۳۹-۳۴۰	استحجام	۶-۱
۳۳۹	تعریف	
۳۳۹	متحدہ اتحاد: استعانت، استجار	۲
۳۴۰	اجمالی حکم	۴
۳۴۱-۳۴۵	استخفاف	۱۱-۱
۳۴۱	تعریف	
۳۴۱	استخفاف کا شرعی حکم	۲
۳۴۱	استخفاف کس چیز سے ہوگا	۳
۳۴۱	اللہ تعالیٰ کا استخفاف بخیر	۳
۳۴۱	اللہ تعالیٰ کے استخفاف کا حکم	۴
۳۴۱	انبیاء کرام کا استخفاف	۵
۳۴۱	انبیاء کے استخفاف کا حکم	۶
۳۴۲	مالک کے استخفاف کا حکم	۸
۳۴۴	آسمانی کتب و صحائف کے استخفاف کا حکم	۹
۳۴۴	شرعی احکام کا استخفاف	۱۰
۳۴۴	مقدس مقامات اور مقامات وغیرہ کا استخفاف	
۳۴۵-۳۵۸	استخفاف	۳۳-۱
۳۴۵	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۴۵	معاذہ التناظرہ: تکیل	۲
۳۴۶	تخلف کا شرعی حکم	۳
۳۴۶-۳۵۰	اول: نماز میں مائب بنانا	۴
۳۴۷	مائب بنانے کا طریقہ	۵
۳۴۷	مائب بنانے کے اسباب	۶
۳۵۰-۳۵۷	دوم: جمعہ نیک و کام کرنے کے لئے مائب بنانا	۳۱-۱
۳۵۰	خطہ جمعہ کے دوران مائب بنانا	۲
۳۵۰	نماز جمعہ میں مائب بنانا	۳
۳۵۲	عیدین میں مائب بنانا	۸
۳۵۳	نماز جنازہ میں مائب بنانا	۹
۳۵۳	نماز خوف میں مائب بنانا	۲۰
۳۵۳	مائب بنانے کا حق کس کو ہے	۲۳
۳۵۳	کس کو مائب بنانا صحیح ہے؟ مائب یا کرے گا؟	۲۷
۳۵۷-۳۶۱	سوم: قاضی کی طرف سے مائب بنانا	۳۲-۳۳
۳۵۸	تیسرا، میں مائب بنانے کا طریقہ	۳۳
۳۵۸-۳۶۷	استدانتہ	۲۳-۱
۳۵۸	تعریف	
۳۵۸	معاذہ التناظرہ: استدانتہ، استلاف	۲
۳۵۹	استدانتہ کا شرعی حکم	۴
۳۵۹	استدانتہ کے اتناظ	۵
۳۵۹-۳۶۳	استدانتہ کے اسباب بھرکات	۶
۳۵۹	اول: حقوق اللہ کے لئے قرض لینا	۶
۳۶۰-۳۶۲	دوم: حقوق اللہ یا کی، سنگی کے لئے قرض لینا	۷
۳۶۰	الثالث: اپنی دولت کے حق کے لئے قرض لینا	۷

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۶۱	ب: ہرے کے حق کے لئے قرض لیا	۸
۳۶۱	اول: یں: کرنے کے لئے قرض لیا	۸
۳۶۱	وہم: بیوی پر: حق کرنے کے لئے قرض لیا	۹
۳۶۱	سوم: بچوں پر: رشتہ اور: حق کرنے کے لئے قرض لیا	۱۰
۳۶۲	محض مال کو حال بنانے کے لئے قرض لیا	
۳۶۲-۳۶۳	قرض لینے کے صحیح ہونے کی شرطیں	۱۲-۴
۳۶۲	شرط اول: قرض خود کا فائدہ نہ لینا	۲
۳۶۳	شرط دوم: اس میں کوئی، امر، مقدمہ شامل نہ ہو	۳
۳۶۳	بیت المال، غنیمت (مثلاً: وقف) سے یا اس کے لئے قرض لیا	۵
۳۶۴-۳۶۵	قرض لینے کے احکام	۶-۲۲
۳۶۵	الف: طبیعت کا ثبوت	۶
۳۶۵	ب: مطالبہ اور مصیبتی کا حق	۷
۳۶۶	ج: سہ سے روکنے کا حق	۸
۳۶۶	د: قرض اور کے پیچھے گئے رہنے کا حق	۹
۳۶۶	ه: قرض کی، انگلی پر مجبور کرے کا مطالبہ	۱۰
۳۶۶	و: یو علیہ مقرر جس پر پابندی	۲
۳۶۶	ز: مقرر جس کو قید کرنا	۲۲
۳۶۷	قرض خود، مقرر جس کا، اختلاف	۲۳
۳۶۷-۳۷۷	استدراک	۱-۱۴
۳۶۷	تعریف	
۳۶۸	متعلقہ الفاظ: ہب، استثناء، قضاء، اعادہ، مقرر، اصرار، استخفاف	۲
۳۷۰-۳۷۳	قسم اول: بلکن اور اس کے نظائر کے ذریعہ استدراک قوی	۹-۱۰
۳۷۰	استدراک کے الفاظ: بلکن، بل، جلی، الفاظ استثناء	۹
۳۷۱	شرائط استدراک	۱۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۰-۳۷۳	قسم دوم	۱۱-۱۲
۳۷۳	تدراک جو شخص اپنی ہی اپنی کے معنی میں ہو	۱۱
	ہل: تدراک جو شری طریقہ پر اپنی ہی کے معنی میں واقع ہو	۱۲
۳۷۴	ہو نے: لے شخص کی ہی اپنی کے معنی میں ہو	
۳۷۴	عمادت میں پائے جانے: لے شخص کی ہی اپنی کے معنی میں	۱۳
۳۷۵	دوم: سارا سارا میں ہو نے: لے شخص کی ہی اپنی	۱۴
۳۷۹-۳۷۷	استدال	۱-۱۲
۳۷۷	تعریف	
۳۷۹	فتحا کے کلام میں بحث کے مقامات	۱۴
۳۸۱-۳۷۹	استراق مع	۱-۱۶
۳۷۹	تعریف	
۳۷۹	متعلقہ الفاظ: تجسس: س	۲
۳۸۰	شرعی حکم	۳
۳۸۱	چھپ کر سننے کی راہ	۶
۳۸۳-۳۸۱	استرجاع	۱-۵
۳۸۱	تعریف	
۳۸۲	معیشت کے وقت کب استرجاع شروع ہے اور کب نہیں؟	۲
۳۸۳	استرجاع کا شرعی حکم	۵
۳۸۳-۳۸۰	استرداد	۱-۳۶
۳۸۳	تعریف	
۳۸۳	متعلقہ الفاظ: رد، ارتجاع، استرجاع	۲
۳۸۴	استرداد کا شرعی حکم	۳
۳۹۱-۳۸۴	حق استرداد کے اسباب	۵-۷
۳۸۴	ہل: استحقاق	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۵	دہم: غیر لازم تصرقات	۶
۳۸۶	سوم: اجازت کے نہ ہونے کے وقت عقد کا موقوف ہونا	۹
۳۸۶	چہارم: عقد کا فاسد ہونا	۱۰
۳۸۸	پنجم: مدت عقد کا ختم ہونا	۱۳
۳۸۹	ششم: اقالہ	۱۴
۳۸۹	ہشتم: اللباس	۱۵
۳۹۰	ہشتم: موت	۱۶
۳۹۱	نہم: رشد	۱۷
۳۹۱	واپس لینے کے مطالبہ کے الفاظ	۱۸
۳۹۲-۳۹۵	واپس لینے کی صورت	۱۹-۲۶
۳۹۲	پہلی صورت: عین واپس لینا	۱۹
۳۹۳	اہل: بیع قائمہ، غصب کے دو میان تعلق	۲۰
۳۹۳	الف: اضافہ کے ذریعہ تبدیلی	۲
۳۹۳	ب: کمی کے ذریعہ تبدیلی	۲۲
۳۹۴	ج: شغل و صورت کے ذریعہ تبدیلی	۲۳
۳۹۴	د: زمین میں پودا لگانے اور عمارت بنانے کے ذریعہ تبدیلی	۲۴
۳۹۴	دوم: مبدع میں رد کا حکم	۲۵
۳۹۵	دوسری صورت: حقدار کے ذریعہ تلف کرنا	۲۶
۳۹۵	واپس لینے کا حق کس کو ہے	۲۷
۳۹۶-۳۹۸	واپس لینے کے مواقع	۲۸-۳۴
۳۹۷	اہل: اصل اور ضمان کے واپس لینے کا حق اور ذیل سے ساقط ہو جاتا ہے	۳۰
۳۹۷	الف: حکم شرع	۳۰
۳۹۸	ب: تصرف کرنا اور تلف کرنا	۳۱
۳۹۸	ج: تلف ہونا	۳۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۹۸	وہم: حق خنان کے باقی رہتے ہو ے اصل کے وہیں لینے کے حق کا ساتھ ہو جانا	۳۳
۳۹۸	سوم: قصائد کہ دیانہ میں اور خنان کے وہیں لینے کے حق کا ساتھ ہو جانا	۳۴
۳۹۸	نافع کے ترجمہ نے کے بعد وہیں لینے کے حق کا لوٹ آنا	۳۵
۳۹۹	وہیں لینے کا اثر	۳۶
۴۰۰-۴۰۲	ستر سال	۵-۱
۴۰۰	تغریف	
۴۰۰	جمالی حکم	۴-۲
۴۰۰	ہل: بیق کے بارے میں	۲
۴۰۱	وہم: شکار سے متعلق	۳
۴۰۱	سوم: ہلا سے متعلق	۴
۴۰۲	بحث کے مقامات	۵
۴۰۲-۴۰۷	ستر تاقی	۲۵-۱
۴۰۲	تغریف	
۴۰۲	متحدہ الفاظ: امر، ہی	۲
۴۰۳	ستر تاق کا اثر جمعی حکم	۳
۴۰۳	غلام: نامے کی شریعت کی حکمت	۴
۴۰۳	غلام: نامے کا حق میں کو ہے	۶
۴۰۴-۴۰۶	غلامی کے اسباب	۳-۷
۴۰۴	ہل: اس کو غلام بنایا جائے گا	۷
۴۰۴	نامی: وہ قیدی جو عملی طور پر مسلمانوں کے خلاف جنگ میں شریک رہے	۸
	ب: جنگ میں پکڑے گئے وہ قیدی جس کا قتل کرنا ناجائز ہے	۹
۴۰۵	مثلاً عورتیں: سر پہ بے غیرہ	
۴۰۵	ج: مسلمان ہونے والے قیدی مر یا عورتوں کو غلام بنانا	۱۰
۴۰۵	وہ: ارطاسام میں مرتد ہونے والی عورت	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۰۵	ہذا عقیدہ مد کے توڑنے والے دینی کو غلام بنانا	۲
۴۰۶	وہ جو جہنمی جوہر ملا غلام میں بغیر ایمان آجائے	۳
۴۰۶	زندہ بامری سے پیدا ہونا	۱۴
۴۰۶	غلامی کا تم ہونا	۱۵
۴۰۶	غلامی کے اثرات	۶
۴۰۸-۴۰۹	استغناء	۵-۱
۴۰۸	تعریف	
۴۰۸	جمالی حکم	۲
۴۰۹	بحث کے مقامات	۵
۴۱۰-۴۲۶	استغناء	۲۷-۱
۴۱۰	تعریف	
۴۱۰	استغناء کا شرعی حکم	۲
۴۱۱	شرعیہ عیت کی دلیل	۳
۴۱۳	شرعیہ عیت کی حکمت	۴
۴۱۳	استغناء کے اسباب	۵
۴۱۴	استغناء کی قسمیں اور ان میں افضل ترین قسم	۶
۴۱۵	استغناء کا وقت	۷
۴۱۶	استغناء کی جگہ	۸
۴۱۷	استغناء سے قبل کے آداب	۹
۴۱۷	استغناء سے قبل رد درگنا	۱۰
۴۱۸	استغناء سے قبل صدقہ	
۴۱۸	کچھ دینی آداب	۲
۴۱۸	دعا کے درجہ استغناء	۳
۴۱۹	دعا و نماز کے درجہ استغناء	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۱۹	نماز کو خطبہ سے مقدم ہر دو رکعتی نماز	۱۵
۴۲۰	نماز، استسقاء کا طریقہ	۱۶
۴۲۱	خطبہ کا طریقہ ہر اس کے مستحبات	۱۷
۴۲۲	دعا کے منقول الفاظ	۸
۴۲۳	دعاء، استسقاء میں ماتحتوں کو بخانا	۱۹
۴۲۳	صالحین کے وسیلہ سے استسقاء	۲۰
۴۲۴	نیک عمل کا وسیلہ	۴۰
۴۲۴	استسقاء میں چادر اٹھانا	۲
۴۲۴	چادر اٹھانے کا طریقہ	۲۲
۴۲۵-۴۲۶	استسقاء کرنے والے	۲۳-۲۷
۴۲۵	امام کا استسقاء سے پیچھے رہنا	۲۴
۴۲۵	کن لوگوں کا بخانا مستحب، کن کا بخانا جاہل، کن کا بخانا مکرمہ دہے	۲۵
۴۲۵	استسقاء میں جانوروں کو لے جانا	۲۶
۴۲۶	کفار، رابیل، مہ کا بخانا	۲۷
۴۲۷-۴۲۸	استسقاء	۳-۱
۴۲۷	تعریف	
۴۲۷	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۴۲۷	استسقاء	
	دیکھیے: شوری	
۴۲۸-۴۳۰	استسقاء	۸-۱
۴۲۸	تعریف	
۴۲۸	اجمالی حکم	۲
۴۳۰	بحث کے مقامات	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۳۰-۴۳۱	استشہاد	۴-۱
۴۳۰	تعریف	۱
۴۳۰	اہمالی حکم	۲
۴۳۱	بحث کے مقامات	۳
۴۳۱-۴۳۲	استصحاب	۶-۱
۴۳۱	تعریف	
۴۳۲	متعلقہ الفاظ: اقتباس، استثناء	۲
۴۳۲	استصحاب کا حکم	۴
۴۳۳	ماپک چیز کی راکھ اور دھوئیں کے اشتعال کا حکم	۵
۴۳۳	چٹائی لانے کے آداب	۶
۴۳۴-۴۳۵	استصحاب	۵-۱
۴۳۴	تعریف	
۴۳۴	متعلقہ الفاظ: بابت	۲
۴۳۵	استصحاب کی قسمیں	۳
۴۳۵	حیثیت استصحاب	۴
۴۳۵	حجت ہونے میں اس کا درجہ	۵
۴۳۶-۴۳۷	استصحاب	۷-۱
۴۳۶	تعریف	
۴۳۶	متعلقہ الفاظ: احسان، قیاس	۴
۴۳۶	مناسب مرسل کی قسم	۶
۴۳۶	استصحاب کا حجت ہونا	۷
۴۳۷-۴۳۸	استصحاب	۱۳-۱
۴۳۷	تعریف	
۴۳۸	متعلقہ الفاظ: کوئی چیز بنانے کے لئے اجارہ، صنعتوں میں علم و حال	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۳۹	استصناع کے معنی	۵
۴۳۹	استصناع نفع ہے یا اجارہ	۶
۴۳۹	استصناع کا اثر فی حکم	۷
۴۴۰	استصناع کی مشروعیت کی حکمت	۸
۴۴۰	استصناع کے ارکان	۹
۴۴۱	استصناع کی خاص شرطیں	
۴۴۱	استصناع کے عمومی اثرات	۲
۴۴۲	مقدمہ استصناع کب ختم ہوتا ہے	۳
۴۴۳-۴۴۲	استطاعت	۲-۱
۴۴۲	تعریف	
۴۴۶-۴۴۳	استطاعت	۱۲-۱
۴۴۳	تعریف	
۴۴۳	محتاجۃ القایۃ احاطہ	۲
۴۴۴	استطاعت مکلف بنانے کی شرط ہے	۳
۴۴۴	استطاعت کی شرط	۴
۴۴۶-۴۴۵	استطاعت کی قسمیں	۵-
۴۴۵	تقسیم اول: مالی استطاعت اور نہ فی استطاعت	۶
۴۴۵	تقسیم دوم: خود قیادہ اور نہ کے درمیان قیادہ	۸
۴۴۶	تقسیم سوم: استطاعت ممکنہ، استطاعت ممکنہ	۹
۴۴۶	فراہ اور اعمال کے اعتبار سے استطاعت میں اختلاف	۲
۴۴۷-۴۴۷	استطراق بطن	۲-۱
۴۴۷	تعریف	
۴۴۷	اجمالی حکم	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۴۸-۴۴۸	استقلال	۳-۱
۴۴۸	تعریف	
۴۴۸	جمالی حکم	۲
۴۴۸	بحث کے مقامات	۳
۴۴۹-۴۵۰	استطبار	۴-۱
۴۴۹	تعریف	
۴۴۹	جمالی حکم	۲
۴۴۹	قرآن کا زبانی پڑھنا	۲
۴۵۰	بیمین استطبار	۳
۴۵۰	بحث کے مقامات	۴
۴۵۳-۴۹۷	تراجم فقہاء	



موسوعه فقهيہ

اور رضامیں لازم نہیں، کیونکہ بسا اوقات انسان ایک چیز کا رد کرتا ہے جب کہ وہ اس کو پسند نہیں کرتا یعنی اس کو اس کی خواہش اور رغبت نہیں ہوتی۔ ان وجہ سے ملائے عقیدہ نے اللہ تعالیٰ کے ردے اور رضامیں فرق کیا ہے۔ ان طرح فقہاء نے رد و فیرو کے باب میں ان دونوں کے درمیان فرق کیا ہے۔

ارادہ

تعریف:

۱- ارادہ کے لغوی معنی مہیت کے ہیں۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال کسی چیز کا قصد کرنے اور اس کی طرف رخ کرنے کے معنی میں ہے (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

نیت۔

۲- جب ارادہ کا مفہوم دیکر یا جانکا ہے تو نیت کی تفصیل یوں ہے کہ شافعیہ کے یہاں نیت کسی چیز کے قصد اور ارادہ نام ہے۔ جب کہ یہ قصد ارادہ اس چیز کو عمل میں لانے کے ساتھ ہو (۲)۔ اور امام شافعی کے یہاں نیت دل کا کسی فعل کے تحتی طور پر ارادہ و عزم کرنا ہے (۳)۔ اس تفصیل کے مطابق نیت میں یہ مراد دیکھا جاتا ہے کہ اس کا عمل سے ارتباط ہو، اس کے ارتباط کے بغیر اس کو نیت نہیں کہتے، جب کہ ارادہ میں یہ شرط کوئی نہیں ہوتا ہے۔

ب- رضا (رضامندی):

۳- رضا کسی کام کی رغبت اور اس کی طرف جھکاؤ ہے، پس ارادہ

(۱) مجمع سہ ۱۳۳ طبع المکتبۃ الشریعہ، البحر الرائق ۳۲۲ طبع المکتبۃ الشریعہ،

حاشیہ البحر الرائق ص ۵ طبع المکتبۃ الاسلامیہ لاہور دکن کی۔

(۲) مہیۃ المحتاج ص ۱۳۳ طبع معصن علی محمد۔

(۳) حاشیہ المصلاوی علی شرائع المصلاہ ص ۱۱ طبع المکتبۃ الشریعہ، حاشیہ المصنوع علی

الجہر لکیر ص ۲۸ طبع معصن علی محمد، انشی مع شرح المکیر ص ۲۱۳۔

ج- اختیار:

۴- اختیار کا لغوی معنی: ایک چیز کو اور سے پر ترجیح دینا ہے۔ اور اصطلاح میں اختیار یہ ہے کہ جو چیز وجود عدم دونوں کا قتال رکھتی ہو، اس کے اس وجود و نہیوں میں سے کسی ایک پہلو کو ترجیح دیتے ہوئے اس کا ارادہ کرنا۔ پس دونوں میں فرق یہ ہے کہ ارادہ میں ایک ہی امر کی طرف توجہ ہوتی ہے جب کہ اختیار میں دونوں سامنے آتے ہیں۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۵- ایک۔ ارادہ صحیح تسلیم میں کیا جائے گا یا نہ۔ کسی ایسے شخص سے جو ارادہ صادر ہو جو ارادہ کی اہلیت رکھتا ہو۔

فقہاء نے اس پر بحث کتاب النحر میں اس مسئلہ کے ضمن میں کی ہے کہ بچے، پاگل، سیدہ اور دیوانے وغیرہ کے تصرفات فاسد ہیں، اور فقہاء نے ان کے ایسے ارادے کو فاسد قرار دیا ہے، کیونکہ ان لوگوں سے اس فاسدہ رہو رہا ہے، و صاحب اہلیت نہیں، یا ایسا شخص ہے کہ اس کی اہلیت مقید ہے یا ناقص ہے۔

ب۔ ارادہ کے باب میں اصل یہ ہے کہ اس فاسدہ "اہل" کی طرف سے ہو (یعنی صاحب معاملہ و صاحب حق کی طرف سے ہو)، لیکن اس بات کا رد یہ ہے کہ ارادہ بھی اہل کے ارادے کے قائم مقام بن جاتا ہے مثلاً مفارقت میں وکیل کا ارادہ موکل کے ارادے کے قائم مقام

ہوتا ہے۔ کتب فقہ کی ”کتاب الوفا“ میں اس کی تفصیل ہے جو ہے۔
 ورنہ بھی دوسرے کارروائیوں پر تحصیل کے اصول کے قائم مقام
 ہوتا ہے مثلاً یہ بھی ہوتا، چنانچہ دوسرا شخص جو تصرفات انجام دیتا
 ہے وہ فی جملہ تحصیل کے ذمہ لازم ہو جاتے ہیں (۱)۔ اصطلاح
 ”جبار“ میں اس پر بحث چلی ہے۔

وہ کو طہر کرنے کی تعبیرات:

۶- اصل یہ ہے کہ روئی کی تعبیر لفظ کے ساتھ کی جائے جو ارادہ کی
 اہلیت رکھنے والے شخص سے صادر ہو، اور جو شخص بولنے سے عاقل ہو
 اس کا اشارہ تلفظ کے قائم مقام ہو جاتا ہے، اسی طرح خط و کتابت،
 خاموشی، لکھنا، پڑھنا، پتہ لکھنا اس کے قائم مقام ہوتے ہیں (۲)۔
 یہ بحث کتب فقہ کے مختلف ابواب مثلاً طلاق، نکاح اور بیعت وغیرہ
 میں پھیلی ہوئی ہے، اور اسی وجہ سے فقہاء نے بہت سے احکام میں
 کوئلے کے اشارہ کو اس کے تلفظ کے درجہ میں شمار کیا ہے۔

روہ و تصرفات:

۷- یہاں پر کچھ ایسے تصرفات بھی ہیں جن کے نتائج آثار کے مرتب
 ہونے کے لیے عیب قبول کے درمیان مطابقت ضروری ہے، مثلاً
 عقود، اس سے کہ عقدہ رش کے ۱۰۰ سروں کو باندھنے سے ماتوہ ہے،
 ورنہ قبضہ و عقدہ کو رش کے ۱۰۰ سروں کو باندھنا ہے، یہاں تک اس میں طرفین کی
 ضرورت ہوتی ہے، اور تہن و تہن سے بھی لازم ہیں، مثلاً بیع، ہب،

(۱) صاحب الخلیل ص ۲۳۸۔

(۲) دائع المدنی ۵/۳۵، ۲۰۰ طبع مرکز المدینات العلمیہ مصر، حاشیہ ص
 حاشیہ ص ۳۳ طبع اول بلاقہ حاشیہ المدنی ص ۳ طبع عینی لمبانی تونس،
 ہاشیہ الحاشیہ ص ۲۶ طبع اول بلاقہ حاشیہ المدنی ص ۸۰۲ طبع اول بلاقہ حاشیہ المدنی ص ۵۷۵ طبع
 بلاقہ ص ۱۶۱ طبع اول بلاقہ حاشیہ المدنی ص ۸۰۲ طبع اول بلاقہ حاشیہ المدنی ص ۵۷۵ طبع
 بعد کے صفحات طبع دارالطباعة الحامیة، البسوط ۱۵۰۱۔

رہن، صلح، شریعت، شمارت، عز رحمت نکاح طلع وغیرہ۔
 سب کو کچھ تصرفات اس قسم کے ہیں کہ ان کے آثار محض ارادہ
 سے مرتب ہو جاتے ہیں، اور یہ تصرفات دو طرح کے ہیں:
 نوع اول: وہ تصرفات جن میں ارادہ کو رد کرنے اور واپس لینے
 سے واپس نہیں ہوتا، مثلاً بیع، تصدیق، کتب الہدیہ کے ابواب
 وقف میں ہیں۔

نوع دوم: وہ تصرفات جن میں رد و رد کرنے اور واپس لینے سے
 واپس ہو جاتا ہے، مثلاً اقرار (۱)۔ تصدیق، کتب الہدیہ کے ابواب
 اقرار میں ہیں۔

۸- عاقلین کا ارادہ عقود کو دہشتا ہے، ورنہ ارادہ سے وہ
 تصرفات ہو، اس میں آتے ہیں جن کا تعلق عقود سے نہیں، بہد عقود کے
 احکام و آثار صاحب شریعت کے مرتب کرنے کی وجہ سے ہیں،
 بدلتو، عاقل کے مرتب کرنے سے نہیں (۲)۔

۹- اگر کسی تصرف میں طہی، یا وجوہ، یا عیب چھپنا، یا سر دہیہ
 جائے تو فی الجملہ یہ تصرف قائل باطل ہو، ہوتا ہے، جس کی صورت یہ
 ہوتی ہے کہ جس کے ارادے میں اس طرح کی کمی پائی جائے اس کو
 اختیار دے دیا جائے (۳)۔

(۱) دیکھئے البسوط ۱۲/۱۳، طبع اول بلاقہ حاشیہ المدنی ص ۱۸۳، ورنہ اس کے
 بعد کے صفحات، مصادر الحق فی فقہ اسلامی للشمسری ص ۳۰ طبع عینی
 المدین المنیر۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۳۳۔

(۳) البسوط ۱۲/۱۳۔

مدی، یا حقیقتہ کی بری کو، مٹ کرنے سے پہلے صدق کر دے تو قربانی، مدی یا حقیقتہ کی طرف سے کافی نہیں (۱)۔ فقہاء نے اس پر کتاب لاضاعی و کتاب النکاح میں بحث کی ہے۔

اسی طرح شارح نے خون بہانے کو اس صورت میں بھی قربت و عبادت ماما ہے سب دوشہ اور سحلائی کو، جو میں لانے کا دیر یہ ہو جیسا کہ نذر میں اور بانیوں سے جنگ کے، جب ہو نے کا مسئلہ ہے کہ ان کا قتل اس کی سرکشی کے خاتمہ اور اللہ کے کلام کی سر بند کی کا دیر یہ ہے، اس لیے اس مقصد کی تکمیل خوب ہارے بغیر ہو جائے تو اس سے بڑے کسانہ دیر ہے، اور اسی وجہ سے بڑے لوگ اہل حق کی بات میں بر اسلام کے پرچم تلے آجا میں تو قتل مقبوح منسوب ہوتا ہے۔ فقہاء نے کتاب ایہا، اور کتاب البیاق میں اس کی تفصیلات ذکر کی ہیں۔

اسی طرح قناس یا حد میں خوب بہا ماما، لوگ سرکشی اور اللہ کی حرام کر دینے میں کی خلاف ورزی کرنے سے بڑے کریں، فرمان باری ہے: "ولکم فی الفصا ص حیاۃ یا اولی الالباب" (۲) (اور تمہارے لئے اے اہل فہم (قانون) قصاص میں زندگی ہے)۔ اور شارح نے ماحق اور اجازت مقصد سے خون بہا حرام قرار دیا ہے، اسی وجہ سے مسلمان یا ذمی کا ماحق قتل حرام ہے، اور بے ضرر جانور کا دغ جب ک کھانے کے لئے نہ ہو حرام کیا ہے، اور جس جانور کا کھانا جائز ہے اس جانور کا دغ جب کہ غیر قتلہ کے نام پر ہو حرام قرار دیا ہے (۳)۔ جیسا کہ فقہاء نے کتاب الذبائح میں اس کا ذکر کیا ہے۔ اور شارح نے خون بہانے کو اس صورت میں مباح قرار دیا ہے

إِراقۃ

تعریف:

۱- إراقۃ کا لغوی معنی: بہانا ہے، "إِراقۃ الماء" یعنی اس نے پانی کو بہا دیا (۱)۔ فقہاء لفظ "إِراقۃ" کو ہی طرح سے استعمال کرتے ہیں، اور اس سب موقع میں گنوم پھر "بہانا" کے معنی پائے جاتے ہیں، مثلاً، وہ کہتے ہیں: "إِراقۃ الحمر" اور "إِراقۃ اللحم" ہر ایک میں بہانے کا مفہوم ہے۔

جہاں حکم اور بحث کے مقامات:

نف- إِراقۃ دم (خون بہانا):

۲- شریعت کی نظر میں ہری (قربانی کا جانور جو حرم میں بھیجا جائے) اور قربانی اور حقیقتہ میں پانچ جانوروں کا خون بہانا جرات تو قربت و عبادت ہے، اس قیم سے کہا ہے: "وہو" یعنی جو اللہ تعالیٰ کے قرب کا ذریعہ اور عبادت میں تین تین ہیں: مدی، قربانی، اور حقیقتہ (۲)۔ اور سر بیانی سے کہا ہے "مدی میں ہی جانور جائز ہیں جو قربانی میں جائز ہیں، کیونکہ یہ خون بہانے سے تعلق رکھنے والی عبادت ہے" (۳)۔

کوئی اور عمل راق کے تمام مقام میں ہو سکتا، چنانچہ اُمر قربانی،

(۱) البدائع ۶/۵ طبع المکتبۃ البیانیہ مصر ۲۲۸ ص

(۲) سورۃ بقرہ ۱۷۲

(۳) جوہر الکلیل ۲۰۹/۱، نورانی کے بعد ۷ صفحات، حاشیہ ص ۵۵

۱۶۹/۵

(۲) المغرب فی ترتیبہ مرپ۔

(۳) رد المحتار جلد ۱، حیرانہ ۲۳۵/۱ طبع مکتبۃ البیانیہ ۳۶۹ ص

(۳) جہاد ۱۸۵/۱ طبع مکتبۃ البیانیہ ۱۸۵ ص

اجازت کی ضرورت نہیں (۱)۔
اس کی "عزل" کی اصطلاح میں آتی ہے، اور فقہاء نے
اس پر کتاب النکاح میں بحث کی ہے۔

جبکہ مقصد یک انسان کے دھرم پر حملہ کا، قاتل ہو (۱)، یا ایسی
شی کا حصول ہو جس کے ذریعہ سے وہ اپنے سے ہمت کو دفع کر سکے،
گر اس شی کا حصول اس شخص کا خون بہائے بغیر ممکن نہ ہو جو اس کو زہر د
رکھنے والے سامان سے روک رہا ہو، دراصل ایک وہ اس شخص کی حاجت
سے زائد ہو (۲) اسی طرح ضرر رساں جانور کا خون بہانا مباح
ہے (۳)۔ فقہاء نے اس پر مختلف ابواب میں بحث کی ہے، مثلاً
"نہیاں"، "جنایات"، "رجح" میں سب وہ اس بابت متفق کرتے
ہیں کہ خرم کے سے کن جاو رہوں کا ماحار ہے۔

اُراک

دیکھئے: "استیاب"۔



ب۔ نہی سنتوں کا بہانا:

۳۔ نہی سنتوں کا بہانا اس کو ضائع کرنا ہے، "یہ فی الجملہ مطلوب
ہے اگر اس کی کوئی حاجت یا ضرورت نہ ہو، نہی سنتوں کو بہانے سے
متعلق جتنے حکام آتے ہیں وہ بھی مکمل نہی سنتوں کو ضائع کرے
سے متعلق بھی آتے ہیں، اصطلاح "تلاف" میں اس پر بحث
ہو چکی ہے۔

ج۔ منی کو بہانا:

۴۔ جماع کے وقت منی کو ٹرمگاہ سے باہر بہانے کو قبا، "عزل"
سے تعبیر کرتے ہیں، "عزل" حرہ (آر، عورت) سے اس کی
اجازت کے بعد جائز ہے، جب کہ باندی سے عزل کرے میں فی الجملہ

(۱) دیکھئے جوہر الکلیل ۴/۲۷۷ طبع مطبعہ عباس، حاشیہ قلیوبی ۲۰۶/۲ طبع
مصطفیٰ ابراہیمی الجلی، حاشیہ ابن عابدین ۵/۳۵۱ طبع مولیٰ بلاق، انہی
۳۳۹/۸، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) انہی ۶۰۴/۸، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۳۹، مؤطا امام مالک ۱/۳۵۳، نیل ووطار
۲۷/۵ طبع مطبعہ مصر، عمدة الفقاری شرح الفقاری: کتاب الصیوة
باب ما یصلح لحر من الدواب۔

(۱) انہی ۴۳/۲۲ طبع المرایض۔

اِربہ

تعریف:

۱- ”اِربہ“ کا لغوی معنی: حاجت ضرورت ہے، اس کی جمع ”اِرب“ کہی جاتی ہے، کہا جاتا ہے: ارب الرجل إلى الشيء یعنی اس چیز کی ضرورت پڑی (۱)۔ اور اصطلاحی معنی: عورتوں کی حاجت ہونا ہے (۲)۔

متعلقہ غلط:

غیر ہون لاربہ:

۲- فقیر اللہ بن ہرزی نے کہا ہے: کہا گیا ہے کہ ان سے مراد دو لوگ ہیں جو تمہارا بچا کھچا کھانا حاصل کرنے کے لئے تمہارے ساتھ ساتھ لگے رہتے ہیں، انہیں عورتوں کی ضرورت نہیں ہوتی، یہ تکہ دو بھولے بھالے ہوتے ہیں، عورتوں کے معاملات سے بالکل واقف نہیں یا وہ نیک بزرگ لوگ ہیں کہ اگر عورتوں کے ساتھ ہوں تو نکاتیں جھٹائیں، اور معلوم ہے کہ کسی ”امرئیں“ (۱) وغیرہ کے پاس مسائل نکات نفس جہا کی صلاحیت و رعیت نہیں ہوتی، عین جہا کے مال و لطف اور ہونے کی شدید خواہش و رغبت ہوتی ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ”غیر“ ہونے سے یہ لوگ مر نہیں، لہذا ان سے مراد دو لوگ ہیں جن کے بارے میں قطعی طور پر معلوم ہو کہ ان کو کسی بھی طرح سے

(۱) اصطلاح میر حسن العرب، مادۃ ”اِرب“۔

(۲) فقیر اللہ بن ہرزی ۲۳/۲۰۸ طبع عبدالرحمن نجف

لطف اور ہونے کی رغبت و حاجت نہیں، یا تو اس وجہ سے کہ ان کے اور شہوت نہیں ہوتی، اور یا اس وجہ سے کہ وہ معاملات کو جانتے نہیں، اور یا فقر و مسکنت کی وجہ سے، اس تیسرے صورتوں کی بنا پر جہا کی را میں مختلف ہوتی ہیں، اس میں سے بعض نے کہا: غیر ہون لاربہ سے مراد دو فقرہ ہیں جو فاقہ کش ہیں، بعض نے کہا: اس سے مراد معتود (کم عقل)، ابلہ (نا سمجھ) اور بچہ ہیں بعض نے کہا: اس سے مراد بوز حاشی، اور دو لوگ ہیں جن کے پاس شہوت نہیں، اور اس سب کا عی اس لفظ کے تحت آنا ممکن ہے، عین اس میں بچہ کو شامل کرنا من سب نہیں، جیسا کہ ابو بکر بن الحدادی نے کہا ہے، ”یونکہ اس کا مستحق حکم مایہ ہے یعنی فرمان باری ہے“ ”لَوِ الْفَطْلُ الدِّیْنُ لَمْ یُظْہَرُوا عَلٰی عَوْدَاتِ النِّسَاءِ“ (۱) (اور ان لڑکوں پر جو ابھی عورتوں کی پردہ کی بات سے واقف نہیں ہوئے ہیں)۔

اجمالی حکم:

۳- خلیفہ کے یہاں راجح یہ ہے کہ کسی قطعہ لفظ بوز حاشی، م، فقیہ، جہت (رخصا)، کم عقل، اور نا سمجھ، جنسی عورت کو دیکھنے میں طفل (صاحب شہوت مرد) کی طرح ہیں، کیونکہ کسی بے اوقات جہا کرنا ہے اور اس کے بچے کا نسب ثابت ہوتا ہے، اور محبوب بھی لطف ہوتا ہے اور اہل رخصا ہے، اور رخصا فاسق، بگڑا ہو کر ہوتا ہے، جب کہ معتود، ابلہ (نا سمجھ) میں شہوت ہوتی ہے، چنانچہ وہ کبھی کسی چیز میں کو نقل کرتے ہیں، ان کا وہ مشاہدہ کرتے ہیں (۲)۔ مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا قول اور خلیفہ کی بھی ایک رائے یہی ہے کہ عورتوں کی طرف

(۱) فقیر اللہ بن ہرزی ۲۳/۲۰۸، نظام القرآن لابن طہری ۳/۲۳۶، ۳۲۲، اور آیت سورہ نور ۳۱ کی ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۲۳/۲۰۸ طبع مولیٰ بلاق، خطاوی علی الحدادی ۱۸/۱۶۳ طبع مصری روح طحاوی ۱۸/۱۳۲ طبع المیزان

اُرت، ارتخاٹ ۱-۲

دیکھنے میں "عبر اولی الزیبة" کا حکم محرم کا ہے، وہ عورتوں کی زینت کی جگہوں مثلاً بال اور بارہ کوہ یکھ سکتے ہیں۔ اور عورتوں کے پاس "نے جانے میں بھی" کا حکم محرم کا ہے، یونکہ زبان باری ہے: "أَوِ التَّابِعِينَ عَنِ أُولَى الْإِزْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ" (۱) (اور ان مردوں پر جو ظہیلی ہوں اور (عورت کی طرف) اس کو راہ چہنہ ہو)۔

ارتخاٹ

تعریف:

۱- لغت میں ارتخاٹ یہ ہے کہ رخی کو میدان جنگ سے نکال دیا جائے اور وہ رخی ایسا کمزور ہو کہ اس کو رخیوں نے بڑھا کر لیا ہو (۲)۔ کہا جاتا ہے: ارتخاٹ الرجل (مفلج پھول کے ساتھ) یعنی سے میدان جنگ سے رخی حیات میں بہد اس میں رخی حیات ہوتی تھی، اٹھایا گیا۔ اور فقہاء نے ارتخاٹ کی تعریف میں چہ قیدوں کا اضافہ کیا ہے۔ ان کے یہاں اس کی تعریف یہ ہے: مقتولین کی صفات سے نکل کر، یا مئی حیات میں آجانا، "مر" ث: وہ شخص ہے جس کو میدان جنگ سے نکل کر رخی کی حیات میں منتقل کیا گیا ہو، مثلاً اس نے پوت چیت کی، کھایا یا چیا، سو یا یا شریہ فخر زینت کی، یا اتنی مدت رہا جس کو عرف میں ہر تک باقی رہنا کہتے ہیں، پھر اس کا انتقال ہو گیا (۳)۔

اجناسی حکم:

۲- مرتد کو غسل دیا جائے گا اور اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، کیونکہ دنیاوی احکام کے اعتبار سے وہ شہید نہیں سمجھا جاتا، لہذا اس پر شہداء کے احکام جاری نہ ہوں گے۔

اُرت

دیکھئے: "طغ"۔



(۱) لسان العرب: ج ۱، ص ۱۸۶، ص ۵۰۰، ص ۵۰۱، طبع لیبیا، الجیر کی علی

(۲) بدائع الصنائع، ج ۱، ص ۳۲۱، طبع مرکز المخطوطات، حاشیہ مدلول مع اشراح

الکبیر، ج ۱، ص ۲۵۲، طبع عیسیٰ الخلیفی، البیروت مع اشراح الکبیر، ص ۲۰۳، طبع بیروت، ص ۲۰۳

نہایہ الکناج، ج ۱، ص ۲۹۰، طبع مصطفیٰ الخلیفی۔

(۳) حاشیہ طحاوی علی الدرر، ج ۱، ص ۸۶، ص ۵۰۰، ص ۵۰۱، طبع لیبیا، الجیر کی علی
الطہیر، ج ۱، ص ۳۱۳، طبع مصر، البیروت، ص ۲۶۲، طبع اول لبنان، آیتہ سورہ
نور، ص ۳۱ کی ہے۔

دنیاوی احکام کے اعتبار سے کوک وہ شہید نہ ہو، لیکن ثواب کے حق میں وہ شہید ہے، اور اس کو شہیدوں کا ثواب ملے گا، کفار کے ساتھ جنگ کے بعد جو شخص اس طرح مر گیا اس کے بارے میں یہ اتقاق مسئلہ ہے۔

البتہ باغیوں سے جنگ یا اہل عدل (غیر باغی) کی آپسی جنگ کے بعد جو شخص مر جائے اس کے غسل اور نماز جنازہ کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے (۱)۔ دیکھئے: ”بغاة“۔

ارتفاق

تعریف:

۱- لفظ ارتفاق کے معانی میں سے سہارا لینا اور نفع اٹھانا ہے۔ کہا جاتا ہے: ارتفق بالشیء: اس چیز سے فائدہ اٹھاؤ۔ مرافق: امداد پائی جانے کی جگہیں وغیرہ، مثلاً مطبخ اور بیت الخلاء (۱)۔ اصطلاح میں حنفیہ نے ارتفاق کی تعریف یوں کی ہے کہ کسی جائیداد پر ثابت شدہ حق جو دوسری جائیداد کی منفعت کے سے ہو ارتفاق ہے۔ (۲) مائیکہ نے اس کی تعریف یہ کی ہے: جائیداد سے وابستہ منافع کا حاصل کرنا (۲)۔ حنفیہ کے مقدمہ میں مالکیہ کے یہاں ”ارتفاق“ میں عموم رپاؤ ہے، کیونکہ ان کی تعریف میں جائیداد کا دوسری جائیداد سے فائدہ اٹھانا تو ہے ہی، خواہ کسی شخص کا بھی جائیداد سے فائدہ اٹھانا اس میں شامل ہے۔

ثانیہ: درحقیقت کے یہاں ارتفاق کی جو شکلیں ملتی ہیں ان کا حاصل یہ ہے کہ وہ اس سلسلہ میں مالکیہ سے متفق ہیں (۳)۔

بحث کے مقامات:

۳- فقہاء و مرثیہ کے احکام باب، شمار، ”باب المغاۃ میں ذکر کرتے ہیں۔

ارتداد

دیکھئے: ”رذو“۔

ارتزاق

دیکھئے: ”رزق“۔

(۱) سہیل رحمت۔

(۱) القاموس، المصباح۔

(۲) انجیل علی شرح فقہ ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۲ طبع انجیل، البحر الرائق ۳۹، ۳۸، ۳۷ طبع الطحیہ۔

(۳) الاحکام السلطانیہ لا ماوردی ص ۷۷، طوالتی بکلی ص ۲۰۸، طبع مجمع البحوث ص ۶۵/۱۔

ارتفاق ۲-۵

متحدہ غلط:

غ- اختصاص:

۲- اختصاص: "اختصاص بالشیء خاص ہو بہ" کا مصدر ہے (میں نے اس کو عدد چیز کے ساتھ خاص کیا تو وہ اس کے ساتھ مخصوص ہو گیا) (۱)۔ "بہ" ایک شخص کی چیز کے ساتھ مخصوص ہو جائے، تو دوسرے کے لئے اس شخص کی اجازت کے بغیر اس چیز سے قاعدہ ٹھکانا ممنوع ہوتا ہے لہذا اجازت کی شرط کے علاوہ دونوں میں فرق یہ ہے کہ ارتفاق کے بعد تو نفع اٹھانے میں شرکت متصور ہے، برخلاف اختصاص کے، یہ ارتفاق میں عیشی ۱۰۰۰ م کا پلاو غالب ہوتا ہے، برخلاف اختصاص کے کہ اس میں عدم دوم غالب ہوتا ہے۔

ب- حیا زہ یا حوزہ:

۳- حیا زہ یا حوزہ کے لغوی معانی ہیں: جمع کرنا، راکھنا۔

اصطلاحی معنی: کسی چیز پر ماتحت رکھنا، جس پر قابض ہونا ہے (۲)۔

ج- حقوق:

۴- حقوق جمع کی جمع ہے، ارتفاق لغت میں دوسرے جو ثابت ہو، موجود ہو۔

مقرباً وکی اصطلاح میں اس کا استعمال اس چیز کے لئے ہوتا ہے جو انسان کے منافع میں شرعی طور پر اس کے لئے ثابت ہو۔ جائیداد سے متعلق حقوق "ارفاق" کے درمیان ایک فرق وہ ہے جس کو لائن ایم نے "جامع المنصوبین" کے حوالہ سے غلط کیا ہے "جائیداد" کے

(۱) اصطلاح۔

(۲) مجمع علی التحدید ۲/۲۵۲۔

دوسرے میں جو "حقوق مرافق" کا، تربیا جاتا ہے تو حقوق سے پائی جائے گا اور چلنے کا راستہ وغیرہ مرافق ہوتا ہے، اور یہ بلا ارتفاق ہے، اور مرافق سے مراد امام ابو یوسف کے یہاں گھر کے منافع میں، ورطابہ اور ایہ میں مرافق سے مراد حقوق ہی میں (۱)۔

لہذا امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق مرافق "حقوق ایک ہیں، اور امام ابو یوسف کے قول کے مطابق مرافق میں حقوق کی بہ نسبت عموم زیادہ ہے۔ یہ تک اس سے مراد گھر کے دو تمام تعلقات میں جن سے قاعدہ اٹھایا جاتا ہے، بیسے مخصوص نہ ہو مطیع، جیسے کہ قبستانی میں ہے، "وہی میں" کا "حق" اس کے تابع اور اس کے سے مائزیر ہو کر تا ہے بیسے راستہ "ارفاق کا حق، اس لئے حق (مقصد مرافق) خاص ہے (۲)۔

ارتفاق کا شرعی حکم:

۵- ارتفاق کا حکم اسلامی است ہے، جب تک نفع اٹھانے والے پر ضرر نہ ہو، یا دفع ضرر کے لئے وہ متعین نہ ہو، اور "ارتفاق" یعنی قاعدہ پانچا مندوب، "تجب ہے" یہ تک حضور ﷺ نے اس کی ترغیب دی ہے فرمان بڑی ہے: "لا یسمع احدکم حارہ ی بعور حشیشہ فی حدارہ" (۳) (تم میں سے کوئی بھی اپنے ہمسایہ کو اس بوت سے نہ روکے کہ وہ اس کی دیوار میں کھڑی لگائے)۔ یہ فرمایا ہے: "لا یحلل الحسنة من حارف حارہ ہوا نقہ" (۴) (وہ شخص جس

(۱) الاحکام السلطانیہ للصادر فی مصر ۱۸۷۷ء، ولائی بیروت ۱۴۰۸ء، جامع المصنفین ۱/۱۵۱، مجمع المرافق ۱/۳۸ طبع اطمین۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳/۲۹۲ طبع بیروت۔

(۳) بخاری شریف مع فتح الباری ۵/۱۱۰ طبع استغیہ، مسلم شریف ۳/۲۲۰ طبع عیسیٰ الخلیل، الفاظ صحیح مسلم کے ہیں۔

(۴) مسند احمد ۴/۳۷۳ طبع المکتبہ، بیروت، مجمع المروء ۱/۱۶۹ طبع مکتبہ القدی (میں کہا ہے اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔

ارتفاق ۹

۱۰ ماں اس سے پٹے کوئی مسلمان نہیں پہنچا، اور اگر وہ آدمی ایک ساتھ پہنچیں تو گنجائش ہے کہ اس میں تمام اندام کی جائے، اور یہ بھی گنجائش ہے کہ تمام جسم کو مناسب سمجھتے آگے بڑھا دے، اور اگر بیٹھنے والے سے گزرنے والوں کو تکلیف ہو تو اس کے لئے اس جگہ بیٹھنا جائز نہیں، اور نہ تمام کے لئے جائز ہے کہ اس کو ماں بیٹھنے والے، نہ معاوضہ کے ساتھ نہ بد معاوضہ (۱)۔

تقریباً اسی کی تصریح شافعیہ نے کی ہے، مگر نے کہا ہے: اگر کسی کو مسجد یا مدرسہ میں کسی جگہ سے اُس ہو جائے، جہاں وہ لوگوں کو تنگی دے، یا قرآن پڑھائے، یا کوئی شرعی علم پڑھائے، یا سکھائے، یا مذکورہ چیزوں کو سکھانے کے لئے یہاں کرے مثلاً کسی استاد کے سامنے درس سننے کے لئے، تو یہ مکہ پر لین دین کرے کے لئے بیٹھنے والے کی طرح ہے، لیکن اس کے لئے شرط یہ ہے کہ اس کی طرف سے فائدہ یا منفعت پیدا جائے، بلکہ مکہ پر لین دین کے لئے بیٹھنے والے کے مقابلہ میں اس کا حق ہرچہ وہی ہوگا، کیونکہ اس جگہ پا بندی سے بیٹھنے میں اس کا ایک مقصد ہے کہ لوگ اس سے مانوس ہو جائیں، اور جس حدیث میں مسجد میں مستقل جگہ بنانے کی ممانعت آئی ہے وہ حدیث دوسری چیزوں کے ساتھ خاص ہے، اور اس کے لئے امام کی اجازت کی بھی شرط نہیں، اور اگر (ایک جگہ مستقل بیٹھنے والا) مدرسہ نہ رہے تو دوسرا اس جگہ بیٹھ سکتا ہے، تاکہ اس جگہ کا فائدہ جاری رہے۔

گر کوئی غیراتی رباط (سرائے) میں کسی جگہ سب سے پہلے پہنچ جائے (۲) اور اس شخص پر اس کی شرط منطبق ہو، یا کوئی فقیر کسی مدرسہ میں یہ مستعمل شخص کو حق تعالیٰ کی عطا کی ممانعت میں، یا صوفی خانقاہ میں پہلے پہنچ جائے (۳) تو اس کو ٹھک کر کے وہاں سے بنایا نہیں جائے گا، اور

(۱) اہم ۵/۵۶، ۵۷، طبع مکتبہ المیاض۔

(۲) نہایت الحاح ۵/۳۳۵، قدوسہ تصرف کے ساتھ

(۳) الفتاویٰ الجوزیہ حاشیہ الفتاویٰ الجوزیہ ۱۱۳-۱۱۶، لہجہ فی شرح الفقہ ۴

اگر وہ کسی حذر سے مشا کوئی چیز خریدنے کے سے باہر جانے تو اس جگہ سے اس کا حق ختم نہیں ہو، اگرچہ وہ اس جگہ اپنا سامان یا پناہ مانگ نہ چھوڑ کر آیا ہو، اور اگر وقت کرنے والا اس میں اقامت کی مدت مقرر کرے تو آنے والے اور نفع اٹھانے والے کے لئے اس سے زیادہ عہدہ جاری نہیں، (۱) یہ کہ شر میں کوئی ایسا شخص موجود نہ ہو جس پر وقف کی شرط منطبق ہو، اس لئے کہ عرف اس پر شہد ہے کہ وقف مدرسہ کو خالی رکھنا نہیں چاہتا، اور اسی طرح وقف کی شرط میں عرف پر عمل کیا جائے گا۔ اور اسی سرائے میں بلا ضرورت مجبوری اقامت کی مدت تین دن سے زیادہ نہیں رکھی جائے گی (۲)۔

۹- ماہری اور بیعتی میں سے ہر ایک نے عمومی منافع سے فائدہ اٹھانے کا خاص طور پر باوجود کی اجازت ضروری ہونے پر نہ ہونے کا بیاں تفصیل سے کیا ہے، چنانچہ اس میں نے کہا ہے: رہا رفاق تو وہ لوگوں کا باردار میں بیٹھنے کی جگہوں، سڑکوں کے دونوں طرف کشادہ جگہوں بشہ میں کے اور کشادہ جگہوں، سڑکی منہ لوں و رقیہ مگاہوں سے فائدہ اٹھانا ہے، اور اس کی تین قسمیں کی ہیں: ایک قسم وہ ہے جس میں خاص طور پر سحرانی حلقوں اور بیادلوں سے فائدہ اٹھانا ہوتا ہے، دوسری قسم خاص طور پر شخص مالاک کے کھلے حصوں اور میدانوں سے فائدہ اٹھانا، تیسری قسم سڑکوں اور راستوں سے فائدہ اٹھانے کے ساتھ خاص ہے۔

قسم اول کی دوسری قسمیں ہیں: ایک تو یہ کہ وہ قافلوں کے گزرنے اور اس میں مسافر میں بی استراحت کے سے ہو، اس میں سلطنت کا کوئی اختیار نہیں اس لئے کہ سلطنت اس سے دور ہوتا ہے، اور چھنے والوں کو اس کی ضرورت ہوتی ہے۔ اس سلسلہ میں سلطنت کی خصوصی

ارتفاق ۹

ذمہ داری ہوگی کہ اس گزرگاہ کی خرابی کو درست رکھے اور تانکوں کے سے پانی کا نظام کرے اور تانکوں کے ذریعہ کے لئے سہولت فراہم کرے، اور جو اس منزل پر پہلے پہنچے وہ کوچ کر جانے تک بعد میں سنے والوں سے وہاں ٹھہرنے کا زیادہ حق دار ہوگا اور کچھ لوگ ایک ساتھ وہاں پہنچ جائیں اور نہایت صورت پیدا ہو جائے تو باقاعدہ طور پر فکر کے ذریعہ ان میں مسابقتی شکل بحال رہنا کو ختم کرے۔

یہی عی خانہ بدوش لوگ زرعی زمین کی تلاش میں چارہ حاصل کرنے چاہوں سے فائدہ اٹھائے اور ایک زمین سے دوسری زمین میں منتقل ہونے کے لئے نکلیں تو وہ زمین جس کو انہوں نے چھوڑا اور جہاں سے انہوں نے غل مکانی کی تو وہ اس زمین میں دیگر تانکوں اور مسافروں کی طرح شمار کئے جائیں گے، ان کے منتقل ہونے اور ان کے چاروں کے چارے پر کوئی اعتراض نہیں کیا جاسکتا۔

دوسری شکل یہ ہے کہ اترنے والے اس جگہ اس لئے اتر رہے ہیں تاکہ اس کو مستقل اقامت گاہ اور وطن بنائیں، تو اب باقاعدہ ذمہ داری ہے کہ ان کے اس قیام پر نظر رکھے اور مناسب ترین جہات ہو اس کی رعایت کرے، اگر اس کا قیام راستہ چلنے والوں کے سے باعث ضرر ہے تو اس کو روکا جائے گا، وہاں اترے سے پہلے بھی اور اترنے کے بعد بھی۔ اور اگر راستہ چلنے والوں کو ان کے قیام سے کوئی ہشامی نہیں تو اس کو وہاں اترنے کی اجازت دینے سے ہرگز نہ ہٹے، اور دوسروں کو وہاں منتقل کرے کے بارے میں جو بات زیادہ مستحکم ہو اس کی رعایت کرے، چنانچہ حضرت عمرؓ نے جب کوفہ میں سرحد کو آیا تو یہی کیا، وہاں وہاں شہروں میں نین لوگوں کو مناسب سمجھا منتقل کیا، تاکہ مسافروں کا یہاں ہجوم نہ ہو، اور خون ریزی کا سبب نہ بن جائے، جیسے حاکم غیر زمین کے ملاٹ کرے میں مصالحت کی

رعایت رکھتا ہے۔ اور اگر وہاں اترنے سے قبل اجازت نہ لیں تو ان کو اس سے نہ روکے، جیسا کہ اگر کوئی غیر زمین کو بد اجازت ہو کر اترے تو اس کو اس سے روکا نہیں جاتا، اور اس کے منہ دت کے پیش نظر وہاں تدبیر و انتظام کرے اور نے اس سے اجازت سے بغیر اور اجازت سے زیادہ تعارف و اضافہ کرنے سے اس کو روکے، شیخ بن عبد اللہ (عنا بن عن جدد) نے نقل کیا ہے کہ: کچھ لوگ میں ہم لوگ حضرت عمرؓ بن خطاب کے ساتھ عمرہ کرنے آئے، تو راستہ کے چشمے والوں نے ان سے اس امر پر گفتگو کی کہ مکہ و مدینہ کے درمیان کچھ مکانات و منزلیں تعمیر کر لیں جو اب تک نہ تھیں، تو انہوں نے ان کو تعمیر کی اجازت دے دی، اور شرط رکھی کہ مسافر پانی و رسائی کا زیادہ حق دار ہوگا۔

دوسری قسم: خاص طور پر عمارتوں اور شخصی املاک کے کھلے حصوں سے فائدہ اٹھانا، اس سلسلہ میں کامل لحاظ امر یہ ہے کہ اگر مالکان کو اس سے نقصان پہنچتا ہے تو فائدہ اٹھانے والے کو روک دیا جائے گا، اور اگر ان کا نقصان نہیں تو اجازت کے بغیر ان سے فائدہ اٹھانے کے مباح ہونے کے بارے میں رد قول ہیں:

۱۔ بات قول: اس سے فائدہ اٹھانا جائز ہے اگرچہ مالکان اس کی اجازت نہ دیں، کیونکہ عمارت کے اطراف کا محن ایسی جگہ ہے جو سہولت رسائی کے لئے عین بنایا ہے، جب اس کے مالکان اس میں سے اپنا حق وصول پالیں تو باقی میں دوسرے لوگ ان کے ساتھ برابر فائدہ اٹھانے کا حق رکھتے ہیں۔

دوسرا قول: مالک مکان کی اجازت کے بغیر مکان کے سامنے کے محن سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں، کیونکہ یہ مالکان کی املاک کے تابع ہے، لہذا وہ اس کے زیادہ حق دار ہوں گے، اور اس کو اپنے تصرف میں لانے کے بارے میں ان کو زیادہ خصوصیت حاصل ہے۔

جامع مسجدوں اور عام مسجدوں کے سامنے و اطراف کے میدانوں کے بارے میں قائل غور اس یہ ہے کہ اس سے قاعدہ اٹھانے میں اگر مسجد میں نہ جائے والوں کو وقت پیش آتی ہے تو ممنوع ہے، ورنہ قاعدہ کے لئے کسی جارت دینا جائز نہیں، چونکہ نمازی اس کے زیادہ حقدار ہیں، ورنہ اس سے ان کو کوئی نقصان نہیں تو قاعدہ اٹھانا جائز ہے۔

تیسری قسم: رزکوں اور عام راستوں کے اطراف سے قاعدہ اٹھانا اس کے بارے میں بھی تفصیل ہے جو اوپر گذری (۱)۔

حنفیہ کے یہاں حقوق ارتفاق:

۱۰- ماسبق سے یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ حنفیہ ارتفاق کا اطلاق اس چیز پر کرتے ہیں جس سے قاعدہ اٹھایا جائے، اور یہ خاص ہے ان چیزوں کے ساتھ جو توابع میں سے ہوں، مثلاً پانی کا حق، پانی کی گزرگاہ، راستہ، گزرنے کا حق، پانی کے بہنے کی جگہ اور پڑاؤں۔ امام ابو یوسف نے ارتفاق کو گھر کے منافع کے ساتھ خاص کیا ہے۔ ان تمام مذکورہ مرافق میں سے ہر ایک کی مخصوص اصطلاح ہے، لہذا یہاں یہی کافی ہے کہ ان مرافق میں سے ہر ایک کا تعارف کر دیا جائے اور اس کا حکم بیان کر دیا جائے، اور تفصیلات ان سے متعلق خاص صحنہ حیات کے لئے چھوڑ دی جائیں۔

شراب:

۱۱- شراب کا بغوی معنی ہے: پانی کا حصہ (۲)۔

اصطلاحی معنی: رضی کے لئے پانی کا حصہ، دوسری چیزوں کے

(۱) ملاحظہ فرمائیے: مسند ابی یوسف، ۱۸۷، اور اس کے بعد کے صفحات طبع النسخ، ورنہ بعضی میں ۲۰۸، اور اس کے بعد کے صفحات طبع النسخ۔

(۲) اصطلاح۔

لئے پانی کے حصہ کو شراب نہیں کہتے۔

اس کا رکن پانی ہے نہ ہی اس کا دوسرا حصہ۔

اس کے جائز ہونے کی شرط یہ ہے کہ شراب میں حصہ نہ رہو۔

اور اس کا حکم یہ اب کرنا ہے، اس لئے کہ کسی بھی کا حکم وہی ہوتا

ہے جس کے لئے وہ عمل میں لایا جاتا ہے (۱)۔

مسئل الماء (نالمہ):

۱۲- مسئلہ: جس کی جگہ، مسئلہ الماء و پانی بہنے کی جگہ (۲)۔ اگر کسی شخص کے لئے قدیم حق و معمول کی بنا پر دوسرے کی املاک میں جاری پانی کے بہنے کی جگہ، یا پانی لانے کی جگہ پانی جاتی ہو تو اس زمین والے کو اس سے روکنے کا حق نہیں ہوگا (۳)۔ اگر کسی گھر کا بارش کے پانی کا مال زمانہ قدیم سے اس کے پردوسی کے گھر پر ہو تو پردوسی کو اس سے روکنے کا حق نہیں، اور حق مسئلہ کی شکل یہ ہے کہ ایک آدمی کے پاس زمین ہے اور اس زمین کا پانی بہنے کی جگہ دوسری زمین میں ہو (۴)۔

حق تسبیل (پانی بہانے کا حق):

۱۳- اس کی شکل یہ ہے کہ کسی کے پاس ایک گھر ہو اور اس گھر کے لئے پانی بہانے کا حق دوسرے گھر کی چھتوں پر ہو یا دوسرے گھر کی زمین پر ہو (۵)۔

طریق (راستہ):

۱۴- حاشیہ ابن ماجہ میں ہے: راستہ میں ہیں: ایک راستہ ہو

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۲۹۰ طبع طرابلس۔

(۲) اصطلاح۔

(۳) مجلہ الاحکام دفعہ ۶۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۱۸۳۔

(۵) حوالہ سابق ص ۱۸۳۔

ہے جو شارٹ عام پر نکلتا ہے، دوسرا جو بندگی میں نکلتا ہے، تیسرا کسی انسان کی طبیعت میں مخصوص رہتا ہے (۱)۔
اس کو استعمال میں لانے کے احکام آگے آئیں گے۔

حق مرور (گزرنے کا حق):

۱۵- وہ یہ ہے کہ کسی کو دوسرے شخص کی زمین پر گزرنے کا حق ہو۔
اس کا حکم یہ ہے جیسا کہ ”مجلد الاحکام“ کی دفعہ (۱۲۲۵) میں تصریح ہے کہ ”اگر کسی شخص کو کسی دوسرے شخص کے محض میں گزرنے کا حق ہے تو محض کے مالک کو گزرنے اور عبور کرنے سے روکنے کا حق نہیں۔“

دفعہ ۲۲۴ میں مرہق میں حقوق کے ثابت ہونے کے متعلق ایک عام حکم کی تصریح کی گئی ہے وہ یہ ہے کہ ”حق مرور حق بحری، وحق مسیل میں قدامت کا اعتبار ہے یعنی ان چیزوں کو ان کی سابقہ قدیم حالت پر باقی رکھا جائے گا، کیونکہ دفعہ (۶) کے مطابق قدیم چیز اپنی سابقہ حالت پر باقی رہتی ہے۔“ اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی الا یہ کہ اس کے حدود کوئی غلط یا نام ہو جائے، بلکہ اگر کوئی قدیم چیز شریعت کے حدود ہو تو اس کا اعتبار نہیں، یعنی اگر معمول پہنچ اصل کے اعتبار سے غیر مشروع ہو تو اس کا اعتبار نہیں، اگرچہ قدیم ہو، اور اگر اس میں کوئی ضرر فاحش (کھانا نقصان) ہو تو اس کو ختم کر دیا جائے گا، مثلاً اگر کسی گھر کی گند کی شارٹ عام سے ہو رہتی ہو تو اس کو بند کر دیا جائے گا، کوہ قدیم ہو، جب کہ اس سے گند رہے، والوں کو تکلیف ہوتی ہو، اس سے کہ ایسی چیز کے نقصان سے رکاز ازالہ کیا جائے گا، اور اس کی قدامت کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

اس دفعہ کی تشریح میں اتالی نے کہا ہے کہ اس کی قدامت کا

اعتبار نہیں جبکہ وہ غیر مشروع ہو اگرچہ اس کا ضرر خاص ہو، جیسے کہ ایک شخص کے مکان میں ایک رہشن، اس ہے جو اس کے مسیہ کی عورتوں کے اہتے پیٹنے کی جگہ پر نکلتا ہے تو اس ضرر کا دور کرنا ضروری ہے، اگرچہ وہ قدیم ہو، جیسا کہ فتاویٰ حامد یہ میں یہ فتویٰ دیا ہے کہ جب ضرر واضح ہو تو قدیم و حادث کے درمیان کوئی فرق نہیں۔ پھر اگر وہ مشروع بنے مثلاً بندہ شریعہ سے ثابت ہے کہ پڑوسی نے یہ تعمیر اس کے بعد ہی ہے کہ دور رہشن، اس ایک افتاد زمین پر نکلتا ہے تو یہی صورت میں اس ضرر کا ازالہ واجب نہیں ہے (۱)۔

حق تعلق (اوپر کی فضا کے استعمال کا حق):

۱۶- ”مجلد الاحکام“ کی دفعہ (۱۱۹۸) میں تصریح ہے کہ ہر شخص کو اپنی مملوک دیوار کے اوپر کی فضا کو استعمال کرنے اور جو چاہے اس میں تعمیر کرنے کا حق ہے، اور جب تک ضرر فاحش نہ ہو اس کا پڑوسی اس کو نہیں رک سکتا۔

اس دفعہ کی تشریح میں اتالی نے کہا: پڑوسی کے اس خیال کا اعتبار نہیں کہ اس تعمیر سے اس کی دیوار اور دھوپ رک جائے گی، جیسا کہ ”حامد یہ“ میں اس کے بارے میں فتویٰ مذکور ہے، کیونکہ اس میں ضرر فاحش نہیں، اور ”اعتقاد یہ“ میں ہے: پڑوسی پر تعمیر کرنے کا ہر شخص کو حق ہے جو چاہے اس سے راند، پڑوسی اس کو رک نہیں سکتا، اگرچہ وہ آسمان کی بلندی تک پہنچ جائے۔ میری رائے ہے کہ یہ اس صورت میں مسم ہے جب کہ پڑوسی نے اسے پڑوسی کے گھر کے محض سے ہو اور دھوپ رکتی ہو، لیکن اگر پڑوسی نے اس کے ککڑی کی چھت والے گھر کی چھت سے دیوار اور دھوپ رک جائے تو ظاہر یہ ہے کہ اس کو اس سے روکا جائے گا، جیسا کہ متاخرین کا فتویٰ ہے۔

حق جو رہ:

۱۷- محمدی واند (۲۰) میں تصریح ہے کہ: منافع جو حوائج اصلیہ میں سے نہیں ہیں مثلاً ہو کورہنا، کھڑکی کو بند کرنا، یا صوب کو نہ "نے دینا ضرر فاحش (کوئی بضرر) نہیں، لبت بالکلیہ، صوب کو رہنا ضرر فاحش ہے لہذا اگر کوئی ناقصہ رے جس سے پڑانی کے گھر کی کھڑکی بند ہو جائے اور اس قدر اندھیرا ہو جائے کہ وہ اندھیرے کی وجہ سے پرچہ نہیں سستا تو بچوں کو یہ ضرر فاحش ہے اس لئے پڑانی اس قدرت کو نہ سستا ہے "یہ نہیں کہا جائے گا کہ دروازہ روشنی کے لئے کافی ہے، کیونکہ سردی وغیرہ کی وجہ سے دروازے کو بند کرنے کی ضرورت پڑتی ہے، اور اگر اس جگہ کھڑیاں ہوں، یا تعمیر سے یک کھڑکی بند ہوگئی تو یہ ضرر فاحش نہیں (۱)۔

اور روکنے کی سلسلے ضرر فاحش کا پایا جاتا ہے، پس اگر ضرر فاحش موجود ہو تو عمل سے روک دیا جائے گا ورنہ مباح ہوگا۔

حنفیہ کے یہاں ارتفاق یہی ہیں۔

۱۸- عرف اور عام لوگوں کے استعمال کے لحاظ سے دوسرے حقوق ارتفاق بھی ہو سکتے ہیں، لہذا اگر استعمال کی وجہ سے دوسرے حقوق ارتفاق وجود میں آئیں تو ان پر بھی سابقہ احکام نافذ ہوں گے، چنانچہ عمومی ذرائع مواصلات مثلاً ٹرینیں، ہوائی جہاز، گاڑیاں، اور عام جگہوں میں لوگوں کے بیٹھنے کی جگہیں اور اس انداز کی دوسری چیزیں کا معاملہ یہ ہے کہ یا تو ہر سوار کے لئے پہلے سے ایک سیٹ مخصوص کر دی جائے، مگر ایسا ہے کہ ہر شخص کے لئے سیٹ خاص ہے تو وہاں بھی اس سیٹ پر اس کی جگہ کے بغیر نہیں بیٹھ سکتا، اور اگر مسافروں کے لئے پیشیں مخصوص نہیں تو ہر سوار جس سیٹ پر پہلے بیٹھ جائے بیٹھ سکتا ہے، اور جو بھی چیزیں اس قبیل کی ہوں گی سب کا یہی

حکم ہے۔

۱۹- فقہاء مالکیہ اور حنابلہ نے سابقہ مرتفی کے احکام "ارتفاق" کے بجائے "دوسرے تنوعات" سے ان کیسے ہیں، چنانچہ مالکیہ نے "دفع ضرر اور سد ذرائع" کے باب میں، شافعیہ نے "ترجم حقوق" کے باب میں، اور حنابلہ نے "صلح" کے باب میں اس کا تذکرہ کیا ہے۔

حقوق ارتفاق میں تصرف:

۲۰- جمہور فقہاء کا قول ہے کہ راستہ و طرح کے میں: مانڈ (کھد) ہو، اور غیر مانڈ (بند)۔ کھلا راستہ مباح ہوتا ہے، جس کی ملکیت نہیں ہوتا، اور ہر شخص اپنی ملکیت (مکان وغیرہ) کا دروازہ اس میں حسب غنا کھول سکتا ہے، اور عام لوگ اس کو اپنے استعمال میں اس طور پر لاسکتے ہیں کہ چلنے والوں کو تکلیف نہ ہو۔

بند راستہ ان لوگوں کی ملکیت ہوتا ہے جن کے دروازے اس میں کھلتے ہوں، لیکن ان لوگوں کی ملکیت نہیں جن کی دیواریں راستہ سے لگی ہیں، اور ان کا دروازہ اس راستہ میں نہیں کھلتا۔ لہذا جن لوگوں کے دروازے اس میں کھلتے ہیں وہی لوگ اس راستہ کے مالک اور اس میں شریک ہیں، کوئی دوسرا شخص ان کی رضا مندی کے بغیر اس میں کوئی چیز نہیں ٹال سکتا، اور یہی گزرنے کے لئے دروازہ کھول سکتا ہے، یہ مسئلہ مالکیہ، شافعیہ، و حنابلہ میں مذہب میں ہے۔

۲۱- مالکیہ، شافعیہ، و حنابلہ نے پانی کے حصہ کی پابندی پر بیچ اور ملاک کے حقوق (مثلاً حق سرور، حق بھری، حق تھکی) کی بیچ بوقت ضرورت و حاجت جائز قرار دی ہے، اور منافع اگرچہ معدوم ہوں ان کا عقد و معاملہ لوگوں کی آسانی کے لئے جائز قرار دیا ہے، لیکن انہوں نے چھتوں پر پانی بہانے کے حق اور اس کو یہ عاریت کے طور پر دینے کے بارے میں یہ شرط رکھی ہے کہ وہ چھتیں معلوم ہوں

جہاں سے پانی جاری ہوگا، ورنہ نہ جاری ہوگا۔ اسی طرح انہوں نے دیو رہنمائی کے دہری حصہ کو اس پر تھپہ کے لئے عاریت کے طور پر دینے کو جائز کہا ہے۔ یہ عاریت اور سرمایہ پر دی جانے والی عام چیزوں کی طرح اس کو سرمایہ پر بھی دیا جاسکتا ہے۔ چنانچہ اگر وہ تھپہ کے حق کو یہ زمین بند کی کوچ دے تو خرید رہاں پر تھپہ کا حقدار ہے (۱)۔

۲۲- حصہ کے یہاں جیسا کہ حاشیہ ابن ماجہ میں ہے راستہ تین طرح کے ہیں:

دو راستہ جو شارب عام پر کھلتا ہے، اور راستہ جو ہنگلی میں جاتا ہے، اور کسی انسان کی ملکیت میں مخصوص راستہ۔ تیسری قسم کا راستہ بیچ (شریعہ درست) میں اس ملکیت تک داخل نہیں ہوتا جب تک اس کا ذریعہ حقوق کا ذکر ہو مگر حق کا ذکر نہ ہو یا حاکمے، جب کہ اصل المذکر وہوں قسم کے راستہ بغیر تذکرہ کے بیچ میں داخل ہیں، اور اس سے مراد بذات خود راستہ کو پہنچنا ہے حق مراد کو نہیں، لہذا اگر کسی کا گھر دوسرے کے گھر کے اندر ہو، اور اس کے گھر تک راستہ اس دوسرے کے گھر کے اندر سے ہو کر جاتا ہے تو اس کی دو قسمیں ہیں، یا تو اس کو اس میں صرف حق مراد حاصل ہے یا بذات خود راستہ اس کا ہے، اب اگر وہ بذات خود راستہ کو بیچ دے تو درست ہے، پھر اگر اس کی تحدید کر دے تو ظاہر ہے، ورنہ اس کو بیڑے و دروازے کی چوڑائی کے بقدر راستہ ملے گا۔

اس راستے اور ہنگلی والے راستہ میں فرق یہ ہے کہ اصل المذکر راستہ پہنچنے والے کی ملکیت ہوتا ہے جب کہ موثر المذکر راستہ میں تمام گلی، لے شریک ہیں، اور اس میں عام لوگوں کا بھی حق ہوتا ہے (۲)۔

پانی کے حصہ کی فروخت، سب، کرایہ پر دینا، اور صدقہ زمین کے

(۱) ثمرۃ الکام ۳۱۶، المدونہ ۱۹۲، اسنی الطالب واصلی ۴

۲۱-۲۲، حاشیہ ۵۳۷۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۱۲۲۔

تالیع ہوئے زمین ہے، اس لئے کہ ظاہر روایت کے اعتبار سے وہاں مستقیم نہیں، اور ان پر فتویٰ ہے، اور شرح و بیان سے نقل کیا ہے کہ بعض علماء نے اس کی بیچ جائز قرار دی ہے پھر کہا: اگر (قاضی کی طرف سے) اس کی بیچ کی صحت کا فیصلہ ہو جائے تو مانع ہوگا۔

۲۳- راجع مسیل تو اگر اس مقدمہ کی وضاحت یہ کر دی جائے جس میں پانی سب کا تو اس کی بیچ جائز ہے، اور اگر اس کی وضاحت نہ ہو تو حیات کی وجہ سے ناجائز ہے، اور بذات خود مسیل کی بیچ تو حق مسیل کی بیچ کے بغیر بھی جائز ہے بشرطیکہ اس کی تحدید کر دی جائے، اور حق مراد کی بیچ زمین کے تالیع ہو کر بلا اختلاف جائز ہے، اور جب اس کی بیچ ایک روایت میں جائز ہے، اس کو عام مشائخ نے لیا ہے، ساسی نے کہا: یہی صحیح ہے، اور ان پر فتویٰ ہے۔

حق خلی کی بیچ جائز نہیں، حق تھلی، حق مراد میں فرق یہ ہے کہ حق مراد کا تعلق بذات خود زمین سے ہوتا ہے، اور زمین اس سے ہے جو زمین (سامان) ہے جب کہ حق تھلی کا تعلق انشاء سے ہے، اور وہ زمین نہیں، ایک دوسری روایت میں ہے کہ تنہا حق مراد کی بیچ ناجائز ہے، اور ابو الیث نے اسی کو صحیح کہا ہے۔

حق شرب کی بیچ تالیع ہو کر بیچ جائز ہے، یہی صحیح ہے، جیسا کہ فتح القدر میں ہے، اور فقہاء کے کلام کا ظاہر یہ ہے کہ یہ باطل ہے، ”الکافیہ“ میں کہا: یہ بیچ فاسد ہوئی چاہے نہ کہ باطل، کیونکہ ایک روایت میں اس کی بیچ جائز ہے، اور بعض مشائخ نے اسی کو لیا ہے (۳)۔

فائدہ پہنچانے والے کے رجوع کے احکام اور ارتفاق پر رجوع کا اثر:

۲۴- سکری گاڑنے کا فائدہ پہنچانے کے بارے میں معتقد یہ ہے کہ

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۱۲۲، طبع زامہ۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۱۲۲۔

ارشاد کی اہمیت:

۲- رکاب دین سے واقفیت کے بعد فرض کا علم اہم ترین علم میں سے ہے، رسول اکرم ﷺ نے اس کے سیکھنے اور سکھانے کی ترغیب دی ہے، چنانچہ حضرت ابن مسعود کی روایت میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "تعلّموا القرآن وعلموہ الناس، وتعلّموا الفرائض وعلموہا الناس، فإسی امرؤ مقبوض، وسبق قبض هذا العلم من بعدی حتی یتنازع الرجال فی لویضۃ فلا یجدنا من یفصل بینہما" (۱) (قرآن سیکھو اور لوگوں کو سکھاؤ، فرائض سیکھو اور اے لوگوں کو سکھاؤ، کیونکہ میں مرنے والا ہوں، اور میرے بعد یہ علم سمیٹ لیا جائے گا یہاں تک کہ کسی فریضہ کے متعلق وہ ۷۰ میوں میں نزاع ہوگی تو ان کو کوئی ایسا نہیں ملے گا جو ان دونوں کے درمیان فیصلہ کر دے)۔

صحابہ کرام جب کہیں اکٹھا ہوتے تو ان کی اکثر گفتگو فرائض پر ہوتی تھی، اور اسی وجہ سے ان کی تعریف ہوئی ہے۔

ارشاد کا فقہ سے تعلق:

۳- فقہائے مذہب میراث پر گفتگو کرتے ہوئے اپنی کتابوں میں علم فرائض کا عنوان قائم کرتے ہیں (۲)۔ بعض فقہاء نے عام کتب فقہ سے ملگ علم فرائض پر مستقل کتابیں لکھی ہیں، اور یہ سلسلہ دوسری صدی ہجری سے مسائل فقہیہ کی تدوین کے آغاز کے ساتھ شروع ہوا۔

(۱) حدیث: "تعلّموا القرآن..."، مکتبہ المصطفیٰ، طبع ۱۳۳۳ھ، دار الفکر، بیروت (شعبۃ) اور بیروت (تحدید ۱۵/۶/۱۹۵۲ء) مکتبۃ الاستقراء (۲) ۱۵۶۱ء، الفرائض، ابن تیمیہ، کتاب ۱۶، طبع ۱۳۳۳ھ، مکتبۃ الاسلامیہ، بیروت، طبع ۱۵۶۱ء۔

دوسری دہائی صدی میں اول ملین لوگوں نے علم فرائض پر مستقل کتابیں لکھیں ان میں ابن شبرمد، ابن ابی بکر، اور ابو شریح۔ ان دہائیوں کے دوران لکھی گئی فقہی کتابیں فرائض کے احکام کے تہذیب سے خالی ہیں، مثلاً امام بخاری کی "لمدوینہ"، امام محمد بن اسحاق کی جامع بیہ، جامع صغیر، اور امام شافعی کی کتاب الام۔

اور کتب حدیث کا معاملہ اس کے برخلاف رہا ہے کہ وہ عام احکام فقہ کے ساتھ فرائض کے احکام پر بھی مشتمل ہیں، جیسے موطا، سنن، مصنف ابن ابی شیبہ، صحیح بخاری، صحیح مسلم۔

فقہی کتابوں میں فرائض کے احکام کا تہذیب و تمدنی پس منظر نہیں ہوا، مثلاً رسالہ ابن زبیر مالکی، اور حنفیہ میں "مختصر قدیری"، اور پھر یہی سلسلہ جاری رہا۔

ارشاد کی شریعت کی دلیل:

۴- میراث کا ثبوت کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور اجماع امت سے ہے۔

کتاب اللہ میں آیات میراث دلیل ہیں، اور سنت نبویہ میں کئی احادیث ہیں، مثلاً یزید بن ابی ذر: "الحقوا الفرائض بأہلہا فما بقی فلاولی وجعل ذکو" (ذوہی الفرائض یعنی حصہ والوں کو ان کا مقررہ حصہ دے دو، اور جو مال (ان کا حصہ دے کر) بچ رہے وہ قریب کے مرد درشتہ دار (یعنی عصبہ) کا ہے) (۱) اور مثلاً حدیث عام (ثانی) کے وارث ہونے کا ثبوت، جو اس طرح ہے کہ حضرت مغیرہ اور حضرت ابن سلمہ نے حضرت عمرؓ کے سامنے کو ایسی دی کہ حضور ﷺ نے ثانی کو وراثت دی ہے، جب کہ اس کا ثبوت قرآن

(۱) حدیث: "الحقوا الفرائض..."، مکتبۃ المصطفیٰ، بیروت (شعبۃ) اور بیروت (تحدید ۱۵/۶/۱۹۵۲ء) مکتبۃ الاستقراء (۲) ۱۵۶۱ء، الفرائض، ابن تیمیہ، کتاب ۱۶، طبع ۱۳۳۳ھ، مکتبۃ الاسلامیہ، بیروت، طبع ۱۵۶۱ء۔

شریف سے نہیں ہے (۱)۔

رہا اجماع امت، مثلاً حد لآب (دلی) کا وارث ہونا تو حضرت عمرؓ کے ہتھوڑے سے ثابت ہے جو اجماع کے عموم میں داخل ہے، اس میں قیاس کا کوئی دخل نہیں۔

ورثت کے احکام میں تدریج:

۵۔ اہل جاہلیت کے یہاں وراثت کی بنیاد و جزیئیں تھیں: نسب اور سبب۔

نسب کی بنیاد پر وراثت کا حقد عورتوں اور بچوں کو نہیں تھا۔ جیسے تھے، اس کی بنیاد پر ہی وراثت ہوتا تھا جو جنگ کرتے اور مال غنیمت جمع کرتے، بن عباس اور عید بن حنیف وغیرہ سے یہی مراد ہے۔ یہاں تک کہ "آیت" "وَيَسْتَعْتِبُكَ فِي السَّاءِ قُلُ اللَّهُ بِعَيْنِيكُمْ فَيَهْنُ"۔۔۔ (لوگ آپ سے عورتوں کے باب میں فتویٰ طلب کرتے ہیں آپ کہہ دیجئے اللہ تمہیں ان کے بارے میں (یعنی) فتویٰ دیتا ہے۔) اللہ تعالیٰ کے قول "وَالْمُسْتَضْعَمِينَ مِنَ الْوُلْدَانِ" (۲) (اور جو) آیات (کمزور بچوں کے باب میں ہیں) تک مائل ہوئی، اسی طرح اللہ تعالیٰ نے آیت کریمہ "يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ خِطِّ الْأُنثِي" (۳) (اللہ تمہیں تمہاری اولاد (کی میراث) کے بارے میں حکم دیتا ہے مرد کا حصہ عورتوں کے حصہ کے برابر ہے) مائل فرمائی۔

(۱) سنن ابو داؤد ۸۱۳۳ طبع المجمع الانصاریہ دہلی، سنن ترمذی ۲۷۷۱، ۲۷۷۸ مع تفسیر الخازن، مائتہ کتب المکتبۃ المستفی، ابن حجر وغیرہ نے اس حدیث کو انقطاع کی وجہ سے مطول کہا ہے دیکھئے تحقیق الجیر ۸۲۳ طبع شرکت المباحثہ المذیہ المجددہ قاہرہ، حاشیہ ابن ماجہ ۲۹۹/۵ طبع سوم لاہور۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۵۷۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۵۷۔

رسول اکرم ﷺ کی بعثت کے بعد نکاح، طلاق اور میراث وغیرہ میں عہد جاہلیت کا طور طریقہ رائج رہا یہاں تک کہ انہیں سب جاہلی طور طریقوں سے ناسرشتی احکام عطا کئے گئے۔

ابن تیمیہؒ کا بیان ہے: میں نے عطاء سے عرض کیا: یا آپ کو یہ بات پہنچی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے لوگوں کو نکاح، طلاق، یا میراث کے بارے میں ان طور طریقہ پر باقی رکھ کر جو لوگوں میں رائج رکھا، تو انہوں نے کہا: ہم کو اس کے بدلہ کوئی وارث نہیں پہنچی (۱)۔

عید بن حنیف سے ان کا یہ قول مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اکرم ﷺ کو بھیجا کہ فرمایا اور کسی چیز کا حکم یا ممانعت آنے سے پہلے لوگ جاہلیت کے طور طریقے پر قائم رہتے تھے، اور جاہلیت کا طور طریقہ ہی ان میں رائج رہا۔

مذاہب ابوہل کے درمیان وراثت کی تقسیم کی بنیاد ہو کر تے تھے، مدونہ تھے: ایک عقد و معاہدہ اور دوسرے کسی کو تھنی (لے پانک) بنایا۔ پھر اسلام آیا تو کچھ دنوں تک یہی طریقہ رائج رہا، پھر منسوخ ہو گیا، لہذا کچھ لوگ یہ کہتے ہیں: قرآنی نص کی وجہ سے ان میں "ہیں" میں مصلحت کی بنیاد پر وراثت چلتی تھی، پھر منسوخ ہوئی، "آیت کریمہ" "وَالَّذِينَ عَقَلَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتَوْهُمْ نِصِبَهُمْ" (۲) (اور جن لوگوں سے تمہارے عہد بندھے ہوئے ہیں انہیں ان کا حصہ دے دو) کے متعلق شیبان نے قنادہ کا قول نقل کیا ہے کہ: "اور جاہلیت میں ایک شخص دوسرے سے یہ کہہ کر معاہدہ کر جاتا تھا کہ میرا خون تیرا خون، میری عزت پر آج تیری عزت پر آجی ہے، میں تمہارا وارث ہوں"۔

(۱) الجصاص ۹۰/۲۔

(۲) سورہ نساء ۵۳ "عقدت" مام، جزوہ و رکعتی کا قرآن امت ہے، و سرحد میں سے بغیرے "ماقدت" پڑھا ہے دیکھئے الجصاص ۹۰/۲۔ طبع المبیہ۔

میرے، رٹ ہو، میری وجہ سے تمہاری طلب اور تمہاری وجہ سے میری طلب ہوئی۔ وہی کہتے ہیں: چنانچہ وہ امام میں بھی چورے مال کے چھنے حصے کے، رٹ ہوتے تھے، پھر اہل میراث اپنی میراث دیتے تھے پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا، اور یہ زمانہ باری آ گیا: "وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ" (۱) "اور رحم کا رشتہ رکھنے والے ایک دوسرے سے زیادہ قریب ہیں۔"

ترکہ سے متعلقہ حقوق اور ان میں ترتیب:

۶- ارٹ کا ایک لغوی استعمال: ترکہ کے معنی میں ہے (۲)۔ جمہور کے یہاں اس کی اصطلاحی تعریف یہ ہے: میت کے چھوڑے ہوئے اموال و حقوق۔ اور حنفیہ کی اصطلاح میں ترکہ یہ ہے: میت کے چھوڑے ہوئے اموال، جب کہ ان اموال میں سے دوسرے کا حق متعلق نہ ہو، لہذا حنفیہ کے یہاں اصل و مضابطہ یہ ہے کہ صرف انہی حقوق میں وراثت جاری ہوگی جو مال کے تابع، یا مال کے معنی میں ہوں، مثلاً حق تعلقی اور حقوق ارتفاق، لیکن حق خیار و حق شفعہ اور وصیت شدہ چیز سے انتفاع کے حق میں حنفیہ کے یہاں وراثت جاری نہیں ہوتی (۳)۔ اور بالاتفاق ترکہ میں وہ وصیت داخل ہوتی ہے جس کا وجوب قتل خطا کی وجہ سے یا قتل عمد میں سب کے وجہ سے ہو، یا اس وجہ سے ہو کہ بعض اولیاء کے معاف کرنے کی وجہ سے تناسل کے بجائے مال واجب ہو گیا ہے، لہذا اس وصیت میں سے میت کے ترکہ سے اٹے جائیں گے، اور اس کی ہیبت ماند کی جائے گی۔

مالکیہ، شافعیہ کا مذہب، اور حنفیہ کے یہاں مشہور روایت یہ ہے کہ میت کے ترکہ سے سب سے پہلے میت کے ترکہ سے اٹے

جائیں جو وفات سے قبل کے عین ترکہ سے متعلق ہیں، مثلاً رہن رکھی ہوئی چیزیں، یونکہ مورث عانت حیات ال چیزوں میں تصرف نہیں کر سکتا جن سے وہ اس کا حق متعلق ہو گیا ہے، لہذا وفات کے بعد ہر وجہ اولیٰ اس کا اس میں کوئی حق نہ رہے گا۔

اگر پورا ترکہ قرض میں رہن رکھی ہو، تو مورث (میت) کی تجزیہ و تکفیل قرض کی "انگلی کے بعد ہی ہوں، یا اس حصہ میں سے ہوگی جو قرض کی "انگلی کے بعد نکال جائے گا" ترکہ قرض کی "انگلی کے بعد کچھ نہ بچے تو اس کی تجزیہ و تکفیل اس لوگوں کے وعدہ ہوئی جن پر اس کا عقد عانت حیات واجب ہے (۱)۔

مثلاً کا مذہب "ور حنفیہ کی غیر مشہور روایت یہ ہے کہ اگر اس مر جائے تو، چیز سے پہلے اس کی تجزیہ و تکفیل کی جائے، جیسا کہ اس شخص کا عقد ہے، یا اولیہ قرار دیا جائے ہو، قرض خود ہوں کے قرض پر مقدم یا جائے گا، اور تجزیہ و تکفیل کے بعد ہی سارے مال میں سے اس کے قرضے کو "ایا جائے گا (۲)۔

۷- بدلتہ قرضوں کے بارے میں اختلاف ہے جو تجزیہ و تکفیل کے بعد "اٹے جائیں گے۔

چنانچہ حنفیہ کہتے ہیں: اگر قرض بندہ اس کا ہو تو تجزیہ و تکفیل کے بعد باقی ماندہ سے قرض کی مکمل "انگلی ہو جائے تو ٹھیک ہے، اور اگر "انگلی نہ ہو سکے، اور قرض خود دیک ہو تو باقی ماندہ مال اس کے حوالہ کر دیا جائے گا، اور جو قرض اس کا میت کے وعدہ رو گیا ہے چاہے تو سے معاف کرے، اور چاہے قرض بڑے کے سے چھوڑے۔

اگر قرض خود دینی ہوں، اور سارا قرض دین صحت ہو یعنی قرضدار کی صحت کے زمانہ میں بینہ یا قرار سے اس کے ذمہ ثابت ہو چکا ہو،

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۳۳ ۲۸۲ شرح المسراۃ ص ۴۱، الشرح الکبیر ص ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴ ۱۷۱۵ ۱۷۱۶ ۱۷۱۷ ۱۷۱۸ ۱۷۱۹ ۱۷۲۰ ۱۷۲۱ ۱۷۲۲ ۱۷۲۳ ۱۷۲۴ ۱۷۲۵ ۱۷۲۶ ۱۷۲۷ ۱۷۲۸ ۱۷۲۹ ۱۷۳۰ ۱۷۳۱ ۱۷۳۲ ۱۷۳۳ ۱۷۳۴ ۱۷۳۵ ۱۷۳۶ ۱۷۳۷ ۱۷۳۸ ۱۷۳۹ ۱۷۴۰ ۱۷۴۱ ۱۷۴۲ ۱۷۴۳ ۱۷۴۴ ۱۷۴۵ ۱۷۴۶ ۱۷۴۷ ۱۷۴۸ ۱۷۴۹ ۱۷۵۰ ۱۷۵۱ ۱۷۵۲ ۱۷۵۳ ۱۷۵۴ ۱۷۵۵ ۱۷۵۶ ۱۷۵۷ ۱۷۵۸ ۱۷۵۹ ۱۷۶۰ ۱۷۶۱ ۱۷۶۲ ۱۷۶۳ ۱۷۶۴ ۱۷۶۵ ۱۷۶۶ ۱۷۶۷ ۱۷۶۸ ۱۷۶۹ ۱۷۷۰ ۱۷۷۱ ۱۷۷۲ ۱۷۷۳ ۱۷۷۴ ۱۷۷۵ ۱۷۷۶ ۱۷۷۷ ۱۷۷۸ ۱۷۷۹ ۱۷۸۰ ۱۷۸۱ ۱۷۸۲ ۱۷۸۳ ۱۷۸۴ ۱۷۸۵ ۱۷۸۶ ۱۷۸۷ ۱۷۸۸ ۱۷۸۹ ۱۷۹۰ ۱۷۹۱ ۱۷۹۲ ۱۷۹۳ ۱۷۹۴ ۱۷۹۵ ۱۷۹۶ ۱۷۹۷ ۱۷۹۸ ۱۷۹۹ ۱۸۰۰ ۱۸۰۱ ۱۸۰۲ ۱۸۰۳ ۱۸۰۴ ۱۸۰۵ ۱۸۰۶ ۱۸۰۷ ۱۸۰۸ ۱۸۰۹ ۱۸۱۰ ۱۸۱۱ ۱۸۱۲ ۱۸۱۳ ۱۸۱۴ ۱۸۱۵ ۱۸۱۶ ۱۸۱۷ ۱۸۱۸ ۱۸۱۹ ۱۸۲۰ ۱۸۲۱ ۱۸۲۲ ۱۸۲۳ ۱۸۲۴ ۱۸۲۵ ۱۸۲۶ ۱۸۲۷ ۱۸۲۸ ۱۸۲۹ ۱۸۳۰ ۱۸۳۱ ۱۸۳۲ ۱۸۳۳ ۱۸۳۴ ۱۸۳۵ ۱۸۳۶ ۱۸۳۷ ۱۸۳۸ ۱۸۳۹ ۱۸۴۰ ۱۸۴۱ ۱۸۴۲ ۱۸۴۳ ۱۸۴۴ ۱۸۴۵ ۱۸۴۶ ۱۸۴۷ ۱۸۴۸ ۱۸۴۹ ۱۸۵۰ ۱۸۵۱ ۱۸۵۲ ۱۸۵۳ ۱۸۵۴ ۱۸۵۵ ۱۸۵۶ ۱۸۵۷ ۱۸۵۸ ۱۸۵۹ ۱۸۶۰ ۱۸۶۱ ۱۸۶۲ ۱۸۶۳ ۱۸۶۴ ۱۸۶۵ ۱۸۶۶ ۱۸۶۷ ۱۸۶۸ ۱۸۶۹ ۱۸۷۰ ۱۸۷۱ ۱۸۷۲ ۱

اثر ۷

یہ سب فاسد دین مرض ہو یعنی حالت مرض میں میت کے قرائی
وجہ سے اس کا ثبوت ہو، تو تمام قرض و ادوں کے قرضوں کی مقدار
و تناسب کے اعتبار سے بقیہ مال اس میں تقسیم کر دیا جائے گا۔

تر دین صحت و دین مرض و دونوں ہوں تو دین صحت کو مقدم یا
جایگا، کیونکہ وہ ریہ و قوی ہے، اس لئے کہ حالت مرض میں تہانی سے
زیادہ تہارت کرنے کی اس پر پابندی ہے، لہذا اس صورت حال میں
اس کے قرائی میں بھی یک طرح کی کمزوری مافی ثی ہے۔

تر حالت مرض میں یہ دین کا تر ارے جس کے ثبوت کا علم
مشہدہ سے ہو مثلاً، وہ کسی سے مال کے عوض میں، سبب دین ہو جو
اس کی وصیت میں، اہل ہو ہو یا اس نے اس کو تر یا ہو تو دین،
دین صحت ہوگا، کیونکہ اس کا وجوب اس کے قرائی کے بغیر معلوم ہے،
اس سے وہ حکم میں دین صحت کے مساوی ہوگا۔

تر دین حقوق اللہ میں سے ہو مثلاً، مرد و عمار، راقہ، حج مرض،
نذر، کفارہ، و وصیت اس کی وصیت کر جائے تو بدوں کے قرض کی
انگی کے بعد بقیہ مال کے تہانی سے اس کی وصیت مانڈ کرمانہ مری
ہے، و تر جیر وصیت کے مریا تو واجب نہیں (۱)۔

مالک سے کہا ہے: تجنیہ و تکفین کے بعد میت کے قرض و ایسے
جا میں گئے جو اس کے دمر بدوں کے لئے ثابت ہیں، جو دین کا
کوئی ضامن ہو نہ ہو، و تر قرضوں کی مدت پوری ہو چکی ہو یا دین
موجمل ہوں، کیونکہ دین موجمل کی مدت موت کے بعد پوری ہو جاتی
ہے، پھر مدی تمتع کو "یا جائے گا تر و جر و عتبہ کی رنی کرے کے
بعد مریا ہو، اس کی وصیت کرے یا نہ کرے، پھر صدقہ و تر اس
میں کوئی غنی ہو، و دمرے کفارات جن میں غنی روئی ہو، مثلاً
قسم، روزہ، ظہر، و قتل کا کفارہ، تر حالت صحت میں و ہو پنا چکا ہو کہ ہو

اس کے دمرے ہیں۔ یہ سبھی حقوق پورے مال سے نکالے جائیں گے،
ان کے نکالنے کی وصیت کی ہو یا نہ کی ہو اس سے کہ مالک کے یہاں
یہ طے ہے کہ اس مال اپنے دمرے حقوق اللہ کے وجوب کا حالت صحت
میں ہو یا نہ ہو، تو کل مال سے نکالے جائیں، اس کی وصیت
کرے یا نہ کرے، لیکن اس کی وصیت کی، و وہ نہیں، تو تہانی
مال سے نکالے جائیں، و جن کفارات کا کوہ پنا چکا ہے مالک کے
تر، ایک و اس مال کی زکاۃ کی طرح ہے جس کی، انگی کا وقت
آچکا ہو و دمر اس کی وصیت کر جائے، و اسی طرح جانوروں کی زکاۃ
جس کی، انگی کا وقت آچکا ہو، و زکاۃ وصول کرنے والے نہ ہوں،
اور نہ اس عمر کا جانور طے جو زکاۃ میں واجب ہوتا ہے، اور اگر ایسا
جانور پایا جائے تو دمر اس قرض کی طرح ہے جس کا تحقق ہی حق سے ہو،
لہذا اس کی، انگی تجنیہ و تکفین سے قبل ہوگی (۲)۔

ثانیہ نے کہا: تجنیہ و تکفین کے بعد میت کے دمر میں واجب
دین کی، انگی اصل مال سے کی جائے گی، چاہے وہ اللہ کے ہوں یا
بندوں کے، ان کی وصیت کی ہو یا نہ کی ہو، کیونکہ یہ اس کے دمر
واجب حق ہے، اور اللہ کے دین مثلاً زکاۃ، نذر، و بدوں کے قرضے پر
مقدم ہوں گے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ مال ملاک ہو چکا ہو،
و تر مال باقی ہو تو اس سے حق زکاۃ بھی تحقق ہوگا، لہذا تجنیہ سے
قبل اس کی انگی ہوگی، جیسا کہ مالک سے کہا، و تر دین کا تحقق
کسی میں (معین میں) سے ہو تو اس کا و کرنا تجنیہ و تکفین پر مقدم ہوگا
جیسا کہ گذر چکا ہے (۳)۔

ثالثہ نے کہا ہے: تجنیہ و تکفین کے بعد رہن کا حق و پنا جائے گا،
پھر بھی تر مرتب کا کچھ قرض رو جائے تو دمرے قرض خواہوں کے

(۱) حاشیہ الرسول ص ۴۸ طبع دار الفکر۔

(۲) نہایۃ المساجد ص ۶۸، و اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) شرح المسارح ص ۵، و اس کے بعد کے صفحات طبع معصنہ لکھنؤ۔

ساتھ شریک ہوگا، کیونکہ وہ اس مال میں ان کے برابر ہے، اور اگر رہن کی قیمت سے کچھ بچ جائے تو اس کو دوسرے مال کے ساتھ ملا کر قرض خواہوں میں تقسیم کر دیا جائے گا۔ پھر ان سب کے بعد ان بیوان کی دینی ہوئی جن کا تعلق عیون (مبین چیزیں) سے نہیں یعنی وہ قرض جو میت کے ذمہ میں واجب ہیں، اور قرض خواہوں کے حق کا تعلق پورے ترک سے ہوگا، اگرچہ دین پورے ترک پر حاوی نہ ہو، خواہ یہ دین اللہ تعالیٰ کا ہو مثلاً زکوٰۃ کفارات، حج قرض یا بده کا ہو مثلاً قرض قیمت وراثت اور دیون ترک سے زیادہ ہوں، اور اللہ کا دین اور آدمی کا دین ترک سے پورا نہ ہوتا ہے، دین کے تناسب سے آپس میں حصہ لگائے گئے جیسا کہ مفلس (دہالیہ) کے مال کا حکم ہے، خواہ یہ دیون صرف اللہ کے ہوں یا صرف بدموں کے یا مختلف وصیت کے، پھر دین کے بعد تینوں حقوق کی ادائیگی سے بچ رہنے والے کے تہائی سے چھٹی (غیر ارث) کے لئے وصیت ماخذ کی جائے گی، اور اگر وصیت کسی ارث کیلئے ہو تو بقیہ وراثہ کی اجازت ضروری ہے، اور اگر وصیت چھٹی کے لئے ہو تو تہائی سے زیادہ بڑے کی نقل میں ہر ارث کی اجازت پر موقوف ہوگی (۱)۔

۸- فقہاء کا حرام ہے جیسا کہ گذر چکا ہے کہ دین وصیت پر مقدم ہے، کیونکہ حضرت علیؑ نے فرمایا: **حضور ﷺ کا فیصلہ ہے کہ دین وصیت سے پہلے ہے**، اور اس لئے کہ دین پر اس کی نہ مرتب حاجت حاوی ہوتی ہے، لہذا وہ مقدم ہوگا جیسا کہ تہذیب و تمدن کا شرچہ، پھر اس کی وصیتوں کا ہونا ہوگا۔

۹- آیت کریمہ ”مَنْ بَعْدَ وَصِيهِ يُوْصِيْ بِهَا اَوْ دِيْنًا“ (۲) (بعد وصیت (کا لئے کے) جس کی تم وصیت کر جاؤ یا دین کے قرض کے

بعد) میں وصیت کا، تردید سے پہلے ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ وصیت میراث کے مشابہ ہے، کیونکہ وصیت شدہ دینی بدموں و مفلسوں جاتی ہے، اس کی وجہ سے وراثہ پر اس کا ٹکنا اور مانڈ کرنا ثابت ہوتا ہے، اور ان وجہ سے اس میں کوتاہی کا مناسب غائب پیدا جاتا ہے، برخلاف دین کے کہ طبیعت اس کی ”سنگی پر تادہ ہوتی ہے، لہذا وصیت کا، اگر پہلے کر کے اس کی ”سنگی کی ترتیب دی گئی ہے اور اس مال پر تنزیہ کی گئی ہے کہ اس کی ”سنگی بھی دین ہی کی طرح واجب ہے یا اس میں بھی جلدی نہ پڑتی پڑے، اور اس وجہ سے اس دینوں کے درمیان ایسا فرق لایا گیا ہے جو مسدودت کو تادہ ہے، مزید یہ کہ اگر وصیت تعمرات کی ہو، اور ترک سے مکمل وصیت کی، سنگی نہ ہوتی ہو تو دین کا وصیت پر مقدم کرنا ظاہر ہے، کیونکہ دین کی ”سنگی آدمی پر مرض ہے، بحالت حیات اس کی ”سنگی پر اس کو مجبور کیا جاتا ہے، اور مذکورہ وصیت نقل ہے، اور بلاشبہ قرض نقل سے زیادہ قوی ہوتا ہے (۱)۔

۱۰- چھٹین اور دین کی ”ادائیگی کے بعد بقیہ مال کے تہائی سے وصیت پوری کی جائے کی نہ کہ اصل مال سے، یہی مذاہب اربعہ کا حکم ہے، البتہ خلیفہ میں سے خواہر زادہ اس سے مستثنیٰ ہیں، اس نے کہ چھٹین اور دین کی ادائیگی جس کا ذکر پہلے آچکا ہے، وصیت کی لاری نہ دریافت میں شرچہ ہے، لہذا اب جو بچ رہا ہے وہی اس کا مال ہے جس کے تہائی میں اس کو تصرف کرنے کا اختیار تھا، نیز یہ کہ بسا اوقات بقیہ سارا مال کل مال کے تہائی سے زیادہ نہ ہوگا، اس صورت میں وصیت پوری کرنے کے نتیجہ میں وراثہ محروم ہو جائے گا، خواہ وصیت علی الاطلاق ہو یا مہین طور پر دونوں برابر ہے، اور یہی صحیح ہے۔

(۱) ادریس لقا، شرح عمدة القاضی ۱/۱۳۰۔

(۱) اسراجیہ ص ۵۴۔

۱۱- خفیہ میں سے شیعہ اسلام خواہر زادہ نے کہا: ارہصیت یعنی ہوتا ارث پر مقدم ہے، اور ارثی الاطلاق، یومثلاً تہائی یا چوتھائی مال کی وصیت کرے، تو یہ میراث کے معنی میں ہے، چونکہ یہ وصیت پورے ترک میں پھیلی ہوئی ہوتی ہے، اس صورت میں موسیٰ لہ (جس کے لئے وصیت کی گئی ہے) ورثہ کے ساتھ شریک ترک ہوگا ان پر مقدم نہ ہوگا، وارث کے حق کی طرح پورے ترک میں وصیت کے پھیلے ہوئے ہونے کی دلیل یہ ہے کہ ارہصیت کے بعد مال زائد بچ جائے تو وہ لوں حقوق میں اضافہ ہوگا، اور اگر موسیٰ ہوتا تو وہی دونوں میں ہوگی، یہاں تک کہ ارہصیت کے وقت میت کا مال مثلاً ایک مرقع یا دو بڑھ کر دو ہو جائے، تو موسیٰ کو وہ دو ارکا تہائی ملے گا، اور اس کے برعکس شکل میں ایک بڑا ارکا تہائی ملے گا (۱)۔

تکفین، ین، ارہصیت پوری کرنے کے بعد میت کا باقی ماند مال ان ورثاء میں تقسیم کیا جائے گا جن کا وارث ہونا کتاب اللہ سے ثابت ہے، یعنی وہ لوگ جن کا ذکر قرآنی آیات میں ہے، یا وہ لوگ جن کا وارث ہونا سنت نبویہ سے ثابت ہے، مثلاً یہ فرمان باری: "اطعموا الجوعات المسکین" (جوعت کو سوس (چمکا حصہ) دو)، یا وہ لوگ جن کا وارث ہونا اجماع سے ثابت ہے مثلاً دوا، پوتا، پوتی، اور دوسرے تمام ورثاء جن کی وارثت اجماع سے ثابت ہے (۲)۔

(۱) المسند ابی یوسف، ۱/۷۸، الشرح المبسوط، ۱/۱۸۸، ماہیۃ الرسوٰی، ۳/۵۸، ۲/۵۸، کتاب النکاح، ۱/۱۵۱، کتاب الفرائض، ۱/۱۵۱۔

(۲) سابقہ مراجع، حدیث: "اطعموا الجوعات..." کا تذکرہ جمہوری نے شرح مرآۃ (ص ۷۷ طبع مصطفیٰ لکھنؤ) میں کیا ہے، نیز مؤطا مالک، مستدرک حاکم، سنن ابی یوسف میں بروایت حضرت مغیرہ بن یوسف بن مسلمہ اس حدیث کے الفاظ یہ ہیں: "فہذا" یعنی "اعطاهما المسکین" (میری موجودگی میں حضور ﷺ کے سوا کو چمکا حصہ دیا)، ابن حبان اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے (نصب الراية، ۳/۲۲۸)۔

ارکان ارث:

۱۲- رکن کا لغوی معنی: کسی چیز کا منسوب ہونا ہے، اور اصطلاح میں اس سے کسی حقیقت و مابیت کے تذکرہ کو "رکن" یا "جنا" ہے (۱)۔ یہ گزر چکا ہے کہ "ارث" بول کر ارثیت کی مراد دیا جاتا ہے اس اطلاق کے اعتبار سے ارث کے رکان تین ہیں، ارہصیت، رکن و رقاب پاے جائیں تو وارثت ثابت ہونی، اور رکنوں کی ایک رکن بھی مفقود ہو تو وارثت جاری نہ ہونی۔

رکن اول: ارہصیت، یا وہ جس کو مردوں کے ساتھ لاحق کر دیا گیا ہو۔

رکن دوم: ارث: وہ شخص جو میراث کی موت کے بعد زندہ ہو، یا اس کو مردہ مل کے ساتھ مل کر دیا گیا ہو۔

رکن سوم: مردہ: وہ ترک مال کے ساتھ فاس نہیں، بلکہ مال اور غیر مال دونوں ترک میں آتے ہیں۔

لہذا اگر کسی کا انتقال ہو، اور اس کا ارث ہو، یعنی مال نہ ہو تو وارثت نہیں ہوگی (۲)۔ اسی طرح اگر میت کا کوئی وارث نہ ہو تو بھی وارثت نہیں، یہ ان لوگوں کی رائے کے مطابق ہے جو بیت المال کو ارث نہیں قرار دیتے، جیسا کہ آگے آئے گا۔

شرط میراث:

۱۳- شرط: شرطی جمع ہے، جس کا لغوی معنی: علت ہے، اور اصطلاح میں "شرط" وہ ہے کہ اس کے عدم سے عدم لازم آئے لیکن اس کے وجود سے ذاتی طور پر، جو عدم لازم نہ آئے (۳)۔ اور

(۱) القاموس، کتاب الفرائض، ۱/۱۶۱۔

(۲) ابن ماجہ، ۵/۲۸۲ طبع اول بلاق، النسخۃ الخیر (۱۹۷۷ء) ص ۷۷، ۲/۷۷ طبع لکھنؤ، کتاب الفرائض، ۱/۶۱ طبع تونس۔

(۳) کتاب الفرائض، ۱/۱۶۱۔

میں جو کچھ مال ہوتا ہے اس کے آقا کا ہوتا ہے، اگر ہم اس کو اس کے
رشتہ داروں کا ورثہ بنا دیں تو طبیعت اس کے آقا کی ہوتی، جو بغیر کسی
سبب کے ایک جنسی کو ورثہ بنا ہوگا، اور یہ بالاجہاں باطل ہے (۱)۔

قتل:

۱۷- بائناق مر رجب و قتل جس کی وجہ سے قصاص واجب ہوتا
ہے، بالغ عاقل قاتل کے لئے میراث سے مانع ہوتا ہے جب کہ قتل
براہ راست کیا گیا ہو (۲)۔

موجب قصاص قتل سے مراد کیا ہے؟ اس کے بارے میں
اختلاف ہے، کسی طرح اس صورت میں بھی اختلاف ہے جب کہ
قاتل بچہ یا پاگل ہو یا اس نے براہ راست قتل نہ کیا ہو، یا قتل قضا
ہو، چنانچہ ائمہ ثلاثہ اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد کی
رہے یہ ہے کہ ظالمانہ عمد اور موجب قصاص قتل یہ ہے کہ مجرم اس
شخص کا قصد کرے جس کو وہ آدمی اور مصوم المدم (اس کے قتل کو حرام
وغیر مباح) جانتا ہے اور ایسے ہتھیار سے اس کی جان لینے کا قصد
کرے جس سے موت کا ناماب نہاں رہتا ہے۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک موجب قصاص قتل عمد یہ ہے کہ ہتھیار کے
دور سے ہو یا کسی چیز سے جو ٹکڑے ٹکڑے کرنے میں ہتھیار کے قائم
مقام ہے مثلاً، حصار، رگڑی، پتھر، اور حمیہ نے کہا ہے: قتل شہید عمدہ
قتل ذی بھی مانع میراث ہوتا ہے میں قتل شہید کی مثال یہ ہے کہ قاتل
مقتول پر عمدہ سے مراد ہے، اگر سے مراد ہے جس سے غالباً موت نہیں ہوتی،
اور یہ قتل پر تمام حمیہ کے، ایک عاتکہ پر بیت واجب ہوتی ہے
و مجرم پر گناہ اور کفارہ واجب ہوتا ہے۔

(۱) اسراجہ ص ۱۸۸، المشرع الکبیر ۳۸۵ ص ۲۸۵ طبع اہل سن، المذہب ص ۵۷
طبع اہل سن، المذہب القاضی ص ۲۳
اسراجہ ص ۱۸۸، المذہب القاضی ص ۲۸

قتل خطا کی مثال یہ ہے کہ کسی شخص نے شکار کو تیر مارا اور وہ کسی
انسان کو لگ گیا، یا کوئی شخص سوتے میں کسی انسان پر پڑ گیا جس
نے اس کی جان لے لی، یا مقتول کو اس جانور نے زخم دیا جس پر وہ
شخص سوار تھا یا کوئی شخص جھپٹ سے کسی پر پڑ گیا کسی کے ماتھ سے
پتھر جھوٹ کر اس پر پڑ گیا اور وہ مر گیا۔ اس قتل میں مجرم پر کفارہ اور
عاتکہ پر بیت واجب ہوتی ہے، اس میں گناہ لازم نہیں آتا ہے، نہ
کفر، نہ ایک ان تمام صورتوں میں قاتل میراث سے محروم ہوتا ہے، مگر
قتل باحق ہو (۱)۔

۱۸- قتل سہا (بالودیل) ہو، برادر ست نہ ہو، مثلاً، دھڑکی
اماک میں نہ اس کے لئے، مثلاً، پتھر رکھنے والا یا قاتل بچہ یا پاگل ہو تو
ان تمام صورتوں میں حنفیہ کے نزدیک قاتل میراث سے محروم نہیں
ہوتا (۲)۔

حنابلہ اور مالکیہ کے یہاں رائج یہ ہے کہ جو قتل قصد ہو خود
براہ راست ہو یا بالواسطہ قتل کرنے والا مال مریت میں اپنی
میراث سے محروم رہے گا، اگرچہ بچہ یا پاگل ہو، اگرچہ یہ قتل سے
سبب کے ساتھ ہو جس کی وجہ سے قصاص قائم ہو جاتا ہے، مثلاً، بوپ
نے اپنے بیٹے کو پتھر مارا اور وہ مر گیا۔

مالکیہ کے یہاں ایک رائے یہ ہے: بچے، مجنون کا قتل عمد خطا
کی طرح ہے، لہذا مال میں سے اس کو وراثت ملے گی، وراثت میں
سے نہیں، یہی ان کے یہاں قول ظاہر ہے (۳)۔ انسان اپنے
مورث کو قصاص یا سہ یا اپنے مال میں قتل سے تو حنفیہ مالکیہ اور
حنابلہ کے یہاں میراث سے محروم نہیں ہوگا (۴)۔

- (۱) اسراجہ ص ۱۸۸، المشرع الکبیر ۳۸۶ ص ۲۸۶ المذہب القاضی ص ۲۹
- (۲) اسراجہ ص ۱۸۸
- (۳) حلیۃ الاولیٰ ص ۳۸۶
- (۴) ساتھ مراجع

ثانیہ کے یہاں قتل میں کسی طرح کی شرکت مانع میراث ہے
گرچہ قتل حق ہو، مثلاً قصاص لینے والا اور امام و قاضی، نیز امام و قاضی
کے حکم سے کوڑے لگانے والا، اور کسی نے قتل کیا، اور قاتل
میراث سے محروم ہوگا، اگرچہ بد قصد قتل ہو، مثلاً سونے والا اور پاگل
اور بچہ، اور اگرچہ کسی مصیبت سے یہ کام کا قصد برے مثلاً اپ
بیٹے کو دب بٹھانے کے لئے مارے، یا طائف کے لئے زخم حاصل دے،
اور انہوں نے کہا ہے: "مقتول کے لئے میراث باطل تو یہ حدیث
ہوگی۔"

ترجمہ (جو ایک دوسرے کے وارث ہیں) "اپنے سے
گرجا میں، اور وہ نیچے پر ہوں، نیچے والا مر جائے، تو وہ میراث
کا وارث نہ ہوگا، کیونکہ وہ قاتل ہے" اور "پر والا مر جائے تو نیچے
والا اس کا وارث ہوگا، کیونکہ وہ اس کا قاتل نہیں (۱)۔"

مسیب کا اپنے مذبح میں قتل بالمسب سے محرومی نہیں، اور بچہ پاگل
محروم نہیں کے حق میں استدلال یہ ہے کہ قاتل بالمسب حقیقت میں
قاتل نہیں، اس لئے کہ اگر وہ اپنی املاک میں کنواں کھودتا اور اس کا
مورث اس میں گر کر مر جاتا تو اس پر اس کا کوئی مواخذہ نہیں تھا، جب
کہ قاتل کا اپنے فعل پر، خود اپنی املاک میں گرے یا وہ کسی
ملک میں مواخذہ ہوتا ہے جیسا کہ تیرا، نیز قتل بغیر مقتول کے
محقق نہیں ہوتا، اور بالمسب والی قتل میں یہ موجود نہیں ہے، کیونکہ
مثلاً کے طور پر اس کی کھدائی زمین سے متصل تھی، کسی رمد سے نہیں،
ورکنہ میں گرے کے وقت خود لے والے کو قاتل قرار دینا ممکن
نہیں، کیونکہ ہوسکتا ہے کہ اس بخت خود نے والا مر چکا ہو، اور جب وہ
حقیقتاً قاتل نہیں تو قتل کی جزاء (میراث سے محرومی اور کفارہ) اس
سے متعلق نہ ہوں، اور بچہ پاگل قتل کی وجہ سے میراث سے محروم نہیں

ہو جاتا ہے، اس لئے کہ محرومی قتل مصوح کی جزاء ہے، جب کہ بچہ،
پاگل کا فعل اس لائق نہیں ہوتا کہ اس کو شرعاً ممنوعت و حرمت کے
ساتھ متصحب کیا جائے، کیونکہ شرعی خطاب کا اس کی طرف متوجہ ہونا
متصور نہیں، نیز یہ کہ میراث سے محرومی احتیاط میں کوتاہی کرنے کے
اعتبار سے ہے، اور بچہ پاگل کی طرف کوتاہی کی نسبت کا تصور نہیں
ہوسکتا (۱)۔

ثانیہ کا استدلال حدیث سے ہے: "لیس للقاتل من
المیراث شیء" (قاتل کے لئے میراث میں سے کچھ نہیں ہے)،
وہ اس کی تشبیہ کرتے ہیں کہ قتل میں جس کا دخل ہے اس کے سے
میراث میں سے کچھ نہیں۔

اس لی وجہ یہ ہے کہ بعض صورتوں میں قاتل کا اپنے مورث کو قتل
کر کے جلد از جلد میراث حاصل کرنے کا اندیشہ ہے، اور یہ اس
صورت میں ہوگا جب اس کو عمدہ قتل کرے، بعد منعمت کا تقاضا یہ
ہے کہ اس کو میراث سے محروم کیا جائے تاکہ وہ ذیل پر عمل کرتے
ہوئے: "من استعجل بشیء قبل ان ینزل عرقہ بحرمہ ماہ" (جو
بے رحمی سے چیز کو قبل از وقت طلب کرے اس کی سزا محرومی ہے)۔
جلد باری صرف اس کو اپنے زمان کے اعتبار سے، و نظام کی اعتبار سے
ہوتی ہے، اور باقی صورتوں میں قتل کا عمدہ بپا کرنے کے سے ہے
یعنی اس صورت میں جب کہ قتل بغیر قصد کے ہو، مثلاً سونے والا،
پاگل، اور بچہ۔

مفتی کا قتل میں کوئی دخل نہیں ہوتا، اگرچہ غلط فتویٰ دے، اور وہ
فتویٰ کسی مصلحت میں کے بارے میں ہو، ہی سے کہ اس کا فتویٰ الزمی
(لامر کرنے والا) نہیں ہوتا، اس طرح روئی حدیث و نظر بد سے
قتل کرنے والے کا دخل نہیں، اور نہ اس شخص کا جو اپنی بیوی کے سے

وراثت کا کوئی سبب مرد یا عورت کے ہوتے ہوئے ہے، چاہے وہ مسلمان ہو یا
 اس دین کو مانے، لے جس دین کو اس نے اسلام تک نہ لے اختیار
 کیا ہے، یہ سب کے مذہب کی تیسرے دین کو مانے، لے ہوں، اس
 سے کہ اس کو اس نے دین پر باقی نہیں رکھا جائے گا جس کو اس نے
 اختیار کیا ہے، لے اس نے کہ وہ مرد کے حکم میں ہو گیا ہے، اسی طرح
 مرد عورت کسی کی وارث نہیں ہوتی، اس لئے کہ مرد کے بارے میں
 شرعی حکم اگر وہ مرد ہو تو یہ ہے کہ تو پہ کر کے دوبارہ اسلام لائے، یا پھر
 اس کو قتل کر دیا جائے گا، اپنے مرد پر مصر ہے، اگر مرد عورت ہو
 تو اس کو قید رکھا جائے گا تا جب کہ وہ نہ رہے، یا مر جائے، لہذا یہ کہتے کا
 قطع کوئی مصدب نہیں کہ وہ مسلمان یا غیر مسلم ہی کا وارث ہوگا۔

رہا یہ کہ کوئی دوسرا اس کا وارث ہو تو مالکیہ وشافعیہ کا مذہب اور
 حنابلہ کی مشہور روایت (جس کے بارے میں قاضی نے کہا ہے کہ
 حنابلہ کا تصحیح مذہب یہی ہے) یہ ہے کہ مسلمان یا غیر مسلم (جس کے
 دین کو اس نے اختیار کیا ہے) کوئی بھی مرد کا وارث نہیں ہوگا، بلکہ
 اس کا سارا مال، اگر وہ مر جائے یا حالت ارتد او میں قتل کر دیا جائے،
 غنیمت اور بیت المال کا حق ہوگا۔

امام ابو یوسف، امام محمد کی رائے اور امام احمد سے دوسری روایت
 یہ ہے کہ مرد کے مسلمان ورثاء کو اس کی وراثت ملے گی، یہی حضرت
 ابو بکر، حضرت علی، حضرت ابن مسعود، ابن مسیب، جابر بن عبد الرحمن،
 عمر بن عبد العزیز، صفی ثوری، اوزاعی، اور ابن شہرہ کا قول ہے، اس
 قول کی دلیل خلفائے راشدین میں حضرت ابو بکر، حضرت علی کا عمل
 ہے، نیز اس لئے کہ اس کے ارتد اسے اس کا مال منتقل ہو جاتا ہے
 لہذا اس کے مسلمان ورثاء تک منتقل ہونا ضروری ہے، جیسا کہ موت
 سے منتقل ہونے کی صورت میں ہوتا ہے (۱)۔

(۱) مشرح الکبیر ۸۶ ص ۱۱۱، الطب النکلی ص ۲۲۸، اشع
 ۱۳۸۸/۸/۳۰۹۹

امام ابو حنیفہ مرد اور مرد عورت میں فرق کرتے ہیں، چنانچہ
 مرد عورت کے مسلمان اقارب اس کے اور اس کے جملہ سوال کے
 وارث ہوں گے، خواہ اس نے ان کو اسلام کی حالت میں کیا ہو، یہ
 حالت ارتد اور۔

بہر مرد تو اس کے مسلمان ورثاء اس کے اس مال کے وارث
 ہوں گے جو اس نے زمانہ اسلام میں کمایا ہے، لیکن بحالت ارتد اس
 کے کمائے ہوئے مال کے وہ وارث نہ ہوں گے، بلکہ وہ مسلمانوں
 کے لئے مال غنیمت ہوگا (۱)۔

لیکن اس کے مسلمان ورثاء میں سے کون لوگ اس کے وارث
 ہوں گے؟ آیا وہ لوگ جو اس کے ارتد او کے وقت موجود تھے، یا اس
 کی موت کے وقت نہ ہو، تھے، یا اس کے ارتد او میں چلے جانے
 کے وقت نہ ہو، تھے؟ یا وہ لوگ جو اس کے ارتد او کے وقت
 نہ ہو، تھے؟

اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہ سے مختلف روایات ہیں، حسن کی
 روایت میں ہے کہ مرد کا وارث وہ ہوگا جو اس کے ارتد او کے وقت
 اس کا وارث رہا ہو، اور مرد کی موت تک زندہ باقی رہے، یا وہ جو اس
 کے بعد وارث ہونے کا اہل بنے وہ مرد کا وارث نہ ہوگا، لہذا اگر اس
 کا کوئی قرابت دار اس کے ارتد او کے بعد اسلام لائے، یا ارتد او کے
 بعد قرابا بنے والے نطفہ سے اس کی کوئی اولاد ہو، تو اس روایت کے
 مطابق وہ مرد کا وارث نہ ہوگا، کیونکہ توریث کا سبب یہاں ارتد او
 ہے، لہذا جو ارتد او کے وقت موجود نہ ہو اس کے لئے سبب تحقیق
 قائم نہیں ہوا، اور تحقیق موت کے درمیان کھل ہوتا ہے لہذا وارث کا
 جب کے کھل ہونے تک باقی رہنا شرط ہے۔

امام ابو حنیفہ سے امام ابو یوسف کی روایت میں ہے کہ ارتد او کے

مذہب کی تفسیر میں فرمایا ہے: "لا یرث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم" (۱) (نہ مسلمان کافر کا وارث ہوگا، نہ کافر مسلمان کا وارث ہوگا)، کیونکہ عمومی صفت جو کفر ہے اس کی تصریح میں اس بات کا بیان ہے کہ تو ریث کے حق میں وہ سب ایک مذہب والے ہیں (۲)۔

غیر مسلموں کے درمیان اختلاف دار:

۲۱- اختلاف دارین سے فقہاء اختلاف "مذہب" مراد لیتے ہیں۔ درانیوں نے "مذہب" کی تشریح: "نوع" اور "باد" اور "سلطان کے الگ الگ ہونے سے کی ہے مثلاً، ایک ہندوستان میں ہو تو اس کا ایک ملک (دار) اور مذہب ہے، اور دوسرا ترکی میں ہو تو اس کے لئے دوسرا دار اور مذہب ہے، دونوں پر ایک دوسرے کی جان کی حفاظت و رعایت نہیں ہے، یہاں تک کہ ایک دوسرے کے قتل کو مباح سمجھتا ہے (۳)۔

فقہاء کے درمیان یہ تباہی اس لئے کہ مسلمان آپس میں ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، ان کے علاقے، ممالک اور شہریت چاہے جس قدر مختلف ہوں، اس لئے کہ اسلام کے علاقے سب کے سب یک ہی، مملکت میں کیونکہ فرماں باری ہے "انما المؤمنون اخوة" (۴) (مسلمان جو ہیں سو بھائی ہیں)۔ اور فرمان نبوی ہے: "المسلم اخو المسلم" (۵) (مسلمان، مسلمان کا بھائی ہے)۔

(۱) حدیث: "لا یرث المسلم..." کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے (۱۴/۵۰ فتح الباری طبع المکتبہ المجمعہ، ۱۳۳۳ھ طبع المجلد)۔

(۲) اہل سنت و جماعت کے بعد کے مفتاح طبع اسحاق، حدیث کی تخریج تقریباً ۱۸۰ کے حاشیہ میں کذب و بطلان ہے۔

(۳) ابن ماجہ ص ۸۹/۵۔

(۴) سورہ محمدتہ ۱۰۔

(۵) حدیث: "المسلم اخو المسلم" کی روایت بخاری (۵/۵۰ مع فتح الباری طبع المکتبہ) اور مسلم (۱۹۹۶/۱ طبع المجلد) نے کی ہے۔

اور اس لئے کہ ہر مسلمان کی (آپس) ولایت اسلام ہی کے لئے ہے، اور ان کی بنیاد پر اور ان کی وحدت سے وہ ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں۔ اس سلسلہ میں اعتبار صما اختلاف دارین کا ہے حقیقتاً نہیں، بلکہ اگر مسلمان اور کافر میں مرجاے تو، الاسلام میں رہنے والے اس کے مسلمان اکابر اس کے وارث ہوں گے اگرچہ حقیقتاً اختلاف دارین ہے، اس لئے کہ دار الحرب کا مسلمان حکم دار الاسلام کا ہے کیونکہ وہ اپنے مقصد کی تکمیل کے لئے دار الحرب میں مان لے کر گیا ہے۔ پھر وہ دار الاسلام میں واپس آجائے گا، لہذا اختلاف دارین پایا۔ اختلاف حقیقی کا اعتبار محض اس وقت ہے جب اختلاف حکمی اس کے معارض نہ ہو (۱)۔

اسی طرح غیر مسلموں کے حق میں اختلاف دارین مانع وارث نہیں، یہ مالکیہ اور بعض حنابلہ کا مذہب اور شافعیہ کے یہاں یک قلوب ہے، لہذا انہیں مسلم اپنے غیر مسلم بہت رکاوٹ ہوگا، خواہ ان کے ملک شہریت الگ الگ ہوں، کیونکہ میراث کے سبب وراثت کے پائے جانے کے بعد منع میراث کی کوئی دلیل نہیں (۲)۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے، اور یہی شافعی مذہب میں رائج اور بعض حنابلہ کا قول ہے کہ اختلاف دارین غیر مسلموں کے درمیان مانع وارث ہے، انہوں نے اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ ان کے درمیان آپس میں تعاون اور باہمی اُفسانہ محبت نہیں پایا جاتا، کیونکہ ان کا ملک ملک الگ ہے، اور مملکت تعاون میراث کی بنیاد ہے (۳)۔

۲۲- بعض مذہب میں کچھ اہل سنت و جماعت، لعل و رزنا، میں یہ دونوں موانع عدم شہرت نسب اور لعان کی وجہ سے زوجیت ختم ہونے

- (۱) حاشیہ الفخاری علی التفسیر ص ۹۷، اور اس کے بعد کے صفحات۔
- (۲) التفسیر الکبیر ص ۸۶/۵۸۶، کتاب النکاح ص ۳۷، نہایت لکھا ۱۳۷۴ھ۔
- (۳) حاشیہ الفخاری علی التفسیر ص ۹۷، نہایت لکھا ۱۳۷۴ھ، کتاب النکاح ص ۳۷/۱۔

کے تحت آتے ہیں۔

دور حکمی:

۲۳- امام شافعی کے یہاں اِراث کے موافق میں سے ”دور حکمی“ بھی ہے۔ دور حکمی یہ ہے کہ وارث بنانے کی وجہ سے عدم وراثت لازم آئے، اس کی صورت یہ ہے کہ بظاہر پورے مال کو پانے والا ایسے وارث کے وجود کا اقرار کرے جو وارث ہونے کی صورت میں اس کو بالکل خرم کر دے، مثلاً ملوثی بھائی (جس کا اقرار صحیح ہو) میت کے سے بیٹے کا اقرار کرے (یعنی کسی کو اس کا بیٹا بنائے)۔ مرد شخص ایسا ہو (جس کا نسب مجہول ہو، کیونکہ اس صورت میں قرابت کی نسبت ثابت ہو جائے گی، مین وہ شخص جس کے لئے اقرار کیا گیا، اِراث نہ ہوگا، اس سے کہ اس کو وارث بنائے میں دور حکمی لازم آئے گا کہ اگر بیٹے کو وارث بنادیا جائے تو بھائی کو محبوب کرے گا، پھر بھائی وارث نہ ہوگا، لہذا بھائی کا یہ اقرار درست نہیں، اگر جب اس کا اقرار درست نہیں تو نسب ثابت نہ ہوگا، اگر جب نسب ثابت نہیں ہوا تو وراثت ثابت نہ ہوگی۔ خلاصہ یہ کہ اس صورت میں وراثت کے ثابت کرنے کے نتیجے میں اس کی نفی ہوتی ہے، اور جس چیز کے اثبات کے نتیجے میں اس کی نفی ہوتی ہو اس کا بدلتا ہو کوئی جو نہیں ہوتا، اگر دور حکمی صرف اس قول میں ہوگا جب اقرار کرے والا پورے مال کو پانے والا ہو، اور ایسے وارث کا اقرار کرے جو اس کو وراثت سے بالکل خرم کر دے، ورنہ نہیں، مثلاً اگر میت کے بیٹے ایک دور سے بیٹے کا اقرار کریں، یہ بھائی دور سے بھائی کا اقرار کریں، یا چچا ایک دور سے چچا کا اقرار کریں تو اس تمام صورتوں میں مقر یہ (جس کا اقرار کیا گیا ہے) کا نسب ثابت ہوگا، اسی طرح اس کی وراثت بھی، کیونکہ وراثت نسب کی قرع ہے، اور نسب ثابت ہو رہا ہے، اگر

۱۰ بیٹے ہوں جو دونوں پورے مال کو پانے والے ہیں، اور اس میں سے ایک تیسرے بیٹے کا اقرار کرے اور دوسرا بیٹا اس کا منکر ہو، تو تیسرے بیٹے جس کا اقرار کیا گیا ہے، اس کا نسب بالاجہاد ثابت نہیں ہوگا، اور ظاہری طور پر وارث بھی نہیں ہوگا کیونکہ نسب ثابت نہیں، اور باطنی طور پر مقر یہ (جس کے لئے اقرار کیا گیا) کے ساتھ اقرار کرنے والا شریک ہوگا، یہی امام شافعی کے دو قول میں سے اظہر قول ہے۔ اور امام علیؑ، احمد، ابو حنیفہ اور مالک رحمہم اللہ نے فرمایا ہے: اپنے اقرار کی بنا پر بطور موافقہ ظاہری طور پر اس کے ساتھ شریک ہوگا، اور امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ دھنی و ظاہری کی صورت پر شریک نہیں ہوگا، ”ر“ فقہر“ یہ ہے کہ اس کے ماتھ میں جو کچھ ہے اس کے تہائی میں شریک ہوگا، ثانیہ کے یہاں صحیح یہی ہے، اور یہی حنابلہ، مالکیہ کا مذہب ہے کیونکہ اسی نے اس کے اضافے کا مطالبہ کیا ہے، اور دوسرا قول (جو صحیح کے بالمتعلق ہے) یہ ہے کہ جو کچھ اس کے ماتھ میں ہے اس کے نصف میں اس کے ساتھ شریک ہوگا، اس لئے کہ اس کے اقرار کا تقاضا یہ ہے کہ ان دونوں کے درمیان مساوات درپردہ رہی ہو، یہی امام ابو حنیفہ کا قول اور امام احمد کی ایک روایت ہے (۱)۔

۲۴- مستحقین ترکہ:

۱- اصحاب فرج۔

۲- مصبات مسیہ، پھر مصبات مسیہ (حنفی کے نزدیک) ترتیب تفصیل میں کچھ اختلاف کے ساتھ۔

۳- رالی وہہ سے استحقاق، لے، کن لوگوں پر رہے ہوگا اور کن

(۱) المصنف المشرقی مع حاشیہ لکھنوی ص ۲۶۱، فتح المجاہد شرح الاوقاف ص ۱۰۱ طبع کلکتہ، ادب الفاضل ص ۳۸، ۳۹۔

لوگوں پر نہیں ہوگا۔ نیز رحیم پروردگار کے بارے میں اختلاف تفصیل کے ساتھ۔

۴۔ ذی الارحام: ذی الارحام کو وارث بنانے اور ان کی کیفیت کے بارے میں اختلاف تفصیل کے ساتھ۔

۵۔ مولی المولات: اس سلسلہ میں اختلاف تفصیل کے ساتھ۔

۶۔ غیر کے حق میں جس کے نسب کا قرآن کیا گیا ہو کچھ اختلاف تفصیل کے ساتھ۔

۷۔ جس کے سے تہائی سے زائد کی ہیت کی ہے۔

۸۔ بیت المال (۱)۔

مقررہ حصے:

۲۵۔ کتاب اللہ میں جو حصے مقرر متعین ہیں وہ چوتیں: نعم، ربح (چوتھائی)، ٹرس (تھوواں)، ملکان (دہتہائی)، ٹٹ (تہائی)، ورسس (پینا)۔

۱۔ نصف: اس کا ذکر قرآن میں تین جگہ ہے، بیٹی کے حصہ کے ذکر میں فرمان باری ہے: "وَنَاصِبًا وَلِأَخِيهِ نَصِيبًا مِّمَّا تَرَكَ" (۱) اور اگر ایک بیٹی ہو تو اس کے لئے آدھا ہے۔

شوہر کے حصہ کے بیان میں فرمان باری ہے: "وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ" (۲) اور شہارے لئے اس مال کا آدھا حصہ ہے جو تمہاری بیویاں چھوڑ جائیں بشرطیکہ ان کو کوئی اولاد نہ ہو۔

بہن کا حصہ فرمان باری ہے: "وَلِأَخِيهِ نِصْفُ مِمَّا تَرَكَ" (۳) اور اگر یہ لوگ اس سے

وَلَدٌ وَلَهُ أَخٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ" (۱) (اگر کوئی شخص مر جائے اور اس کے کوئی اولاد نہ ہو اور اس کے ایک بہن ہو تو اسے اس ترکہ کا نصف ملے گا)۔

دوم: ربح، اس کا ذکر، بیسوں پر ہے: شوہر کی میراث میں، فرمان باری ہے: "فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرِّبْعُ" (۲) (اور اگر ان کے اولاد ہو تو تمہارے لئے بیویوں کے ترکہ کی چوتھائی ہے)۔ اور بیویوں کی میراث میں فرمان باری ہے: "وَلَهُنَّ الرِّبْعُ مِمَّا تَرَكَ" (۳) (اور اس بیویوں کے سے شہارے ترکہ کی چوتھائی ہے بشرطیکہ تمہارے کوئی اولاد نہ ہو)۔

سوم: ٹرس: اس کا ذکر بیویوں کے حصے میں آیا ہے، فرمان باری ہے: "فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّلُثُ" (۴) (لیکن اگر تمہارے کچھ اولاد ہو تو ان (بیویوں) کو تمہارے ترکہ کا آٹھواں حصہ ملے گا)۔ چہارم: ملکان: اس کا ذکر لڑکیوں کے حصے میں ہے، فرمان باری ہے: "فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ" (۵) (اور اگر دو سے زائد عورتیں (بی) ہوں تو اس کے لئے دہتہائی حصہ اس مال کا ہے جو مورث چھوڑ گیا ہے)۔

پنجم: ٹٹ: اس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے دو جگہوں پر فرمایا ہے: "فَلِلَّاهِ الثُّلُثُ" (۶) (تو اس کی ماں کا ہے تہائی)۔ اور اہل دام (ماں شریک بھائی بہن) کے بارے میں ہے: "فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ" (۷) (اور اگر یہ لوگ اس سے

(۱) سورہ نساء ۷۶۔

(۲) سورہ نساء ۱۲۔

(۳) سورہ نساء ۱۲۔

(۴) سورہ نساء ۱۲۔

(۵) سورہ نساء ۱۱۔

(۶) سورہ نساء ۱۱۔

(۷) سورہ نساء ۱۲۔

(۱) شرح المسند البیہد ص ۱۱، شرح المرحیہ ص ۱۰ طبع محمد علی مسیح۔

(۲) سورہ نساء ۱۱۔

(۳) سورہ نساء ۱۲۔

وراثت قرابت کی وجہ سے نہیں بلکہ شادی کی وجہ سے ہے، اور ان دونوں کے علاوہ جو رشتہ دار ہیں ان کو "اصحاب فرہض سببہ" کہا جاتا ہے، چونکہ قرابت کو نسب کہتے ہیں۔
کبھی کبھی وراثت میں "فرہض" اور "تھیب" دونوں سبب جمع ہو جاتے ہیں۔

اصحاب فرہض اس وقت وارث ہوتے ہیں جب کوئی یہ وارث نہ پایا جائے جو کہ ان کو وراثت سے بالکل محروم کر دے۔

میراث میں باپ کے حالات:

۱- باپ کے میراث میں تین حالات ہیں:

اول: صرف "فرہض" کے طور پر وارث ہو، یہ اس صورت میں ہے جب میت کی اولاد میں کوئی مرد وارث ہو، اور وہ بیٹا اور پوتا اور اس سے نیچے کا ہے، اور اس صورت میں باپ کا حصہ چھٹا ہوتا ہے۔

دوم: فرہض اور تھیب (عصبہ ہونے) دونوں کی وجہ سے وارث ہو، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب کہ میت کی اولاد میں صرف لڑکیاں ہوں اور وہ بیٹی اور پوتی ہیں، چاہے ان کے باپ جتنی نیچے کی پشت کے ہوں (یعنی بیٹی نہ ہو تو پوتی، پڑپوتی یا اس کے نیچے کی پوتی، سب کا ایک حکم ہے)۔

باپ کی وراثت میں فرہض کی وجہ سے، پھر تھیب (عصبہ ہونے) کی وجہ سے اس لئے ہے کہ اگر اس کو صرف تھیب کے طور پر وارث بتایا جائے تو بعض صورتوں میں اس کے سے کچھ باقی نہیں رہتا، لہذا ضروری ہے کہ وہ فرہض کے طور پر وارث ہو، تاکہ اس کے سے کچھ حصہ محفوظ ہو۔

سوم: صرف تھیب (عصبہ ہونے کی حیثیت) سے وارث ہو، اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کی اولاد میں مرد سے کوئی

نہ ہو تو وہ ایک تہائی میں شریک ہوں گے)۔

ششم: حد: اللہ تعالیٰ نے اس کا دو مرتبہ حصوں پر فرمایا ہے: "وَلَا يُولِيهِ لَكَ وَالِدٌ وَاحِدٌ مِنْهُمَا السُّنَنُ" (۱) اور سورۃ النساء میں: "وَالَّذِينَ يُولِيهِمْ مِنْكُمْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ لَمْ يُولُوهُ" (۲) یعنی ان دونوں میں سے ہر ایک کے لئے اس مال کا چھٹا حصہ ہے جو وہ چھوڑ گیا ہے)۔ نیز فرمایا: "فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأَخِيهِ السُّنَنُ" (۳) یعنی اگر مورث کے بھائی بہن ہوں تو اس کی ماں کے سے ایک چھٹا حصہ ہے)۔ اور فرمایا: "وَإِنْ كَانَ دَجَلٌ يُولُوهُ كَذَلِكِ أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّنَنُ" (۴) (اگر کوئی مورث مرد ہو یا عورت ایسا ہو جس کے نہ اوصوں ہوں نہ فرہض اور اس کے یک بھائی یا ایک بہن ہو تو ان دونوں میں سے ہر ایک کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے)۔

سبب فرہض (مقررہ حصوں کے حقدار):

۲۶- سبب فرہض (مقررہ حصوں) کے مستحق بارہ اشخاص ہیں جن میں چار مرد، اور تین عورتیں ہیں۔

مرد: یہ ہیں: باپ، جد (۱۰۰) اور اس سے نیچے، ماں شریک بھائی اور شہر۔

عورتیں یہ ہیں: بیوی، بیٹی، پوتی (اگرچہ بیٹے کی ہو)، جتنی بہن، باپ شریک بہن، ماں شریک بہن، جدہ صبیحہ، اور جدہ صبیحہ دو جدہ ہے، جس کی نسبت میت کی طرف کرنے میں سچ میں کوئی جد قاسد نہ ہو، اور جد قاسد وہ جد ہے جس کی نسبت میت کی طرف عورت کے حصہ سے ہو۔

میں بیوی کو "اصحاب فرہض سببہ" کہا جاتا ہے، چونکہ ان کی

(۱) سورۃ النساء ۷۶۔

(۲) سورۃ النساء ۱۱۔

(۳) سورۃ النساء ۷۶۔

و رث نہ ہو، لہذا باپ سارا ترک پائے گا، یا اصحاب القروض کو دینے کے بعد باقی ماندہ لے لے گا۔ اس کی دلیل فرمان باری ہے: ”وَلَا يُوْنِهٖ نَكْلٌ وَّاحِدٌ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ ابْنٌ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَّمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ، وَوَرَّثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ، فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ الشُّدُسُ“ (۱) اور مورث کے والدین یعنی باپ و دونوں میں ہر ایک کے لئے اس (مال) کا چھٹا حصہ ہے جو وہ چھوڑ گیا ہے بشرطیکہ مورث کے کوئی اولاد ہو اور مورث کے کوئی والد نہ ہو ورنہ اس کے والدین ہی اس کے وارث ہوں تو اس کی ماں کا ایک تہائی ہے بین ارمورث کے بھائی بھین ہوں تو اس کی ماں کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے۔

حیثیت میں تصریح ہے کہ ماں باپ میں سے ہر ایک کا میت کے ترکہ میں سے چھٹا حصہ ہے، اگر ان دونوں کے ساتھ میت کی اولاد ہو، مذکور ہو یا مومث، یا نہ ہو، پھر اگر یہ اولاد یا تو ماں باپ کے حصہ کے بعد باقی ماندہ ہی کا ہوگا، کیونکہ یہ سب سے قریبی عصبہ ہے، اور وہی اقرب جس کے حصوں کے بعد باقی ماندہ مال کا سب سے زیادہ حق دار ہے، کیونکہ فرمان باری ہے: ”الْحَقُّوْا الْوَرَاصَ بَاهِلِهَا لِمَا بَقِيَ فَلِلْأُولٰٓئِیْ وَجِلْ ذٰکُرٌ“ (۲) (ذوی القروض) یعنی حصے والوں کو ان کا مقررہ حصہ دے دو، اور جو مال ان کا حصہ ہے ر بچا رہے وہ قریب کے مرد کا ہے۔ لہذا فرض کے طور پر باپ کا حصہ میراث، چھٹا ہے یہ باپ کی پہلی حالت ہے۔

اُرمیت کی اولاد کی بیوی پوتی یا اس سے نیچے، اور اس کے ساتھ کوئی مذکر اولاد نہیں ہو اس کو عصبہ بنا کر بیٹی یا پوتی کا حصہ دے کر باقی ماں باپ کا ہوگا، نیز باپ کو فرض کے طور پر چھٹا حصہ بھی ملے گا،

اس کی وجہ یہ ہے کہ ارمیت کا قریب ترین عصبہ ہے، اور یہ دوسری حالت ہے۔

اُرمیت کی طی الاطلاق کوئی اولاد نہ ہو فقط اس کے والدین اس کے وارث ہوں، اور میت کا کوئی بھائی نہیں، تو اس صورت میں ماں کو تہائی ملے گا، اور باقی (تہائی) باپ کو تصیب (عصبہ ہونے) کی حیثیت سے ملے گا، اور یہی تیسری حالت ہے اس سے کہ میت میں بھی بیوی کی عدم موجودگی میں ماں کا حصہ ”ثمن“ اور بھی بیوی کی موجودگی میں ”شُدس“ مذکور ہے، بھی بیوی کی عدم موجودگی میں باپ کے حصہ کا آیت میں تذکرہ نہیں، تو اس کا مصعب یہ ہو کہ ماں کے حصہ کے بعد باقی ماندہ کا وارث باپ ہوگا، کیونکہ مصعبت کی مثال یہی ہے، مذکورہ احکام فقہاء مذہب اربعہ کے درمیان اتفاق میں ہیں۔

ماں کی میراث:

۲۸- میراث میں ماں کی تین حالتیں ہیں:

حالت اول: فرض کے طور پر وارث ہو، اور اس کا حصہ ”شُدس“ ہوگا، یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کی کوئی اولاد موجود ہو جو فرض (مقررہ حصہ) یا تصیب (عصبہ ہونے) کی بنیاد پر وارث ہو، یا میت کے ہی بھائی موجود ہوں۔

اس کی دلیل یہ فرمان باری ہے: ”وَلَا يُوْنِهٖ نَكْلٌ وَّاحِدٌ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ ابْنٌ كَانَ لَهُ وَلَدٌ“ (۲) (۱) اور مورث کے والدین یعنی ان دونوں میں ہر ایک کے لئے اس مال کا چھٹا حصہ ہے جو وہ چھوڑ گیا ہے بشرطیکہ مورث کے کوئی اولاد ہو۔

لفظ ”ملہ“ مذکور مومث دونوں کو شامل ہے، اور کسی ایک کے

(۱) الفتاویٰ علیٰ سراجہ ص ۸۹، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) سورۃ نساء ۱۱۔

(۱) سورۃ نساء ۱۱۔

(۲) حدیث مذکور پہلی ہے (حاشیہ فقرہ نمبر ۳)۔

تقلید شامل ہے۔

جدید کے حالات:

الف۔ بھائیوں کی عدم موجودگی میں:

۲۹۔ جدید: جس کی نسبت میت کی طرف کرنے میں ماں کا دخل نہ ہو مثلاً باپ کا باپ (۱۰۰) اور پاپا ۱۰۰ چاہے وہ پر کی پشت کا ہو، جدید صاحب فرزند اور مصبات دونوں میں سے ہے، وہ باپ کی وجہ سے محبوب ہو جاتا ہے، لہذا باپ کی موجودگی میں وہ وارث نہ ہوگا، اور اگر باپ مر جائے ہو تو ۱۰۰ اس کی جگہ پر آجائے گا، وہ باپ ہونے کے اعتبار سے وارث ہوگا، اور اس کے حق میں بھی باپ کے ہی سابقہ تینوں حالات ہوں گے یعنی ۱۰۰ کی موجودگی میں فرض کے طور پر مرنے، میت کی ۱۰۰ وارث کی مرہونگی کی صورت میں تھیب کے ساتھ فرض اور اس بھی وارث ۱۰۰ کی عدم مرہونگی کی صورت میں صرف تھیب جس کی مرہون سے وہ پورے ترک یا باقی ماندہ ترک کو لے گا۔

ان حالات میں جدید کے وارث ہونے کی دلیل حیویدہ ہی ہے جو باپ کو وارث بنانے کی ہے، وہ میراث کے باب میں باپ ہے اور کچھ دوسرے احکام میں بھی، اور اللہ تعالیٰ نے جد کو بکہ زمانہ باری ہے: "کَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ" (۲) (جیسا کہ اس نے نکال دیا تمہارے ماں باپ کو بہشت سے) (ہوین سے مراد: آدم، حوا، ہیں، نیز حضرت یوسف کی ربانی زمانہ باری ہے: "وَاتَّبَعَتْ مَلَكَةَ إِبْرَاهِيمَ إِبْرَاهِيمَ وَاسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ" (۳) (۱۰۰ پکار میں نے دین اپنے باپ دادوں کا، ابراہیم، اسحاق، یعقوب کا)۔

حدیث میں اس کی مثال یہ فرمان نبوی ہے: "ارموا بی سماعیل فان اباکم کان رامیا" (۴) (۱۰۰ میل کے بچہ

حالت دوم: یہ ہے کہ فرض کے طور پر وارث ہو، اور اس کا فرض پورے ترک کا تہائی ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کا کوئی والا اس وارث یا چند بھائی نہ ہوں، اور وراثت میں زمین میں سے کوئی بھی نہ ہو، اور اس کے ساتھ صرف باپ ہو، اس لئے کہ زمانہ باری ہے: "وَلَا يُوْنَهُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشَّلْسُ مِمَّا تَرَكَ اِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ لِانْ لَّمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ، وَوَرِثَةُ اَبَوَاهُ فَلِلَّامَةِ الثُّلُثُ" (۱) (اور مورث کے والدین یعنی اس دونوں میں سے ایک کے سے اس مال کا چھٹا حصہ ہے جو وہ چھوڑے یا ہے بشرطیکہ مورث کے کوئی والا ہو، اور مورث کے کوئی والا نہ ہو، اور اس کے والدین ہی وارث ہوں تو اس کی ماں کا ایک تہائی ہے)۔

حالت سوم: یہ ہے کہ فرض کے طور پر وارث ہو، اور اس کا فرض زمین میں سے موجودہ حصہ، یہ کے جد باقی ماندہ ترک کا ثلث ہوگا، پورے ترک کا ثلث نہیں ہوگا، یہ اس صورت میں ہے جب کہ مرنے والا ماں، باپ، اور زمین میں سے کسی ایک کو چھوڑے اور جمع کی تعدد میں بھائی نہ ہوں۔

اس تیسری حالت کی دونوں صورتوں میں سے ہر ایک کو "مسئلہ عمریہ" کہتے ہیں، کیونکہ حضرت عمرؓ نے ہی ان کے متعلق یہ فیصلہ فرمایا تھا۔ اس کو مسئلہ "غرویہ" (شہرے پانے) بھی کہتے ہیں، کیونکہ اس کی شہرے تھی (۲)۔

اس کو غرویہ بھی کہتے ہیں۔

(۱) طہیہ الفتاری علی اسرائیل ص ۱۹۹ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) سورہ اعراف ص ۲۷۔

(۳) سورہ یوسف ص ۳۸۔

(۴) حدیث ۳۴۷۰۱ مویٰ بی اسماعیل کی روایت سے بخاری (۱/۱۶۶) فتح ۱/۱۶۶

(۱) سورہ بقرہ ص ۱۸۷۔

(۲) الفہم ص ۱۵۵ اور اس کے بعد کے صفحات طبع النسخ، اسرائیل ص ۱۲۷، اور اس کے بعد کے صفحات طبع المکرری۔

تیر اندازی کرو، تمہارے باپ اسماعیل تیرا مہار تھے۔

یہ احکام اس صورت کے ہیں، جب دادا کے ساتھ میت کے بھائی نہ ہوں۔

ب۔ بھائیوں کے ساتھ دادا:

۳۰۔ باقی بقا، دادا کے ساتھ ماں شریک بھائی یا بہن وارث نہیں ہوتے البتہ حقیقی یا صرف باپ شریک بھائی (جب دادا کے ساتھ جمع ہوں تو ان کے بارے میں امر نکلاؤ اور صاحبیں کی رائے یہ ہے کہ وہ کے ساتھ حقیقی و روپ شریک بھائی وارث ہوں گے۔

اور امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ دادا، باپ کا حکم لے لے گا، لہذا بھائیوں کو محبوب (محرّم) کر دے گا یہی رائے ابن تیمیہ، مزنی، اور ابو ثور (شافعیہ میں سے) کی ہے، امام ابو حنیفہ نے ۱۰۰ کو باپ کی جگہ رکھنے سے دو مسائل مستثنیٰ کئے ہیں: ۱۔ دائر (نذر در ۳۲ میں) ۲۔ رما ہے۔

امام ابو حنیفہ اور ان کے موافقین کا استدلال یہ ہے کہ ۱۰۰ باپ ہے، لہذا باپ کی عدم موجودگی میں اس کے تمام مقام ہوگا، بھائیوں کو محبوب کر دے گا، جیسا کہ باپ بھائیوں کو محبوب کر دیتا ہے قرآن وحدیث میں دوا کو باپ کہا گیا ہے، وہ بہت سے احکام میں باپ کا حکم لیتا ہے، اس لئے بھائیوں کو محبوب کر دے میں بھی ۱۰۰ باپ کے درجہ میں ہوگا، اور اس لئے کہ جہ مباشر (خود اپنا ۱۰۰) میت کے اعتبار سے سلسلہ نسب میں سب سے اہل ہے، "راہن ابن مباشر (خود اپنا پوتا) سلسلہ نسب میں سب سے نیچے ہوتا ہے، "راہن میں سے ایک میت کے ساتھ صرف ایک واسطہ درجہ سے وابستہ ہے۔ "ابو بقیہ فقہاء میں ہیں (پوتا) میت کے بھائیوں کو محبوب کر دیتا ہے، تو

ضروری ہے کہ دوا کی بھی یہی حیثیت ہو۔

اسی طرح ان کا استدلال اس حدیث سے ہے: "الْحَقُّوْا الْعَرَانِصَ بِأَهْلِهَا فَمَا بَقِيَ فَلِلْأُولَى رَجُلٌ ذَكَرُوا" (۱) (ذوی اہل جنس (بھے والوں) کو ان کے مقررہ حصہ دے دو، اور جو مال اس کا حصہ دے کر بچ رہے، وہ دتریب کے مرد وارث اور (عصبہ) کا ہے۔ اور بھائی کے مقابلہ میں ۱۰۰ میت سے زیادتریب ہے، چونکہ اس کا "ولایت" و "زیت" کا رشتہ ہے، جیسا کہ باپ کا ہے، "روپ کے علاوہ کوئی بھی دادا کو وراثت سے محبوب نہیں کرتا، بخلاف بھائی اور بہنوں کے کہ ان کو تین اشخاص یعنی باپ، بیٹا، اور پوتا محبوب کرتے ہیں۔ باپ، بیٹا، پوتا، ۱۰۰ باپ کی طرح فرض (مقررہ حصے) اور تھیب (عصبہ ہونے) کی جگہ پر وارث ہوتا ہے، جب کہ بھائی اس میں سے کسی ایک وجہ سے ہی وارث ہوتے ہیں۔

۱۰۰ کے ساتھ بھائیوں کے وارث ہونے کے قائلین کے دلائل یہ ہیں:

۱۔ حقیقی یا باپ شریک بھائیوں کی وراثت قرآن سے ثابت ہے، فرمان باری ہے: "وَأَنْ كَانُوا بِخَوَاتِمِهِمْ لَرْجُلًا وَلِنِسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ" (۲) (اور اگر وارث چند بھائی بہن مرد عورت ہوں، تو ایک مرد کو دو عورتوں کے حصہ کے برابر ملے گا)۔ ۲۔ کوئی ایسی نص نہیں جو ان کو وراثت سے روک دے اور نہ روکنے پر کوئی دلیل ہے۔

۳۔ یہ کہ دادا اور بھائی میت سے قرب کے درجہ میں برابر ہیں، چونکہ دادا اور بھائی میت کے ساتھ ایک ہی واسطہ و درجہ کے ساتھ وابستہ ہیں، دونوں ہی باپ کے واسطہ سے اس سے متعلق

(۱) یہ حدیث فقہ غمر کے حاشیہ میں گذری ہوئی ہے۔

(۲) سورہ نساء ۷۶۔

ہیں۔ داد، باپ کا باپ، اور بھائی، باپ کا بیٹا ہے، اور بھو (بیٹا ہوئے) کا رشتہ، بھو (باپ ہوئے) کے رشتہ سے کم نہیں۔

سوم: وہ حالت میں باپ کے تمام مقام نہیں بلکہ اس کے بعض مقام باپ سے مختلف ہیں، مثلاً دادا کے مسلمان ہونے کی وجہ سے بچہ مسلم نہیں ہوتا۔

بھائیوں کے ساتھ دادا کا حصہ:

۳۱۔ بھائیوں کے ساتھ دادا کی میراث کی مقدار کے بارے میں کتاب و سنت میں کوئی نص نہیں، ہاں اس کا حکم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اجتہاد سے ثابت ہے۔

حضرت علی کا مذہب مشہور روایت کے مطابق یہ ہے کہ بہنوں کے حصے کے بعد بقیہ، دادا کا ہوگا، اگر ان کے ساتھ بھائی نہ ہو۔ بشرطیکہ باقی مال سدا (چھٹے حصے) سے کم نہ ہو، ورنہ مقاسمہ کرے گا (یعنی ترک اس طرح تقسیم کیا جائے کہ دادا کو ایک فرد شمار کیا جائے اور دوسروں کے برابر اس کو حصہ دیا جائے) بشرطیکہ مقاسمہ جد کے حصہ کو سدا سے کم نہ کر دے، نیز یہ کہ بیٹیوں یا پوتیوں میں سے کوئی نہ ہو۔ لہذا اگر بہنوں کی وجہ سے اس کا حصہ سدا سے کم ہو جائے یا بہنوں کا حصہ دینے کے بعد سدا سے کم باقی رہے یا اس کے ساتھ کوئی بیٹی، یا پوتی ہو تو، دادا کو سدا ملے گا۔ حضرت علیؑ سے مروی روایت میں ہے کہ وہ ہمیشہ ان میں سے یکسے کی طرح ہوگا۔

حضرت زید بن ثابت کا مذہب یہ ہے کہ دادا کا حصہ، ترک کے تہائی سے کم نہیں ہونا چاہئے اگر اس کی میراث مقاسمہ لی گیا۔ پر ہو، کیونکہ وہ دادا کو بھی بیٹیوں اور بہنوں کے ساتھ عصبہ مانتے ہیں، اس لئے کہ ان کے نزدیک، دادا بھائیوں اور بہنوں کو ہر حال میں عصبہ بنادیتا ہے، خواہ وہ صرف مرد ہوں یا مرد و عورت دونوں، یا

صرف عورتیں۔

اور اگر دادا حقیقی بھائیوں کے ساتھ ہو، تو ایک حقیقی بھائی ہونے کی حیثیت سے ان کے ساتھ مقاسمہ کرے گا (برابر کا حصہ پائے گا) ورنہ باپ شریک بھائیوں کے ساتھ ہو تو باپ شریک بھائی ہونے کی حیثیت سے ان کے ساتھ مقاسمہ کرے گا۔ بشرطیکہ کسی حال میں اس کا حصہ ٹکٹ (تہائی) سے کم نہ ہو، یہی امام مالک، امام احمد اور حنفیہ میں امام ابو یوسف اور امام محمد کا مذہب ہے، اور ثانیہ نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ اس کے ساتھ ذوی القروض میں سے کوئی نہ ہو، اگر اس کے ساتھ ذوی القروض میں سے کوئی ہو تو ان تین امور میں جو بہتر ہو، وہی اس کے لئے ہوگا: مقاسمہ یا باقی مال کا تہائی یا پورے مال کا تہائی۔

مثلاً: رہا کے دو فقین کے مذہب کی، ابن قدامہ نے ایک مثال دی ہے جو یہ کہ اگر دادا کے ساتھ دو بھائی، یا چار بہنیں، یا ایک بھائی اور دو بہنیں ہوں، تو دادا کو پورے مال کا ٹکٹ ملے گا، کیونکہ اس صورت میں ٹکٹ اور مقاسمہ برابر رہتا ہے، اور اگر اس سے کم ہوں، تو ٹکٹ میں دادا کا حصہ زیادہ ہوتا ہے، لہذا اس کے ساتھ مقاسمہ کرے گا، اور اگر بڑھ جائے تو ٹکٹ دادا کے لئے بہتر ہے، لہذا ٹکٹ اس کو دے دو، چاہے دو بھائی، یا ایک باپ کے ہوں یا دو باپ کے۔

عبد اللہ بن مسعود کا مذہب یہ ہے کہ اگر دادا کے ساتھ صرف بہنیں ہوں، نہ تو ان کے ساتھ بھائی ہو اور نہ وارث ہونے والی ہوں، جو ان کو عصبہ بناتا ہے تو، دادا کا حکم یہ ہے کہ بہنوں کے حصے ورنہ کے ساتھ موجود ذوی القروض کے حصے کے بعد، عصبہ ہونے کے اعتبار سے، باقی مال کا وارث ہوگا، لیکن شرط یہ ہے کہ اس کا حصہ تہائی سے کم نہ ہو، یعنی اگر اس حالت میں اس کا حصہ ٹکٹ سے کم ہو تو بھی اس کو ٹکٹ دیا جائے گا۔

ابن ابی لیلیٰ یہ ہے کہ اگر میت کی صرف بیویاں ہوں تو ان کے

ساتھ وہ کا حصہ شمش سے کم نہیں ہوتا تو جب وہ وہاں اور بھی یوں کوچ پھوڑ کر مرے تو بھی ایسا ہی ہونا چاہئے اس لئے کفر بن (۱۰۱) کے رشتہ کا تعلق، بھائی کے ساتھ بھائی کے رشتہ سے کہیں زیادہ قوی ہے۔
 اور جب وہ وہاں کے حصہ کو شمش سے کم نہیں کرتی تو بھی یوں کے ساتھ اس کا حصہ ہر جہہ اولی شمش ہوگا (۱)۔

۳۲- میراث ورجب (میراث سے غریبی) کے باب میں ماپ کی جگہ دو کور کھنے کے بارے میں امام ابوحنیفہ نے جن مسائل کو مستثنیٰ کیا ہے وہ یہ ہیں:

پہلا مسئلہ: شوہر، ماں اور دادا، (وارث ہوں) امام ابوحنیفہ نے فرمایا کہ اس مسئلہ میں ماں کو پورے مال کا ثلث ملے گا، اور اگر وہاں کی جگہ باپ ہوتا تو ماں کو بقیہ مال کا ثلث ملے گا۔

دوسرا مسئلہ: بیوی، ماں، (وارث ہوں) تو ماں کے لئے پورے مال کا ثلث ہے، اصحاب علماء نے امام ابو یوسف سے نقل کیا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے قول کے مطابق ان دونوں جگہوں میں بھی ماں کو بقیہ مال کا ثلث ملے گا، اہل کوفہ نے حضرت ابن مسعودؓ سے بھی یہی قول نقل کیا ہے اور اہل بصرہ نے عبد اللہ بن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ شوہر کے لئے نصف اور بقیہ وہاں اور ماں کے درمیان آدھا آدھا تقسیم ہوگا، اور زید بن ہارون کے واسطے سے حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ عورت کے لئے چوتھائی "ورقیہ ماں" اور "۱۰۰ کے درمیان" آدھا آدھا ہوگا، تمام روایتیں ہارون کی اس روایت کو ملحوظ کہتے ہیں، ان کا کہنا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے یہ "شوہر، ماں، اور ۱۰۰ کے مسئلہ میں" فرمایا تھا "۲"۔

(۱) الجہد الخیر میں ۱۳۰، ہارون کے بعد کے صفحات طبع النسخ، ابھی ۱۸/۲۱۸۔

جدات کی میراث:

۳۳- جدات، طرح کی ہیں: جدات صحیحہ اور جدات غیر صحیحہ۔

جدہ صحیحہ: جس کی نسبت، میت کی طرف رکنے میں بیچ میں باپ نہ آئے، یا جس کا تعلق میت کے ساتھ کسی عصبہ یا وہی القربض مقرر نہ ہو، یا عورت کے واسطے سے ہر مٹا کی ماں (مائی)۔

غیر صحیحہ (فائدہ): جس کا میت سے تعلق یہ شخص کے واسطے سے ہو، جو نہ عصبہ ہو، اور نہ ہی مقرر نہ ہو، یا عورت، مٹا، یا مائی۔
 جدہ کی میراث کا ذکر آج میں نہیں، بلکہ مشہور حدیث سے ثابت ہے یعنی حضرت مغیرہ بن شعبہؓ وغیرہ کی روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے جد کو سدس دیا، اور یہی صحابہ کرام و سلف و خلف کے جماعت سے ثابت ہے۔

جدہ صحیحہ ذی القربض میں سے اور جدہ فائدہ ذی الارحام میں سے ہے۔

۳۴- جدہ صحیحہ کی میراث کی وہاں تیس ہیں:

حالت اول: جہنم کے طور پر۔ رٹ ہو، اس کا فرض سدس ہوتا ہے، تنہا ہو تو پورے سدس کو ملے گی، اگر گھر کی ہوں تو اسی سدس میں شریک ہوں گی، خواہ یہ جدہ ماں کی طرف سے ہو، مثلاً ماں کی ماں (مائی) یا باپ کی طرف سے ہو، مثلاً باپ کی ماں (دادی)، یا دونوں طرف سے ایک ساتھ ہو چھٹائی، جو دادا کی ماں بھی ہو۔

آخر، قرابت، اہل جدہ، ایک قرابت، اہل جدہ کے ساتھ جمع ہو، تو، ان کو سدس میں سے آدھا آدھا ملے گا، یہ امام ابو یوسف کے یہاں ہے اور یہی ثنائیہ کے مذہب میں صحیح اور مالکیہ کے یہاں قیاس کا حکم ہے، اس لئے کہ قرابت، اہل جدہ میں جدہ کی جہت کے متعدد ہونے سے اس کو کوئی نیا نام نہیں ملتا، جس کی وجہ سے وہ وارث ہو، وہ دونوں رشتوں کے اعتبار سے جدہ ہی ہے۔

حنفی میں محمد بن حسن، رضر اور حسن بن زیاد کی رائے، ہر ثانیہ کے یہاں صحیح کے بالمقابل قول یہ ہے کہ سدس کو ان دونوں کے درمیان میں حصوں میں ر کے تقسیم کیا جائے گا، وراثت، مگر بہت ہلی جہد کے لئے، ہر ایک شت، ایک تر بہت ہلی جہد کے لئے ہوگا، اس سے کہ وراثت کا تحقیق، سبب وراثت کے پائے جانے پر مرتب ہوتا ہے، لہذا اگر کسی میں دو اسباب پائے جائیں، اگرچہ وہ ہوں متعلق ہوں (جست نسبت یک ہو) تو ان دونوں کی وجہ سے وراثت ہوگا جیسے وراثت ہلی جہد، ہر اس صورت میں ایک جہد، و جہد کی طرح ہوگی، اگرچہ اس کی شخصیت حقیقت کے اعتبار سے یک ہے، پھر بھی حکم "معنی کے لحاظ سے متعدد ہے لہذا اس تعدد کے لحاظ سے وہ ہوں سبب کی بنیاد پر وراثت ہوگی، اس کی مثال یہ ہے کہ اگر کسی ایک شخص میں وراثت کے دو مختلف اسباب پائے جائیں تو بالاتفاق اس کو ان دونوں کی وجہ سے وراثت ملے گی، مثلاً کسی عورت کا انتقال ہو اور اس سے شوہر چھوڑا جو اس کے حقیقی چچا کا بیٹا ہے، تو فرس کے طور پر وہ آہمال لے لے گا، اس اعتبار سے کہ وہ شوہر ہے، وراثتی حصہ ہوئے کی وجہ سے لے لے گا، اس اعتبار سے کہ وہ حقیقی چچا کا بیٹا ہے (۱)۔

حالت دوم: ماں کی وجہ سے تمام جدات کا محبوب ہونا، چاہے باپ کی طرف سے ہوں یا ماں کی طرف سے۔ جدات لام (ماں کی طرف کی جدات) تو اس لئے (حرم ہوں کی) کہ ان کا تعلق میت سے ماں کے ساتھ سے ہے، ہر جہد استلاب (باپ کی طرف کی جدات) اس سے کہ جدات لام کی طرف ہیں، بلکہ اس سے بھی کمزور ہیں، اور اس وجہ سے حضانت (بچوں کی پرورش) میں جہد لام (ماں کی طرف کی

جہد لحد طاب (باپ کی طرف کی جہد لحد مقدم ہوتی ہے۔

جدات استلاب (باپ کی طرف کی جدات) باپ کی وجہ سے ساتھ ہو جاتی ہیں، یہی حضرت عثمان، علی اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہم وغیرہ کا قول ہے، اور حضرت عمر، ابن مسعود اور ابو مسعود سے منقول ہے کہ باپ کی ماں (دادی) باپ کے ساتھ وارث ہوگی، شریع، حسن اور ابن ابی یونس نے اسی کو اختیار کیا ہے کیونکہ ابن مسعود کی روایت میں ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے باپ کی ماں (ادی) کو باپ کی ماں ہونے میں سدس دیا۔

جہد تر یہ (تر میں تر بہت ہلی جہد) چاہے ماں کی طرف سے ہو یا باپ کی طرف سے ہو، جہد بعیدہ (ادی کی تر بہت ہلی چاہے اس کی جست کچھ ہو) کو محبوب قرار دیتی ہے، یہی حضرت علی کا مذہب، حضرت زید بن ثابت کی ایک روایت اور حنفیہ کا مذہب ہے، زید بن ثابت سے روایت یہ ہے کہ جہد تر یہ تر باپ کی طرف سے اور جہد بعیدہ و ماں کی طرف سے ہوتا ہوں برابر ہیں، ان دونوں اقوال کی ثانیہ کی کتابوں میں تصریح ہے، اور ان کے یہاں صحیح یہ ہے کہ باپ کی طرف سے جہد تر یہ ماں کی طرف سے جہد بعیدہ کو محبوب و ساتھ نہیں کرتی، پہلی روایت کے مطابق جب چار قسموں میں ہوگا، جب کہ روایت یہ روایت کے مطابق جب تین قسموں میں ہوگا، اور یہی روایت کے مطابق امام مالک کا مذہب، امام شافعی کے دو اقوال میں سے صحیح قول، اور امام احمد کا مذہب ہے (۱)۔

میاں بیوی کی میراث:

۳۵۔ زوجین کی میراث قرآن کریم میں تصریح ہے فرمان باری ہے: "وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ

(۱) حاشیہ فتاویٰ علی السراجیہ ص ۱۳۰، طبع المکرون، المجلد الخیر ص ۱۰۰، طبع الخیر۔

(۱) مسودہ ۱۵/۲۹، اور اس کے بعد کے صفحات طبع مسودہ، الطب الفاضل ۱۶/۱، المجلد الخیر ص ۹۹، ۹۸، طبع الخیر۔

وَمَنْ لَّيَّا كَانَ لَهَا وَلَدٌ لِّمَكُمُ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِ يَوْصِيَنَّ بَهَا الْوَدَيْنِ وَلَهَا الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتْ مِنْ بَعْدِ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ لَّيَّا كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلِلْأُمِّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِ يَوْصِيَنَّ بَهَا الْوَدَيْنِ (۱) (اور تمہارے لئے اس مال کا حصہ ہے جو تمہاری بیوی یا بیویوں کے چھوڑ جانے پر بیکہ ان کے کوئی والا نہ ہو، اور اگر اس کے والا ہو تو تمہارے لئے بیویوں کے ترک کی چوتھائی ہے وصیت نکالنے کے بعد جس لی وہ وصیت رحا میں یا بے قرض کے بعد، اور بے بیوی کے لئے تمہارے ترک کی چوتھائی ہے بشرطیکہ تمہاری کوئی والا نہ ہو مگر اگر تمہارے کچھ والا ہو تو ان بیویوں کو تمہارے ترک کا حصہ ملے گا بعد وصیت (نکالنے) کے جس کی تم وصیت کر جاؤ یا دے قرض کے بعد)۔

۳۶ الف۔ شوہر کا فرض کے طور پر اپنی بیوی کی میراث کا نصف ملتا ہے جب کہ اس کی اولاد میں سے کوئی وارث ہونے والا نہ ہو، نہ قرض کے طور پر اور نہ عصبہ ہونے کی حیثیت سے، یعنی بیٹا، چچا اور اس کے چچے یا بیٹی، پوتی اور اس کے چچے، خواہ یہ وارث ہوئے یا نہ ہو۔

شوہر کے حالات:

۳۶ الف۔ شوہر کا فرض کے طور پر اپنی بیوی کی میراث کا نصف ملتا ہے جب کہ اس کی اولاد میں سے کوئی وارث ہونے والا نہ ہو، نہ قرض کے طور پر اور نہ عصبہ ہونے کی حیثیت سے، یعنی بیٹا، چچا اور اس کے چچے یا بیٹی، پوتی اور اس کے چچے، خواہ یہ وارث ہوئے یا نہ ہو۔

ب۔ شوہر کا فرض کے طور پر چوتھائی کا وارث ہو، اور یہ اس صورت

میں ہوتا ہے جب بیوی کی اولاد میں کوئی ایسا ہو جو فرض یا تھیب (عصبہ ہونے) کی بنیاد پر وارث ہو، خواہ یہ وارث ہونے والی اولاد اس شوہر سے ہو یا دوسرے شوہر سے۔

بیوی کے حالات:

بیوی صرف فرض کے طور پر وارث ہوتی ہے، اور اس کی دو حالتیں ہیں:

۳۔ پہلی حالت یہ کہ اس کا فرض (مقررہ حصہ) چوتھائی ہو، یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کے شوہر کی کوئی اولاد جو فرض یا تھیب کے طور پر وارث ہو ہو یا نہ ہو، اور اس طرح کی اولاد ہے بیٹا اور پوتا اور اس کے چچے، اور بیٹی، پوتی اور اس کے چچے، چچا ہے وارث ہونے والی اولاد شوہر کی ہی بیوی سے ہو یا دوسری بیوی سے۔

لہذا اس حالت میں یہ اصل بھی، اصل ہوگی کہ شوہر کی اولاد ہی نہ ہو یا اولاد ہو لیکن فرض یا تھیب (عصبہ ہونے) کی بنیاد پر وارث نہ ہو، اور وہ نواسی یا نواسا ہے۔

۳۸۔ دوسری حالت یہ کہ بیوی کا فرض خمس (آٹھواں حصہ) ہو، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب اس سے یا کسی دوسری بیوی سے شوہر کی اولاد نہ ہو، جو، جو، وارث ہو رہی ہو۔

۳۸۔ رہ جیت کی بنیاد پر میراث کے سے دو شرطیں ہیں:

پہلی شرط: یہ کہ رہ جیت صحیح ہو، لہذا اگر عقد فاسد ہو تو زمین کے درمیان وراثت جاری نہیں ہوتی، اگرچہ اسی عقد کے تقاضے کی وجہ سے دونوں کی معاشرت (ساتھ رہنا، رہنا) وفات تک برقرار رہے، یہ امام ابوحنیفہ، امام شافعی اور امام احمد کا مذہب ہے۔

امام مالک نے کہا: اگر فساد کا سبب ایسا ہو کہ سب اس پر متفق ہوں مثلاً پانچویں عورت سے شادی کرنا جب کہ اسکے نکاح میں چار

عورتیں موجود ہوں، یا رضاعت کی وجہ سے حرام عورت سے حرمت کا سبب نہ جاننے کی وجہ سے شادی نہ ہو۔ تو اس صورت میں وہ ایک دوسرے کے ورثہ نہ ہوں گے، خواہ ان میں سے کوئی ایک ماحدلی ورنچ سے قبل مرا ہو یا اس کے بعد، اور افساد کا سبب ایسا ہے جو مہ کے درمیان اتفاقی نہ ہو، مثلاً بالفہ عاقلہ کی شادی میں نکاح کا ولی نہ ہونا تو اس جیسی صورت میں تر وقات فنیج کے بعد ہوتا ان میں ورثت نہیں، یونکہ میراث کا متقاضی سبب موجود نہیں۔ اس لئے کہ زوہیت قائم ہوئی ہے، ورنچ سے پہلے وفات ہو تو میراث ثابت ہوگی، یونکہ جو لوگ نکاح کو صحیح جانتے ہیں ان کے ہر ایک زوہیت قائم ہے۔

دوسری شرط: یہ کہ وفات کے وقت زوہیت حقیقتہً قائم ہو یا نہ ہو، قائم ہو، اس کی شکل یہ ہے کہ بیوی مطلقہ رہے ہو اور عدت میں ہو۔

ہاں اگر طلاق بائن ہو تو ورثت نہیں اگرچہ وفات حالت عدت میں ہو، البتہ جس نے فرقت کے سبب کو اس حال میں اپنایا ہے کہ اس کو میراث سے بھی گئے والا ترار دیا جائے تو ورثت جاری ہوگی اور اس کی شکل یہ ہے کہ دوسری موت میں گرفتار ہو۔

سبب بیوی یک ہی ہوتا، ورنچ، ثمن (چوتھائی ۱۰ حصوں حصہ) کیے لے لے گی، ورنچ سے راہ ہوں، مثلاً ۱۰ یا تین یا چار ہوں تو اس میں شریک ہوں گی (۱)۔

بیٹیوں کے حوالہ:

۳۹- میت کی بیٹیوں کی میراث کے احکام اس آیت میں جمع کر دئے گئے ہیں: "يُورِثُكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمُ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِي" فان کسی سماء فوق انثیٰ فلہن ثلثا ما ترک حاشیہ من ماہدین ۲۹۱/۵ طبع بیروت، الخرش ۲۳۲/۵ طبع اشرق، الفہر ۲۸۷ طبع بکس، وادب لہاض ۱۱۵۔

وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ" (۱) (اللہ تم کو تمہاری اولاد (کی میراث) کے بارے میں حکم دیتا ہے مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصہ کے برابر ہے اور اگر ۱۰ سے زائد عورتیں ہی ہوں تو ان کے سے دو تہائی حصہ اس مال کا ہے جو مورث چھوڑ گیا ہے اور اگر ایک ہی لڑکی ہو تو اس کے لئے نصف حصہ ہے)۔

آیت سے معلوم ہوا کہ بیٹیوں کے حوالہ تین ہیں: حالت اول: ان کے ساتھ یک ہی بیٹی بیٹے ہوں تو اس حالت میں سب عصبہ ہوں گے، ایک مرد کا حصہ دو عورتوں کے برابر ہوگا، اور پورا ترکہ انہی کا ہوگا، مورث کے ورثہ میں ذوی القربی نہ ہوں، ورنچ اگر ذوی القربی ہوں تو ان کے حصوں کے بعد باقی ماندہ مال کا ہے۔

حالت دوم: میت کی ۱۰ یا زائد بیٹیاں ہوں، ورنچ کے ساتھ میت کا بیٹا نہیں تو اس حالت میں اس کے سے ترکہ کا دو تہائی ہوگا، جو ان کے درمیان برابر تقسیم ہوگا۔

بیٹیوں کا حق ثلثین (دو تہائی) ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ غزوہ احد میں حضرت سعد بن رقی کی شہادت ہوئی (۲) انہوں نے ۱۰ بیٹیاں اور ایک بیوی چھوڑی، ان کے بھائی نے سارا مال لے لیا، تو ان کی بیوی نے رسول اکرم ﷺ کے پاس آکر عرض کیا: سعد آپ ﷺ کے ساتھ جنگ میں شہید ہو گئے، انہوں نے ۱۰ بیٹیاں چھوڑی ہیں، ان لڑکیوں کے چچا نے سارا مال لے لیا، مال ہی عورتوں کے نکاح میں کشش کا باعث ہے، ایک دوسری روایت ہے: ان کا نکاح اس بقت ہوگا جب ان کے پاس مال ہو، آپ ﷺ نے فرمایا: "لَمْ يَسِرْ اللَّهُ تَعَالَى فِي دَلِكْ شَيْئًا" (اس بات کوئی

(۱) سورہ نساء ۱۱۔

(۲) "غزوہ احد میں شہید ہوئے" ترمذی کی روایت میں اس طرح ہے: "وہ روایت احمد، ابوداؤد اور ابن ماجہ کے یہاں بھی ہے، دیکھئے تحت لاجو ۶۷۷ ۲۶۷۔

ہے "فَانْ كُنْ نِسَاءً فَوْقَ النِّسَاءِ" (اور مرد سے زمرہ عورتیں ہی ہوں) یعنی اگر اس کی جماعت ہوتوں کی حد اوچٹی بھی ہو ان کے لئے وہی (نشین) ہے جو بیٹیوں کے ہے، اس سے زیادہ نہیں ہوگا۔ اور اس لئے کہ دونوں بیٹیوں کی قربت و بہنوں کے مقابلہ میں قویٰ رہے، وہ بیٹیوں کو نشین ملتا ہے لہذا وہ بیٹیاں بدرجہ اولیٰ نشین پائیں گی۔

یہ کہ اگر بہن اپنے بھائی کے ساتھ ہوتی ہیں کے سے ٹٹ (تہائی) واجب ہے، لہذا اگر اس کے ساتھ دوسری بہن ہوتی بھی اس کے لئے ٹٹ بدرجہ اولیٰ واجب ہوگا، اور اسی طرح بیٹی کا معاملہ ہے کہ اپنی بہن کے ساتھ اس کے لئے اسی قدر واجب ہے جو اس کو اس وقت ملتا ہے جب وہ تنہا اپنے بھائی کے ساتھ ہو (یعنی یک یک تہائی) لہذا وہ کے لئے بھی یہی واجب ہے (یعنی یک یک تہائی) اور مجموعہ (تہائی) یہ سب انداز بعد اور عام صحابہ کا مذہب ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ وہ بیٹیوں اور یک بیٹی کا حکم یکساں ہے یعنی اگر ان دونوں کے ساتھ کوئی عصبہ نہ ہو تو ان کا حصہ نصف ہے۔

ابن عباس کے مذہب کے لئے اس آیت سے استدلال کیا گیا ہے "فَانْ كُنْ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ" (اور مرد سے زائد عورتیں ہی ہوں تو ان کے لئے دو تہائی حصہ اس مال کا ہے جو مورث چھوڑ گیا ہے اور

اگر ایک ہی لڑکی ہو تو اس کے لئے نصف حصہ ہے) آیت میں دو سے زائد بیٹیوں اور ایک بیٹی کے حکم کی صراحت ہے، اگر آپ وہ بیٹیوں کو نشین دے دیں تو آیت کی خلاف ورزی ہوگی، لہذا یہی رہ گیا کہ ان

حد انی حکم نازل نہیں ہو۔ پھر آپ ﷺ پر ریل و جی کے آثار ظاہر ہوئے، جب اس کے "تار تم ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا: "فَقُورًا مَا لَ سَعْدٍ فَقَدْ اَبْرَأَ اِلَہِ مَعَالٰی فِیْ دِلْکَ مَا اِنْ یَسِدْ لِیْ یَسْتَهْ لَکُمْ" (سعد کا مال روک لو، اللہ تعالیٰ نے اس کا حکم نازل کر دیا، اگر اس کو میرے لئے پہلے بیان کر دیا ہوتا تو میں تم سے دُور رہتا)۔ اور آپ ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی: "لَلْوَجْهِ لَکُمْ نَصِیْبٌ مِّمَّا تَرَکَ" پھر یہ آیت پڑھی "یُوْصِیْکُمْ اَللّٰہُ فِیْ اَوْلَادِکُمْ لِلذَّکَرِ مِثْلُ حَظِّ الْاُنْثٰی"۔ پھر آپ ﷺ نے سعد کے بھائی کو مایا، اور اس کو حکم دیا کہ وہ ٹٹ (تہائی) سعد کی بیٹیوں کو، اور شمن (آحوں) ان کی بیوی کو دے دیکھ اور بقیہ مال اس کا ہے، "رَبَّأُیَا ہے یہ اسلام میں پہلی میراث ہے (۱)۔

اسی طرح فرمان باری "یُوْصِیْکُمْ اَللّٰہُ فِیْ اَوْلَادِکُمْ لِلذَّکَرِ مِثْلُ حَظِّ الْاُنْثٰی" سے بھی استدلال کیا گیا ہے، وجہ استدلال یہ ہے کہ لڑکا اور لڑکی کے ایک ساتھ ہونے کی کم سے کم شل یہ ہے کہ یک جہاں اور یک جہی ہو، اور اس وقت جہے کے لئے بالاتفاق نشین (تہائی) ہے، اس اشارہ سے معلوم ہوا کہ وہ بیٹیوں کا حق فی الحکمہ نشین ہے، اور یہی شل میں ہوگا جب تہا دونوں بیٹیوں (یعنی دو لڑکیاں ہوں) لہذا ان دونوں کی حالت کے بیان کی نہ مرت نہیں، نہ مرت وہ سے زائد کے حال کی تھی، اس وجہ سے آیت میں آیا

(۱) سعد بن ابی وقاص کے قصہ میں یہ الفاظ ہمیں نہیں ملے، البتہ یوں الفاظ ہیں: "اَعْطَ ہِیْ سَعْدَ النِّسَاءِ وَاَعْطَا مِہِمَا النِّسَاءِ وَمَا بَقِیَ لَہُو لَکَ یَعْنِیْ اَخَا سَعْدَ" (سعد کی دو بیٹیوں کو تہائی دے دو اور ان کی ماں کو ۲ حصوں حصہ دے دو اور جو بچے و تہا دے لئے ہے یعنی سعد کے بھائی کے لئے) اس کی روایت ترمذی (۲۶۷/۱) تحت الاخذ فی طبع التفسیر، ابو داؤد (۸۰۳/۳ طبع المطبعة الاصلیہ دہلی) اور حاکم (۳۳۲/۳ طبع دارۃ المعارف اعمامیہ) نے کی ہے اور ابن حجر نے فتح (۲۳۲/۸ طبع التفسیر) میں اس پر سکوت کیا ہے۔

حالت اول: فرض کے طور پر نصف کی رت ہو، یہ اس صورت میں ہے جب دو تسا ہو اور اس کے ساتھ کوئی اس کو عصبہ بنانے والا نہ ہو۔
حالت دوم: فرض کے طور پر چوتیس ٹین کی رت ہو، یہ اس صورت میں ہے جب ایک دو ایک سے زائد ہوں اور اس کے ساتھ کوئی عصبہ بنانے والا نہ ہو۔

حالت سوم: تھریب (عصبہ ہونے) کی جگہ پر رت ہو، یہ اس وقت ہے جب ایک پوتی کے ساتھ یا چند پوتوں کے ساتھ کوئی عصبہ بنانے والا ہو۔

۴۱- اگر پوتی صلیبی بیٹی کے قائم مقام نہ ہو جس کی صورت یہ ہے کہ اس کے ساتھ میت کی وارث ہونے والی اولاد ہو جو درجہ میں پوتی سے قریب تر ہو تو پوتی کے تین احوال یہ ہوتے ہیں:

حالت اول: فرض کے طور پر تین یعنی متبانی حصوں کی تکمیل کے لئے سب سے پہلے میت کی وارث ہو، دو تہا ہو یا ایک سے زائد، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب کہ اس کے ساتھ بیٹی موجود ہو جس کا درجہ پوتی سے اہل ہو، خواہ بیٹی صلیبی ہو یا غیر صلیبی، بشرطیکہ پوتی کے ساتھ اس کو عصبہ بنانے والا کوئی نہ ہو، اگر رت اس کے ساتھ اس کو عصبہ بنانے والا ہو تو پوتی عصبہ ہونے کی وجہ سے رت ہوئی فرض کے طور پر نہیں۔

حالت دوم: یہ کہ بیٹیوں کا حصہ دینے کے بعد اس کے سے کچھ نہ بچے، اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کی دو یا زیادہ صلیبی بیٹیاں یا ایسی پوتیاں موجود ہوں جن کے باپ کا درجہ دوسری پوتی سے اہل ہے، تو اس صورت میں وہ تھریب کے طور پر رت ہوں اگر اس کے ساتھ کوئی اس کو عصبہ بنانے والا ہو، اگر نہ ہو تو اس کے سے کچھ نہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ ہے کہ ایک پوتی یا بیٹی چوتیس ٹین کی تکمیل کے لئے سب سے پہلے اس کے ال کے مرد یا بیٹیوں کا

کو اس سے کم دیا جائے (۱)۔ ابن شریف رموی نے کہا ہے: اس سے ابن عباسؓ کا رجوع ثابت ہے، لہذا اس مسئلہ میں اجماع ہو گیا، چونکہ مختلف کے بعد جہاں حجت ہے۔ طامہ ششمی نے اجماع نقل کرتے ہوئے کہا ہے: ابن عباسؓ سے جو نقل آیا جاتا ہے وہ غلط ہے، اس سے ثابت نہیں (۲)۔

حالت سوم: فرض کے طور پر نصف کی وارث ہو، یہ اس صورت میں ہے جب کہ وہ تنہا ہو، اس کے ساتھ اس کو عصبہ بنانے والا کوئی یعنی میت کا پناہ دینا نہ ہو، اس کی دلیل یہ آیت ہے: "وَأَنَّ كَاثِرَ وَاحِدَةٍ فَمِلَها انْصَف" (۱) "اگر ایک عورت کی ہوتو اس کے لئے نصف (حصہ) ہے"۔

پوتوں کے احوال: (۳)

۴۰- پوتی: جس کی میت کی طرف نسبت بیٹے کے واسطے سے ہو چاہے اس پوتی کا باپ بیٹے سے بچہ نہ ہو، لہذا اس کے تحت بنت بن (پوتی) بنت بن بن (پوتی) وغیرہ سب آئیں گی۔

میراث میں پوتی کے چھ حالات ہیں: تین حالات اس وقت ہوتے ہیں جب وہ صلیبی بیٹی کے قائم مقام ہوتی ہے، یہ اس وقت ہوتا ہے جب کہ اس کے ساتھ میت کی وارث ہونے والی کوئی ایسی اولاد نہ ہو جس کا درجہ پوتی سے قریب ہو، چاہے یہ اولاد مذکر ہو یا مؤنث، اور تین حالات اس وقت ہوتے ہیں جب وہ صلیبی بیٹی کے قائم مقام نہیں ہوتی ہے۔

۱- پوتی صلیبی بیٹی کے قائم مقام ہوتو اس کے تین حالات یہ ہیں:

(۱) حلیۃ الفقہاری علی المسراۃ ص ۱۰۲ اور اس کے بعد کے صفحات طبع کردی۔

(۲) ۵۱-۵۲-۵۳-۵۴-۵۵-۵۶-۵۷-۵۸-۵۹-۶۰-۶۱-۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷

حکم یک بیٹی کی طرح ہے، وہ بنی مسعود نے فرمایا: چند پڑیاں وہ بیٹیوں کے ساتھ رشتہ نہیں ہوں لیکن ان کے ساتھ ایک پوتا ہوا ہے پوتے ہوں، بلکہ بقیہ مال پوتے کو ملے گا، کیونکہ اس صورت میں اگر پوتوں کو دیا جائے تو بیٹیوں کا حق ٹھیک سے بڑھ جائے گا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے ٹھیک سے زیادہ مقرر نہیں کیا۔

حضرت بن مسعود کے علاوہ دوسرے حضرات کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بیٹیوں چند بیٹیوں کے لئے فرض کے طور پر مقرر کیا ہے، اور پوتوں کا استحقاق تعصیب کے طور پر ہے، بلکہ دونوں الگ الگ ہیں، ایک حق کو دوسرے میں نہیں مایا جائے گا، اس طرح بیٹیوں سے زائد بھی نہیں ہوا۔

حالت سوم: بانگلیہ وارث نہ ہو، ایک ہو یا زائد، ان کے ساتھ عصبہ بنانے والا ہو یا نہ ہو، اور یہ اس صورت میں ہے جب اس کے ساتھ بیٹا سو جو ہو، یا ایسا پوتا جس کا درجہ اس پوتی سے اوپر ہو۔ یہی حالات عام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے یہاں ہیں۔ بہت دوسری حالت میں حضرت بن مسعود اس سے مستثنیٰ ہیں (۱)۔

حقیقی بہنوں کے حوالہ:

۴۲۔ حقیقی بہنوں کے پانچ حوالہ ہیں، ان میں سے بعض کتاب اللہ سے بعض سنت نبویہ سے اور بعض حما سے ثابت ہیں۔

حالت اول: ہم: بہن گرتی ہو اور وہ اس کو محبوب کرنے والا حقیقی بہن نہیں تو اس کے لئے نصف ہے، "انثیٰ" دیا اس سے زیادہ بہنوں کے لئے ہے جب کہ ان کے ساتھ حقیقی بہن نہ ہو، اس کی دلیل فرمان باری ہے: "يَسْتَفْرِمُكَ فَلِاللّٰهِ بِمِثْلِكَ فِي الْكَلَامَةِ، اِنْ اَمَرُوْهُمُكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ اُحْتُ فَلَهَا

نصف ما سرک وهو برثها اِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ، اِنْ كَانَا اُنثٰی فَلَهُمَا النِّسَانُ مِمَّا سَرَكَ، اِنْ كَانَا اِخْوَةً وَحَالًا وَّ نِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حِطِّ الْاُنْثٰی" (لوگ آپ سے حکم دریافت کرتے ہیں آپ کہہ دیجئے کہ اللہ تمہیں (میراث) بھلا کے باپ میں حکم دیتا ہے کہ اگر کوئی شخص مر جائے اور اس کے کوئی ولد نہ ہو اور اس کے ایک بہن ہو تو اس سے اس ترکہ کا نصف ملے گا اور وہ مرد وارث ہوگا اس (بہن کے کل ترکہ) کا اگر اس (بہن) کے ولد نہ ہو اور وہ نہیں ہوں تو ان دونوں کو ترکہ میں سے دو تہائی ملے گا اور اگر (وارث) چند بھائی بہن مرد و عورت ہوں تو ایک مرد کو دو عورتوں کے حصہ کے برابر ملے گا)۔

آیت میں "اُخت" سے مراد حقیقی یا باپ شریک نہیں ہیں، کیونکہ یہی تعصیب کے طور پر بعض حالات میں وارث ہوتی ہیں، جب کہ ماں شریک نہیں محض فرض کے طور پر وارث ہوتی ہیں، اس کو اللہ تعالیٰ نے اس سورہ کے آغاز میں آیت بھلا میں ذکر کیا ہے، اسی طرح اس سورہ کی آخری آیت میں حقیقی اور باپ شریک دونوں کے حصہ کا ذکر ہے۔

اگر نہیں وہ سے زیادہ ہوں تو ان کو ٹھیک (دو تہائی) ملے گا، اس کی دلیل املا کے حصے کے بارے میں اللہ کا فرمان ہے: "يُوصِيكُمُ اللّٰهُ فِيْ اَوْلَادِكُمْ لِلَّذَكَرِ مِثْلُ حِطِّ الْاُنْثٰی اِنْ كُنَّ نِسَاءً هُوَ اُنْثٰی فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ" (اللہ تمہیں تمہاری اولاد کی میراث کے بارے میں حکم دیتا ہے، مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصہ کے برابر ہے اور اگر دو سے زائد عورتیں (ہوں) تو ان کے لئے دو تہائی (حصہ) اس مال کا ہے جو مرث چھوڑ گیا ہے)۔

اس لئے کہ جب تین یا اس سے زائد بیٹیاں ٹھیک کی رشتہ ہوتی

کے شریک کا مفہوم اطلاق کے وقت مساوات ہے، اور آیت میں ایک سے زائد کے حصے کو ٹکٹ میں محصور کیا گیا ہے۔

۱۔ اس سے کہ "لا تلام میت کے ساتھ ماں کے واسطے سے وابستہ ہیں، لہذا اس میں ایک کے واسطے ماں کا کم از کم حصہ یعنی سدی مقرر کیا گیا، اور ایک سے زائد کے لئے ماں کا زیادہ سے زیادہ حصہ یعنی ٹکٹ مقرر کیا گیا۔ اس کے واسطے اس سے زیادہ اس لئے مقرر نہیں کیا گیا تاکہ وابستہ ہونے والے کا حصہ جس کے واسطے سے وابستہ ہے اس سے زیادہ نہ ہو جائے، اور تقسیم و اشتقاق میں اطلاق کم کے ذکر و مؤنث کے درمیان مساوات اس لئے رکھی گئی ہے کہ مذکر کو مؤنث پر غلبہ ہونے کے اعتبار سے ترجیح دی جاتی ہے۔"۔ ماں کی قرابت میں یہ موجود نہیں، لہذا اس میں سے مذکر کو مؤنث پر تقسیم یا اشتقاق ہی میں ترجیح نہیں دی جائے گی (۱)۔

عصبہ ہونے کی وجہ سے ورثت:

۲۵۔ لغت میں کسی شخص کا عصبہ اس کے پیچھے باپ کی طرف سے اس کے رشتہ دار ہیں، ان کو عصبہ اس لئے کہا گیا کہ (عصبہ بمعنی کھیرا ہے اور) یہ لوگ اس کو کھیرے ہوتے ہیں، باپ ایک طرف، بیٹا ایک طرف، چچا ایک طرف، "اور بیٹی ایک طرف ہے (۲)۔

ایک فرزند کی طرف سے مذکر مؤنث سب کو تعصبا عصبہ کہتے ہیں، اور مصدر کے سے مصوبت استعمال کرتے ہیں، "اور عورت کو عصبہ بنا دیتا ہے (۳)۔

۲۶۔ عصبہ عصبہ اصطلاح میں وہ شخص ہے جو تنہا ہوتا ہو ورنہ مال

(۱) الفاری علی المسرا ج ۲، ۹۳، اور اس کے بعد کے صفحات، اقطاب الفاضل ۱۳، ۵۳، الفتح الکبیر ۳۸، ۱۱۳، الفتح مع الشرح ۱/۱۷۱۔

(۲) الفرائص ج ۲، ۳۳، طبع دار الکتاب۔

(۳) المسرا ج ۲، ۱۳۶، اقطاب الفاضل ۲/۲۷۲۔

کا وارث ہو، یا مقررہ حصہ دینے کے بعد بقیہ مال کا وارث ہو، اور مطلق عصبہ سے یہی مراد ہوتا ہے (۱)۔

۲۷۔ صاحب سرا ج ۲، ۱۱۳، عصبہ کی تعریف یہی ہے، مگر جس کی میت کی طرف نسبت کرنے میں بیچ میں کوئی عورت نہ آئے، اگر اس نسبت میں عورت آجائے تو وہ عصبہ نہیں جیسے "لا تلام ماں شریک یعنی بہن (۲)۔

۲۸۔ عصبہ کی دو قسمیں ہیں: عصبہ نسبی جس کی تعریف گذر چکی ہے۔

عصبہ سببی: مطلق (آزاد بنوالا) اس کے مذکر عصبہ۔

عصبہ نسبی کی تین اقسام ہیں: عصبہ نسبی، عصبہ بالغیر، عصبہ مع الغیر۔

۲۸۔ عصبہ نسبی میں چار قسم کے لوگ ہیں: ۱۔ تلامیت، ۲۔ اصل میت، ۳۔ باپ کا تلام، ۴۔ "کا تلام اس قسموں ورن کے تحت آنے والوں میں قراب بالا قراب کو مقدم یا جائے گا، یعنی قرابت میں قراب درجہ کی وجہ سے ترجیح دی جائے گی، لہذا میراث کے سب سے زیادہ مستحق میت کے بیٹے ہیں، پھر بیٹوں کے بیٹے (پوتے) اور ان سے بیٹے، پھر اصل میت یعنی باپ، پھر باپ کا باپ (۱)۔ اور ان سے اوپر، اور بیٹوں کو باپ پر مقدم کیا گیا ہے، اس سے کہ بیٹے میت کی فرزند ہیں اور باپ اس کی اصل ہے، اور فرزند کے ساتھ اصل کے اتصال کے مقابلہ میں اصل کے ساتھ فرزند کا اتصال زیادہ واضح ہے، اس لئے کہ فرزند اپنی اصل کے تابع ہوتی ہے، اور اصل کے ذکر سے فرزند کا ذکر ہو جاتا ہے، اس کے برعکس نہیں ہوتا ہے، اسی سے عبارت اور درست زمین کی بیچ میں داخل ہوتے ہیں، اگرچہ ان

(۱) الفتح الکبیر ۳۸، ۱۱۳، الفتح مع الشرح ۲/۲۷۲، اقطاب الفاضل ۲/۲۷۲۔

(۲) المسرا ج ۲، ۱۳۶۔

وہاں کا وہ عقد تیج میں نہ ہو، اور زمین ان دونوں کی بیچ میں داخل نہیں ہوتی، الا یہ کہ عقد میں زمین کی بیچ کی صراحت نہ کی جائے، اور پوتوں کو چاہے بیٹے کے ہوں باپ پر مقدم یا نہیں ہے، اس لئے کہ یہاں بھی اتحقاق کا سبب غوۃ ہے جو باپ پر مقدم ہے، اور باپ کا جہد سے اقرب ہونا ظاہر ہے، جیسے کہ بیٹے اور پوتے کے، زمین بیٹے کا اقرب ہونا ظاہر ہے، اور ”کر“ جہد سے باپ کا باپ مراد لیا جائے تو ماں کا باپ (ماما) اس سے خارج ہو جائے گا، اور ان سب کے بعد تیز باپ (بھائیوں) پھر بھائیوں کے بیٹوں کو اسی طرح اس سے نیچے کو مقدم کیا جائے گا، اور یہ (بھائیوں کو دادا سے مؤخر کرنا) عام ابو حنیفہ کے یہاں ہے، صاحبزادوں کا اس میں اختلاف ہے، پھر دادا کے تیز، یعنی چچا، پھر چچا کے بیٹے اور اس سے نیچے کو مقدم کیا جائے گا۔

صاحبزادوں اور حنا بلہ کی رائے یہ ہے کہ جہات عصبہ چھ ہیں: غوۃ (بیٹا ہونا)، ابوۃ (باپ ہونا)، جدۃ (جد ہونا)، بھائیوں کے ساتھ، بنو الاخوة (بھائیوں کی اولاد)، عمومۃ (چچا ہونا)، ولا، (یعنی عصبہ سببی) اور عام ابو حنیفہ کے نزدیک جہات عصبہ صرف پانچ ہیں:

۱۔ ابوۃ، ۲۔ ابوۃ، ۳۔ غوۃ، ۴۔ عمومۃ، ۵۔ ولا، ۶۔ جدۃ اور چچا ہونا ہو، ابوۃ میں داخل ہے، اسی طرح بنو الاخوة، اور چچا کے بیٹے کے ہوں محض ذکوریت کی وجہ سے، غوۃ میں داخل ہیں۔

مالکہ و ثانیہ کے یہاں جہات عصبہ سات ہیں: ۱۔ ابوۃ، ۲۔ ابوۃ، ۳۔ جدۃ مع الاخوة، ۴۔ بنو الاخوة، ۵۔ عمومۃ، ۶۔ ولا، ۷۔ بیت المال رک۔

مذکورہ باتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ عصبہ اگر اکیلا ہو، تو اسی جہت () اسراہیم ص ۱۶۸، اور اس کے بعد کے صفحات، ادب القاضی ص ۷۵، اور اس کے بعد کے صفحات، المشرح الکبیر ص ۱۳۴ اور اس کے بعد کے صفحات، التحدیث مع کاشیہ ص ۲۸۶۔

کا ابوۃ پر ترک کا مستحق ہے جبکہ، کی اقرض میں سے کوئی نہ ہو، اگر کوئی ابوۃ اس کے حصے کے بعد باقی عصبہ کا ہوگا اور اگر کچھ نہ بچے تو عصبہ کو کچھ نہیں ملے گا۔

اگر عصبہ متعدد ہوں اور ان کی جہات بھی متعدد ہوں تو جہت ابوۃ والے عصبہ کو مقدم یا جائے گا جہاں ضرر، اور اگر عصبہ متعدد ہوں لیکن ان کی جہت ایک ہو تو ان میں اقرب اور جد والے کو مقدم کیا جائے گا۔ چنانچہ بیٹے کو پوتے پر، اور باپ کو دادا پر مقدم کیا جائے گا، اور جہد اول کے ذریعہ کو ثانی جتنے نیچے کے ہوں، حد ثانی کے ذریعہ پر حواصت جتنے اوپر کے ہوں مقدم یا جائے گا، اس سے کہ اس کا درجہ اقرب ہے۔

اگر جہت اور درجہ دونوں ایک ہوں تو قوی ترین ترتبت والے کو مقدم کیا جائے گا، یعنی جس کی ترتبت ابوین (ماں باپ) کی وجہ سے ہو اس کو صرف باپ سے ترتبت والے عصبہ پر مقدم کیا جائے گا، پس حقیقی بھائی کو باپ شریک بھائی پر مقدم کیا جائے گا، اور حقیقی بھائی کے بیٹے کو باپ شریک بھائی کے بیٹے پر مقدم کیا جائے گا، اور اسی طرح آگے۔

اگر مصبات متعدد ہوں لیکن جہت اور درجہ اور قوت ترتبت میں یکساں ہوں تو سب کے سب میراث کے مستحق ہوں گے، کیونکہ ان میں نہ کوئی فرق ہے، اور نہ ایک کو دوسرے پر ترجیح، یہی کی کوئی وجہ ہے، لہذا عصبہ ہونے میں سب برابر ہوں گے۔

عصبہ بالغیر:

۴۹۔ یہ مدعو تین ہیں جو دوسرے کی وجہ سے عصبہ بنتی ہیں، عصبہ بالغیر چار عورتیں ہیں:

صلبی بیٹی، پوتی، اور بیٹی نہ ہو، حقیقی بہن، اور باپ شریک بہن، اور

ولاء المولات:

۵۲- حنفیہ کے یہاں وراثت کا ایک سبب عقد مولات ہے، اس کا درجہ غلام آزاد کرنے کے نتیجے میں حاصل ہونے والی ولایت کے بعد ہے، لہذا جس شخص کے ہاتھ پر کوئی مسلمان ہوا اور اس کے ساتھ مولات کا معاملہ اور معاہدہ قائم کیا، پھر اس کے مایہ اور اس کا کوئی وارث نہیں ہو اس کی میراث اس شخص کے لئے ہوتی جس کے ہاتھ پر اسلام لایا تھا۔

یہی حضرت عمر بن مسعود حسن اور امیر ایمن بخاری سے منقول ہے۔ اس کا استدلال اس فرماں الہی سے ہے: "وَالَّذِينَ عَقَدْتَ اِيْمَانَكُمْ فَاتُوْهُمْ بِمَا نَفْسُهُمْ" (اور جن لوگوں سے تمہارے عہد بندھے ہوئے ہیں انہیں اس کا حصہ دے دو)۔ اور نافع کی قرأت "عاقبت" ہے، لہذا آیت کا حکم ثابت ہے، "اور وہ اپنے الفاظ کے تقاضے کے مطابق استعمال ہوگی یعنی رشتہ داروں کی عدم موجودگی میں بے شخص کی میراث ثابت ہوگی۔

تراہت و اوروں کی عدم موجودگی میں اس حکم کے ثبوت و ثناء کے بارے میں حدیث نبوی بھی موجود ہے، چنانچہ حمیم داری کی روایت میں ہے کہ انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اگر ایک شخص کسی مسلمان کے ہاتھ پر غلام لائے تو اس کا حکم کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "هو اولی الناس بمعجله وصعته" (وہ اس کی زندگی و موت میں دوسرے لوگوں کی نسبت اس سے زیادہ قریب اور اس کا زیادہ حقدار ہے)۔ آپ ﷺ کے اس ارشاد کا تقاضا یہ ہے کہ اس کی میراث کا سب سے زیادہ حصہ وہی حقدار ہو، کیونکہ موت کے بعد ان دونوں کے درمیان میراث کے مایہ کی اوریت میں باہمی تعلیق نہیں ہوگا۔

نام مالک، ثنائی، احمد، بن شبر، مدثری اور ابو ثناء مانتے ہیں:

اس کی میراث مسلمانوں کے لئے ہے۔

یحییٰ بن حید نے کہا ہے: اگر دو دشمنان اسلام کے علاقہ سے آکر کسی کے ہاتھ پر اسلام لائے تو اس کا ولاء اس شخص کے واسطے ہوگی جس نے اس سے مولات کا تعلق قائم کیا تھا، اور اگر کوئی ذی کسی مسلمان کے ہاتھ پر اسلام لائے تو اس کا ولاء عام مسلمانوں کے لئے ہوگا۔

مالک، احمد، بن حنفیہ کا استدلال اس حدیث سے ہے: "اِیْمَا الْوَلَاءَ لِمَنْ اُعْتَقَ" (۱) (ولاء محض آزاد کرنے والے کے واسطے ہے)۔ اور اس لئے کہ وراثت کے اسباب رحم (تراہت)، نکاح اور ولاء میں مخصوص ہیں، اور یہ صورت اس میں سے نہیں ہے، اور یہ آیت موارثت کی آیت سے منسوخ ہے، کیونکہ رشتہ داروں کے ساتھ اس کو وراثت سے کچھ نہیں ملتا، اور اللہ کا فرمان: "وَالَّذِينَ عَقَدْتَ اِيْمَانَكُمْ" منسوخ ہے۔

حسن بصری نے فرمایا: اس کو آیت "وَأُولُوا الْاَرْحَامِ بَعْضُهُمْ اَوْلٰی بِبَعْضٍ فِیْ كِتَابِ اللّٰهِ" نے منسوخ کر دیا ہے، اور مجاہد نے کہا ہے: "فَاتُوْهُمْ بِمَا نَفْسُهُمْ" کا مطلب یہ ہے کہ ان کو ولایت نصرت اور امداد میں سے ان کا حصہ دے، لیکن یہ نصرت نہیں، کیونکہ وہی ولایت میں شریک نہیں ہوتا، لہذا اس اسلام لانے والے کو اس سے رجوع کا حق حاصل ہوگا (۲)۔

بیت المال:

۵۳- بیت المال ایسی جہت ہے جس کی طرف ہر دو مال لوٹ کر آتا

(۱) حدیث: اِیْمَا الْوَلَاءَ لِمَنْ اُعْتَقَ کی روایت بخاری (۳/۳۱۳) صحیح البخاری (تفسیر) اور مسلم (۱۳/۵۲۲) طبع النسخی نے کیا ہے۔
(۲) المصنوع ۳۰۳۳-۳۰۳۴ نظام القرآن للجصاص ۱۸۶۲ طبع در کتاب، البیہ شرح احمد ص ۵۹۳، شرح لکھنؤ ۵۳۷، حاشیہ قلیوبی و میرہ، معنی ۳۸۱/۲ طبع المراسم۔

ہے جس کے حق وارثان ہوں، اور ان میں کوئی شخص اس کا مالک نہ ہو، مثلاً فی (۱)۔ ثانیہ اس کو "جہت اسلام" بھی کہتے ہیں (۲)۔

حنفیہ و حنابلہ کا مذہب، و مالکیہ کا یکہ قول (جو ثاوی ہے) یہ ہے کہ بیت المال وارث نہیں ہے، سارا ترک یا بقیہ ترک اس میں اس حیثیت سے لوٹ کر جاتا ہے کہ وہ یا مال ہے جس کا کوئی مستحق نہیں، لہذا اس کو بیت المال لے لے گا حسیاً کہ مضاف شدہ مال جو کسی کی طہیت میں نہیں ہوتا اس کو بیت المال لیتا ہے مثلاً اتقی، اور اس کو عوامی منافع میں خرچ کرے گا۔

و ثانیہ میں مزنی و ابن رجب نہیں کے ہم خیال ہیں۔

مالکیہ و ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ بیت المال عصبہ ہے، اس کا ورثہ محقق کے بعد ہے۔

مالکیہ کے یہاں بیت المال سے مراد اس کے وطن کا بیت المال ہے، اس کی وفات وطن میں ہو یا غیر وطن میں، اس کا مال اپنے وطن میں ہو یا دوسری جگہ، اور اگر اس کا کوئی وطن نہ ہو تو کہا گیا ہے کہ اس وطن کا اعتبار ہے جس وطن میں مال ہے، اور ایک قول کے مطابق اس وطن کا اعتبار ہے جہاں اس کا انتقال ہوا ہے۔ یہ لوگ بیت المال کو عصبہ مانتے ہیں، اس لئے وہ ثابت النسب وارث کی طرح ہوا، یہی ن کے یہاں قول مشہور ہے، خو بیت المال منظم ہو یا غیر منظم۔

ایک قول یہ ہے کہ بیت المال ضائع شدہ اموال کو جمع کرنے والا ہوتا ہے، وارث نہیں ہوتا، اور یہ قول ثاوی ہے، اور اس قول کی بنیاد پر انسان کے سے اپنے پورے مال کی وصیت کرنا جائز ہے، جب کہ اس کا کوئی نسبی وارث نہ ہو، اسی طرح کسی وارث کا قرا بھی جائز ہے اگر

چہ اس کا کوئی وارث نہ ہو، برخلاف اس قول کے کہ بیت المال وارث ہے کہ اس قول کی بنیاد پر پورے مال کی وصیت جائز ہے اور نہ ہی کسی وارث کا قرا کرنا (۱)۔

ثانیہ اس مسئلہ میں مالکیہ کے ہم خیال ہیں کہ بیت المال کا ورثہ عصبہ نسبی و نسبی کے بعد ہے، اور بیت المال پورے مال یا بقیہ مال کا وارث ہوتا ہے اگرچہ وہ غیر منظم ہو مثلاً اس وجہ سے کہ اس کا مدد و خام ہو یا اس کی ذمہ داری سنبھالنے کا مل نہ ہو اس سے کہ وارث جہت اسلام کی وجہ سے ہے، اور عام مسلمانوں کی طرف سے ظلم نہیں پایا گیا، لہذا ان کا حق امام کے ظام ہونے کی وجہ سے باطل نہیں ہوگا، یہی اس کے یہاں اصل قول ہے۔

ممتازین کا فتویٰ یہ ہے کہ اگر بیت المال منظم نہ ہو، مثلاً کوئی امام مسلمان نہ ہو، یا اس میں امامت کی بعض شرط نہ ہوں، مثلاً امام ظام ہو تو مال ذوی القروض کو لوٹا دیا جائے گا، اس لئے کہ ترک کا مصرف ذوی القروض اور بیت المال میں مختصر ہے، اور جب بیت المال کا ذوی القروض مستحقین ہیں۔

حجب:

۵۴- حجب بالغی معنی: رہنا ہے، اس کا باب "قتل" ہے، و اسی وجہ سے پردہ کو حجاب کہتے ہیں، اس لئے کہ وہ مشہد و رہنے سے رہتا ہے، اور اسی سے دربان کو "حاجب" کہا گیا ہے چونکہ وہ داخل ہونے سے روکتا ہے (۲)۔

صاحب راجیہ نے اس کی تعریف یہی ہے: کسی شخص کو اس کی میراث سے ظلی یا ترمیمی طور پر کسی دوسرے شخص کے پائے جانے

(۱) حاشیہ الرسول ص ۱۶۴

(۲) المصباح۔

لاحکام مسطوبہ ما ج ۱ ص ۲۳۵۔

۲- اجتہاد بشر مشرونی ص ۱۸۱

کی وجہ سے روکنا۔ دوسرے مذاہب کی تعریحات اس سے خارج نہیں ہیں۔

حب مطلق و قسمیں ہیں:

کسی وصف کی وجہ سے حب، اس کو ملا ہوا فعل "مافع" سے تعبیر کرتے ہیں، مثلاً قاتل کو میرٹ سے روکنا اور کسی شخص کی وجہ سے حب مطلق بولنے سے یکسر "ہوتا ہے" اس کی قسمیں تینہ

حب حرام: ایک شخص دوسرے کو بالکل ساتھ رکھے، اس پر جب چھوڑنا ہو بلا تعلق نہیں "تا جو یہ ہیں: (ماں باپ)، (بھائی شوم و بیوی) (ولادہ) (بیٹا اور بیٹی)، اس کا ضابطہ یہ ہے کہ یہ وارث ہو، وہ شخص ہے جو ہر امت و میت سے وارث ہو، البتہ اس سے معتق مستثنیٰ ہے۔

حب نقصان: ہر حصہ ایک کر چھوٹا حصہ دینا، اور یہ پانچ درجات کے سے ہے، (جین، کیونکہ شوم کا حصہ نصف سے کم ہو کر ربع (چوتھائی) ہو جاتا ہے، اور بیوی کا حصہ ربع سے کم ہو کر ثمن ("ٹھوٹا") ہو جاتا ہے، اگر ولادہ یا بیٹے کی ولادہ ہو، ماں کا حصہ ولادہ یا بیٹے کی ولادہ ہو، بہن یا بیوی کی وجہ سے، بہن سے کم ہو کر سدس (چھ حصہ) ہو جاتا ہے، پوتی کا حصہ صلیبی بیٹی کے ساتھ نصف سے کم ہو کر اثنیس (دو تہائی) کی تکمیل کے لئے سدس (چھ حصہ) ہو جاتا ہے، اور باپ شریک بہن حقیقی بہن کے حصہ کو نصف سے کم کر کے سدس (چھ حصہ) کر دیتی ہے۔

جو شخص کسی وصف مانع کی وجہ سے میراث سے محروم نہ دیا گیا ہو، دوسرے کو محبوب نہیں کرتا، نہ مکمل طور پر، نہ جزئی طور پر، یہ جمہور فقہاء کے یہاں ہے، جن میں سے بعض بھی ہیں، اس لئے کہ اس کا وجود عدم کی طرح ہے۔

اسر جہم ۱۷۷

ولادہ، نیز کفار بھائیوں، غلام بھائیوں اور قاتل بھائیوں کی وجہ سے زچین۔ اور ماں کے حب نقصان (یعنی زائد حصہ سے کم حصہ کرنے) کے بارے میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا اختلاف ہے۔ ان تینوں مسائل میں ان کے ہم خیال داؤد ظاہری ہیں، اور خاص طور پر قاتل کے مسئلہ میں حسن بصری، حسین بن صالح، ورنہ بن زریب کی ان کے تابع ہیں۔

لحد اثر میت کا کافر بیٹا، بیوی اور حقیقی بھائی ہو تو بیوی کو چوتھائی اور بیٹہ حقیقی بھائی کے واسطے ہوگا اس پر شریعت کا اتفاق ہے۔

جس کا حب حرام (مکمل خروبی) ہو چکا ہو وہ دوسرے کا سادات حب نقصان رہتا ہے، لحد اثر میت کی ماں باپ اور بھائی ہوں تو بھائی اور چھ باپ کی وجہ سے محبوب ہوں گے بہن ماں کے حصہ کو سدس کر دیں گے۔

۵۵-۵۵-۵۵: ان کے حب کے کچھ قواعد وضع کیے ہیں:

۱۔ اصل: جس کا تعلق میت سے کسی وارث کے واسطے سے ہو اس وارث کی موجودگی میں اس کا حب حرام ہو جاتا ہے، کیونکہ جب ایسا شخص اور وارث جس کی وجہ سے میت سے وابستہ ہے، دونوں جمع ہوں تو وہ وارث اس کی پہلی میراث کا زیادہ مستحق ہے، کیونکہ میت سے دور یا اقرب ہے، اس لئے کہ بعد کا تعلق میت سے اسی اقرب کے واسطے سے اس کے تمام مقام ہونے کی وجہ سے ہے، اور جب اصل موجود ہو تو اس کا بدل مستحق نہیں ہوتا۔

یہ قاعدہ مصبات پر بلا استثناء جاری ہوتا ہے، چنانچہ باپ داد کو محبوب (محرم) کر دیتا ہے، اور حقیقی بھائی اپنے بیٹے کو محبوب کر دیتا ہے، اور اسی طرح دوسرے مصبات کا معاملہ ہے۔

یہ قاعدہ بہت سے دوسری اشراف پر بھی جاری ہوتا ہے، چنانچہ باپ داد کو اس کے مترادف سے محبوب کر دیتا ہے، اور ماں مانی کو

مروی ہے کہ حضرت عباسؓ نے فرمایا: میرا ہوشن آتا ہے اگر ایک شخص مر جائے اس کا ترک چھو درام ہو، اس کے ذمہ بی کے تیں درام ہوں اور دوسرے کے اس کے ذمہ چار درام ہوں تو آپ یا کریں گے؟ یہی تو کہ پورے مال کو سات حصوں میں تقسیم کریں گے؟ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ہاں، حضرت عباسؓ نے فرمایا: یہاں بھی یہی ہے تو حضرت عمرؓ نے مول کا فیصلہ فرمایا۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے خود ان کا قول مروی ہے کہ فرانس میں "عوں" کا غار سب سے پہلے حضرت عمرؓ نے اس وقت یا سب کے سے حصوں کی تقسیم بشو رہوئی اور بعض مقررہ حصے دوسرے حصوں سے نکرانے لگے تو انہوں نے فرمایا: سمجھ میں نہیں آتا کہ تم میں سے کس کو اللہ نے مقدم اور کس کو مؤخر کیا ہے؟ وہ بے محتاط انسان تھے، انہوں نے فرمایا: میرے سامنے یہی راستہ ہے کہ حصوں کے اعتبار سے ترک تمہارے درمیان تقسیم کروں، اور فیضہ کی جو ریاضتی ہوئی ہے اس کو ہر حقدار پر ذیل دوں، اس فیصلہ کی کسی نے مخالفت نہیں کی، یہاں تک کہ حضرت عثمانؓ کا دور خلافت آیا، تو ان عباسؓ سے اپنے ختلاف کا ظہار ان الفاظ میں کیا کہ اللہ نے جس کو مقدم کیا ہے اس کو مقدم، اور اللہ نے جس کو مؤخر کیا ہے اس کو مؤخر کر دیتے تو فریضہ میں کبھی مول (ریاضتی) نہ ہوتا۔ ان سے عرض کیا کہ اللہ نے کس کو مقدم، اور کس کو مؤخر کیا ہے؟ تو انہوں نے فرمایا: اللہ نے، شوہر، بیوی، ماں، اور جدہ کو مقدم کیا، اور بیٹیوں، چھوٹی، جیتی بہنوں، اور پاپ شریک بہنوں کو مؤخر کیا ہے۔

ایک دوسری روایت میں حضرت بن عباسؓ نے فرمایا: جس کو اللہ نے ایک فرض سے دوسرے فرض میں اتارا ہے، وہی کو اللہ نے مقدم کیا ہے، اور جس کو اللہ نے فرض سے اتار کر بغیر فرض کے دیا ہو وہی کو مؤخر کیا ہے۔

تاکلیف مول کی دلیل یہ ہے کہ مرثیہ سبب اشتقاق میں مرثیہ ہیں، جس کا تعلق یہ ہے کہ اشتقاق میں بھی مرثیہ ہوں لہذا اس میں سے ہر ایک اپنا پورا حق لے گا، محل میں گنجش ہو اور رنگی ہو تو فرض خواہوں کی طرح ترک سے اپنا حصہ لیں گے، یہی بھی ارٹ کے حق کو سادہ سادہ درست نہیں ہے، کیونکہ وہ پاپ سے کا مستحق فرض ثابت کی وجہ سے ہے۔ یہی امر درہق رہے ہے۔

حضرت ابن عباسؓ کی دلیل یہ ہے کہ مول میں حقوق مرثیہ نہیں ہیں لہذا اس مول سے ایسے حق کا تعلق ہو جو مول سے پورا نہ ہو تو قوی کو مقدم کیا جائے گا، چنانچہ میت کے ترک میں: بیٹے، بیٹیاں (فرض) وصیت، اور میراث مقدم ہیں۔

۱۔ جب فرض زیادہ ہوں اور ترک کم ہو تو قوی ترین فرض کو مقدم کیا جائے گا، اور بلاشبہ جس کو ایک مقررہ فرض سے منتقل کر کے دوسرے فرض (حصے) میں لے جایا جائے وہ ہر اعتبار سے ذی فرض (حصہ جتن ۱۵) ہے لہذا دوسرے حصے اس شخص کے زیادتی ہوگا جس کو ایک مقررہ حصے سے منتقل کر کے غیر مقررہ حصے میں لے جایا جائے، کہ یہ ایک اعتبار سے ذی فرض اور دوسرے اعتبار سے عصبہ ہے لہذا اس کے حصے میں کمی کرنا، یا اس کو بالکل محروم کر دینا جلی ہے، کیونکہ ذی اقرض، مصبات پر مقدم ہوتے ہیں۔

۵۸- استقراء سے یہ بات ثابت ہے کہ مول ہونے والے اصولی مسائل یہ ہیں، جس کی اصل: چھ بارہ، مرچو ہیں ہو۔

۵۹- جس مسئلہ کی اصل چھ ہو اس کا مول: سات، آٹھ، نو، اور دس تک آتا ہے۔

پہلے لی مثال: شوہر، اور جیتی بہنیں کہ شوہر کو نصف (تین حصے) اور

(۱) اسراجیہ ص ۱۹۵-۱۹۶، لکھنؤ ۱۹۶۰ء، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰،

لے ٹئین (دو تہائی) آٹھ حصے اور ماں شریک بھی یوں کے لے ٹئین (تہائی) چار حصے ہیں۔ جن کا مجموعہ سترہ ہے۔

۶۱- اگر اصل مسئلہ چوبیس سے ہو تو اس کا عول صرف ستائیس کا ہے۔ مثلاً بیوی، دو بیٹیاں، ماں، باپ - بیوی کے لے ٹئین (آٹھواں) تین حصے، دو بیٹیوں کے لے ٹئین (دو تہائی) سوڑ حصے، اور والدین میں سے ہر ایک کے لے ٹئین (چھٹا) چار حصے ہیں جن کا مجموعہ ستائیس ہے۔

۶۲- جن مذکورہ اصول مسائل کے حدود اور اصول مسائل میں عول نہیں ہوتا، اور اس طرح کے اصول مسائل یہ ہیں: "دو تین، چار، آٹھ،" اور میں عول نہیں، اس لئے کہ مسئلہ دو سے کسی وقت ہوتا ہے جب اس میں نصف ہوں، مثلاً شوہر، اور حقیقی بہن، یا ایک نصف، اور باقیہ دو، مثلاً شوہر، اور حقیقی بھائی۔

اسی طرح تین میں عول نہیں ہوتا، اس لئے کہ اس سے نکلنے والا یہ تو ٹئین (تہائی) اور باقی ہے، مثلاً ماں، اور حقیقی بھائی یا دو ٹئین (تہائی) اور باقیہ ہے مثلاً دو بیٹیاں، اور باپ شریک بھائی، یا دو ٹئین (تہائی) ہے مثلاً ماں شریک، دو بیٹیاں، اور حقیقی سنیس۔

چار میں عول نہیں، اس لئے کہ اس سے نکلنے والا یہ تو رباع (چوتھائی) اور باقیہ ہے، مثلاً شوہر، اور بیٹا، یا رباع، نصف، اور باقیہ ہے، مثلاً شوہر، ایک بیٹی، اور ایک حقیقی بھائی، یا رباع، اور باقی کا ٹئین ہے مثلاً بیوی، اور والدین۔

آٹھ میں عول نہیں، اس لئے کہ اس سے نکلنے والا یہ تو ثمن (آٹھواں) اور باقیہ ہے، مثلاً بیوی اور بیٹا، یا ثمن، نصف، اور باقیہ ہے، مثلاً شوہر، ایک بیٹی، اور حقیقی بھائی (۱)۔

دونوں بہنوں کو ٹئین (چار حصے) ملیں گے، جن کا مجموعہ سات ہے۔

"ٹئین کی طرف عول کی مثال: شوہر باپ شریک دو بیٹیاں اور ماں، شوہر کو نصف (تین حصے) دو بہنوں کو ٹئین (چار حصے) اور ماں کو سدس (ایک حصہ) ملے گا جن کا مجموعہ آٹھ ہے۔

نو کی طرف عول کی مثال: شوہر، دو حقیقی بہنیں، ماں شریک دو بھائی، شوہر کے لئے نصف (تین حصے)، حقیقی بہنوں کے لئے ٹئین (چار حصے)، ماں شریک بھی یوں کے لئے ٹئین (دو تہائی) ہیں جن کا مجموعہ نو ہے۔

دس کی طرف عول کی مثال: شوہر، ایک حقیقی بہن، ایک باپ شریک، ایک بہن، ماں شریک دو بھائی اور ماں، شوہر کے لئے نصف (تین حصے)، حقیقی بہن کے لئے نصف (تین حصے)، باپ شریک بہن کے لئے سدس (ایک حصہ) اور ماں شریک دو بھی یوں کے لئے ٹئین (دو تہائی) اور ماں کے لئے سدس (ایک حصہ) ہے، جن کا مجموعہ دس ہے۔

۶۰- اگر اصل مسئلہ بارہ سے ہو تو اس کا عول کبھی تیرہ آتا ہے، مثلاً: بیوی، ماں، باپ شریک، بہن، بیوی کے لئے رباع (چوتھائی) ماں کے لئے ٹئین (تہائی) باپ شریک بہن کے لئے نصف ہے، تو اصل مسئلہ بارہ سے ہوگا، بیوی کے لئے تین حصے، بہن کے لئے چھ حصے، اور ماں کے لئے چار حصے ہیں۔

بارہ کا عول کبھی پندرہ آتا ہے، مثلاً: شوہر، دو بیٹیاں، ماں، باپ، شوہر کے لئے رباع (تین حصے) بیٹیوں کے لئے آٹھ حصے، اور ماں باپ میں سے ہر ایک کے لئے دو حصے ہیں، جن کا مجموعہ پندرہ ہے۔ اس کا عول سترہ بھی آتا ہے، مثلاً شوہر، ماں، باپ شریک دو بیٹیاں، اور ماں شریک دو بھائی، بیوی کے لئے رباع (چوتھائی) تین حصے، ماں کے لئے سدس (چھٹا) دو حصے، باپ شریک بہنوں کے

رد کی وجہ سے وراثت:

۶۳- ”رد“ کا ایک لغوی معنی لونا ہے، کہا جاتا ہے: رد، ت یعنی لونا دیا، وراثت سے ماخوذ ہے: ”رددب علیہ المودیعۃ“ میں نے اس کو وریعت لونا دی۔ ”وددته الی منزلہ فارقد الیہ“ میں نے اس کو اس کے گھر کی طرف لونا دیا تو وہ اس کی طرف لوٹ گیا (۲)۔

اصطلاح میں رد: ”نسبی ذوی القربی کے مقررہ حصوں سے فاضل مال کو، ان میں سے ہر ایک کو اس کے حق کے قدر لونا ہے، جب کہ کوئی دوسرا مستحق نہ ہو“ (۲)۔ رد کے ثبوت کے لئے ۶۰ روکا پایا جا ضروری ہے:

۱۔ ہر فرض ترکہ کو حادی نہ ہوں، کیونکہ اگر فرض ترکہ کو حادی ہوں تو کچھ باقی نہیں رہے گا، جس کو لونا یا حای۔

۲۔ کوئی عصبہ سببی نہ ہو (حسب اختلاف) نہ پایا حای۔
ورگر کوئی عصبہ نسبی ہو، اگرچہ وہ ذوی القربی میں سے ہو یعنی باپ، دو، تو بقیہ مال فرض کے بعد، عصبہ ہونے کی بنیاد پر دے لے لے گا۔

۶۴- روکا معامدہ صحابہ کے درمیان، مختلف فیہ ہے، اس مسئلہ میں ان کی دو جماعتیں تھیں ہر جماعت کے ساتھ کچھ تابعین اور اثر مجتہدین ہیں۔

۶۵- چنانچہ صحابہ کی ایک جماعت ذوی القربی پر رد کی قائل ہے، ورنہ کے ہم خیال امام ابوحنفیہ، اور زیادہ مشہور روایت کے مطابق امام احمد ہیں، لیکن کن لوگوں پر رد ہوگا یہ مسئلہ ان کے درمیان مختلف فیہ ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی رائے یہ ہے کہ اگر ذوی القربی کے ساتھ کوئی عصبہ نسبی نہ ہو تو ذوی القربی پر ان کے حصوں کے

قدر رد ہوگا، لیکن زوجین (شوہر و بیوی) پر رد نہیں ہوگا، یہی رائے خنہ کی ہے، اور متاقلہ کے یہاں صحیح یہی ہے۔

حضرت عثمان کی رائے یہ ہے کہ زوجین پر بھی رد ہوگا اور یہی جابر بن عبد اللہ کا قول ہے، زوجین پر رد کی دلیل حضرت عثمان نے یہ دی ہے: ”الغیم بالغرم“ (اشفاق ناواں کے بدلہ ہوتا ہے)، اور جب زوجین کا حصہ مول کی وجہ سے کم ہوتا ہے تو رد کی وجہ سے زیادہ ہوا ضروری ہے۔

عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا: ذوی القربی پر رد ہوگا، چھ اس سے مستثنیٰ ہیں: شوہر، بیوی، پوتی، بھیلی بیٹی کے ساتھ، پوپ شریک بہن، حقیقی بہن کے ساتھ، ماں کی اولاد، ماں کے ساتھ، دادی یا مائی کی حصے والے کے ساتھ، خواہ کوئی ہو، امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ انہوں نے صرف زوجین، ماں کی اولاد، ماں کے ساتھ، اور دادی یا مائی کسی حصے والے کے ساتھ کو مستثنیٰ کیا ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عباس سے مروی ہے کہ تین ذوی القربی کے علاوہ سب ذوی القربی پر رد ہوگا، وہ تین یہ ہیں: زوجین، اور جد (۱)۔

متاخرین فقہاء شافعیہ (جو چوتھی صدی کے بعد کے ہیں) کا اتفاق ہے کہ ذوی القربی پر رد ہوگا، اور ذوی القربی کو اس وقت وارث بنایا جائے گا جبکہ بیت المال منظم نہ ہو، مثلاً کوئی امام بن نہ ہو، یا امام ہو لیکن اس میں بعض شرائط امامت موجود نہ ہوں، بعض نے کہا: اگر امام میں بعض شرائط نہ ہوں، لیکن اس میں عدالت ہو، ورنہ حقوق مستحقین تک پہنچائے، تو بیت المال کو منظم مانا جائے گا۔

(۱) السراج ص ۲۲۹، اوسطہ ص ۱۹۲، طبع دارالعرف، اسی ۱۹۶۶ء، جامعۃ الشریعہ ص ۲۲۸۔

(۲) المصباح لمیر: ۱۰۷ (رد)۔
(۳) الفتاویٰ علی السراج ص ۲۲۸۔

قائلین رو کے دائل:

۶۶- زوجین کے ملے دوسرے لوگوں پر رو کے قائلین کے دلائل یہ ہیں:

ول:

فرمان باری ہے: "وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِی كِتَابِ اللَّهِ" (۱) (اور ان میں کے) قربت دار ایک دوسرے کے میراث کے زیادہ حق دار ہیں کتاب اللہ کے نوشتہ میں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ رشتہ کی وجہ سے ایک دوسرے کی میراث کے زیادہ مستحق ہیں، لہذا آیت سے معلوم ہوا کہ صلہ رحمی کی وجہ سے ذوی الارحام پوری میراث کے مستحق ہیں۔ "آیت میں یہ اس سے مراد تہا در طور پر پوری میراث ہے، "رض میں اس مراد ایما خلاف ظاہر ہے، لہذا یہ اشکال نہیں ہو سکتا ہے کہ آیت سے جو اولویت ترجیح مفہوم ہو رہی ہے اس کی تکمیل ہر ذی فرض کو اس قدر سے کر دیا ہو جائے گی، اس سے کہ ذی فرض کو، یا ایک دوسری آیت (آیت نسأ) سے ثابت ہے، "آیت نساء کو تائیس، "حکم جہیز کے انقاد پر محمول کرنا بہتر ہے اس سے کہ اس کو آیت فرض (حصوں کے بیان پر مشتمل روایت) میں موجود حکم کی تاکید پر محمول کیا جائے، لہذا دونوں آیتوں کے حکم پر عمل واجب ہے، اور اسی وجہ سے زوجین پر نہیں ہوگا، کیونکہ ان دونوں کے حق میں رقم مقررہ ثابت ثابت نہیں۔

دوم:

حضرت سعد زار ہوئے تو حضور ﷺ ان کی عیادت کے لئے شریف لائے، حضرت سعد سے عرض کیا چوں کہ میرے مرشد میں صرف میری یک بیٹی ہے تو کیا میں اپنے پرے مال کی ہجرت

(۱) سورۃ انفار ۵۷

کر دوں؟ یہاں تک کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "الثالث حیر، والثالث کثیر" (تہا ہی بہتر ہے تہا ہی بہت ہے)۔ (۲) ظاہر ہے کہ حضرت سعد کا خیال تھا کہ بیٹی پرے مال کی وراثت ہوگی، لیکن حضور ﷺ نے اس پر غصہ نہیں فرمایا "اس کو تہا ہی سے زیادہ ہجرت کرنے سے روکا، حالانکہ یک بیٹی کے ملے دس ناکوں وراثت نہیں تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ رو کا قول درست ہے کیونکہ اگر اس کی بیٹی اپنے فرض ہو کر نہ ہے اس سے رو کا قول کے طور پر مستحق نہ ہوتی تو حضور ﷺ اس کے لئے نصف کی ہجرت چار مرتبہ کرتے۔

سوم:

حضور ﷺ نے لعان کرنے والی عورت کو اپنے بیٹے کے پرے مال کا وارث بنایا، اور یہ رو کے طور پر ہی ہو سکتا ہے۔
وانك بن اتيق کی حدیث میں فرمان نبوی ہے: "تعوز المرأة ميراث لقيطها وعتيقها والابن الذي لو عنت به" (۳) (عورت اپنے لقیط (اٹھائے ہوئے لڑکے) عتیق (آزاد کردہ غلام) اور اس بیٹے کی میراث لیتی ہے، جس کی وجہ سے اس کا لعان واقع ہو)۔

چہارم:

ذوی اقرض اسلام میں مسلمانوں کے ساتھ شریک ہوتے ہیں،

- (۱) حدیث ۴۷۵۰ الفلت خیر... کی روایت بخاری (طبع ۱۳۳۳ھ، ۱۳۳۳ھ، ۲۷۹۷ طبع استقبر) اور مسلم (۳۳/۱۲۵۳ طبع جیسو الخلی) نے کی ہے۔
- (۲) حدیث ۴۷۵۰ تعوز المرأة ميراث لقيطها... من الطائفة من آتی ہے: المرأة تعوز ثلاثة موارد، عتيقها وقيطها و... الذي لا عنت به۔ اس کی روایت ترمذی (تحت الاحوال ۲۹۸/۲۹۹، ۲۹۹/۲۹۸ طبع کردہ المکتبۃ المستقبر) ابو داؤد (۸۳/۸۳ طبع المطبعة الامصار بیروت) اور ترمذی (۲۳۰/۲۳۱ طبع دائرة المعارف العلمانیہ) نے کی ہے۔ ترمذی نے کہا ہے: یہ ثابت نہیں۔

۶۸- ماہین رو کے واکل:

اول: آیات ساریٹ میں اللہ تعالیٰ نے وہ فقرہ میں سے ہر
وارث کا حصہ یاں لرایا ہے اور اس سے ثابت ہونے والی تین زیادتوں
سے مائع ہوتی ہے۔ اس لئے کہ مدثر نے میں شرعی حد سے تجاوز کرنا
ہے۔ سبب کہ اللہ تعالیٰ نے آیت ساریٹ کے بعد فرمایا: "وَمِنْ بَعْضِ
الْمَالِ وَرَسُولُهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ" (۱) (اور جو کوئی اللہ اور اس کے
رسل کی ممانعت کرے گا اور اس کے ضابطوں کے حدود سے باہر نکل
جائے گا اسے دوزخ کی آگ میں داخل کرے گا)۔ اللہ تعالیٰ نے
شرعی حد سے تجاوز کرنے والے کو وعید سنائی ہے۔

۱۔ مہرہ (مقررہ حصوں) سے زیادہ مال یہ ہے جس کا کوئی
مستحق نہیں۔ تو وہ بیت المال کے واسطے ہوگا، جیسا کہ اگر میت کوئی
وارث ہی نہ چھوڑے (تو بیت المال وارث ہوتا ہے) اس سے کہہ
یا تو فرض کے اعتبار سے ہوگا، یا عصبہ ہونے یا رحم قرابت کی وجہ سے
ہوگا فرض ہونے کے اعتبار سے اس سے اس ہو سکتا کہ ہر ذی فرض
انما فرض لے چکا ہے، اور عصبہ ہونے کے اعتبار سے اس نے
نہیں ہو سکتا کہ عصبہ ہونے کی صورت میں قرب فالاقرب کو مقدم کیا
جاتا ہے، اور رحم قرابت کے اعتبار سے بھی نہیں ہو سکتا، کیونکہ
دوی الامام کی وارثت میں بھی قرب کو مقدم کیا جاتا ہے، چوں کہ یہ
تمام صورتیں باطل ہیں، لہذا رد کا قول بھی باطل ہوگا (۲)۔

مسائل رو کے اقسام:

۶۹- مسائل ربانی چار قسمیں ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ مسئلہ میں
موجود یا تو مستفاد ہوگا، جس پر فاضل مال رہے ہوگا، یا ایک سے

۱۔ قرابت کی وجہ سے س کو دوسروں پر ترجیح حاصل ہے، اور
ذوی فقرہ میں صرف قرابت، اگرچہ عصبہ ہونے کی علت نہیں ہوتی
میں اس کی وجہ سے ترجیح ثابت ہے جیسے حقیقی بھائی کے حق میں ماں
کی قرابت، یونکہ ماں کی قرابت، اگرچہ فقرہ کی طور پر عصبہ ہونے کی
مقتاضی نہیں، میں اس سے ترجیح حاصل ہوتی ہے، اور چونکہ یہ ترجیح
اس سبب کی وجہ سے ہے جس کی بنیاد پر وہ فرضہ کے مستحق ہوے
ہیں، اس سے یہ ترجیح فرضہ پر مبنی ہوگی، لہذا بقیہ سارا مال،
ذوی فقرہ میں قرب کے حصوں کے تناسب سے لونا یا جائے گا۔ اور
اس طرح صل فرضہ میں قوی و ترب کا اعتبار ساتھ ہے، اسی طرح
رد کے اعتبار میں بھی وہ ساتھ ہوگا (۱)۔

۶۷- ایک دوسرے فریق کی رائے یہ ہے کہ ذوی فقرہ میں سے
کسی پر نہیں ہوگا، لہذا فرض میں ترک نہ ہوگا، بلکہ ترک میں
سے کچھ بچ جائے، اور ماں میں کوئی عصبہ نہ ہو جو باقی کا وارث ہو تو
ماں ہی بیت المال کا ہوگا، یونکہ یزید، دوی الامام کی قرابت کا کامل
نہیں، اور نہ ذوی فقرہ میں پر روکا، یہی رائے زید بن ثابت کی ہے، اور
ی کو عمر وہ زہری، امام مالک اور امام شافعی نے اختیار کیا ہے۔

۲۔ اگر کوئی عصبہ نسبی یا سببی نہ ہو تو بیت المال کے حوالہ کرے کے
بارے میں بعض ائمہ مالکیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ امام مدلل (ایمانت
ور) ہو جو مال کو شرعی مصارف میں خرچ کرنا ہو، "اور اگر وہ مدلل نہ ہو تو
ذوی فقرہ میں پر رہے ہوگا، اور اگر ذوی فقرہ نہ ہوں تو چھ بیت المال
کے لئے ہے، یہ لوگ بیت المال کو عصبہ مانتے ہیں، جس کا درجہ عصبہ
نسبی اور سببی کے بعد ہے (۲)۔

(۱) سورہ نساء ۳۳۔

(۲) اسراجیہ ص ۲۳۹، ۲۴۰۔

(۱) شرح اسراجیہ ص ۲۳۹، ۲۴۱۔

(۲) حاشیہ المدخل ص ۶۳۔

ز مد احناف، بہر صورت یا تو مسئلہ میں کوئی ایسا ہوگا جس پر رد نہیں ہوتا، یہ کوئی ایسا نہیں ہوگا، اس طرح اقسام چار میں منحصر ہیں (۱)۔

۷۰۔ قسم اول: یہ کہ مسئلہ میں ان لوگوں میں سے جن پر فرض (مقررہ حصہ) کے دینے کے بعد زائد کار یا جاے بس، ایک ہی جنس ہو (یعنی ایک قسم کا وارث) اور کوئی ایسا نہ ہو جس پر رد نہیں ہوتا۔ اس کی مثال یہ ہے کہ میت ۱۰ بیٹیاں، یا ۱۰ سکن یا ۱۰ جود چھوڑے، تو مسئلہ دو سے ہوگا، اور ہر ایک کو نصف ترکہ دیا جائے گا کیونکہ وہ دونوں استحقاق میں برابر ہیں۔

۷۱۔ قسم دوم: مسئلہ میں وہ یہ تین جنسیں ہوں جن پر رد ہوتا ہو، اور کوئی یہ نہ ہو جس پر رد نہیں ہوتا، اور شریعت سے معلوم ہوا ہے کہ جن لوگوں پر رد ہوتا ہے، ان کی اجناس تین سے زائد نہیں ہیں، تو اس حالت میں اصل مسئلہ جمع ہونے والوں کے حصوں کے مجموعہ کے اعتبار سے ہوگا، لہذا اگر مسئلہ میں ۱۰ سکن ہوں مثلاً جود ۱۰، اور ماں شریک بہن ہو چونکہ اس صورت میں (اصل) تو مسئلہ چھ سے ہوگا، ان میں سے ہر ایک کو فرض کے طور پر سکن ملے گا (اور چار بچے گا، اس لئے کہ مزید وارث نہیں ہیں) لہذا او کو اصل مسئلہ قرار دیا جائیگا، ورنہ مال کو وصا آوصا جود اور ماں شریک بہن میں تقسیم کر دیا جائے گا، کیونکہ ان کا حصہ برابر ہے۔

ور اگر مسئلہ میں ایک شمش اور ایک سکن ہو، مثلاً ماں کی اولاد میں سے ۱۰ ماں کے ساتھ، تو اصل مسئلہ چھ سے ہوگا، اور وراثہ کے مجموعی حصے میں ہیں، لہذا بی کو اصل مسئلہ قرار دے دیا جائے گا، اور ترکہ کو تہائی تہائی تقسیم کر دیا جائے گا، ماں کی ۱۰ لاد (ماں شریک بھائی بہن) کو دو شمش، اور ماں کو یک شمش ملے گا۔

۷۲۔ قسم سوم: یہ کہ جن لوگوں پر رد ہوتا ہے ان کی ایک جنس کے

ساتھ ایسا وارث بھی ہو جس پر رد نہیں ہوتا، مثلاً شوہر، یا بیوی، ورنہ اس صورت میں، جس پر رد نہیں ہوتا اس کا فرض (حصہ) مسئلہ کی اصل کم سے کم صورت سے دیا جائے گا، اور باقی ماں وراثہ کے فرض کی تعداد پر تقسیم کر دیا جائے گا، جن پر رد ہوتا، باقی ان کے فرض پر صحیح طور پر تقسیم ہو جائے (بلا سہ تقسیم ہو جائے) مثلاً وراثہ میں شوہر، ورنہ تین بیٹیاں ہوں، تو ان لوگوں کے اعتبار سے جن پر رد نہیں ہوتا یہ مسئلہ اصل میں چار سے ہوگا شوہر کو اس میں یک، اور باقی بیٹیوں کو برابر دیا جائے گا۔

اُرباقی اس امر کی تعداد پر صحیح طور پر تقسیم نہ ہوئے تو جن لوگوں پر رد ہوتا ہے، ان کے فرض کی تعداد کو اصل مسئلہ میں جوں لوگوں کے اعتبار سے ہے جن پر رد نہیں ہوتا، ضرب دے دیا جائے، اُرن ان کی تعداد اور باقی میں "توافقی" ہو، تو ضرب کا حاصل جو ہوگا اسی سے مسئلہ کی صحیح بیوی، مثلاً بیوی اور چھ بیٹیاں ہوں تو جن لوگوں پر رد نہیں ہوتا (اور بیوی ہے) ان کے اعتبار سے مسئلہ کی اصل کم سے کم صورت چار سے ہوگی شوہر کا حصہ، یہ کے بعد تین بچتا ہے، یہ چھ لڑکیوں پر برابر تقسیم میں ہوگا، بیٹن ان دونوں کے درمیان توافقی بالملک ہے، لہذا لڑکیوں کی تعداد کا توافقی جو کہ دو ہے اس کو چار میں ضرب دیں گے، جو حاصل آٹھ آئے گا، شوہر کو اس میں سے دو، اور لڑکیوں کے لئے چھ ہوگا۔

اُرباقی میں اور فرض کی تعداد میں توافقی نہ ہو تو ان کے فرض کے اصل عدد کو ان لوگوں کے اصل مسئلہ میں ضرب دیا جائے گا، جن پر رد نہیں ہوتا، حاصل یہ کہ ایسی صورت میں مجموعی تعداد ہی ہوتی جو فرض کے عدد کے توافقی کو اس اصل میں ضرب دینے سے حاصل ہو جب کہ دونوں کے درمیان توافقی ہو، ورنہ فرض (فرضاء کے عدد) اصل مسئلہ میں توافقی نہ ہو بلکہ) بتائیں ہو تو فرض کے عدد کو اصل مسئلہ میں

(۱) مومن اس شخص کا رث ہے جس کا کوئی وارث نہ ہو، اس کا وارث ہوگا، وراثت کی طرف سے دیت دے گا۔

بعض ائمہ لکھیہ کی رائے یہ ہے کہ وہی الارحام اس وقت وارث ہوں گے جب وہی اقربان یا مصبات میں سے کوئی نہ ہو، اور نہ ہی امام عادل ہو۔

متاثرین ثانیہ کا جہت ہے کہ اگر بیت المال منظم نہ ہو تو وہی الارحام وارث ہوں گے جب کہ وہی اقربان اور مصبات میں سے کوئی نہ ہو بیت المال منظم نہ ہونے سے مراد یہ ہے کہ امام ترک کو شرعی مصارف میں صرف نہ کرے۔

۷۸- مصنف اور حنا بد کی طرح بالذکر ثانیہ بھی کہتے ہیں کہ وہ اصحاب فرائض جو پورے ترک پر حاوی نہیں ہیں، ان کی موجودگی کی صورت میں ہرق کو میں پر رد کریں گے کیونکہ یہ ذوی الارحام کو وارث بنانے کے مقابلے میں مقدم ہے اور اگر وہ نہ ہوں تو سابقہ قید کے ساتھ ذوی الارحام وارث ہوں گے (۲)۔

ذوی الارحام میں سے اگر کوئی اکیلا ہو تو سارے ترک کو لے لے گا، مرد، بیوی، عورت، اور متعدد ہوں، تو تکلیفیں تو ریٹ کے یہاں اس کی تو ریٹ کی کیفیت کے بارے میں مختلف مذاہب ہیں:

۱- مذہب اہل قرابت۔

۲- مذہب اہل رحم۔

۳- مذہب اہل تریل۔

۷۹- اہل قرابت وہ لوگ ہیں جو ذوی الارحام کی تو ریٹ میں قوت قرابت کا اعتبار کرتے ہیں، اور اقرب قلاتر ب کو مقدم رکھتے ہیں، جیسے کہ مصبات کی وراثت کا حال ہے، اور اسی وجہ سے ان کو "اہل

قرابت" کہتے ہیں۔

لہذا جس طرح نسبی مصبات کی چار جہات ہیں اسی طرح ذوی الارحام کی بھی چار جہات ہوں گی، اس سے کہ جو رشتہ و فرائض والا یا عصبہ نہیں، وہ یا تو میت کے فرائض میں سے ہوگا یا میت کے اوصوں میں سے، یا میت کے والدین کے فرائض میں سے یا میت کے اجداد و اجدات کے فرائض میں سے ہوگا۔

اقرب کی تقدیم علی حنفیہ کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت ہے، "ثانیہ میں سے بغوی اور متولی نے اسی کو بالجموع ذکر کیا ہے۔

۸۰- اس کے یہاں ذوی الارحام کی اصناف چار ہیں:

صنف اول: جو میت کی جانب منسوب ہو، اور جو میت کی بیٹیوں کی اولاد (اگرچہ بیٹی کی ہوں) اور میت کے بیٹوں کی بیٹیوں کی اولاد (اگرچہ بیٹی کی ہوں) ہیں۔

صنف دوم: وہ جن کی طرف میت منسوب ہو اور وہ رحمی اجداد ہیں (اگرچہ اہل پر کے ہوں) مثلاً میت کا نانا، میت کے نانا کا باپ، اور رحمی جدات (اگرچہ اہل پر کی ہوں) ہیں مثلاً میت کے نانا کی ماں، اور میت کے نانا کی ماں کی ماں (ان اجداد و جدات کو جد فاسد و جد مفاسد سے بھی تعبیر کرتے ہیں)۔

صنف سوم: وہ جو میت کے والدین یا ان میں کسی ایک کی طرف منسوب ہوں، اور وہ بہنوں کی اولاد ہیں اگرچہ بچے کے ہوں خود مذکر ہوں یا مؤنث، اور بہنیں، خود ختی ہوں یا باپ شریک، یا ماں شریک ہوں، اسی طرح بھائیوں (اگرچہ بچے کے ہوں) کی بیویاں ہیں، خود ختی بھائی ہوں یا باپ شریک یا ماں شریک ہوں، اور ماں شریک بھائیوں کے بیٹے، اگرچہ بچے کے ہوں۔

صنف چہارم: وہ جو میت کے دونوں جد یا ایک جد کی طرف منسوب ہوں اور میت کے دونوں جد سے مراد باپ کا باپ، اور ماں

(۱) مشرح الکبیر ص ۱۶۳

(۲) حاشیہ امیری علی المرحومہ ص ۱۱۱

کابو ہے، یا میت کی دونوں جہد یا ایک جہد کی طرف منتسب ہو، میت کی دونوں جہد دباؤ کی ماں، اور ماں کی ماں، میں، اور یہ نجات (پھونچگی) کو حلی الاطلاق، اور ماں کے چچاؤں اور میت کے چچاؤں ماموؤں اور خالاؤں کی بیٹیوں کو (اگرچہ یہ لوگ دور کے ہوتے ہیں ورنہ کی اولاد کو) (اگرچہ نیچے کی ہوں) سب کو شامل ہے۔

صنف کے درمیان وراثت جاری ہونے کی کیفیت:

۸۱- جنس اصناف کو بعض پر مقدم کرنے کے بارے میں امام ابوحنیفہ سے روایت مختلف ہے، چنانچہ ابوسلمان نے محمد بن الحسن کے واسطے سے امام ابوحنیفہ سے نقل کیا ہے کہ ان اصناف میں میت سے سب سے زیادہ قریب اور اس کا وارث ہونے میں مقدم کرنے کی سب سے زیادہ حلقہ صنف دم ہے۔ اور وہ بعد از فاسد اور حیات فاسدہ ہیں، اگرچہ وہ بچے کے ہوں، پھر صنف اول اگرچہ بیٹے کے ہوں، پھر صنف سوم اگرچہ بیٹے کے ہوں، پھر صنف چہارم اگرچہ عورتوں میں، اور کے ہوں، درجہ سی من بان کے اس روایت (محمد بن ابی حنیفہ) میں ابوسلمان کی متابعت کی ہے۔

امام ابو یوسف، درجہ سی من بان کے امام ابوحنیفہ سے اس روایت نام سے جو سید امام محمد بن ابی حنیفہ نقل کیا ہے: ان اصناف میں میت سے سب سے زیادہ قریب اور میراث میں مقدم ہونے کی مستحق صنف اول، پھر دم، پھر سوم، پھر چہارم، مصبات کی ترتیب کی طرح ہے کہ مصبات میں مقدم بیٹا پھر باپ پھر دوا پھر چچا ہیں، فتویٰ کے سے یہی قول ماخوذ ہے۔

دونوں روایتوں میں تطبیق کی شکل یہ اختیار کی گئی ہے کہ امام محمد کے واسطے سے ابوسلمان کی روایت امام ابوحنیفہ کا قول اول ہے، جب کہ امام ابو یوسف کی روایت امام صاحب کا قول ثانی ہے۔

امام ابو یوسف محمد کے رد ایک صنف سوم (یعنی بہنوں کی اولاد، بہنوں کی بیٹیاں اور ماں شریک بہنوں کے بیٹے) جہد (ماں کے باپ) پر مقدم ہیں، حالانکہ جہد (دادا) کے بارے میں اس کا جو مذہب ہے کہ جب تک دادا کے لئے ماں کی تہائی کے مقابلہ میں مقاسمہ بہتر ہو، وہ بہنوں کے ساتھ مقاسمہ کرے گا، اس پر قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ صنف سوم کو جہد (ماما) پر مقدم نہ کیا جائے۔

امام ابو حنیفہ کی دونوں روایتوں کی توجیہ یہ ہے کہ پہلی روایت میں وہ مصبات کے بارے میں اپنے مذہب کے قیاس پر قائم ہیں، چنانچہ انہوں نے یہاں جہد یعنی (ماما) کو جہد (دادا) کے درجہ میں ہے میت کے باپ کی اولاد پر مقدم کیا ہے، وہ جہد کے ساتھ وارث نہیں ہوں گے، اور ان کی دوسری روایت (یعنی ذوی الارحام میں اولاد میت کو جہد یعنی ماں کے باپ پر مقدم کرنا) مصبات کے حق میں ان کے اپنے مذہب پر جاری ہے، چنانچہ مصبات میں پوتا دادا پر مقدم ہے۔

ہر صنف کے وارث ہونے کی کیفیت:

۸۲- صنف اول، بیٹیوں کی اولاد، مرد بچوں کی اولاد میں میراث فاسد سے زیادہ مستحق وہ ہے جو میت سے قریب ہو، مثلاً نواسی، وہ بیٹے کی نواسی کی بہت میراث کی زیادہ مستحق ہے، یونکہ نواسی میت سے صرف ایک واسطہ سے وابستہ ہے، جب کہ موثر الذکر، اسطوں سے تعلق ہے۔

اور اگر وہ ایک درجہ کے ہوں، اس طور پر کہ سب کے سب میت سے دیا تین درجوں سے وابستہ ہوں تو اس صورت میں وارث کی اولاد کو، کی رحم کی اولاد پر مقدم کیا جائے گا، مثلاً بیٹے کی نواسی، کہ وہ نواسی کے بیٹے سے اولیٰ ہے اس لئے کہ پہلی لڑکی، بیٹے کی بیٹی کی اولاد

ہے، اور بیٹے کی بیعت فرض والی ہے، جب کہ دوسری رحم والی ہے۔ اس بلویت اور ترجیح کی وجہ یہ ہے کہ وارث کی ولادت حکم میں قرب قرار ہوتی ہے، اور ترجیح قرب حقیقی کی وجہ سے ہوتی ہے، اگر قرب حقیقی پایا جائے اور اگر قرب حقیقی نہ ہو تو قرب حکمی کی وجہ سے ہوتی ہے۔

۸۳- اگر قرب میں ان کے درجے برابر ہوں اور ان میں سے وارث کی ولادت نہ ہو مثلاً نواسے کی بیٹی اور نواسی کا بیٹا یا سب کے سب ایک وارث کے واسطے سے درست ہوں مثلاً نواسہ اور نواسی تو امام ابو یوسف اور حسن بن زیاد کے نزدیک مساوی درجات قرار دینے کے اشخاص کا اعتبار ہے، اور ان کے مذکورہ مؤثر ہونے کے حال کے اعتبار سے مال ان میں تقسیم کر دیا جائے گا، جو ان کے اصول ذکوریت یا نوشت میں متفق ہوں یا نہ ہوں، اور اگر ان میں صرف مذکر یا صرف مؤنث ہوں تو تقسیم میں برابر ہوں گے، اور اگر دو مذکر و دو مؤنث دونوں ہوں تو مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، تقسیم میں ان کے اصول کے مذکر و مؤنث ہونے کی حالت کا اعتبار نہیں ہوگا، یہی امام ابو حنیفہ سے ایک ثناء روایت ہے۔

امام محمد فروع کے اشخاص کا اعتبار کرتے ہیں اگر اصول کی صفت مذکر یا مؤنث ہونے میں یکساں ہو، اور اصول کا اعتبار کرتے ہیں اگر ان کی صفات مختلف ہوں، اور فروع کو اصول کی میراث سے دیتے ہیں، یہی امام ابو یوسف کا قول اول اور امام ابو حنیفہ سے مشابہ روایت ہے۔

امام ابو یوسف کے قول کی وجہ یہ ہے کہ فروع کا استحقاق خود ان کے مدنی صفت کی وجہ سے ہوتا ہے، اور وراثت ہے، دوسروں میں کسی صفت موجب کی وجہ سے نہیں، اور یہاں جہت ایک ہے، اور دو ولادت (ولادہ ہوا) ہے، لہذا ان کا آپس میں استحقاق بھی برابر ہوگا، اگرچہ اصول کی صفت مختلف ہو، اس کی نظیر یہ ہے کہ صفت غریار،

مدنی ہے (جس کے واسطے سے تعلق ہو) میں معتبر نہیں، بلکہ محض مدنی (نسبت رکھنے والے) کی صفت کا اعتبار ہے، تو اسی طرح اس میں صرف ذکوریت یا نوشت کی صفت کا اعتبار ہوگا۔

امام محمد کے قول کی وجہ یہ ہے کہ میت پر چھو بھی درخالد چھوڑے تو چھو بھی کے لئے بیٹن (اہل بیت) اور خالد کے لئے شمش (یک تہائی) ہے، اس پر صحابہ کا اتفاق ہے اگر فروع کے اشخاص کا اعتبار ہوتا تو مال ان دونوں کے درمیان حصا حصا ہوتا اور تقسیم میں صل مدنی ہے کی صفت کا اعتبار ہوگا، اور وہ چھو بھی کے مسئلہ میں باپ اور خالد کے مسئلہ میں ماں ہے۔

۸۴- اگر میت نواسہ کی بیٹی اور نواسی کا بیٹا چھوڑے تو امام ابو یوسف اور حسن کے نزدیک مال تہائی تہائی ہوگا، تہائی تو بیٹے کے بیٹے کے لئے، کیونکہ دوسرا ہے، اور ایک تہائی بیٹی کے لئے ہوگا۔

امام محمد کے نزدیک مال اصول یعنی بیٹن تہائی کے درمیان تہائی کی بنیاد پر تقسیم ہوگا، اور بطن تہائی دو بطن ہے جس میں اول اول مذکر و مؤنث کا اختلاف ہوا ہے، اور وہ ہے بنت بنت (نواسی) اور ابن بنت (نواسہ) لہذا ان دونوں کے درمیان ماں میں حصص میں تقسیم ہوگا، نواسہ کی بیٹی کے لئے اس کا شمش ہوگا، کیونکہ اس کے باپ کا حصہ یہی ہے، اور نواسی کے بیٹے کے لئے ایک شمش، کیونکہ اس کی ماں کا حصہ یہی ہے، اور امام محمد کے یہاں جس طرح بطن تہائی میں اصول کے حال کا اعتبار ہے اسی طرح ان کے یہاں متعدد اصول کے حال کا اعتبار ہے، اگر مساوی درجہ کی بیٹیوں کی ولادت میں مختلف بطن ہوں، اس وقت مال کو مذکر و مؤنث ہونے کے اعتبار سے اصول میں مختلف ہونے والے سب سے پہلے بطن پر تقسیم کیا جائے گا، مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، پھر سب سے پہلے مختلف ہونے والے بطن سے دیکھ کر کو الگ کر دیا جائے گا اور عورتوں کی بھی علاحدہ

جماعت بنا دی جائے گی اور یہ کورہ اثاثہ پر ترک کی تقسیم کے بعد ہوگا۔
 و سب سے پہلے مختلف ہونے والے طبقے سے مردوں کو جو کچھ ملا ہے
 اس کو جمع کر کے اس کی فروغ کو ان کی صفات کے لحاظ سے دے دیا
 جائے گا، اگر ان کے درمیان اور ان کی فروغ کے درمیان ان کے
 صل کی نسبت ذکوریت و انوشت میں اختلاف نہ ہو، اس طور پر کہ ان
 کے بیچ میں جو بھی آئیں وہ صرف مذکر ہوں یا صرف مؤنث ہوں۔

۸۵- اگر درمیان میں پائے جانے والوں میں اختلاف ہو، اس طور
 پر کہ مذکر و مؤنث دونوں ہوں تو مردوں کو جو کچھ ملا ہے اس کو جمع
 کر کے ان کی اولاد میں ذکوریت و انوشت کے اعتبار سے سب سے
 پہلے مختلف ہونے والے و پری درجہ و مرتبہ میں تقسیم کر دیا جائے گا۔
 مردوں کی ایک جماعت، عورتوں کی الگ ایک جماعت کر دی
 جائے گی، جیسا کہ گذرا، اسی طرح جو کچھ عورتوں کو ملا ہے ان کی
 فروغ کو دے دیا جائے گا، اگر ان اصول میں اختلاف نہ ہو جو ان کے
 درمیان ہیں، اور اگر اختلاف ہو تو ان کو جو کچھ ملا ہے جمع کر کے حسب
 سابق تقسیم کر دیا جائے گا، اور اسی طرح اس جیسی دیگر جزئیات میں
 ہوگا، ذوی الارحام کے مسائل میں مشائخ بخاری نے امام ابو یوسف
 کے قول کو لیا ہے، کیونکہ وہ آسان ہے (۱)۔

صنف دوم:

۸۶- یہ رحیمی اہل اولاد ہیں، ان کی ذریت کا حکم یہ ہے کہ ان
 میں میراث کا سب سے زیادہ مستحق وہ ہے جو میت سے قریب تر ہو،
 خواہ کسی جہت کا ہو، باپ کی جہت سے یا ماں کی جہت سے، اہل انام،
 مائی کے باپ سے اولیٰ ہے۔

درجات قرب میں برابری کے وقت وہ مقدم ہوگا جو ذی وارث

کے واسطے سے میت سے وابستہ ہو بمقابلہ اس کے جو کسی وارث کے
 واسطے سے وابستہ نہ ہو، یہ حکم ابو اسحاق رضی، ابو فضل خفاف، رحیل بن
 یونس بصری کے یہاں ہے۔ کیونکہ اس کے نزدیک مائی کا باپ ماما کے
 باپ سے اولیٰ ہوتا ہے، اس لئے کہ انوں درجہ میں برابری میں مین
 مائی کا باپ وارث کے واسطے سے وابستہ ہے اور یہ وارث جلد دیکھو
 (مائی) ہے جب کہ امیر ابغیر، رث کے واسطے سے ہے اور وہ رحیمی
 یعنی (۱۱) ہے، اور وہ ماں کے ساتھ رث نہیں ہوتا۔ ابویس
 یوزجانی، اور ابی ہستی کے ریک، رث کے واسطے سے وابستہ
 ہونے والے کو بغیر وارث کے وابستہ ہونے والے پر ترجیح نہیں اور
 مال مذکورہ صورت میں تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، دو شت ماما
 کے باپ کے لئے اور ایک شت مائی کے باپ کے لئے ہوگا، ان کی
 دلیل یہ ہے کہ ان لوگوں میں وارث کے واسطے سے وابستگی کی بنیاد پر
 ترجیح دینے کے نتیجہ میں اصل یعنی جد و جد و کفر کے تابع نہ رہے گا،
 جو خلاف معتدل ہے۔

۸۷- اگر قرب بعد میں ان کے درجے برابری ہوں، اور اسی کے
 ساتھ ان میں وارث کے واسطے سے وابستہ ہونے والا کوئی نہ ہو،
 مثلاً: ۱۱، ۱۱، ۱۱، ۱۱ کی ۱۱ یا سب کے سب کسی رث کے
 واسطے سے وابستہ ہوں مثلاً: ۱۱، ۱۱، ۱۱، ۱۱ کے ۱۱ کا باپ، ۱۱ کی ۱۱ کا
 باپ، ۱۱ جن لوگوں کے واسطے سے وابستہ ہیں، ذکوریت و انوشت میں
 ان کی صفت یکساں ہو، تو جد و جد، اس حالت میں اس شخص میں
 متحدہ ہیں جس کے واسطے سے وہ انوں میت سے وابستہ ہیں، اہل
 مدلی پہ (جس کے واسطے سے بہت ہے) کی صفت میں اختلاف کا
 تصور نہیں ہوگا، اور اس وقت تقسیم شمس پر ہوگی، مرد کا حصہ وہ عورتوں
 کے حصے کے برابر ہوگا، وادی کے وادیا کے لئے ٹکٹین اور وادی کی
 وادی کے لئے ٹکٹ ہوگا۔

صنف سوم:

۸۹- یہ بنوں کی اولاد اور بھائیوں کی بیٹیاں ہیں، خود جس قسم کے بھائی بہن ہوں، وہ ماں شریک بھائیوں کے بیٹے ہیں۔

ان کا حکم یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک کا سب سے زیادہ مستحق وہ ہے جو میت سے سب سے قریب درجہ والا ہے لہذا میت اُخت (بھانجی) ابن میت اُخت (بھتیجی کے بیٹے) سے ولی ہے کیونکہ وہ زیادہ قریب ہے۔ اور اگر قریب میں برابر ہو تو عصبہ کی اولاد ولی الارحام کی اولاد سے ولی ہے، مثلاً میت ابن اُخت (بھتیجی کی بیٹی)، اور ابن میت اُخت (بھانجی کا بیٹا) خود وہ بھائی بہن حقیقی ہوں، اور باپ شریک یا مختلف اس صورت میں سارا مال میت ابن اُخت (بھتیجی کی بیٹی) کے لئے ہوگا، کیونکہ وہ عصبہ کی اولاد ہے، اور اگر مسئلہ میں میت ابن اُخت (بھتیجی کی بیٹی) اور ابن میت اُخت (ماں شریک بھتیجی کا بیٹا) ہو تو مال اس دونوں کے درمیان یوں ہوگا کہ مرد کا حصہ، دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، یہ امام ابو یوسف کے یہاں ہے، کیونکہ اشخاص کا اعتبار ہے، اس لئے کہ عوارض میں اصل یہ ہے کہ مرد کو عورت پر ترجیح ہو، اولاد اُم (اخپانی بھائی بہن) میں یہ اصل، خداف قیاس نفس کی وجہ سے متروک ہے، موصوف یہ ہے: ”فَلَهُمْ شَرُكَاءُ لِي الْاُنْثٰى“ (تو وہ سب تہائی میں شریک ہوں گے)، اور خداف قیاس امر کے ساتھ کسی ایسی چیز کو لاحق نہیں کیا جاتا جو ہر اعتبار سے ان کے معنی میں نہ ہو، اور ان کی اولاد ہر طرح سے اولاد اُم کے معنی میں نہیں، کیونکہ ان کو فرض کے طور پر کوئی وراثت نہیں ملتی، لہذا ان کے درمیان (مرد کو وہ حصے اور عورت کو ایک حصہ) وفاق اصول جاری ہوگا، یہ وہی اولاد رحام کی توریث (وارث بنانے کا معاملہ) عصبہ ہونے کے معنی میں ہے جس میں مرد کو عورت پر ترجیح دی جاتی ہے، جیسا کہ حقیقی عصبہ

مگر درجہ یکساں ہو، لیکن وہ لوگ جن کے واسطے سے نسبت ہے کی صفت ذکوریت و انوشت میں مختلف ہو، مثلاً اولاد کے، ولی کا باپ مرد ولی کی ولی کا باپ، تو مال سب سے پہلے مختلف ہونے والے طبقین پر تقسیم کیا جائے گا، جیسے کہ صنف اول میں، اور مرد کا حصہ عورت کے حصے سے دوگنا ہوگا، اور اختلاف کے بعد صنف اول میں توریث کا جو طریقہ اختیار کیا تھا وہی یہاں بھی اختیار کیا جائے گا۔

۸۸- اگر ان کی قربت مختلف ہو اور درجے برابر ہوں، مثلاً اگر اس نے دادا کے دادا کی ماں، اور دادا کے دادا کی ماں کو چھوڑا تو اُمّیں باپ کی قربت کے لئے ہوگا، اور یہی باپ کا حصہ ہے، اور اُمّیں باپ کی قربت کے لئے ہوگا، اس لئے کہ جو لوگ باپ کے واسطے سے وابستہ ہیں وہ باپ کے قائم مقام ہوں گے، اور جو لوگ ماں کے واسطے سے وابستہ ہیں وہ ماں کے قائم مقام ہوں گے، لہذا مال کو تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، کوپا کہ اس نے باپ اور ماں کو چھوڑا ہے، بچہ نہ فریق کو جو، ہے ان کے درمیان تقسیم کر دیا جائے گا، جیسا کہ اگر قربت متحد ہوتی تو یہی یا جاتا، اور یہ تقسیم اس اعتبار سے ہوگی کہ اُمّیں (دہائی) کو باپ کی قربت پر، اور اُمّیں کو ماں کی قربت پر تقسیم کیا جائے گا، اور ضابطہ یہ ہے کہ یا تو درجہ میں نہ ہر ہی ہوگی یا نہیں، اگر برابری نہ ہو تو قربت پر اس کا ریا دو مستحق ہوگا، اور اگر درجہ میں برابری پائی جائے تو یا تو بہت ایک ہوگی یا مختلف، اور اگر قربت مختلف ہو تو مال کو تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، اور اگر قربت ایک ہو اور اصول (باپ و اُم) کی صفت میں اتفاق ہو تو تقسیم ہر (اولاد) کے اشخاص پر ہوگی، اور اگر اصول کی صفت میں اتفاق نہ ہو تو حسب اختلاف مال کو تقسیم کیا جائے گا، جیسا کہ صنف اول میں ہے۔

میں ہوتا ہے۔

امام محمد کے یہاں مل ان دونوں کے درمیان اصول کے اعتبار سے "وصا" و "وصا" ہوگا، لیکن خاص امر یہ ہے، اس کی توجہ یہ ہے کہ ان دونوں کا میراث کا مستحق ہونا ماں و باپ کی وجہ سے ہے، اور اس اعتبار سے مرد و عورت پر کوئی ترجیح نہیں، بلکہ سائر نکاحات عورت کو مرد پر ترجیح دی جاتی ہے۔ یونکہ "م" (مائی) مقررہ حصہ ملتی ہے۔ جب کہ "ب" (بابا) ایسا نہیں، اور یہیں "عورت کو ترجیح نہ دی جائے تو کم رقم مسواقت ہوتی رہے گی۔

۹۰۔ اگر وہ قرب میں یکساں ہوں، اور ان میں کوئی عصبہ کی اولاد نہیں، اور ان میں سے بعض وہی الامام کی اولاد میں شامل سب کے سب عصبہ کی اولاد ہوں جیسے بنت "عقیقہ" (نگلی جیتی) اور بنت اُم (ملائی بھائی کی بیٹی) یا سب کے سب ذوی القربی کی اولاد ہوں، مثلاً، تین متفرق بہنوں (یعنی یک حقیقی، ایک باپ شریک اور ایک ماں شریک) کی تین اولاد، یا سب کے سب وہی الامام کی اولاد ہوں، مثلاً، بنت بنت "عقیقہ" (نگلی جیتی کی بیٹی)، اور ابن بنت اُم (ملائی بھائی کا نو) یا بعض عصبہ کی اولاد ہوں، اور بعض ذوی القربی کی اولاد ہوں، مثلاً، تین متفرق بھائیوں کی تین بیٹیاں، تو اس مسئلہ میں امام ابو یوسف نے بہت قوی کا اعتبار کرتے ہیں اور ان کے نزدیک مال "الحقیقی بھائی" بہن کی اولاد کو دیا جائے گا، پھر حقیقی بھائیوں کی بہن کی اولاد نہ ہوں تو ملائی بھائی بہن کی اولاد کو، اور ملائی بھائی بہن کی اولاد نہ ہوں تو خیالی (ماں شریک بھائی بہن) کی اولاد کو دیا جائے گا، اور مرد کا حصہ، عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا۔

۹۱۔ اگر کوئی ذی القربی نہ ہو، بلکہ سب قوت میں برابر ہوں، تو مال ان کے لئے "تقسیم کیا جائے گا، اور ہر مرد کا حصہ، عورتوں کے حصے کے

برابر ہوگا، امام محمد رحمہ اللہ مال کو بھائیوں اور بہنوں پر تقسیم کرتے ہیں، جیسا کہ "ارث" و "وصا" ہوں، نہ کہ اس کی اولاد، نہ تھوڑا تھوڑا فروغ کی تعدد، اور اصول میں جہات کا اعتبار بھی کرتے ہیں، اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا ظاہر قول ہے، پھر ان اصول میں سے ہر فرقہ کو جو کچھ ملا ہے اس کو اس کی فروغ کے درمیان تقسیم کر دیا جائے گا جیسا کہ منصف "مل" میں ملے ہو چکا ہے، مگر مثال یہ ہے کہ میت نے متفرق بھائیوں کی تین بیٹیاں متفرق بہنوں کے تین بیٹے، اور تین بیٹیاں چھوڑیں جس کی صورت یہ ہے:

۱۔ بنت اُم (ملائی بھائی کی بیٹی)۔

۲۔ ابن بنت اُم (ملائی بھائی کی بیٹی)۔

۳۔ بنت اُم (ملائی بھائی کی بیٹی)۔

۴۔ ابن بنت اُم (ماں شریک بہن کی بیٹی)۔

۵۔ بنت اُم (ماں شریک بہن کی بیٹی)۔

۶۔ ابن بنت اُم (ماں شریک بہن کی بیٹی)۔

امام ابو یوسف کے نزدیک سائر مال حقیقی بھائی کی فروغ و اولاد میں تقسیم کیا جائے گا، پھر ملائی (باپ شریک) بھائی بہن کی فروغ میں، پھر خیالی (ماں شریک) بھائی بہن کی فروغ میں، مرد کا حصہ، عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، اس طرح کہ ماں کو چار حصوں میں، ملائی کے اشخاص، مرد، اور ان کی صفات کے اعتبار سے تقسیم کیا جائے گا، بنت اُم (نگلی جیتی) کو نصف، اور بنت اُم (نگلی جیتی) کو ربع، اور حقیقی بھائی بہن کی اولاد موجود نہ ہو تو ملائی بھائی بہن کی اولاد پر مال کو تقسیم کیا جائے گا (۱)۔ ان کے بعد

(۱) یعنی بھائیوں کی اولاد نہ ہو، حقیقی بھائی جن کے ماں باپ ایک ہوں۔

خیالی بھائیوں کی اولاد نہ ہو، خیالی بھائی جن کی ماں ایک، اور باپ الگ ہوں۔

ملائی بھائیوں کی اولاد نہ ہو، ملائی بھائی جن کا باپ ایک اور ماںیں الگ ہوں۔

(اثر ۱۰۰ شخاص) کے شمار سے یہ تقسیم بھی چار حصوں میں ہوئی، بہن
 تخت لہب (باپ شریک بہن کا بیٹا) کے لئے نصف، بنت اُرخ
 لہب (باپ شریک بھائی کی بیٹی) کے لئے ربع، اور بنت تخت لہب
 (باپ شریک بہن کی بیٹی) کے لئے ربع، اور اُرخ لہب کی بہن کی
 ولادہ نہ ہو تو مال خیراتی بھائی بہن کی فرادہ ولادہ پر بھی ان کے لئے ان
 کے شمار سے چار حصوں میں تقسیم کیا جائے گا۔ طاقی بھائی بہن کی
 ولادہ کو خیراتی بھائی بہن کی ولادہ پر اس لئے مقدم کیا جائے گا کہ باپ
 کی تربت نسبت ماں کی تربت کے قوی ہے۔ ان کی رائے کے
 مطابق اصل مسئلہ چار سے ہوگا، اور اسی سے اس کی تصحیح ہوگی، امام محمد
 رحمہ اللہ کے نزدیک تہائی مال خیراتی بھائی بہن کی ولادہ پر نہ بہ نہ
 تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، کیونکہ ان کے اصول تقسیم میں نہ بہ
 ہیں، اور شریک بہن میں فرادہ کی تعداد کا اعتبار ہوگا تو وہ ماں شریک
 بہن کی طرح ہو جائے گی، لہذا "تہائی مال" لے گی، اور اُرخ لہب (ماں
 شریک بھائی) ٹٹ لے گا، پھر جو کچھ بھائی کو ملا ہے یعنی مال کا نوں
 حصہ، اس کی بیٹی کو منتقل ہو جائے گا، اور جو کچھ بہن کو ملا ہے یعنی مال کا
 نوں حصہ اس کے بیٹے اور اس کی بیٹی کو برابر برابر منتقل ہو جائے گا،
 اور دو تہائی مال یعنی بھائی بہن کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوگا،
 اعتبار اصول میں فرادہ کی تعداد کا ہے، نصف بنت اُرخ (بھتیجی) کو
 ملے گا جو اس کے باپ کا حصہ ہے، اور نصف لہب کی بہن جس کو بہنوں
 کے درجہ میں مانا گیا ہے اس کی دونوں اولاد کے لئے ہوگا، اور ماں
 کے بہن کے اعتبار سے تین حصوں میں تقسیم ہوگا، مرد کا حصہ
 دو گورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، اور طاقی بھائی بہن کی ولادہ کے
 لئے کچھ نہیں، کیونکہ وہ یعنی بھائی بہن کی وجہ سے محبوب ہوتے ہیں،

جیسا کہ گذرا، اس مسئلہ کی تصحیح امام محمد کے نزدیک نو سے ہوگی، اس میں
 تین خیراتی بھائی بہن کی فرادہ ولادہ کے لئے برابر برابر ہوگا، تین
 بنت لہب (بھتیجی) کے لئے، اور تین بنت لہب (بھتیجی)
 بہن کی دونوں اولاد کے لئے ہوگا، اور مرد کا حصہ دو گورتوں کے
 حصے کے برابر ہوگا۔

صنف چہارم:

۹۲- وہ صنف جس کا انتساب میت کے جدین (۱۰۰ واما) میں
 سے کسی ایک کی طرف یا اس کی جد تین (دادی وانی) میں سے کسی
 ایک کی طرف ہو، لہذا اس کا صدق پھوپھیاں ہیں، خود کسی قسم کی
 ہوں، اعمام لام (ماں شریک چچا) ماموں اور خالا میں، خود جس
 جہت کے ہوں۔

ان کا حکم یہ ہے کہ اگر ان میں سے کوئی اکیزا ہو تو سارے مال کا
 مستحق ہوگا، یہ تکہ اس کے مقابل میں کوئی نہیں، لہذا اگر میت ایک
 چوپہی یا ایک عم لام (ماں شریک چچا) یا ایک ماموں یا ایک خالہ
 چھوڑے تو سارا مال ہی اکیلے کے لئے ہوگا، جیسا کہ ہر صنف کا حکم
 یہی ہے۔

اگر کئی ہوں اور ان کی جہت ایک ہو، مثلاً اعمام لام (ماں شریک
 چچا) اور پھوپھیاں (کہ ان سب کا رشتہ صرف باپ کی طرف سے
 ہے) یا ماموں اور خالا میں (کہ یہ ماں کی طرف سے رشتہ دار ہوتے
 ہیں) تو ان کا حکم یہ ہے کہ زیادہ قوی تربت والا بلا جہت میراث کا
 ریا و مستحق ہے، حقیقی باپ شریک سے اولیٰ ہے، اور باپ شریک ماں
 شریک سے اولیٰ ہے، اور اقرب نہ رہو یا موٹ کوئی فرق نہیں، لہذا
 حقیقی چوپہی باپ شریک پھوپھیاں یا ماں شریک پھوپھیاں یا ماں شریک
 چچا سے اولیٰ ہے، یہ تکہ اس کی تربت قوی ہے، اسی طرح حقیقی

ہوں۔۔۔ اصباح بصر، لادہ "عین"، "خف"، "عل" مذکورہ توضیح ان
 جگہوں سے کچھ فرق کے ساتھ لی گئی ہے۔

ماسوں اور حقیقی خالہ میراث کے زیادہ مستحق ہیں۔

۹۳- اگر دو ذریعہ ہونٹ و ہونٹ طرح کے ہوں اور ان کی جہت قرابت ایک ہو، قوت قرابت میں سب برابر ہوں، اس طور پر کہ سب کے سب حقیقی ہوں، یا باپ شریک یا ماں شریک ہوں، تو مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، مثلاً ماں شریک چچا اور ماں شریک پھوپھی یا حقیقی ماسوں، خالہ یا باپ شریک یا ماں شریک ہوں اس سے کہ چچا پھوپھی صل (یعنی باپ) میں متحدہ ہیں، اسی طرح ماسوں اور خالہ کی صل ایک ہے یعنی ماں اور سب اصل ایک ہو تو تقسیم میں سب کے برابر، یک اعتباراً شخاص کا ہے۔

۹۴- اگر ان کی جہت قرابت مختلف ہو اس طور پر کہ بعض کی قرابت باپ کی طرف سے اور بعض کی قرابت ماں کی طرف سے ہو تو قوت قرابت کا اعتبار نہیں، لہذا اگر میت نے حقیقی پھوپھی اور ماں شریک دار کو یہ حقیقی ماسوں اور ماں شریک پھوپھی کو چھوڑا ہے تو عائشہ (دہاتی) جو باپ کا حصہ ہے باپ کے رشتہ دار کے لئے ہوگا، اور شمس جو ماں کا حصہ ہے ماں کے رشتہ دار کے لئے ہوگا۔

صنف چہارم کی اولاد کے درمیان وراثت جاری ہونے کی کیفیت:

۹۵- صنف چہارم کی توریث کا سابقہ حکم ان کی اولاد پر مانڈ نہیں ہوگا کیونکہ اولاد میں میراث کا سب سے زیادہ مستحق وہی ہے جو میت سے قریب ہو، خود ہی جہت کا ہو، چنانچہ پھوپھی کی بیٹی یا اس کا بیٹا، پھوپھی کی نواسی اور نواسے کے مقابلہ میں زیادہ حقدار ہے، کیونکہ وہ دونوں میت سے زیادہ قریب ہیں۔

اور اگر وہ میت سے قریب میں برابر ہوں یعنی ان کی جہت قرابت ایک ہو اس طور پر کہ ہر ایک کی قرابت میت کے باپ یا میت کی ماں

کی طرف سے ہو تو اس صورت میں جس کے لئے قوت قرابت ہے، وہ بلا جہان بہ نسبت اس شخص کے اولیٰ ہے جس کے پاس قوت قرابت نہیں، لہذا اگر میت متفرق پھوپھیوں کی تیس اولاد چھوڑے تو سارا مال حقیقی پھوپھی کی اولاد کے لئے ہوگا، اگر حقیقی پھوپھی کی اولاد نہ ہو تو باپ شریک پھوپھی کی اولاد کے سے اور اگر وہ بھی نہ ہو تو ماں شریک پھوپھی کی اولاد کے لئے ہوگا اور متفرق ماسوں، یا متفرق خالہوں کی اولاد کے بارے میں بھی یہی حکم ہے۔

۹۶- اگر دو ذریعہ قوت و ہونٹ کے اعتبار سے قرابت میں یکساں ہوں اور جہت قرابت ایک ہو اس طور پر کہ سب میت کے باپ کی جہت سے، یا میت کی ماں کی جہت سے ہوں، تو عصبہ کی اولاد غیر عصبہ کی اولاد سے اولیٰ ہے، مثلاً چچا کی بیٹی اور حقیقی پھوپھی کا بیٹا، و باپ شریک یا ماں شریک پھوپھی کا بیٹا، اس صورت میں سارا مال چچا کی بیٹی کے لئے ہوگا، اس لئے کہ وہ عصبہ کی اولاد ہے، پھوپھی کے بیٹے کے لئے نہیں ہوگا، اس لئے کہ وہ عصبہ کی اولاد ہے۔

اگر ایک چچا پھوپھی حقیقی ہو اور دوسرا باپ شریک ہو تو سارا مال حقیقی چچا کی بیٹی کے لئے ہوگا، کیونکہ اس کی قرابت قوی ہے، لہذا اگر میت حقیقی پھوپھی کے بیٹا اور باپ شریک چچا کی بیٹی کو چھوڑے تو سارا مال حقیقی پھوپھی کے بیٹے کے سے ہوگا، عصبہ کے یہاں خالہ اگر وہ یہی ہے، کیونکہ پھوپھی کے بیٹے کی قرابت قوی ہے، اور چچا کی بیٹی کی نہیں، اگرچہ وہ درجہ کی بیٹی ہے۔

بعض مشائخ حنفیہ نے غیر خالہ اگر وہ بیٹی یا مذکورہ صورت میں سارا مال باپ شریک چچا کی بیٹی کے سے ہوگا کیونکہ وہ عصبہ کی اولاد ہے، برخلاف پھوپھی کے بیٹے کے کہ وہ عصبہ کی اولاد ہے۔

۹۷- اگر دو ذریعہ میں برابر ہوں اور ان کی جہت قرابت مختلف ہو یعنی ان میں سے بعض باپ کی جہت سے اور بعض ماں کی جہت سے

رائے کے حامی: حسن بن مسیہ اور نوح بن ریح تھے، یمن مذہب
مشہور میں سے کسی نے ان کی رائے نہیں لی۔

زوجین میں سے کسی کے ساتھ ذوی الارحام کی وراثت:

۱۰۱- ذوی الارحام کی توریث کے قائلین کا اتفاق ہے کہ ذوی الارحام
اور زوجین میں سے کسی کے ساتھ ہوں تو اس میں سے ہر ایک کو اس کا
پورا حصہ ملے گا، کسی ذی رحم کی وجہ سے شوہر کا حصہ نصف سے کم ہو کر
ریح نہیں ہوگا، اور نہ بیوی کا حصہ ریح سے کم ہو کر شمس (آنکھوں)
ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ زوجین کا فرض نفس سے ثابت ہے، جب کہ
ذوی الارحام کی وراثت نفس سے ثابت نہیں، لہذا دونوں میں تعارض
نہیں ہوگا، یمن میں سے موجود کے حصے کے بعد باقی ذوی الارحام
کا ہوگا۔

۱۰۲- ہاتھوں کی توریث کی کیفیت کے بارے میں اختلاف ہے،
اہل قرابت نے کہا: پہلے شوہر یا بیوی کا حصہ نکالا جائے گا، پھر بقیہ
مال ذوی الارحام پر تقسیم ہوگا، جیسا کہ اگر وہ کیے ہوئے تو سب پر
تقسیم ہوگا۔

اہل تزیل کے اس مسئلہ میں دو مذاہب ہیں: اصح وہ ہے جو اہل
قرابت نے کہا، امام احمد سے مروی ہے کہ وہ باقی کے وارث
ہوں گے جیسا کہ اگر اکیلے ہوتے تو پورے مال کے وارث ہوتے،
یہی ابو عبیدہ، محمد بن الحسن، اور حسن بن زیاد قزوینی اور ذوی الارحام کی
توریث کے عام قائلین کا قول ہے۔

دوسرا مذاہب یہ ہے کہ زوجین میں سے موجودہ کے حصے کے بعد
باقی مال ذوی الارحام کے درمیان زوجین کے ساتھ ان ورثہ کے
مہام کے تناسب سے (جن کے واسطے سے ذوی الارحام میت سے

ہوئے) کے درمیان تمام مال پر برابر تقسیم کیا جائے گا، یہ امام احمد
کے نزدیک ہے، اس سے کہ وہ شخص رحم کی وجہ سے وارث ہیں،
لہذا برابر ہونگے، جیسا کہ ماں شریک بھائی یمن میں ہوتا ہے، سب
کے نام شافعی ہیں، یہ ہے کہ مرد کا حصہ بیویوں کے حصے کے
برابر ہوگا۔

لہذا مسئلہ: ایک واثی ایک بیٹا اور ایک دوسری بیٹی کی بیٹی میں
گروہ ایک درجہ پر ہوں تو دونوں کے درجہ میں ہوں گے، لہذا
ترک نصف نصف تقسیم ہوگا، واثی کو اس کا نصف اور دوسری بیٹی کے
بڑے کے بڑے نصف ثانی نہیں گے، مسئلہ کی تصحیح امام احمد کی رائے کے
مطابق چار سے ہوگی، ذوی الارحام شافعی کے یہاں چار سے، اس لئے کہ
اصل مسئلہ یمن سے ہے، یہ اولاد و ام (ماں شریک بھائی یمن) کے
علاوہ کا حکم ہے، اس لئے کہ ماں شریک بھائی یمن کے حصے نص کی وجہ
سے برابر ہوتے ہیں (۱)۔

مذہب اہل رحم:

۱۰۰- یعنی جو لوگ ذوی الارحام کے درمیان وراثت میں مساوات
کے قائل ہیں، ان کے نزدیک اختلاف ۱۰۰۰ رجوں یا قوی بعید
قرابت کے درمیان فرق نہیں ہے۔

گروہیت سے ایک بھائی اور ایک واثی چھوڑی تو ان دونوں کے
درمیان میراث برابر تقسیم ہوگی، اور اگر ایک بھائی اور ایک بھینس کی بیٹی
کو چھوڑا، تو بھی میراث ان دونوں کے درمیان برابر ہے، اس کی وجہ
یہ ہے کہ میراث کو واجب کرنے والا سبب رحم ہے، اور یہ سب کے
اندرون تفریق پایا جاتا ہے، سب کے اندر اس کا پایا جاتا تو مشترک
ہے، لہذا سب کے لئے مساوات کے ساتھ میراث ثابت ہے اس

۱۔ ستہ ہیں) تقسیم ہوگا، یہی قول شیخ بن آدم اور ضرار کا ہے، پہلے مذہب کے تائیدین کو اصحاب ”اعتبار لائی“، اور مذہب ثانی کے تائیدین کو ”اصحاب اعتبار لا صل“ کہا جاتا ہے، وہی ملا رحمہ اللہ نے فی فرض (مقررہ حصے والے) نقطہ عصبہ کے واسطے سے میت سے وابستہ ہوں تو کوئی ختلاف نہیں، ہاں اختلاف اس وقت ہے جب بعض عصبہ کے واسطے سے اور بعض ذی فرض (مقررہ حصے والے) کے واسطے سے وابستہ ہوں، لہذا اگر میت: شوہر، بیٹی کی بیٹی، خالہ، رضاعی چچا یا پھر شریک بیٹی کی بیٹی چھوڑے تو اصل قریبہ کے نزدیک شوہر کے سے نصف باقی صرف بیٹی کی بیٹی کے لئے ہوگا، اور اصل خزیل کے قول کے مطابق شوہر کے لئے نصف بیٹی کی بیٹی کے لئے باقی نصف، حالہ کے سے باقی ہاں میں ”باقی چچا“ بہن کے لئے ہوگا، مسئلہ کی تیسری بارہ سے ہوگی، شوہر کے لئے چھ بیٹی کی بیٹی کے لئے تین، حالہ کے سے ایک، اور چچا ”بہن کے لئے دو، اور دوسرے قول کے مطابق خزیل (۱۱۱) کو اصل کی جگہ مانتے پہ عمل کریں گے تو شوہر کے ساتھ ہاں چچا اور بیٹی ہوں گے، اور یہ بیٹی حقیقت میں بیٹی کی بیٹی ہے اور بیٹی کی بیٹی مرتبہ پہ میں بیٹی کی طرح ہے، جب میں نہیں، اس سے مسئلہ بارہ سے ہوگا، پہلے شوہر کا حصہ ملے (تیس) نکالا جائے گا، پھر نصف شوہر کے لئے نکالا جائے گا، اس لئے کہ جب حقیقت میں ہے، اب چھ باقی بچے گا، جس کو نو پر تقسیم کیا جائے گا، مسئلہ کی تیسری بارہ سے ہوگی، شوہر کے لئے نو، بیٹی کی بیٹی کے لئے چھ، خالہ کے لئے دو اور چچا اور بہن کے لئے ایک ہوگا (۱)۔

رو بہت سے ورثہ :

۱۰۳۔ بہاؤاتِ حق و رُث کے پاس وراثت کی جہتیں یوں

(۱) الفرائض ۲/ ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳ طبع اول المئاری

ہیں۔ اگر یہ دو جہتیں صعبہ ہونے کے طور پر ایک ساتھ ہوں تو اس میں سے آوی کی وجہ سے دوبارہ ہوگا۔ اگر عورت ایک بیٹا چاہتی ہے تو اس کا بیٹا چھوڑ کر مرے تو اس کے سے ترک بیٹا ہونے کے اعتبار سے ہوگا۔ دوسری قرابت کی وجہ سے اس کو کچھ نہیں ملے گا اس سے کہ موت (بیٹا بنا) کموت (چاہا ہونے) پر مقدم ہے۔

اُتر حیات مختلف ہوں جن میں سے ہر جہت وراثت کی متقاضی
ہو، تو انہوں حیات سے وراثت ہوگا کہ اُتر میت نے ماں شریک وہ
بیانی مجوزے جن میں ایک نشی چپا کا بیٹا ہے تو ماں شریک بھیوں
کے لئے فرض کے طور پر مٹ، "اھا" اھا ہوگا، وراثتی مال وہ
ماں شریک بیانی تنہا لے گا جو نشی چپا کا بیٹا ہے، کیونکہ وہ عصبہ ہے
اس لئے باقی مال لے گا۔

ساتھ ساتھ ایک شخص کسی ایک جہت سے میراث سے محجوب ہوتا ہے تو دوسری جہت سے وارث ہوگا، کیونکہ اس جہت میں اس کو محجوب کرنے والا کوئی نہیں ہے، مثلاً امیت نے راجی مرشدی چچا کے دو بیٹے جن میں سے ایک ماں شریک بھائی ہے چھوڑے، تو بڑی کے سے نصف فرض کے طور پر، اور باقی مرشدی چچا کے، انوں بیٹوں کے سے عصبہ ہونے کی وجہ سے ان، انوں کے، ارمیوں، اوصا، اوصا، ماں شریک بھائی ہونے کے اعتبار سے، دوسرے چچا، دھانی کے سے کچھ نہیں ہوگا، کیونکہ وہ لڑکی کی وجہ سے محجوب ہے۔

خشخاش کی میراث:

۱۰۴۔ خُش کا اجماعی معنی، وہ انسان ہے جس کے پاس مرد و عورت دونوں کے مخصوص اعضاء موجود ہوں، اس کی جمع منافی مردانہ ذاتی ہے، لہذا مذکورہ وزن عطف کے معنی، وہ شخص جس کے اندر انہماک یعنی چمک اور اٹھلانے کا وصف ہو (۱)۔ اور فعل ”عُثْتُ“ فروح کے وزن

(۱) لغتوسلطی۔

پر "الحث" (چکنا، اٹھانا) کے معنی میں آتا ہے (۱)۔

اصطلاح میں جس کے پاس مرد و عورت دونوں کے لئے مخصوص عہدہ ہو، اس میں سے کوئی نہ ہو، یعنی سے دریافت کیا گیا کہ ایک نومولود ہے جس کے پاس کوئی عضو نہیں، اور اس کی ناف سے گڑھا گاڑھا وہ نکلتا ہے، اس کی میراث کیا ہوگی؟ تو انہوں نے اس کو عورت قرار دیا۔

خنثی کی دو قسمیں ہیں: مشکل و غیر مشکل۔ جس کے اندر مرد یا عورت ہونے کی علامات واضح ہوں اور معلوم ہو کہ وہ مرد ہے یا عورت تو وہ "خنثی مشکل" نہیں، بلکہ وہ زائد عضو والا مرد یا زائد عضو والی عورت ہوگی۔

۱۰۵- ورثت اور دوسرے مسائل میں اس کا حکم: اس کے اندر جس کی علامات ظاہر ہوں اس کا حکم اسی کے مطابق ہوگا، اور بقول فقہاء اعتبار اس کی پیٹاب کی جگہ کا ہے، ابن المہر نے کہا ہے: اہل علم جن کا قول ہمیں معلوم ہے ان کا اجماع ہے کہ خنثی کو اس کے پیٹاب کی جگہ کا اعتبار کر کے وارث بنایا جائے گا، اگر وہ اس جگہ سے پیٹاب کرے جہاں سے مرد کرتا ہے تو وہ مرد ہے، اور اگر اس جگہ سے پیٹاب کرے جہاں سے عورت کرتی ہے تو وہ عورت ہے، یہ قول ابن لوکوں سے مروی ہے ان میں حضرت علی، معاویہ، سعید بن مسیب، جابر بن زید، اہل کوثر، اور بقیہ اہل علم ہیں۔

حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ حضور ﷺ سے ایک بچہ جس کے پاس قبل (عورت کی شرمگاہ) اور ر (مرد کا عضو قاسل) دونوں تھے، اس کے بارے میں دریافت کیا گیا کہ اس کو کس جگہ کے اعتبار سے وارث بنایا جائے؟ آپ نے فرمایا: "میں حیث بیوں"

(۲) شرح المسراچہ ص ۳۰۳، قطب القاضی ص ۵۳، ابنی ص ۱۱ طبع اول
المنار العربیہ ص ۱۳۱

(جہاں سے وہ پیٹاب کرتا ہے)، اور مروی ہے کہ حضور ﷺ کے پاس انصار میں سے ایک خنثی لایا گیا تو آپ نے فرمایا: "وَرثُوهُ مِنْ قَوْلِ مَا يُولِدُ مِنْهُ" (۱) (اس کو اس جگہ سے ورثت دو، جہاں سے وہ پیٹاب کرے)

یہ اس لئے کہ پیٹاب کا نکلنا بہت عام خدمت ہے، کیونکہ وہ چھوٹے بڑے مرئیہ کے ساتھ ہے جب کہ بقیہ دوسری خدمات بڑے ہونے کا ظاہر ہوتی ہیں، مثلاً، رخی کا نکلنا، پیٹاب کی گولائی ظاہر ہونا، منی کا نکلنا، جنس آنا اور حمل ہونا۔ اور اگر وہ دونوں سے پیٹاب کرے تو جمہور فقہاء کے یہاں اس جگہ کا اعتبار ہے جہاں سے پستہ پیٹاب کرے۔

۱۰۶- دونوں قسموں سے ایک ساتھ پیٹاب کرے، کچھ بھی مقدم تھا۔ نہ ہو تو امام احمد نے ایک روایت میں فرمایا: جس جگہ سے زید وہ پیٹاب آئے وہاں سے وارث ہوگا، یہی اوزاعی، ابو یوسف و محمد سے مروی ہے، امام ابو حنیفہ نے اس میں توقف کیا ہے اور امام شافعی نے (ایک صورت میں) اس کا اعتبار میں لیا ہے، اور اگر دونوں جگہوں سے بڑھ مقدار میں پیٹاب نکلے تو امام ابو یوسف اور محمد نے کہا: ہم کو اس کا علم نہیں ہے اور حنابلہ نے کہا: اس حالت میں وہ مشکل ہوگا۔

۱۰۶- اگر خنثی کا مورث مر جائے تو جمہور فقہاء نے کہا: اس کا مسئلہ متوقف ہوگا یہاں تک کہ وہ بائع ہو جائے، اور اس میں مردوں کی علامات ظاہر ہو جائیں، مثلاً داڑھی نکلتا، اس کے ذکر سے منی نکلتا، اور اس منی کا مردوں کی منی ہو یا عورتوں کی علامات حیض، حمل اور پستان کا دہرہ

(۱) حدیث "وَرثُوهُ مِنْ قَوْلِ مَا يُولِدُ مِنْهُ" کی تخریج ابن عدی نے کامل میں یہ طریقہ کلی عن ابی صالح عن ابن عباس کی ہے یعنی نے سنن (۶/۲۶۱ طبع حیدرآباد دکن) میں اس کی روایت کی ہے اور کہا ہے: "کلی کامل اشتراک نہیں" اور ابن الجوزی نے المفہومات (۳/۲۳۰) میں اس کا ذکر کیا ہے۔

حمل کی میراث:

۱۰۹- حمل من جملہ وراثہ کے ہے۔ یہ معلوم ہو کہ مورث کی موت کے وقت وہ ظلم میں موجود تھا، اور وہ زندہ ماں کے پیٹ سے باہر آیا، شکم میں موجودگی کا ظلم اس وقت ہوگا، جب اس کی ولادت مورث کی موت کے بعد کم سے کم مدت حمل میں ہو، اور یہ مدت چھ ماہ کی ہے بشرطیکہ مورث کے بخت نکاح زوجین کے ارمیوں نکاح قائم رہا ہو۔

یونکہ قائل مدت حمل سبھی فقہاء کے یہاں چھ ماہ ہے۔ اگر عورت مدت میں ہو، اور موت یا طلاق دونوں کی وجہ سے فرقت واقع ہونے کے بعد، دو سال کے درپچہ ہے تو یہ بچہ وراثہ میں سے ہے۔ یعنی حنفیہ کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت ہے، امام احمد کے یہاں اس میں یہ ہے کہ حمل کی اثر مدت چار سال ہے اور یہی امام شافعی کا مذہب اور مالکیہ کے یہاں ایک قول ہے، مالکیہ کے یہاں دھرا قول یہ ہے کہ اثر مدت حمل پانچ سال ہے، اور مالکیہ میں سے محمد بن احم نے کہا کہ ایک سال ہے۔

اکثر مدت حمل کے بارے میں حنفیہ کی دلیل حضرت عائشہ کا یہ فرمان ہے: "لا یبقی الولد فی رحم امہ اکثر من سنتین ولو بملکۃ مغل" (۱) (بچہ، رحم مادر میں دو سال سے زیادہ بقی نہیں رہتا، جو غے کے جڑے کے بقہ رہی ہیں)۔ اور اس طرح کا حکم رسول اللہ ﷺ سے سن کر ہی ہو سکتا ہے، قیاس سے نہیں (۲)۔

(۱) حدیث صحاح ثلاث، عائشہ، لا یبقی الولد فی رحم امہ... کی روایت درقلمی (۳۲۲/۳ طبع دارالاحسان قاہرہ) نے من اللفاظ میں کی ہے "ام فی رحم امہ" (موت کامل دو سال سے زیادہ نہیں رہتا، اس بچہ کی لکڑی کے ساتھ لکھنے کے بعد بھی نہیں)، درقلمی نے "ام فی رحم امہ" کی لفاظ میں اس کو ذکر کیا ہے اور من کے حوالہ سے پہنچی (۲/۴۳۳ طبع دارالاحسان) نے روایت کیا ہے۔

(۲) اسراجہ ص ۳۱۵، ۳۱۴۔

ظاہر ہوا، امام احمد نے میوئی کی روایت میں اس کی تصریح کی ہے۔ اگر میراث تقسیم کرے کی ضرورت پیش آئے تو اس کو اور بقیہ وراثہ کو تینوں مقدمہ دے دی جائے گی، اور بقیہ ترک اس کے بلوغ تک موقوف رکھا جائے گا، اور بوقت تقسیم ایک مرتبہ اس کو مرہمان بنایا جائے گا، پھر اس کو عورت ماں بنایا جائے گا، اور وراثت کو، دونوں صورتوں میں کم سے کم ملنے والا جو حصہ ہوگا، دیا جائے گا، اس میں اس کے بلوغ تک موقوف کر دیا جائے گا۔

۱۰۷- اگر وہ قبل از بلوغ مر جائے یا بلوغ کے بخت فتنی مشکل ہو، جس میں کوئی مذمت ظاہر نہ ہو، حنا بلہ کے نزدیک میراث کا نصف، اور عورت کی میراث کا نصف اس کو وراثت میں دیا جائے گا، اور یہی بن عباس، عیسیٰ، ابن ابی لیلیٰ، ابی سعید، مکہ، ثریٰ، بلقی، شریک، حسن بن صالح، ابو یوسف، یحییٰ بن آدم، یحییٰ بن زید، اور نعیم بن حماد کا قول ہے، امام ابو حنیفہ نے اس "اسوا" (بڑے سے بڑے) حالات کے اعتبار اور حال کا وارث بنایا ہے، اور باقی مال بقیہ وراثہ کو دیا ہے، امام شافعی اور ان کے موافقین نے اس کو تینوں مقدمہ دی ہے، اور باقی مال کو موقوف کر دیا تا آنکہ اس کا معاملہ واضح ہو جائے، یا وراثت سے لیں، اور یہی قول، ابو یوسف، ابو حنیفہ، اور ابن زید کا ہے، اس مسئلہ میں، اور بھی شاذ اقوال ہیں (۱)۔

۱۰۸- اگر خنثی جنس یا مذکر مردوں یا عورتوں کی طرف میانہ کی خبر دے تو اس کی بات تقسیم کی جائے گی عین اس کے بعد اس کا رہوں مقبول نہیں، لایہ کہ مذکورہ تینوں صورتوں پر مکمل جائے مثلاً اپنے مرد ہوئے کی خبر دے، پھر اس سے بچہ جنما، تو اس کے ساتھ قول پر عمل متروک ہے (۲)۔

(۱) منشی ۳۷۲-۵ طبع المنار، اسراجہ ص ۳۰۴ اور اس کے بعد کے صفحات، الشرح الکبیر مع حاشیۃ المدلول ص ۵۳۲ شرح العربیہ ص ۳۱۸۔

(۲) اسراجہ ص ۳۰۶۔

۱۔ شرط حمل کے بارے میں شافعی کی دلیل مستحکم ہے۔ نیز یہ کہ حضرت عمر نے مفقود کی بیوی کے بارے میں فرمایا: "نربص اربع سنين ثم تعند بعد ذلك" (وہ چار سال تک انتظار کرے، اس کے بعد عدت گزارے)۔ چار سال مقرر کرنے کا سبب یہ ہے کہ عذری مدت حمل یہی ہے (۱)۔

بن رشد نے کہا: اس مسئلہ میں عادت اور ترجیح کی طرف رجوع کیا جائے گا۔ اور بن عبد السلام کا قول عادت کے زیادہ قریب ہے حکم عادی اور عادت کے موافق مرد پر نکاح واجب ہے، مرد پر حکم نہیں ملتا، جب کہ وہ محال بھی ہو سکتا ہے (۲)۔

۱۱۰۔ اگر میت ورثہ میں حمل کو چھوڑ کر مرے تو اس کے ظہور تک حکم موقوف ہوگا۔ اگر مرد میت پر ارث تقسیم کرنے کا مطالبہ کریں تو بالاتفاق نہ کوچر مال نہیں دیا جائے گا، البتہ حمل کی وجہ سے جس کی یہ ارث کم نہیں ہوگی اس کو پورا حصہ دیا جائے گا۔ "حمل کی وجہ سے جس کا حصہ کم ہو جائے گا اس کو اس کا کم سے کم حصہ دیا جائیگا"۔ جو حمل کی وجہ سے ساتھ مخرج ہو جائے گا، اس کو کچھ نہیں دیا جائے گا۔

۱۱۱۔ حمل، ارث ہوگا اگر قبل مدت حمل میں پیدا ہو، نیز پیچھے جو خدائے ذکر یا کیا اس کی رعایت کے ساتھ، مدت حمل میں پیدا ہو تو بھی، ارث ہوگا اگر مرد اس کے بعد پیدا ہو تو مرداء کے قمار کے حیر، ارث میں ہوگا۔

۱۱۲۔ حمل، شرطوں سے ارث ہوتا ہے:

شرط اول: زندہ پیدا ہونا کہ وقت ولادت اس کی زندگی کو حکم

مال میں اس کی زندگی کا تسلسل اور زندگی کی دلیل مانا جائے مگر ماں نبوی ہے: "إذا استهل المولود وورث" (اگر نومولود پچھ چائے تو وارث ہوگا) (۱)۔ اور حمید بن مسنب، جابر بن عبد اللہ و مسور بن خرمہ کا قول نقل کرتے ہیں: "قصی رسول اللہ ﷺ لا يرث الصبي حتى يسهل" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے فیصلہ دیا کہ بچہ وارث نہیں ہوگا یہاں تک کہ چلائے)۔

اگر بچہ مردہ پیدا ہو اس حال میں کہ اس کی ماں پر کوئی زیادتی نہ ہوئی ہو (یعنی اس کو کسی نے مارا یا نہ ہو) اور ولادت سے قبل اس کے مردہ ہونے کی دلیل بھی نہ ہو تو باقی فقہاء و روایات میں ہوگا، اس لئے کہ میراث کی شرط ارث کا بحیثیت ہونا ہے، مرد و عورت پر ہی زیادتی (میراث وغیرہ) کی وجہ سے حکم سے رخصت ہو گیا تو بھی جہور فقہاء کے نزدیک، ارث میں ہوگا، کیونکہ اس کی زندگی کی کوئی دلیل نہیں، نہ حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ وہ ارث ہوگا، اس لئے کہ شریعت نے اس کو اس تمام حکم و زیادتی سے قبل زندہ سمجھا ہے کیونکہ زیادتی کرنے والے پر "غرد" واجب کیا ہے، اور "غرد" کا وجوب زندہ پر حکم و زیادتی کی وجہ سے ہے، مرد و عورت پر زیادتی کی وجہ سے نہیں، اسی طرح وہ ان کے نزدیک اپنے مرنے والے مورث کا وارث ہوگا جس کی موت اس حمل سے ماں کے پیٹ کے اندر پائے جانے کے حال میں ہوئی اور پھر (جب وہاں کے پیٹ سے مرد باہر آیا) تو اس کے ورثہ وارث ہوں گے۔

۱۱۳۔ حنفیہ کے نزدیک اکثر حمل کا زندہ نکلتا کافی ہے، اگر اس کا نکلتا

(۱) حدیث: "إذا استهل المولود وورث" کی روایت ابو داؤد (۳۷۷۸) طبع المصنف (معارف دہلی) اور ابن سہیب (۲۵۷/۱) طبع دار الفکر (بغداد) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "لا يرث الصبي حتى يسهل" کی روایت ابن ماجہ (۴۷۸۷) طبع: ۲۷۵۱ طبع عیسیٰ الخلیلی کے روایت جابر و مسور بن خرمہ کی ہے۔

(۱) شرح الموضیہ ۳۴۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۲) ابن رشد ۲/۳۵۸ طبع الخلیلی۔ کتب کی رائے یہ ہے کہ ابن عبد الحکم کی رائے میں بعد کے زیادہ قریب ہے اور اس طرح کے امور میں ماہرین سے رجوع کیا جائے گا۔

سیدھے ہوئے صرف جانب سے ہو اور وہ درمیان تک اس کا سیدھ پور نکل گیا یا اس کا ٹھٹھا لٹے ہوئے پاؤں کی طرف سے ہو اور وہ زندہ باقی رہا یہاں تک کہ اس کی ناف ظاہر ہوئی پھر مر گیا تو ان کے لئے ایک وارث ہوگا، اس سے کہ لٹے کے لئے اس کا حکم ہوتا ہے (۱)۔

مثلاً شہ کے یہاں شرط یہ ہے کہ اس کی مکمل ولادت زندہ ہونے کی حالت میں ہو، اس کی زندگی کی شناخت آواز کے ساتھ اس کے پیچھے سے ہوئی پیچھے کے مڑے دوسری چیزوں کے مارے میں فٹھا، اختلاف ہے ایک جماعت نے کہا: جب تک آواز نہ کرے وارث نہیں ہوگا کوئی مدت اس کے قائم مقام نہیں، پھر اجماع سے مراد یہ ہے؟ مختلف فیہ ہے: ایک جماعت نے کہا: اگر پیچھے تو وارث ہوگا، یہی امام احمد کی مشہور روایت ہے، اور بہت سے صحابہ تابعین سے یہی مروی ہے، ان کا استدلال اس حدیث کے مفہوم سے ہے: "اذا استهل المولود وراثۃ" (۲) (نومولود اگر اجماع کرے تو وارث ہوگا)۔

اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ اجماع کے بغیر وارث نہیں ہوگا، نیز اس لئے کہ اجماع (پچھنا) زندہ آدمی سے ہوتا ہے، جب حرکت وغیرہ غیر مردہ سے بھی ہوتی ہے، امام احمد سے مروی ہے کہ اسوں سے فرمایا: اگر سقط (ناقص بچہ) اجماع کرے تو وارث ہوگا، اور دوسرے اس کے وارث ہوں گے، دریافت کیا گیا کہ اجماع کیا ہے؟ فرمایا: پچھنے یا تھیکے یا روئے، اس لحاظ سے بچہ سے آنے والی ہر جس سے اس کی رمدی کاظم ہو، اجماع ہے، یہی مروی ہے، قاسم بن محمد کا قول ہے، کیونکہ یہ کسی آواز ہے جس سے اس کی رمدی کاظم ہوتا ہے، اس سے وہ پیچھے کے مشابہ ہے، امام احمد کی تیسری

روایت یہ ہے کہ آواز حرکت، وہ پینے کی حرکت سے اس کی رمدی کاظم ہو جائے تو وارث ہوگا، اس کے سے سہلاں کے اتمام ثابت ہوں گے، اس لئے کہ وہ زندہ ہے، یہی قول ثوری، اوزاعی، ثمالی، ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا ہے (۱)۔

شرط دوم: اس کو عدت کے دوران جنے، اگر عدت ختم ہونے کا اقرار کرے یا چھ ماہ سے کم میں اس کو جنے تو اس کو جھوٹا کہا جائے گا اور وہ بچہ وارث ہوگا، اور عدت ختم ہونے کے دعوے میں اس کا جھوٹا ہونا ظاہر ہو جائے گا، اور اگر عدت ختم ہونے کا اقرار نہ کرے، اور اعتراف حمل کی تکمیل یا اس سے کم میں اس کو جنے تو وہ وارث ہوگا، اس لئے کہ ظاہر ہو گیا کہ یہ نطفہ موت سے قبل قرار پا گیا تھا۔

اگر اکثر مدت حمل (اس اختلاف کی رعایت کے ساتھ جس کا تذکرہ پیچھے گذرا) کے بعد اس کو جنے تو وارث نہیں، کیونکہ یہ واضح ہو یا نہ یہ نطفہ موت کے بعد قرار پایا ہے۔

۱۱۴- میت کے دنا میں حمل ہو اور اس کا ترکہ تقسیم کرنا چاہیں تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک حمل کے لئے چار بیٹوں، بیوہ بیٹیوں کے حساب میں سے جو مرد ہوں کو حمل کے لئے موقوف کریں گے، اور بقیہ مرداء کو کم سے کم جو حصہ ہو دیا جائے، یہی مالکیہ کا مذہب اور ثمالیہ کے یہاں صحیح کے باجماع ہے، ثمالیہ کے یہاں صحیح یہ ہے کہ اس کا کوئی ضابطہ نہیں، زائد سے زائد حصے کی مثال یہ ہے کہ میت نے حاملہ بیوی اور چھوڑا بھائی چھوڑا بیٹیوں کے زائد سے زائد حصہ کی مثال یہ ہے کہ میت نے حاملہ بیوی اور ماں باپ کو چھوڑا، تو مسئلہ چوبیس سے ہوگا، زوجہ کے لئے شصن (آنکھوں) ماں باپ کے لئے ایک ایک چھٹا حصہ، تیرہ باقی بچے کا، ہر یہ مصیبات کے لئے ہے چار بیٹے فرض کیے جائیں، اگر چار بیٹیاں فرض کی جائیں تو ان کے لئے شصن (سولہ) ہوگا۔

(۱) المغنی ۷/ ۱۹۷ ۲۰۰ طبع بول۔

(۲) مسند احمد ۵/ ۳۲۲
(۳) حدیث کی تخریج وغیرہ نمبر ۱۱۲ کے حاشیہ میں گذری ہوگی۔

پھر جب بچہ ہو جائے اور اشتباہ قائم ہو جائے تو اس پورے مال کا مستحق ہو جو اس کے لئے رکھا گیا تھا، اسے لے لے گا، اور معاملہ قائم ہو جائے گا، اور بعض کا مستحق ہو تو وہ اپنا حصہ لے لے گا، باقی ورثہ کے درمیان تقسیم کر دیا جائے گا، اور وارث کا جس قدر حصہ موقوف تھا اس کو دے دیا جائے گا۔

امام ابوحنیفہؒ اس کے موافق مذہب ہی شریک نفعی کا مذہب ہے، انصاف نے کہا ہے: میں نے کوہ میں ایک قلم میں پانی ملا کر کے چار بیٹے دیکھے، متقدمین میں سے کسی سے منقول نہیں کہ بی عورت نے ایک ساتھ اس سے زیادہ بچے جنم دیے ہیں۔

امام محمد کے نزدیک تین بیٹوں یا تین بیٹیوں میں جس کا حصہ زیادہ ہو موقوف ہوگا، امام محمد سے اس کو نقل کرنے والے لیث بن سعد ہیں، امام محمد کی دوسری روایت میں ہے کہ بیٹوں یا بیٹیوں میں سے جس کا حصہ زائد ہو روکا جائے گا، یہی امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک بطن میں چار بچوں کی پیدائش حد درجہ نادر ہے، لہذا اس پر حکم کی بنیاد نہیں رکھی جائے گی، بلکہ فی الجملہ جو عورت ہوتا ہے، یعنی ولادت، وہ حکم کی بنیاد بنے گا، اور خصاف نے امام ابو یوسف سے نقل کیا ہے کہ ایک بیٹے یا ایک بیٹی کے حصے میں سے جو زائد ہو اس کو موقوف کیا جائے گا، اور اسی پر فتویٰ ہے، کیونکہ غالب معاد یہ ہے کہ عورت ایک بطن میں ایک ہی بچہ جنم دیتی ہے، لہذا حکم کی بنیاد ہی پر ہوگی، آں کہ بخلاف کا حکم ہو۔

۱۱۵- فتویٰ اہل سمرقند میں لکھا ہے: اگر ولادت قریب ہو تو تقسیم صل کی وجہ سے روک دی جائے گی، کیونکہ جلدی کرنے میں اندیشہ ہے کہ بچہ پیدا ہوئے کے حصہ یہ تقسیم خلاف واقع ہوئے کی وجہ سے لغو ہو جائے، اور اگر ولادت دور ہو تو موقوف نہیں ہوئی، کیونکہ اس میں بقیہ ورثہ کا نقصان ہے، قریب ہوئے کی کوئی مدت مبین نہیں، بلکہ

عرف کا اعتبار ہوگا، ایک قول یہ ہے کہ ایک ماہ سے کم ہو تو قریب ہے، اور امام ابو یوسف کی روایت کے مطابق قاضی وراثہ سے نفیل کا مطالبہ کرے گا، اگر ایک سے زائد حاصل ہو تو دوسرا رہوگا۔

امام احمد کا مذہب جو امام ابو یوسف اور امام محمد میں سے ہر ایک کی ایک روایت ہے (جیسا کہ گذار) کہ حمل کے لئے دو لڑکوں یا بیٹیوں میں سے جس کا حصہ زیادہ ہو موقوف ہوگا اس کی وجہ یہ بتانی ہے کہ جزء میں بچوں کی پیدائش عادتاً بہت ہوتی ہے، اور اس سے زائد کی پیدائش نادر ہے، اور مادر پر حکم کی بنیاد نہیں ہوتی، اور لڑکوں یا بیٹیوں میں سے زائد حصہ کو روکنے کا ضابطہ یہ ہے کہ اگر فرض (ایک تہائی) سے زائد ہوں تو عورتوں کا حصہ زیادہ ہوگا، اس لئے کہ اس کے لئے تین (تہائی) مقرر ہوگا، اور ہر ایک پر حصوں کے تناسب سے کمی واقع ہوگی، اور اگر فرض ٹکٹ سے کم ہوں تو دو لڑکوں کی میراث زیادہ ہوگی، اور اگر فرض برابر ہوں، مثلاً میت کے ماں باپ اور حمل تو میراث کی میراث برابر ہوگی۔

نکشدہ کی میراث:

۱۱۶- منقذ، بالغوی معنی مقدم ہے (۲)۔

اصطلاح میں: ایسا غائب جس کی کوئی خبر نہ ہو، اس کے جینے یا مرنے کی کسی چیز کا کوئی ظن نہ ہو (۳)۔ اور شمس اللہ نے اس کی تفسیر ان الفاظ میں کی ہے: ایسے موجود شخص کا نام ہے جو اپنے ابتدائی حال کے اعتبار سے زندہ، لیکن اپنے انجام کے اعتبار سے مردہ کی طرح

(۱) اسرا بیہ ص ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴،

ہے (۱)۔ اور کہا گیا ہے کہ یہ سب سے اچھی تعریف ہے۔

۱۱۷- اس کی میراث کا حکم یہ ہے کہ وہ اپنے مال کے حق میں زندہ مانا جاتا ہے، لہذا اس کا کوئی وارث نہیں ہوگا، اور غیر مال میں مردہ ہوتا ہے، لہذا وہ کسی کا وارث نہیں ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ اصل اس کی زندگی کا ثبوت ہے جب تک اس کے برخلاف خلاف نہ ہو جائے، لہذا صحیح ب حال کی رعایت میں اس کو زندہ مانا گیا۔ اور ”اصحاب حال“ میں دلیل ہے جو تحقیق کو روک دیتی ہے ان وجہ سے اس کی میراث میں کسی کا حق نہیں ہوگا، اس کو زندہ و اعتبار یا حیات ہے۔ اور وہ خود اس کی میراث کا مستحق نہیں اس کا مال موقوف ہوگا یہاں تک کہ اس کی مدت ثابت ہو جائے، یا اس پر اتنی موت گذر جائے جس کے بعد اس کے ہم عمر زندہ نہیں رہتے، یہی امام مالک اور امام شافعی کا مذہب اور حنفیہ کے یہاں ایک رائے ہے۔

۱۱۸- اس مدت کے بارے میں حنفیہ کے یہاں روایات مختلف ہیں، جس کے بعد مفقہ کی موت کا فیصلہ کر دیا جائے گا، علامہ الزیلعی ان کے یہاں یہ ہے کہ حسب اس کے شہ میں اس کا کوئی ہم عمر باقی نہ رہے (وہ اس کی موت کا حکم کر دیا جائے گا) اور ایک قول یہ ہے کہ تمام شہ میں اس کا کوئی ہم عمر نہ رہے، لیکن قول اول اسح ہے کیونکہ دوسرے قول پر عمل کرنے میں بڑی تنگی ہے، نیز الگ الگ ملکوں میں عمریں مختلف ہوتی ہیں۔

حسن بن ریہ سے امام ابو حنیفہ سے روایت آیا ہے کہ یہ مدت مفقہ کی ولادت سے ایک سو بیس سال ہے، امام محمد نے کہا ایک سو دس سال، اور امام ابو یوسف نے کہا: ایک سو پانچ سال۔ اور امام ابو یوسف سے ایک روایت سو سال کی ہے اور بعض نے کہا: نوے سال، کیونکہ اس سے زیادہ عمر نہ رہتا ہے، لہذا اس پر شری

(۱) حنفیہ فقہاری ص ۳۶۸

احکام کا نام نہیں ہوگا، کیونکہ احکام شرعی کا نام اس کا ہے، امام ترمذی نے کہا: ان پر فتویٰ ہے، بعض کے نزدیک ستر سال ہے، کیونکہ امت محمدیہ کی عمروں کے بارے میں مشہور حدیث میں ہے: ”اعمار امی سبیس سبعین الی سبعین“ (میری امت کی عمر ساٹھ سے ستر سال تک کے درمیان ہوتی)۔

اور بعض نے کہا: مفقہ کا مال امام کے ہتھ پر موقوف ہوگا، اور شرح فریض عثمانیہ سے نقول ہے کہ امام ابو حنیفہ نے اس سلسلہ میں کوئی حتمی مدت مقرر نہیں کی ہے، اس کی عین ہر دور کے قاضی کے اجتہاد کے حوالہ دیتی ہے کہ وہ اپنے اجتہاد سے جس مدت میں منسلک سمجھے اس کے پورا ہونے پر اس کی موت کا فیصلہ کرے اور موجودہ دن میں مال تقسیم کر دے اور اسی پر فتویٰ ہے (۲)۔

مالکیہ نے اس کی کوئی مدت مقرر نہیں کی، ان کا کہنا ہے کہ مفقہ کے ورثہ میں اس کا مال تقسیم نہیں ہوگا، تا آن کہ اتنی مدت گذر جائے جس کے بعد اس جیسا انسان مردہ میں رہتا (۳)۔

یہی رائے شافعیہ کی بھی ہے، اس سے کہ اسوں نے تصریح کی ہے کہ جس کو قید کر یا یا، یا مفقہ ہو گیا، اور لاپتہ ہو گیا، اس کا مال چھوڑ دیا جائے گا، تا آن کہ اس کی موت کا ثبوت ملے، یا اتنی مدت گذر جائے جس میں یہ غالب گمان ہو کہ اس کے بعد وہ زندہ نہیں رہے گا، صحیح قول کے مطابق اس کی کوئی حد مقرر نہیں، لہذا قاضی اپنے اجتہاد سے اس کی موت کا فیصلہ کرے گا، اور امراتوں یہ ہے کہ اس کی مدتیں ستر سال، نوے سال، ایک سو بیس سال (۴)۔

(۱) حدیثۃ اعمار امی ص ۶۳۳ (۶) ترمذی ص ۵۳، تابع کردہ (مکتبہ انتقادیہ) نے یہ حدیث حسن عرب ہے۔ اور اس حوالے سے فقہ مالکی (۲۳۰/۱۱) طبع انتقادیہ میں اس کو ”حسن“ کہا ہے۔

(۲) اسراجہ و حنفیہ فقہاری ص ۳۶۸ ۳۶۸

(۳) لفظ اب ۲۲۳ طبع مکتبہ الجاح۔

(۴) الشروانی علی الفقہ ۲/۲۴۴ قدس سرہ کے سامعہ۔

۱۱۹- حناجہ کہتے ہیں: مفقود کی دو قسمیں ہیں:

قسم اول: جس کی غالب حالت سے ملاکت کچھ میں آتی ہو، ایسا شخص وہ ہے جو کسی ملاکت والی جگہ سے لاپتہ ہو جائے، مثلاً وہ شخص جو جنگ کے فریقین میں صف بندی میں موجود نہ ہو اور (لاپتہ ہو جائے) یا بے جنگل میں جائے جہاں لوگ ملاک ہو جاتے ہوں یا گمراہوں کے درمیان سے غائب ہو گیا یا عشاء وغیرہ کی نماز کے لئے نکلا یا کسی بنگالی ضرورت کے لئے نکلا اور وہیں نہیں لوٹا، اس کی کوئی خبر بھی نہ ملے تو اس شخص کا چار سال انتظار کیا جائے گا، اگر اس کے بعد اس کی کوئی خبر نہ ملے تو اس کا مال تقسیم کر دیا جائے، اس کی بیوی مدت وفات گذر کر دوسرے شوہر سے نکاح کے لئے حال ہو جائے گی، امام احمد نے اس کی تصریح کی ہے، اور ابو بکر کا مطلق قول یہی ہے، اور قاضی نے کہا ہے کہ اس کا مال تقسیم نہیں ہوگا، یہاں تک کہ چار سال کے بعد اس کی مدت وفات گذر جائے، کیونکہ اسی وقت اس کی بیوی کے لئے نکاح کرنا جہر ہوگا، پہلا قول اصح ہے اس لئے کہ مدت وفات کے بعد ہی ہوگی، اور جب اس کی وفات کا حکم لگایا تو اس سے اس کو تقسیم سے روکنے کی کوئی وجہ نہیں۔

قسم دوم: جس کی غالب حالت ملاکت نہیں، مثلاً غرض تجارت یا طلب علم یا سیاحت وغیرہ کے لئے سفر کرے، اور اس کی کوئی خبر نہ ہو تو اس سلسلہ میں، ورہیتیں ہیں:

پہلی روایت: اس کا مال تقسیم نہیں ہوگا، اس کی بیوی ثانی نہیں کر سکتی، یہاں تک کہ اس کی موت کا یقین ہو جائے یا اس پر اتنی مدت گزر جائے، جس کے بعد اس جیسا انسان زندہ نہیں رہتا، اور اس سلسلہ میں حاکم کے اجتہاد کی طرف رجوع کیا جائے گا، صاحب المغنی نے کہا: اس لئے کہ اصل اس کا زندہ ہونا ہے اور تھوید توقیف (شریعت کی رہنمائی ہر راحت) کے بغیر اختیار نہیں کی جاتی، اور

یہاں پر کوئی توقیف نہیں، لہذا تھوید سے رپر نہا، جب ہے۔

دوسری روایت: اس کی ولادت سے نوے سال پور ہونے تک اس کا انتظار کیا جائے گا، اس لئے کہ غالب یہی ہے کہ وہ اس سے زیادہ زندہ نہیں رہے گا (۱)۔

۱۲۰- مفقود، جسے مورث کا تقال مدت انتظار کے دور ہو گیا، اس کے ترک سے مفقود کے مدد کو روک دیا جائے گا، اور جب مدت گزر جائے، پھر بھی اس کی کوئی خبر نہ ہو تو اس موقوف مفقود کے مورث کے ورثہ کو لوٹا دیا جائے گا۔

باتفاق فقہاء، مفقود کے وارث صرف وہ ورثہ ہوں گے جو اس کے مال کی تقسیم کے وقت زندہ ہوں، جو لوگ اس سے یک دہ پٹے بھی مرجائیں ان کو مفقود کے مال سے وراثت نہیں ملے گی۔

۱۲۱- اگر میت کے ورثہ میں کوئی مفقود ہو تو اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے: امام احمد اور اکثر فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ اس کے مہر وارث کو اس کا متعین حصہ دے دیا جائے گا، اور باقی ماں حقیقت، اصح ہونے یا مدت انتظار ختم ہونے تک موقوف ہوگا، اور یہ اس صورت میں ہے جب مفقود کے وجود کی وجہ سے دوسرے ورثہ کے حصوں میں کمی ہو، اگر مفقود اقیہہ رہا، کا جب حرمان کرے تو ان کو ترک میں سے کچھ نہیں دیا جائے گا، بلکہ سارا ترکہ اس کی موت پر مدی کی وضاحت تک موقوف ہوگا (۲)۔

قیدی کی میراث:

۱۲۲- ایہ کاہوی معنی: رفقار، مقید، ورنہ دی ہے (۳)۔

اصطلاح میں ایہ: رفقار ہے خود بندھا ہو ہو یا بندھا ہو

(۱) مطالب ولی اللہ ۳۳۰، کتاب القناع ۳۵۵۔

(۲) السریعہ ص ۲۹، کتاب القناع ۳۳۱، القناع ۳۳۲، ص ۶، ۲۰۵، ۲۰۶۔

(۳) القاموس۔

نہ ہو (۱)۔

۱۳۳- قیدی کا حکم یہ ہے کہ اگر اس کی رہائی کا علم ہو تو وہ وارث ہوگا (۲)۔

وہ اگر وہ اپنے دین سے طاعتی اختیار لے تو اس کا حکم مرتہ کا ہے، اس سے کہ وہ لازم میں رہتے ہوئے مرتہ ہو چکا، اگر اہرب میں چلا جائے وہ اہرب میں مرتہ ہو اور وہاں مقیم رہے، وہوں میں کوئی فرق نہیں ہے، یہ وہ صورت ہو جاتی ہو جائے گا۔

اگر اس کے رہنے اور زندگی اور موت کی کچھ پتہ نہ ہو تو اس کا حکم مفقود کا ہے، اس میں وہ تفصیل و اختلاف ہے جو فقہاء ۱۲۱ کے تحت گذر رہا، اور اگر اس کے ورثہ دعویٰ کریں کہ وہ اہرب میں مرتہ ہو گیا ہے تو وہ بدعت و رسدوں کی کوئی کچھ نہیں ان کی بات نہیں مانی جائے گی، یہاں تک صحیح حال کی وجہ سے اس کا اسلام معلوم تھا، اس سے غیر مسلم کی کوئی سے اس کے عدم اسلام کا حکم نہیں لگایا جائے گا، کیونکہ جزوی معادرت میں مسلمان کے خلاف غیر مسلم کی کوئی مقبول نہیں ہوتی، یعنی معاد میں جو سب سے بہم و بہتیم حاصل ہے اس کی کوئی پرچہ ولی مقبول نہیں ہوگی، اگر وہ شخص اس وقت آئے جب اس کے رہنے کا فیصلہ ہو چکا تھا، وہ رہنے کا انکار کرے تو کاشی اپنے فیصلہ کو میں تو رہے گا، اس کی بیوی، اس کا مال اس کو میں لوٹایا جائے گا، ماں بومال بھیہ کی وارث کے ہاتھ میں موجود ہو تو اس کو لوٹا دیا جائے گا، جیسا کہ اگر معرفت مرتہ تو پتہ کر کے آجائے (تو اس کا حکم یہی ہے) (۳)۔

ڈوب کر، جل کر اور ڈوب کر مرنے والوں کی میراث:

۱۳۴- سرّوں نے کہا ہے: غرق (ڈوب کر مرنے والی جماعت) اور حرق (جل کر مرنے والی جماعت) کے بارے میں حضرت ابو بکر صدیقؓ حضرت عمرؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ کا اتفاق ہے کہ اگر وہ لا مرنے والا معلوم نہ ہو تو وہ ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے، بلکہ ان کی میراث، اس کے زعم و زعماء کے سے ہوگی، زید بن ثابت نے مقتولین یا مہ اور عا حوں عمو اس میں مرنے والوں، و مقتولین حرو کے بارے میں یہی فیصلہ یا تھا، مقتولین جنگ جمل و صفین کے بارے میں حضرت علیؓ سے یہی منقول ہے، یہی حضرت عمر بن عبدالحق کا قول ہے اور اسی کو جمہور فقہاء نے لیا ہے۔

حضرت علیؓ «ردان مسعود سے دوسری روایت میں ہے کہ وہ ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، اگر اس مال میں میں جوہر یک کو دوسرے کی وارثت میں ملے گا کیونکہ ان میں سے ہر ایک کے دوسرے کی یہ اثبات کا مستحق ہونے کا سبب معلوم ہے، یعنی اس کا زندہ ہونا، اگر خرم ہونے کا سبب مشکوک ہے، لہذا اس کی زندگی کو تسلیم کرنا واجب ہے، تا آن کہ کوئی اور متیقن اس کا ثبوت ہو جائے اور خردی کا سبب، دوسرے کی موت سے قبل اس کا مرنا ہے، اور یہ مشکوک ہے، لہذا اشک کے ساتھ خردی ثابت نہیں ہوں، البتہ وہاں جوہر یک کو دوسرے کی وارثت میں ملا ہے اس کے حق میں ضرورت (حسن کی مناسبت پیچھے آئی ہے) آخر میں ثابت ہوگی، اس لئے کہ اگر نام ن میں سے کسی کو دوسرے کی میراث دیدیں تو ہم اس ماں کے بارے میں اس کے زعم و ہونے کا فیصلہ کریں گے جو اس کو دوسرے وارثت میں ملا ہے، اور اس کا لازمی تقاضا اس سے پہلے دوسرے کی موت کا فیصلہ کرنا ہے، اگرچہ یہ نہ مرت و مجبوری جو چیز ثابت ہوتی ہے وہ حد نہ مرت سے آگے نہیں جاسکتی، رضہ مرت اس ماں میں متحقق ہے جوہر

(۱) اسراجہ ص ۳۳۵

(۲) بحوالہ ص ۳ طبع المنار

(۳) اسراجہ ص ۳۳۵-۳۳۷

ایک کو دوسرے کی وراثت میں ملا ہے، اور اس کے علاوہ میں اصل کو یا جائے گا تا کہ اس ضابطہ پر عمل ہو جس میں کہا گیا ہے "ان البیض لا یروں بالشک" (یقین شک کے ساتھ زائل نہیں ہوتا) "یہ بہت سے حکام کا ضابطہ ہے۔

ماہیں میراث کی دلیل یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک کے دوسرے کی میراث کے مستحق ہونے کا سبب یقینی طور پر معلوم نہیں، اور تحقیق سبب پر مبنی ہوتا ہے، "سبب تک سبب کا یقین نہیں، تحقیق ثابت نہیں ہوگا، اور فقہ کا ایک بڑا اہم ضابطہ یہ ہے کہ "الاستحقاق لا ینت بالشک" (۱) (تحقیق شک کے ساتھ ثابت نہیں ہوتا)۔

وہ زنا کی میراث:

۱۳۵- ولد زنا: وہ بچہ ہے جو ماں کے زنا کے نتیجے میں پیدا ہو، اس کا حکم یہ ہے کہ اس کی ماں سے اس کا نسب ثابت ہوگا، اور دوسری ماں کی جہت سے وارث ہوگا، اس لئے کہ اس کا اپنی ماں کے واسطے سے تعلق حقیقی مادی ہے، اس میں کوئی شک نہیں، اور زانی کی طرف اس کی نسبت اور زانی سے اس کا نسب جمہور کے نزدیک ثابت نہیں، اگرچہ وہ اتر کر رہے کہ اس کے زنا کی وجہ سے وہ اس کا بچہ ہے، اس لئے کہ نسب نعمت ہے، لہذا زنا جو جرم ہے اس کے نتیجے میں اس کا ثبوت نہیں ہوگا، اور اگر وہ صراحتاً زنا سے اپنا بچہ ہونے کی بات نہ کہے، اور بچہ کی ماں ثابت کی شدہ نہ ہو، اور اگر اس کی شرائط پائی جائیں تو اس کا نسب اتر کر رہے والے سے اس کی حالت کو مصلحت پر محمول کرتے ہوئے اور ظاہر پر عمل کرتے ہوئے ثابت ہوگا، اگر ان میں سے کوئی مرجائے تو دوسرا اس کا وارث ہوگا (۲)۔

(۱) الموسوطہ ۲۷۳-۲۸ طبع دار المعرفۃ بدمشق ص ۳۷۷ کے ساتھ۔

(۲) تمیمی الحقائق ۲۳۱ ص ۲۳۱۔

اسحاق بن راہویہ اور ابن تیمیہ وغیرہ کی رائے ہے کہ ولد زنا کا نسب بے شوہر کی عورت کے ساتھ زنا کرنے والے سے ثابت ہوگا، اور اس لئے کہ اس کا زنا مسلمہ حقیقت ہے تو جس طرح اس کی ماں سے اس کا نسب ثابت ہے، رائی سے بھی ثابت ہوگا، تا کہ بچے کا نسب ضائع نہ ہو اور مرد و حرم کی وجہ سے اس کو نقصان اور عار لاحق نہ ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَرَوْا زُرَّةً وَزُرَّ أَخْوَىٰ" (۱) (اگر کوئی کسی دوسرے کا بچہ نہ اٹھائے گا)۔

اس رائے کا تقاضا ہے کہ اس دونوں کے درمیان وراثت ثابت ہو، کیونکہ وراثت ثبوت نسب کی فرع ہے اور یہ لوگ مذکورہ نص میں کے مطابق نسب ثابت کرتے ہیں۔

لعان اور لعان کرنے والوں کی اولاد کی میراث:

۱۳۶- خنیف اور بقیہ چاروں مذہب میں لعان کے بچے اور لعان کرنے والے مرد کے درمیان وراثت جاری نہیں ہوگی۔

ابن قدامہ نے کہا: اگر مرد اپنی بیوی سے لعان کرے، بچے کا انکار کر دے اور قاضی ان دونوں کے درمیان تفریق کر دے تو اس سے بچے کی ٹہنی ہو جائے گی، لعان کرنے والے مرد کی طرف سے بچہ کا عصبہ ہوا ختم ہو جائے گا، لہذا خواہ وہ اس کے عصبہ میں سے کوئی اس کا وارث نہیں ہوگا، اس کی ماں اور اس کے ذمی بقروض کو نہ کا فرس لئے گا، زمین کے درمیان وراثت ختم ہو جائے گی، اس مسئلہ میں ہمارے علم کے مطابق اہل علم میں کوئی اختلاف نہیں۔

اگر وہ جیت سے لعان سے قبل ان میں سے کوئی یک مرجائے تو جمہور کے یہاں بقیہ اس کے وارث ہوں گے۔

لام شافعی نے فرمایا: اگر شوہر لعان نکلے تو ان دونوں کے

(۱) سورۃ النور ۱۸۔

درمیان تو رت نہیں، ورمام مالک نے کہا: اگر لعان کرنے کے بعد شوہر مر جائے، پھر عورت لعان کرے تو عورت وارث نہیں ہوتی، ورنہ اس پر ”حد“ (سوگ) نہیں، ورنہ شوہر کے انتقال کے بعد عورت لعان نہ کرے تو رت ہوتی، ورنہ اس پر ”حد“ (سوگ) ہے، ورنہ شوہر کے لعان کے بعد یہ خود بھی مر جائے تو امام شافعی کے مذہب کے نزدیک شوہر اس کا وارث ہوگا۔

نرہا کے درمیان لعان مکمل ہونے کے بعد کوئی ایک مرتبہ بھی قاضی نے تفریق نہ کرانی ہو تو وہ رہائش میں:

پہلی روایت: یہ وہ ہے کہ عورت کے درمیان تو رت نہیں، یہی امام مالک و دیگر فاقوں ہے، ورنہ یہ بھی زمرہ میں ہے، ورنہ اس سے مراد ہے، اس سے کہ لعان کا تقاضا، نگہ تحریم ہے، لہذا اس کی وجہ سے عداوت کی ہونے کے بارے میں تفریق نہ کرنا، اعتبار نہیں، جیسا کہ رضا صحت کی وجہ سے عداوت کی میں اس کا اعتبار نہیں ہوتا۔

دوسری روایت: جب تک قاضی ان دونوں کے درمیان تفریق نہ کرے وہ ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، یہی امام ابوحنیفہ، صاحبین کا قول ہے، اس لئے کہ حضور ﷺ نے صحابہ کے درمیان عداوت کی کرانی، نرہا کی تو، لعان سے ہو جاتی تو آپ کی طرف سے تفریق کرنے کی ضرورت نہ تھی۔

و اگر حاکم ان دونوں کے درمیان لعان مکمل ہوئے سے قبل تفریق کرے تو عداوت کی نہیں ہوگی، ورنہ ان دونوں کے درمیان تو رت ختم ہوگا، یہ جمہور کے یہاں ہے۔

امام ابوحنیفہ و صاحبین نے کہا ہے: اگر دونوں کے تین بار لعان کرنے کے بعد ان دونوں کے درمیان تفریق کرے تو عداوت کی ہو جائے گی، ورنہ رت ختم ہو جائے گا، کیونکہ ان دونوں کی جانب سے لعان کا حصہ پانچواں، ورنہ اس سے بھی پہلے تفریق کر دے

تو عداوت کی نہیں ہوتی، ورنہ تو رت ختم ہوگا۔

شافعیہ میں سے شیخ ابو محمد سے منقول ہے کہ بچہ ہر لعان کرنے والے کے درمیان لعان سے تو رت ختم نہ ہوگا۔

جس کے نسب کا کسی غیر کے حق میں قرار کیا گیا ہو اس کا استحقاق:

۱۲۷- اگر حسب ترتیب مذکور بالا وراثت میں سے کوئی نہ ہو تو ایک رائے کے مطابق مال، بیت المال میں جائے گا، یا حسب اختلاف راق ”مقرر الذب علیہ“ (یعنی وہ شخص جس کے لئے غیر پر نسب کا قرار کیا گیا ہے) کو یا اس شخص کو ملے گا جس کے سے تہنی سے ریاہ کی وصیت کی گئی ہے۔

۱۲۸- نسب کے قرار کی دو قسمیں ہیں، اول: قرار کرنے والا کا اپنے آپ کا قرار، اور دوسری ہے کہ اصل نسب کا براہ راست قرار دیا جائے، یعنی سنی کو بیٹا، یا باپ یا ماں بتا دیا جائے اس قسم کے قرار میں اگر وصیت قرار کی شرط (جن کا فقہاء نے مذکور کیا ہے) مکمل ہوں تو یہ قرار صحیح ہوتا ہے، ورنہ قرار کرنے والے سے بیعت، (بیٹے ہونے) بیعت (باپ ہونے) کا قرار دیا گیا ہے، اس کا نسب ثابت ہو جائے، لہذا اس کی وفات کے بعد اس کے دوسرے بیٹوں کی طرح دوسری اس کا وارث ہوگا، ورنہ اس کے لئے اس میں رجوع نہیں۔

دوم: غیر مقرر پر نسب کا قرار، اور دوسری ہے کہ ایسی قرابت کا قرار ہو جس میں مقرر (قرار دہنے والے) مقرر (جس کے سے قرار کیا گیا) اس کے درمیان کوئی واسطہ ہو، مثلاً ایک شخص دوسرے کے لئے یہ قرار کرے کہ وہ اس کا بھائی، یا چچا، یا دوسرا ہے، اس طرح کے

(۱) المغنی ۱۲/۱۲۲، متوسط ۲۹/۵۸، مجمع ۱/۵۵۲، وھب ۱/۵۵۲ میں ۲۳۸ طبع المکتب الاسلامی، مجمع المجلد ۲۳/۵۵۲

قرارد سے نسب نہیں ہوتا، اور اس سے رجوع جائز ہے، لیکن مقرر (قرارد کرنے والے) کے ساتھ اس کے قرارداد کے مطابق معاملہ ہوگا، لہذا مالی امور کے بارے میں مقرر کے حق میں قرارداد درست ہے، اگر صحت قرارداد کی شرائط موجود ہوں، کیونکہ اس میں دوسرے کو کوئی نقصان پہنچا نہیں پایا جاتا ہے۔

لہذا اگر میت وہ میٹوں کو چھوڑے، اور ان میں سے ایک بیٹے نے تیسرے بیٹے کا قرارداد کیا، سب کو دہریہ مقرر ہے، امام مالک، امام ابوحنیفہ اور امام احمد نے کہا ہے کہ مقرر (جس کے لئے قرارداد کیا گیا) اس کا مقرر (قرارد کرنے والے) پر حق ہے، وہ اس کی میراث میں شریک ہوگا، لیکن اس مقدمہ کے بارے میں ان حضرات کے درمیان اختلاف ہے، جو مقرر کے وہ مقرر کو دہریہ مری ہے، چنانچہ امام مالک اور امام احمد نے کہا ہے کہ مقرر کا نسب ثابت ہونے کی صورت میں قرارداد کرنے والے کو جوتنا ہے اس سے فاضل جو اس کو ملا ہے، جب ہے کہ وہ اس کو دے دے یعنی اس کے ہاتھ میں جو کچھ ہے اس کا تہائی مقرر کو دے، اور امام ابوحنیفہ نے کہا: اس کے پاس جو ہے اس کا نصف دے، اس لئے کہ مقرر اپنے قرارداد کے مطابق مقرر سے یہ کہہ رہا ہے کہ میں اور تم اپنے باپ کی میراث میں برابر ہیں، اور مقرر لڑکے کے ہاتھ میں جو کچھ گیا اس کی حیثیت ایسی ہے جیسے کہ وہ ضائع ہو گیا ہو، یا کسی غلام کے ہاتھ میں چلا گیا ہو، لہذا امامی (یعنی جو کچھ میرے ہاتھ میں ہے) اس میں ہم دونوں برابر شریک ہیں۔

امام مالک و احمد کی دلیل یہ ہے کہ مقرر نے اپنے میراث سے زائد کا قرارداد کیا، لہذا اس کے وہ اپنے قرارداد سے زیادہ لازم نہیں، جیسا کہ اگر اس کے لئے کسی معین چیز کا قرارداد کرنا (تو مہی چیز دہریہ میں لازم ہوتی)۔

امام شافعی کی رائے یہ ہے کہ تمام مقرر کے وہ کچھ واجب نہیں،

نیا، یا بنا واجب ہے، و قول میں: صحیح یہ ہے کہ لازم نہیں، اس سے کہ اس قرارداد سے اس کا نسب ثابت نہیں ہوتا، و سبب نسب ثابت نہیں ہوتا تو وہ وارث بھی نہیں ہوگا، دہریہ قول یہ ہے کہ اس کے ذمہ لازم ہے اور دیا سنا اس کے ذمہ کس قدر دینا واجب ہے اس کے بارے میں سائبہ دونوں باتیں ہیں۔

۱۲۹- اگر میت ایک بیٹا چھوڑے، و بیٹا اپنے ایک بھائی کا قرارداد کرے تو اس قرارداد سے مقرر کا نسب ثابت نہیں ہوگا، کیونکہ وہی کا نسب باطل ہے، لیکن اس کی میراث میں وہ شخص (مقرر) شریک ہوگا، اور اس کے ذمہ ضروری ہے کہ جو کچھ اس کے ہاتھ میں ہے اس کا نصف اس کو دے، اور امام شافعی سے دقول مروی ہیں: یکتوں یہ ہے کہ نہ اس کا نسب ثابت ہوگا، اور نہ ہی میراث واجب ہے، دہریہ قول یہ ہے کہ نسب ثابت اور میراث واجب ہے۔

شافعیہ کے یہاں ضابطہ یہ ہے کہ جو پورے مال کی وراثت کا مستحق ہو اس کے قرارداد سے نسب ثابت ہوتا ہے، اور میراث کا حکم اسی کے تابع ہے (۱)۔

جس کے لئے تہائی سے زیادہ کی وصیت ہو، اور کوئی وارث نہ ہو:

۱۳۰- پیچھے جو تفصیل گذری اس کے مطابق اگر میت کا کوئی وارث نہ ہو، یا "مقرر بالسر علی الخیر" (یہ شخص جس کے سے کسی دہریہ کے حق میں نسب کا قرارداد کیا ہو) نہ ہو تو حقیقہ و محتاجہ کے نزدیک سارا ترکہ اس شخص کا ہوگا جس کے سے سارے مال کی

(۱) ابن ماجہ ۹۶۷۲، طبع بول، بدایہ النجہ ۲۵۶/۲، طبع نجفی، اربعۃ ۲۳۳، طبع المکتب الاسلامی، المقتنی ۱۳۳-۱۳۴، المہذب للشرعی ۵۳/۳۔

(سوا چاندی کے لین دین) کے احکام (مجلس میں قبضہ، زمینیں
بنانے کی صورت میں مساوات) کی رعایت ضروری ہے، نیز تجارت
کے وقت اس میں ماوثقیت کو درگزر کیا جاتا ہے کیونکہ تجارت کی بنیاد
مساحت (چشم پوشی) پر ہوتی ہے۔

تخارج کے احکام کی تفصیل، اس میں اختلاف اور مسائل کی تخریج
اصطلاح: "تخارج" میں ہے (۱)۔

مناسبت:

۱۳۴- تناخ کا لغوی معنی ہے: پے در پے آنا اور تسلسل اور اسی سے
ورثہ کا تناخ (ماخوذ) ہے، اس لئے کہ میراث پہلے میت کے حکم پر
تقسیم نہیں ہوتی، بلکہ دوسرے دوسرے میت کے حکم پر (۲)۔

اصطلاح میں تناخ: کسی وارث کے حق کا تقسیم سے پہلے اس کی
موت ہو جانے کی وجہ سے خود اس کے ورثہ کے پاس منتقل ہو جانا ہے۔
۱۳۵- اگر فاساں مر جائے، اس کے ورثہ کے درمیان ترکہ تقسیم
ہونے سے قبل کوئی وارث مر جائے تو وہ اس سے خالی نہیں، یہ تو
دوسرے میت کے ورثہ، عہدہ پہلے میت کے ورثہ ہوں گے، یہ ن
میں کوئی ایسا ہوگا جو پہلے میت کا وارث نہیں ہے، اگر دوسرے میت
کے ورثہ عہدہ پہلے میت کے ورثہ ہوں تو موجود ورثہ کے درمیان
ترکہ کی تقسیم کافی ہے، اس اعتبار سے کہ دوسرے میت پہلے میت کی
وفات کے وقت رد و رد تھا، اس کی ضرورت نہیں کہ پہلے میت
کے ورثہ کے درمیان، پھر دوسرے میت کے ورثہ کے درمیان ترکہ کو
تقسیم کیا جائے، کیونکہ ورثہ میں تبدیلی نہیں ہوتی۔

وصیت ہے، اس لئے کہ خیر و حلالہ اس کو بیت المال پر مقدم
کرتے ہیں، انہوں نے اس صورت میں وصیت اس لئے جائز قرار
دی ہے کہ تہانی سے زائد کی وصیت مانڈ نہ رہا، مرثاء کے حق کی وجہ
سے تھا، اور جب کوئی وارث نہیں تو مانع قائم ہو گیا، سب کو مالکیہ
اور شافعیہ اس حالت میں تہانی سے زائد کی وصیت جائز قرار نہیں
دیتے، کیونکہ جس کو اجازت کا حق حاصل ہے وہ غیر مویہ ہے (۱)۔

تخارج:

۱۳۱- تجارت کا لغوی معنی ہے: شرکاء وراثت میں سے بعض کا ایک
بچہ، دوسرے بعض کا دوسری چیز لے لینا، مثلاً بعض شرکاء گندہ
بعض زمین لے لیں (۲)۔

اصطلاح میں تجارت یہ ہے کہ: ورثہ کسی متعین چیز کے معاملہ میں
یہ مصالحت کر لیں کہ ورثہ میں سے کسی کو وہ چیز، میراث کی تقسیم
سے باہر کر دیا جائے، خواہ یہ کسی متعین میں وارث کے ترکہ میں سے ہو
یا نہیں (۳)۔

۱۳۲- اس کا حکم یہ ہے کہ: حنفیہ مالکیہ اور شافعیہ کے یہاں تمام
حوال میں جائز ہے۔

حناہ اس کو قدیم میراث میں جائز قرار دیتے ہیں، اس لئے
دوسرے ترکوں کے بارے میں امام احمد نے تصریح کی ہے کہ اگر
زریقین کے لئے معلوم ہو تو جائز ہے اور اگر صاحب حق اس چیز سے
جس پر صلیح ہو رہی ہے ماواقف ہو تو ممنوع ہے۔

۱۳۳- اگر ترکہ میں سوا یا چاندی ہو یا دونوں ہوں تو "صرف"

(۱) البحر الرائق ۵/۱۹۰ طبع اطبیعیہ، الدینی ۴/۶۸، ۵/۳، ۵/۵، نہایت کتاب
۴/۵۵، ۵/۵، کلیوں ۴/۳۷، انہی ۴/۳۳، طبع المروسی، السریح
۴/۶۶، ۴/۳۷، الموطا ۴/۵، ۴/۱۵، ۶/۶۰۔
(۲) المصباح المصیر۔

(۱) السریح ۵/۵۸، جدید ۱/۳۱، طبع سوم اعلیٰ، شرح روض الطالب
۴/۳۳، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، ابن ماجہ ۵/۳۱۷-۳۱۸، تفسیر رادولت
۴/۳۷، طبع دار المعرفہ۔
(۲) لغاتہ۔

۱۳۶- اگر میت ایک بیوی سے بیٹے ۱۰ بیٹیوں کو چھوڑے، پھر ترکہ تقسیم سے پہلے اس میں سے کوئی مر جائے اور بقیہ بہن بھائیوں کے علاوہ اس کا کوئی وارث نہیں تو ان کے درمیان ایک بار تقسیم کر دینا کافی ہے، اس حساب سے کہ مرد کا حصہ دہورتوں کے حصے کے برابر ہوگا۔

۱۳۷- اگر دوسرے میت کے ورثہ میں کوئی ایسا ہو جو پہلے میت کا وارث نہیں تھا تو ضروری ہے کہ پہلے میت کا ترکہ اس کے ورثہ کے درمیان تقسیم کیا جائے، پھر دوسرے میت کا حصہ میراث کے احکام کے مطابق اس کے اپنے ورثہ کے درمیان تقسیم کیا جائے، اس کی صورت یہ ہے کہ میت نے ایک بیٹا اور ایک بیٹی چھوڑا، پھر ان دونوں کے درمیان ترکہ تقسیم ہونے سے پہلے بیٹا مر گیا اور اس نے بیٹی اور بہن کو چھوڑا تو پہلے میت کا ترکہ بیٹے اور بیٹی کے درمیان تقسیم ہوگا، پھر مرد کا حصہ دہورتوں کے حصہ کے برابر ہوگا، پھر بیٹے کا حصہ اس کی بیٹی اور بہن کے درمیان تقسیم ہوگا، دونوں کو آٹھا آٹھا ملے گا، مناسبات میں یہی حکم جاری ہوگا (۱)۔

مورثہ کا حساب:

۱۳۸- اگر ترکہ کا مستحق صرف ایک وارث ہو تو تقسیم کی نہ مرت نہیں، عصبہ ہو یا ذی فرض یا یتیم۔

اور اگر ورثہ کئی ہوں تو ترکہ ان کے درمیان تقسیم مساوی ہوگی ہے اور ہر وارث اس میں سے اپنا حصہ لے گا، جس کا وہ مستحق ہے، ورثہ کے درمیان ترکہ تقسیم کرنے کے لئے اور ذیل لازم ہیں:

۱۳۹- ذیل: ورثہ مسئلہ میں ان مقررہ حصوں کو جانتا جس کے وہ ذوی القربہ ورثہ مستحق ہوتے ہیں اور اس کا علم میراث میں

۱۴۰- ہم: ورثہ مسئلہ کی اصل کا علم، یعنی وراثت مدد دینا ہے جس سے ماہر یعنی کسی ایک مکمل مدد کو لکھوں میں کئے بغیر تمام ورثہ کے تمام لئے جاسکتا، اور یہ موجود ورثہ کے مختلف سے مختلف ہوتا ہے۔ اس لئے کہ دیا تو نسبی مصبات ہوں گے یا ذوی القربہ مدد دہنوں میں سے ہوں گے، اور صرف عصبہ ہوں تو ان کے لئے دیکھو اصل مسئلہ مانا جائے گا، اور ترکہ ان افراد کے حصہ کے حساب سے ان پر تقسیم کر دیا جائے گا، مثلاً تین بیٹوں، یا تین بیٹیوں یا باپ شریک بھائیوں میں اصل مسئلہ تین سے ہوگا۔

اور ترکہ کو تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا، اور ہر وارث کو تہائی ملے گا، اور اسی طرح اگر اس سے زیادہ ہوں اور اگر اس کے ساتھ کوئی ایسی عورت ہو جو ان کی وجہ سے عصبہ بن گئی ہو تو ہر مرد کو دہورتوں کی جگہ شمار کیا جائے گا، اور ترکہ کو ان کے لئے "کے حصہ" پر تقسیم کیا جائے گا، یوں کہ مرد کا حصہ دہورتوں کے حصے کے برابر ہوگا، مثلاً بیٹوں اور تین بیٹیوں میں اصل مسئلہ سات سے ہوگا، بیٹے کو دو ساتواں، اور بیٹی کو ایک ساتواں حصہ ملے گا، اور تین بیٹیوں کو چار حقیقی نہیں ہوں تو اصل مسئلہ دس سے ہوگا، ہر بیٹی کو دو دسواں، اور ہر بہن کو ایک دسواں حصہ ملے گا۔

۱۴۱- اگر ایک ذی فرض (مقررہ حصہ ۱۰ وارث) نسبی مصبات کے ساتھ ہو تو اصل مسئلہ اس عادی کسر کا موقع ہوگا جس سے ہر ذی فرض کا فرض معلوم ہوتا ہے، اور چونکہ فرض ذیل میں مذکور کسور سے زیادہ اور تجاوز نہیں ہوتے (نصف ۲، ربع ۴، ثلثین ۳، شیش ۶، اور سدس ۶) اس لئے اس صورت میں اصل مسئلہ ان کسور کے مقامات سے خارج نہیں۔

(۱) ماہر مجاہد، ۲۵۹۔

۱۳۲- اگر مختلف ذوی القرض اکیلے یا سبھی عصبات کے ساتھ ہوں تو اصل مسئلہ عمومی کسور کے مقامات (جو فرض پر ہاں ہیں) کے ہیضہ مضاعف سے ہوگا، اور، تنقید سے معلوم ہے کہ کسور کے مقامات کا ہیضہ مضاعف کی بھی مسئلہ میں ابتدا، اسات اہد سے خارج نہیں ہوگا، اسات اہد اور یہ ہیں: ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۱۲، ۲۳۔

۱۳۳- اگر معلوم ہو کہ مسئلہ میں غول یا رد ہے تو اصل مسئلہ ان اہد سے خارج ہو جائے گا، ان اہد اد میں سے شروع کے پانچ اہد اور عمومی کسور جو فرض پر، لائت کرتے ہیں کے مقامات سے ماخوذ ہیں، اور عدد (۲) فرض کی نوع ثانی یعنی ٹین (۳) ٹک (۴) سدس (۵) کے ساتھ تم کے اختلاط سے ماخوذ ہے۔

فرض کی نوع اول (نصف ۴، ربع ۴ اور ثمن ۸) اور عدد (۲۴) فرض کی مذکورہ نوع ثانی کے ساتھ ۸ کے اختلاط سے ماخوذ ہے۔

عدد (۲۴) کو مواریث کے مسائل کی اصل اعتبار کرنا ماسبق سے بے نیاز کر دیتا ہے، اور اس میں آسانی اور سہولت زیادہ ہے۔

درپیش مسئلہ کی اصل کو جاننا ضروری ہے، تاکہ مستحقین ترک میں سے ہر وارث کے حصوں کا علم ممکن ہو۔

۱۳۴- سوم: مستحقین ورثاء میں سے ہر وارث کے حصوں کی تعداد کا حکم، اگر وارث ذی فرض (مقرر حصے والا) ہو تو ترک سے اس کے حصوں کا عدد وہ ہوگا جو اصل مسئلہ کو اس کسر میں (جو اس کے فرض کو بتائے) ضرب دینے سے حاصل ہو، چنانچہ اگر مسئلہ میں ماں اور باپ ہوں تو ماں کا حق ٹک ہے، اور اصل مسئلہ میں سے ہوگا، اور اگر کوئی عصبہ ہو تو ترک میں سے اس کے لئے کچھ باقی رہے تو اس کے سهام کا عدد وہ ہوگا، جو اصل مسئلہ سے تمام ذوی القرض کو الگ کر کے بعد اصل مسئلہ سے باقی ہے، چنانچہ اگر ورثاء میں بیوی اور باپ ہوں تو اصل مسئلہ چار سے ہوگا، اس لئے کہ بیوی کے لئے ربع ہے، لہذا اس

کے لئے ایک حصہ اور باقی تین حصے باپ کے لئے ہوں گے۔
۱۳۵- چارم: ترک میں سے ایک حصہ کی مقدار کا جتنا، اور اس کا مصداق ترک میں اصل مسئلہ سے تقسیم کے بعد جو حاصل تقسیم ہو وہ ہوتا ہے، شریک حصے اصل مسئلہ کے مساوی ہوں، مثلاً، شوہر بیٹے اور بیٹی ہوں تو اصل مسئلہ چار سے ہوگا، شوہر کے سے ایک حصہ بیٹی کے سے ایک حصہ، اور بیٹے کے لئے دو حصے ہوں گے۔

۱۳۶- پنجم: ترک میں سے ہر وارث کے حصے کی مقدار کا جتنا، اور یہی ترک کا نتیجہ مقصود ہوتا ہے، اس کا مصداق ترک سے ایک حصہ کی مقدار کو، ہر وارث کے حصے کے بعد میں ضرب دینے کا جو حاصل ہوتا ہے، وہ ہوتا ہے، پھر سابقہ طریقہ کے مطابق ہر اصل مسئلہ سے ہر وارث کے حصوں کے عدد کے علم کے بعد جب ان کو جمع کر دیں گے اور مجموعی حصوں کا اصل مسئلہ کے ساتھ موازنہ کریں گے تو وہ تین حالتیں خالی ہیں:

الف۔ مجموعی سهام (تمام حصوں کا مجموعہ) اصل مسئلہ کے مساوی ہو تو اس وقت مسئلہ عادلہ (عدل والا، برابر اور برابر والا) ہوگا، کیونکہ ہر وارث ترک سے اپنا حصہ باجمعیہ لے رہا ہے، مثلاً، اگر مسئلہ میں شوہر اور بیٹی ہیں ہوں۔

ب۔ ذوی القرض کا مجموعہ، اصل مسئلہ سے زائد ہو تو اس وقت مسئلہ غول والا ہوگا، جیسا کہ شوہر اور بیٹی یا باپ شریک دو بہنوں کی صورت میں۔

ج۔ ذوی القرض کے حصوں کا مجموعہ، اصل مسئلہ سے کم ہو، کوئی نسبی عصبہ نہ ہو جو ذوی القرض کے حصوں کو دینے کے بعد باقی ترک کا مستحق ہو تو اس وقت کہا جائے گا کہ مسئلہ میں رد ہے۔

ابتدائی دونوں امور (غول اور رد) کا یہاں ماسبق میں ہو چکا ہے۔

خاص لقاب سے مشہور میراث کے مسائل:

مقررہ قواعد و احکام کی وجہ سے بعض کے بعض مسائل خاص خاص القاب کے ساتھ مشہور ہیں، ان میں سے کچھ مسائل کے احکام فقہاء کے نزدیک اتھاتی ہیں اور کچھ مختلف فیہ۔
۱۳۷- ول بہم شرک، ہمارے یہ حجر یہ وراثت ہے۔

صورت مسئلہ: عورت کا انتقال ہوا اور اس نے شوہر، ماں ماں شریک دو بھائی، یا ماں شریک دو بہنیں، یا ایک بھائی اور ایک بہن (دونوں ماں شریک) چھوڑے اور ان کے ساتھ ۱۰ حقیقی بھائی چھوڑے، اس میں صحابہ کرام اور فقہاء مذہب کا اختلاف ہے۔

حضرت علی، ابو موسیٰ اشعری، ابن عباس کے نزدیک شوہر کے لئے نصف، ماں کے لئے سدس (چھٹا) اور ماں شریک بھائیوں کے لئے (تہائی) ہے اور حقیقی بھائیوں کے لئے کچھ نہیں، یہی حنفی کا مذہب اور امام احمد سے اصح روایت ہے۔

حضرت عثمان اور زید رضی اللہ عنہما کے نزدیک ماں شریک بھائیوں اور حقیقی بھائیوں دونوں کو شریک کیا جائے گا، اور ٹکٹ (تہائی) کو ان کے درمیان برابر برابر تقسیم یا جائے گا، نیز مرد و عورت کے حصے میں برابر ہی ہوگی۔

یہی شریح، ثوری، مالک اور شافعی کی رائے ہے۔

حضرت عمرؓ ابتداً شرکت کے قائل نہیں تھے، پھر انہوں نے شرکت کی طرف رجوع کر لیا، حضرت ابن عباس سے ۱۰۰ روایتیں ہیں: ظہر شرکت ہے، حضرت ابن مسعود سے دو روایتیں ہیں: ظہر عدم شرکت ہے۔

۱۳۸- اس مسئلہ کو مسئلہ شریک اس لئے کہتے ہیں کہ حقیقی بھائی بہن، ماں شریک بھائی بہن کے ساتھ میراث میں شریک ہوتے ہیں، اور اسی طرح اس کو ہمارے یہ حجر یہ اور یتیم بھی کہا جاتا ہے، اس لئے کہ

روایت میں آتا ہے کہ جب حضرت عمرؓ سے اس مسئلہ میں فتویٰ پوچھا گیا تو انہوں نے عدم شرکت کا فتویٰ دیا، تو حقیقی بھائیوں نے کہا: فرض کیجئے کہ ہمارا باپ حمار (گدھا) تھا (اور ایک روایت میں ہے کہ سمندر میں پڑا ہوا پتھر تھا) تو کیا ہم سب ایک ماں سے نہیں ہیں؟ یہ سن کر حضرت عمرؓ نے اپنی پہلی رائے سے رجوع کر لیا اور شرکت کا فتویٰ دیا۔ ان سے عرض کیا گیا کہ پہلے آپ نے کچھ اور فتویٰ دیا تھا؟ تو انہوں نے کہا: وہ ہمارے سابقہ فیصلہ کے مطابق تھا، یہ رائے اس فیصلہ کے مطابق ہے۔

صاحب مہبوط نے شرکت کی رائے ذکر کرنے کے بعد کہا ہے: اور مدعی شرکت کا قول فقہی اعتبار سے معنویت رکھتا ہے اس لئے کہ میراث کا اشتقاق اقرب اور نسبت کے اعتبار سے ہوتا ہے اور ماں کے واسطے سے میت سے وابستہ ہونے میں سب برابر ہیں، اور حقیقی بھائیوں کو پیر ترجیح حاصل ہے کہ وہ باپ کے واسطے سے میت سے وابستہ ہیں، تو اس رباتی ترجیح کی وجہ سے اگر وہ ماں شریک بھائیوں سے مقدم نہ ہوں تو کم از کم ان کے برابر ہوں گے، اور وہ ماں شریک بھائیوں سے مقدم و راجح محض اس وجہ سے نہیں ہیں کہ باپ کے واسطے سے وابستگی، عصبہ ہونے کی وجہ سے ہوتی ہے، اور مصبات کا اشتقاق ان کے حق میں باپ سے مؤثر ہوتا ہے، ہاں ماں کے واسطے سے وابستگی باقی اور موجود ہے، اور وہ اس میں برابر ہیں۔

تاکلین شریک نے ماں شریک بھائی بہن اور حقیقی بھائی بہن کے سلسلہ میں مذکور مؤنث کو میراث میں برابر قرار دیا ہے، اس لئے کہ ان کی میراث ماں کی اولاد ہونے کے اعتبار سے ہے، اور ان کا حکم مساوات ہے، اور یہ فریقین کے درمیان ٹکٹ کو آدھا آدھا تقسیم کرنے کے بعد ہوگا۔

۱۳۹ شرکت کے حق میں ان کے بعض دلائل حسب ذیل ہیں:

ہیں: گر ماں و باپ سے کوئی بیٹا یا بیٹی ہوتا تو اس کی قرابت کی وجہ سے شریک ہوتا۔ اگرچہ اس کا عصبہ ہوتا ساتھ ہے، تو حقیقی بھائی ہر جہہ ولی شریک ہوگا۔

دہم: اس مسئلہ میں حقیقی بھائی بہن «ماں شریک بھائی بہن» دونوں جمع ہیں۔ مرد و میراث کے بل میں یہ سب ماں شریک بھائی بہن و ارث ہیں تو حقیقی بھائی بہن بھی ارث ہوں گے۔ جیسا کہ اہل مسئلہ میں شوم نہ ہوتا۔

سوم: ارث کی بنیاد یہ ہے کہ قوی کو اضعف پر مقدم کیا جائے۔ اور قوی کا کم سے کم حل یہ ہے کہ وہ اضعف کے ساتھ شریک ہوتا ہے، میراث کا یہ کوئی اصول نہیں ہے کہ قوی، اضعف کی وجہ سے ساقط ہو جائے، و حقیقی بھائی بہن، ماں شریک بھائی بہن سے زیادہ قوی ہوتے ہیں (۱)۔

۱۵۰ - عدم شریک کے قائلین کا استدلال: «لَا لَیْسَ مِنْ بَنِیِّ دَحْلٍ» میں سے بعض یہ ہیں: «اول فرمان باری ہے: "وَالَّذِیْنَ کَانَ دَحْلُیْ یُورِثُ کُلَّانَہُ وَامْرَاَتُہُ وَلَا یَحُجُّوْا حَتَّیْ یُؤَدَّوْا وَاحِدَہُمَا الْمُسْلِسُ لَآئِ کَاوُوا اَکْثَرُ مِنْ ذٰلِکَ فَہُمْ حُرُکَاۃً فِی الْاَنْثٰثِ" (۲) (مرد کوئی مورث مرد ہو یا عورت ایسا جو جس کے نہ اصل ہوں نہ فرزند اور اس کے یک بھائی یا ایک بہن ہو تو دونوں میں سے ہر ایک کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے اور اگر یہ لوگ اس سے زائد ہوں تو وہ یک تہائی میں شریک ہوں گے)۔

کیونکہ بالاتفاق آیت سے مراد خاص طور پر ماں شریک بھائی بہن ہیں، کی پر مفسرین کا اجماع ہے، اور حضرت ابی وسعد بن لی و قاسم کی ترائی: «وَلَا یَحُجُّوْا حَتَّیْ یُؤَدَّوْا» سے یہی معلوم

ہوتا ہے، لہذا حقیقی بھائیوں کو ماں شریک بھائی بہن کے ساتھ شریک کرنا ظاہر آیت کے خلاف ہے، اور اس سے ایک دوسری آیت "وَالَّذِیْنَ کَاوُوا اُخُوۃً رَّجُلًا وَّسَبَّاءً فَسَدَّ کُرْمُہُمْ مِّثْلُ حَقِّ الْاُنْثٰی" (۳) (اور اگر وہ ارث چند بھائی بہن مرد و عورت ہوں تو ایک مرد کو دو عورتوں کے حصہ کے برابر ملے گا) کی مخالفت لازم ہوتی ہے، اس لئے کہ آیت "اُخُوۃً" سے مراد ماں شریک بھائیوں کے علاوہ تمام بھائی بہن ہیں۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصے کے برابر قرار دیا ہے، لیکن قائلین شریک مرد و عورت میں مساوات کرتے ہیں، اور یہ آیت کے خلاف ہے۔

دہم: ہر ماں بی: «الْحَقُّوْا الْمَرَائِضَ بِاَہْلِہَا فَمَا بَقِیَ فَلَاوِلٰی دَحْلٍ ذَکَرٌ» (۴) (یعنی اگر مرض یعنی حصے والوں کو ان کا حصہ دے دو اور جو مال (ان کا حصہ) بچ رہے، وہ قریب کے مرد و رشتہ دار کا ہے) مریضہ والوں کو ان کا حصہ دینے کا تقاضا یہ ہے کہ اس مسئلہ میں ماں شریک بھائی بہن کے لئے سارا ٹکٹ ہو، اس لئے کہ وہ ذوی القربی میں سے ہیں، لہذا حقیقی بھائی بہن کی اس میں شرکت خلاف حدیث ہے۔

سوم: اگر مسئلہ میں ماں شریک بھائی بہن میں سے کوئی یک ہو اور بہن سے حقیقی بھائی ہوں تو اس پر جماع ہے کہ ماں شریک بھائی بہن کے لئے چھٹا حصہ، «باقی بھائیوں کے سے ٹکٹ (تہائی) ہے۔ جب ماں بی و باپ میں ایک کو حقیقی بھائیوں پر اس قدر ترجیح ہے تو یہ جائز نہ ہوگا کہ ماں بی و باپ میں سے وہ حقیقی بھائیوں کو ساقط کر دیں۔

(۱) سورۃ النساء ۷۶

(۲) حدیث کی تحریج بخاری نمبر ۴۸ کے حاشیہ میں آئی ہے۔

(۳) مسند ابی یوسف ۲۳۱-۲۳۸

(۴) ابی داؤد ۲۶۷۰

غزوین یا غزیمتین یا غزیمتین یا غزیمتین:

۱۵۱- صورت مسئلہ: ایک عورت کا انتقال ہوا، اس نے شوہر، ماں اور باپ کو چھوڑ دیا، ایک مرد کا انتقال ہوا، اس نے بیوی، ماں اور باپ کو چھوڑ دیا۔

پہلے مسئلہ میں مرد بعد از انتقال ہے کہ شوہر کے لئے ترک کا نصف وراثت کے لئے شوہر کے حصے کے بعد باقی کا تہائی ہے۔

دوسرے مسئلہ میں بیوی کے لئے چوتھائی وراثت کے لئے بیوی کے حصے کے بعد باقی کا ٹکٹ (تہائی) ہے اور دونوں صورتوں میں باپ کے لئے وہ ہوگا جو شوہر یا بیوی اور ماں کے حصے کے بعد باقی رہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ مرد و عورت جو مال کو تہائی تہائی لیتے ہیں، مرد کی ہے کہ زہدیت (میں بیوی) کے حصے کے بعد، بقیہ کو بھی وہ لے لیں، مثلاً وہ بھی بیٹی، بہن، جو حقیقی یا باپ شریک ہوں، نیز یہ ضابطہ ہے کہ شریک درجے کے مرد، عورت جمع ہوں تو مرد کا حصہ عورت کے حصے کے ساتھ ہوگا، لہذا شوہر کے ساتھ ماں کو پورے ترک کا ٹکٹ دیا جائے تو وہ باپ سے افضل ہو جائے گی، حالانکہ بیوی کے ساتھ باپ کا حصہ ماں کے حصے کا، مانا نہیں تھا، اور بعض حضرات کی طرف سے یہ اعتراض، رائے ہو چاہئے کہ مرد و عورت اپنے کے ساتھ جمع ہوں تو دونوں برابر ہوتے ہیں، یہ نکتہ بقاء جب یہ کہتے ہیں کہ "ضابطہ یہ ہے" تو دلیل کی بنیاد پر کسی فرض سے اس کا دنا اس کے منافی نہیں، جیسا کہ اس سے ماں شریک بہن، بہن، مرد، عورت کے حصوں کے برابر ہونے میں خارج ہیں۔

اس میں رضی اللہ عنہما کے اختلاف کرتے ہوئے کہا: ماں کو دونوں مسئلوں میں مکمل ٹکٹ ملے گا، ان کی دلیل یہ زمان باری ہے: "وَوَرَثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ" (۱)۔ اور زمان بیوی: "الْحَقُّوا

الْقَرَانِصُ" (۱) (ذوہی القرض یعنی حصے والوں کو اس کا حصہ دے، اور جو مال (ان کا حصہ دے کر) بچے وہ قریب کے مراد شریعت (یعنی عصبہ) کا ہے)۔ اور باپ اس صورت میں عصبہ ہے، لہذا ذوہی القرض کے بعد باقی ان کا ہوگا صاحب مفتی فرماتے ہیں جیسا کہ صاحب القدر بنیائش نے اس سے نقل کیا ہے کہ دلیل حضرت ابن عباس کے قول کی مؤید ہے "رخصیہ" نام کا اس کے خلاف اجماع نہ ہوتا۔

۱۵۲- اس میں مسلوں میں باپ کی جگہ "ہوگا تو ماں کے لئے پورے مال کا تہائی ہوگا، یہی حضرت ابن عباس کا مذہب اور حضرت ابو بکر صدیق سے ایک روایت ہے۔

ابن کوفہ نے ہی کو شہداء ملے مسئلہ میں حضرت ابن مسعود سے نقل کیا ہے۔

نام: یوسف سے کہا ہے: "کے ساتھ بھی ماں کے سے باقی کا تہائی ہوگا، جیسا کہ باپ کے ساتھ ہے، اور یہی حضرت ابو بکر صدیق سے روایت ہے، اس روایت کے لحاظ سے انہوں نے داد کو باپ بتایا ہے، اور پہلی روایت کی وجہ یہ ہے کہ باپ کے حق میں رضاء باری: "فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ" کے ظاہر کو چھوڑ دیا گیا ہے، تاکہ ماں کو باپ پر ترجیح، بلا رمد آئے، حالانکہ "نوسقرب" میں برابر ہیں۔ البتہ "کے حق میں انہوں نے اہمیت مذکورہ کو اپنے ظاہر پر رکھا ہے" وورثہ ابوہم فلأُمِّهِ الثُّلُثُ"، یہ نکتہ ماں اور "اقرب" میں برابر نہیں ہیں۔

۱۵۳- اس مسئلہ کو "غزوین" اس سے کہتے ہیں کہ یہ پنی شریعت کی وجہ سے روشن سارو کی طرح تھا، "غزیمتین" اس سے کہتے ہیں کہ رجس میں سے ہر ایک فرض خود کی طرح ہوتے ہیں، اور الدین مرنا کی طرح ہیں جو رجس کے حصے کو دینے کے بعد بقیہ پیتے ہیں،

(۱) حدیث کی تخریج بخبرہ عمر بن الخطاب سے ہے۔

رضی اللہ عنہم بھی کہتے ہیں۔ اس لئے کنجائے شعی سے پوچھ تو انہوں نے کہا: اس میں پانچ صحابہ کا اختلاف ہے، اور اس میں حضرت ابو بکر صدیق کا قول شامل کر یا جائے تو "مسندہ نبوی" لگے گا۔

مزانیہ:

۱۵۵- صورت مسئلہ: چہ متفرق (مختلف جہتوں کی) نہیں اور شوم اس صورت میں شوم کے لئے نصف حقیقی دونوں بہنوں کے سے ٹکٹین، (تہانی) ماں شریک دونوں کے سے ٹکٹ، اور باپ شریک نہیں مانتا ہیں۔ اصل مسئلہ چہ سے ہوگا، اور اس کا حل تو "لے گا، اس کو "نہ" اس لئے کہتے ہیں کہ یہ مروان بن حکم کے عہد میں پیش آیا، اور "نہ" اس لئے کہتے ہیں کہ دونوں کوں میں مشہور تھا۔

تحریر:

۱۵۶- صورت مسئلہ: برابر درجے کی تین جدات، جد، اور تین متفرق نہیں (یعنی مختلف درجات کی) حضرت ابو بکر، اور ابن عباس نے کہا: جدات کے لئے سہ اس اور باقی جد خیلے، اصل مسئلہ چہ سے ہوگا، اور بخاری سے صحیح بخاری، حضرت علی اور ابن مسعود نے کہا: حقیقی بہن کے لئے نصف، اور باپ شریک بہن کے سے ٹکٹین، (تہانی) کی تکمیل کی خاطر سہ (چھنا)، جدات کے سے سہ، اور جد کے سے سہ۔ حضرت ابن عباس سے ایک شاذ روایت میں ہے: جدہ (مائی) کے لئے سہ اس اور باقی جد کے سے، زید نے کہا: جدات کے لئے سہ اس، اور باقی جد، حقیقی بہن اور باپ شریک بہن کے درمیان چار حصوں میں تقسیم ہوگا، پھر باپ شریک بہن کو جو باقی ہے، سے حقیقی بہن کو لوائے گی، اصل مسئلہ چہ سے ہوگا، اور اس کی تصحیح بخاری سے ہوگی، اور مختصر بخاری سے ہوگا، جدات کے سے چہ، حقیقی بہن کے

اور "غریب" اس لئے کہتے ہیں کہ یہ مسائل فرض میں انوکھے ہیں، اور "غریب" اس لئے کہتے ہیں کہ امیر المؤمنین حضرت عمر بن الخطابؓ نے سب سے پہلے اس دونوں مسئلوں میں ماں کے لئے ٹکٹ باقی کا فیصلہ کیا، جمہور صحابہ اور بعد کے علماء نے ان سے موافقت کی (۔۔۔) کچھ اور بھی مستثنیٰ مسائل ہیں جن کا ذکر آچکا ہے، ان دو مسائل کا ذکر بھی پیچھے چھوڑنا تھا، مگر بغیر تفصیل کے، اس لئے ان دونوں کو لگ سے ذکر کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی، اور ان دونوں کی اہمیت بھی ہے۔

خرقا، (شکاف والا):

۱۵۴- صورت مسئلہ: ماں ہو، بہن اس کو "تہانی" اس لئے کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں صحیح پر کرام کے قول بہت مختلف ہیں، چنانچہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا: ماں کے لئے تہانی، اور باقی ۱۰۰ کے سے ہے، حضرت زید نے کہا: ماں کے لئے ٹکٹ، اور باقی ۱۰۰، اور بہن کے، درمیان تین حصوں میں تقسیم ہوگا، حضرت علیؓ نے کہا: ماں کے لئے ٹکٹ، بہن کے لئے نصف اور باقی دوا کے لئے چہ اور حضرت ابن عباسؓ سے اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں: ایک روایت میں بہن کے لئے نصف، اور باقی ماں باپ کے درمیان آدھا آدھا ہوگا، اور دوسری روایت میں (اور یہی حضرت عمر کا قول ہے) بہن کے لئے نصف، ماں کے لئے ٹکٹ، اور باقی دوا کے لئے ہے، اس مسئلہ کو "عثمانیہ" کہا جاتا ہے، کیونکہ حضرت عثمان نے تباہی اجماع کو توڑتے ہوئے فرمایا: ماں کے لئے ٹکٹ، اور باقی دوا اور بہن کے درمیان آدھا آدھا ہوگا، کہتے ہیں کہ اسی وجہ سے اس کا نام "خرقا،" (شکاف والا) پڑا، اور اس مسئلہ کو "مثلاً عثمان، مرثیہ ابن مسعود، مختصر شعی" (۱) مسریحہ ص ۳۲۲-۳۳۳، ادب المفرد ص ۵۵، الشرح المکیر ص ۱۱۴-۱۱۵ طبع دار الفکر، اتحاد مع الشریعہ ص ۵۵۔

سے اس کا پنا حصہ اور اس کی بہن کا حصہ مل کر پندرہ ہوگا، اور جد کے سے پندرہ، اس کو "مزید" اس لئے کہتے ہیں کہ اس کے بارے میں مردانیت سے دریافت کیا گیا تو انہوں نے یہ جوابات دیے۔

دیناریہ:

۱۵۷- صورت مسئلہ: زوجہ جود، بنات (دو بیٹیاں) مارد بھائی، اور ایک حقیقی بہن اور اس کے درمیان ترک چھ سو دینار ہے، جد کے لئے سولہ (سو دینار) وہ بیٹیوں کے لئے تین (چار سو دینار) زوجہ کے سے شمس (مٹھواں) (تاجر دینار) بچیں دینا باقی بچے۔ یعنی کو... دینار، ہر بہن کو ایک دینار ملے گا اس لئے اس مسئلہ کو "دیناریہ" کہا جاتا ہے، اس مسئلہ کو "داوید" بھی کہا جاتا ہے کیونکہ اس مسئلہ کے بارے میں داود وحی سے دریافت کیا گیا تو انہوں نے اسی طرح کی تقسیم کی تو بہن نے لام ابو حنیفہ کے پاس آکر عرض کیا: یہ ابھائی مر گیا، اس کا ترک چھ سو دینار ہے اور مجھے صرف ایک دینار ملا، تو انہوں نے فرمایا: ترک اس سے تقسیم کیا؟ اس نے کہا: آپ کے ثمار... ہوا حانی ہے تو انہوں نے کہا: وہاں انسانی نہیں کرتا، یا تیرے بھائی کے جد کو چھوڑا ہے؟ اس نے کہا: ماں، انہوں نے چھپا دیا تیرے بھائی کے وہ بیٹیوں کو چھوڑ ہے؟ اس نے کہا: ماں، انہوں نے چھپا دیا تیرے بھائی کے بیوی چھوڑی ہے؟ اس نے کہا: ماں، انہوں نے چھپا دیا تیرے ساتھ بارہ بیویوں کو چھوڑ ہے؟ اس نے کہا: ماں، تو انہوں نے کہا: تب تمہارا حق ایک دینار ہے۔ یہ مسئلہ ایک نیلی امر چیتاں ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ایک شخص سے چھ سو دینار اور مرد عورت سے دو ارث چھوڑے ان میں ایک، رث کو صرف ایک دینار ملا۔

متحان:

۱۵۸- صورت مسئلہ: چار بیویاں، پانچ جدات، سات بیٹیاں،

اور نو ماں شریک ہیں، اصل مسئلہ چوبیس سے ہوگا، بیویوں کے سے شمس (آنکھوں حصہ) تین جدات کے سے سولہ (چھٹا) چار بیٹیوں کے لئے تین (تہائی سولہ)، مردانوں کے سے بقیہ ایک حصہ جنہوں اور درنا، کے مد کے درمیان موقوف نہیں، ورنہ ہی خود قسم کے درنا، کے مد کے درمیان موقوف ہے لہذا اس کو ایک اورے میں ضرب دینے کی ضرورت ہے اس سے چار کو پانچ میں ضرب... حاصل ضرب میں ہوگا پھر میں کو سات میں ضرب دو، حاصل ضرب ایک سو چالیس ہوگا، پھر ایک سو چالیس کو نو میں ضرب... حاصل ضرب ایک سو ساٹھ ہوگا، اس کو اصل مسئلہ چوبیس میں ضرب... حاصل ضرب چھتیس ہوگا سو چالیس ہوگا، ورنہ اس سے مسئلہ کی تصحیح ہوگی، "اقتحان" کی وجہ یہ ہے کہ کہا جاتا ہے: ایک شخص نے چند اصناف کے درنا و چھوڑے، ہر صنف کی تعداد اس سے کم ہے، اس مسئلہ کی تصحیح میں ہزار سے زائد دی سے ہوتی ہے۔

ماسونہ:

۱۵۹- صورت مسئلہ: ماں باپ، دو بیٹیاں، پھر ایک بیٹی کا انتقال ہو اور اس نے درنا و چھوڑے اور اس مسئلہ کو "ماسونہ" اس سے کہتے ہیں کہ ماسون نے بصرہ کے لئے قاضی کی تعیین کا رد کیا، بیٹی ہیں اٹم اس کے سامنے پیش کیے گئے، ماسون نے ان کو (کم سی) کی وجہ سے تیرہ سمجھا تو ان سے اس مسئلہ کے بارے میں دریافت کیا، بیٹی ہیں اٹم نے کہا: میرا مومن ایسا ہے کہ پلا میت مرد و عورت؟ یہ سن کر ماسون سمجھ گیا کہ ان کو مسئلہ کا علم ہے، اس لئے ان کو عہدہ دے کر قاضی بنایا۔

اس مسئلہ کا حل پہلے میت کے بدلے سے بدل جائے گا نصیب یہ ہے کہ پلا میت مرد ہوگا یا عورت، مرد ہو تو پلا مسئلہ چھ سے

ارجاف

تعریف:

۱- ارجاف لغت میں: سخت بے چینی کو کہتے ہیں، اور اس کا اطلاق برائی خردوں کے چہینے نے، رفتوں کے تڑپنے پر بھی ہوتا ہے، یہ تکہ اس کی وجہ سے لوگوں میں بے چینی پیدا ہوتی ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں ارجاف کا استعمال: لوگوں کو فکر مند و پریشان کرنے کے لئے غش کی تلاش، درجھوٹی، بے بنیاد باتوں کی اشاعت کے معنی میں ہوتا ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تخدیل:

۲- تخدیل: لوگوں کو جنگ سے روکا، جنگ کے سے نکلنے سے نفرت پیدا کرنا، مثلاً یہ کہنے، وقت سخت نرمی کا ہے، سخت مشقت ہے، وغیرہ، لہذا تخدیل: لوگوں کو جنگ کے سے تارو ہونے سے روکنا، ارجاف: مسلمانوں میں بے چینی پھیلانا ہے، اس اعتبار سے ”ارجاف“، ”تخدیل“ سے عام ہے (۳)۔

(۱) لسان العرب: ۱۰ (۱)۔

(۲) تفسیر قرطبی ۲/۲۵۸، طبع دارالکتب، تفسیر سورۃ اعراب آیت ۶۰، جامعہ لئیل علی شرح المصباح ۵/۵۸، طبع دارالاجلاء التراث العربی بیروت، مغنی ۲/۵۸، طبع مکتبۃ المصنف۔

(۳) لسان العرب: ۱۰ (تخدیل)، احکام القرآن ج ۳ ص ۵۸۳۔

ہوگا: دو ٹریوں کے سے دو شٹ (دو تہائی)، اور وہ لہین کے لئے سدل سدل، پھر ٹریک میں جس کا انتقال ہو اس کے ورثاء میں بہن، جد صحیح (دو)، جد صحیح (دو ہی) ہو تو جد کے لئے سدل اور بقیہ جد کے سے ہوگا، اور بہن ساتھ ہے، یہ حضرت ابو بکر کے قول کے مطابق ہے، حضرت زید نے نمازہ جد کے لئے سدل اور بقیہ بہن اور دو کے درمیان میں حصوب میں تقسیم ہوگا، اور منافی کی تصحیح ہوگی، اور گریبی میت گورت ہو تو مرنے والی میں سنے بہن، جد صحیح (مانی) اور جد فاسد (مانا) چنوز تو جدہ کے لئے سدل، بہن کے لئے نصف، اور بقیہ بہن دو سو پر رہے ہوگا، اور جد فاسد بالاجماع ساتھ ہے، ”الاختیار شرح مختار“ میں اسی طرح ہے (۱)۔



ارجاف ۳-۵

ب- شامت:

۳- شامت کا لغوی معنی: ٹہار ہے اور اصطلاح میں: ایسی چیزیں
جو شمشیر کو چھپانا چاہئے، یوں کہ لوگوں پر عیب آتا ہے، اور ان سے
حدیث میں ہے: ”ایما دجل اشاع علی دجل عودہ لیشیہ
بہا“ (۱) (جس نے کسی کی پردہ داری کی تاک اس پر عیب
پڑے گا)۔

جمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۴- ارجاف حرم ہے اس کو چھوڑنا واجب ہے، یوں کہ اس میں
مسلموں کی بی رسانی ہے، اور ارجاف کرے والا مستحق تعزیر
ہے (۲) ہر ماہ ہر کی ہے: ”لئن لم یستہ العافقون والذہب فی
قلوبہم موعظ والمؤجفون فی المہینۃ لنعربک بہم ثم
لا یحارزوک فیہا الا قلیلاً مملوین ایسما ثقیلاً احدثوا
وافتنوا تفتیلاً“ (۳) اگر منافقین اور وہ لوگ بارہ آئیں جن کے
دلوں میں رک ہے اور جو مدینہ میں انہیں لایا کرتے ہیں تو ہم نہ مر
آپ کو ان پر مسلہ کریں گے پھر یہ لوگ آپ کے پاس مدینہ میں اس
قدرے قلیل رہنے پائیں گے اور وہ بھی پھٹکار پڑے ہوئے جہاں کہیں
بھی مل گئے پکڑ لئے گئے اور ان کے نگرے اڑا دیئے گئے)۔

ترجمی نے کہا: ”نعربک بہم“ یعنی ہم آپ کو ان پر مسلہ
کریں گے، آپ کا صفایہ کریں گے (۴)۔

ضمیمہ علیہ السلام، سنی کی کچھ منافقین لوگوں کو غزوہ بدر تک میں

جانے سے روک رہے ہیں، تو آپ نے ان کے پاس طلحہ بن عبید اللہ
کو چند صحابہ کے ساتھ بھیجا، اور ان کو یہ حکم دیا کہ جہاد کے گھر میں کو
ہلا دیں، اور حضرت طلحہ نے ایسا ہی کیا (۱)۔

۵- نام کے لئے ناجائز ہے کہ اپنے ساتھ جہاد میں جھوٹی خبر
پھیلائے، دالے کو لے جائے (۲) اس لئے کہ فرماں باری ہے:
”ولکن کفر اللہ انباءہم فلیطہم وقیل افعدوا مع
القاعدین، لو خرجوا فیکم ما زادوکم الا عبلاً ولا
ضعوا خلالتکم یغویکم العینۃ“ (۳) (لیکن اللہ نے ان کے
جانے کو پسند ہی نہ کیا اسی لئے ہمیں جہاد میں دیر کرنا دیا گیا کہ بیٹھے
رہنے والوں کے ساتھ بیٹھے رہو، اگر یہ لوگ تمہارے ساتھ شامل ہو کر
چلتے تو تمہارے درمیان فساد ہی بڑھاتے یعنی تمہارے درمیان فتنہ
پڑا دینا ہی فکر میں، مڑے، مڑے پھرتے)۔

اگر کوئی جھوٹی خبر پھیلائے ۱۰۰ نوبت کے ساتھ چلا جائے تو اس
غیبت سے اس کے لئے حد نہیں لگایا جائے گا، اور نہ ہی اس میں
سے اس کو عیب کے طور پر پایا جائے گا (۴)۔

فقہاء نے ارجاف کے احکام ”کتاب الجہاد“ اور مال غنیمت کی
تقسیم میں کرے ہیں۔

- (۱) معجم الکام ص ۲۱۰ طبع المطبعہ الممدیہ، اس حدیث کو ابن ہشام نے
اسیرۃ (۲/۵۷۴ طبع معنی النسخ) میں روایت کیا ہے۔
- (۲) حاشیہ قلیوبی ص ۱۹۲، انصاری ۳/۵۱۸ طبع مکتبۃ المیراث المدینہ۔
- (۳) سورہ توبہ ۶۷-۷۷۔
- (۴) انصاری ۳/۵۱۸، حاشیہ قلیوبی ص ۱۹۲، حاشیہ قلیوبی ص ۱۹۲۔

- (۱) لسان العرب ۱۰/۵۷۴ (صحیح)۔
- (۲) معجم القرآن للکام ص ۲۵۸ طبع المطبعہ الممدیہ، المعرب، عمدة ألباب
الحدیث ص ۸۲ طبع ۱۳۰۲ھ۔
- (۳) سورہ انفاس ۱۰، ۱۱۔
- (۴) تفسیر قرطبی ۱۳/۲۳۶۔

أرحام ۱-۳

فقہاء کی زبان میں لأرحام اور ۱۰۰ کی لأرحام دونوں کا معنی یک ہے (۱)۔

۲- رحم کی ہشتائیں تین:

رحم محرم (دورِ رشتہ جس میں نکاح حرام ہے) رحم غیر محرم (دورِ رشتہ جس میں نکاح حرام نہیں ہے)۔

رحم محرم (نکاح کی حرمت والے رشتہ) کا ضابطہ: یہ وہ شخص جن کے درمیان نسبی قریب ہو کہ اگر اس میں سے ایک کو مرد اور دوسرے کو عورت فرض کر لیا جائے تو ان کا آپس میں نکاح ناجائز ہو، مثلاً، باپ، مائیں، بیٹی، بہن، بھائی، (۱) ماما، جدات (۱) کی، مائی، (۱) چچا، (۱) کے ہوں، (۱) لا، اور اس کی (۱) لا، (خود بڑے کے ہوں یا بڑیوں) اور چچے کی ہوں، چچا، چچا، چچا، ماموں، خالہ، اور ان کے علاوہ جو لوگ رشتہ دار ہیں اس میں "حرمت" (نکاح کی حرمت) میں، مثلاً، چچا کی بیٹیاں، چچا کی بیٹیاں، ماموں کی بیٹیاں، خالہ کی بیٹیاں (۲)۔

شرعی حکم:

رشتہ داروں کے ساتھ بہت سے احکام ہست ہیں، جو متعلقات کے اعتبار سے مختلف ہیں اور وہ یہ ہیں:

صلہ رحمی:

۳- صلہ: ایسا فعل جس کی وجہ سے انسان کو صلہ رحمی کرنے والا (رشتہ داروں کے ساتھ حسن سلوک کرنے والا) شمار کیا جائے، بن حجر

أرحام

تعریف:

۱- أرحام: رحم کی جمع ہے، اور رحم رحم، رحم، رحم، یعنی کو کہتے ہیں، اور یہ لفظ قریب بہت کے معنی میں ہے "العبد یب" میں ہے: بیسہما رحمہ یعنی اس کے درمیان قریب بہت ہے، اور ابن اثیر نے کہا کہ ذوالرحم قارب اور رشتہ دار ہیں (۱)۔ رحم: واحد جمع، ایک کے لئے استعمال ہوتا ہے (۲)۔

علاوہ ازیں کو چھوڑ کر تمام فقہاء کے یہاں جب یہ لفظ مطلق بولا جائے تو اس سے مراد رشتہ دار ہوتے ہیں (۳)۔ الباقی بعض مباحث کی جزئیات میں أرحام مراد قارب کے درمیان عموم خاص مطلق کی نسبت بتائی گئی ہے، مثلاً، حنا بلہ کے یہاں اگر قریب بہت پر متفق ہو تو اس میں ماں کی قریب بہت داخل نہیں، جب کہ اگر ۱۰۰ کی لأرحام پر متفق ہو تو اس میں دونوں طرف (ماں، باپ) کے قریب بہت داخل ہوں گے (۴)۔ حالانکہ اہل فرائض کے یہاں ۱۰۰ کی لأرحام انہیں ہیں، ان سے مراد ان کے نزدیک وہ رشتہ دار ہوتے ہیں جو وہی انفرادی مصداق کی میں سے نہ ہوں، مرد یا عورت (۵)۔

(۱) التہذیب لاسن الہجر۔

(۲) شرح المروص ۳۳۵۔

(۳) تھانوی ۵۸۹، شرح مسند ابن عمر ۱۵، الخرش ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳

اُرحام ۳

نبیؐ نے کہا: صد کسی بھی نوعیت کی نیکی اور احسان کرنا ہے (۱)۔

والدین وغیرہ کے ساتھ صدر جمعی صلیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک
و جب ہے (۲)۔ و ثانیہ میں سے نبیؐ نے اس کو درست کہا ہے۔
و خوب کی دلیل یہ ماں باری ہے: "و اتقوا اللہ الذی معا
لؤلؤ بہ والادحام" (۳) (و اللہ سے تقویٰ اختیار کر۔ جس کے
و اللہ سے ایک دوسرے سے مانتے ہو اور انہوں کے ماب میں بھی
(تقویٰ اختیار کر۔))۔

ورنہ ماں نبویؐ ہے: "من کان یؤمن باللہ والیوم الآخر
لمیکرم صلیہ، ومن کان یؤمن باللہ والیوم الآخر فلیصل
رحمہ، ومن کان یؤمن باللہ والیوم الآخر فلیقل خیرا تو
لیصمت" (۴) (جو شخص اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس
کو چاہئے کہ اپنے مہمان کی خاطر داری کرے۔ جو شخص اللہ پر اور
یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کو چاہئے کہ صدر جمعی کرے اور جو شخص
اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کو چاہئے کہ اچھی بات
کرے یا خاموش رہے)۔ ثانیہ نے والدین اور غیرہ والدین میں
تفریق کی ہے، چنانچہ وہ دوسرے علماء کے ساتھ اس بات پر متفق ہیں
کہ والدین کے ساتھ حسن سلوک واجب ہے اور یہ کہ ان کی مافرائی
ورن کے ساتھ شفقت کا معاملہ نہ کرنا گناہ کبیرہ ہے، لیکن والدین

کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کے ساتھ صدر جمعی سنت ہے، تاہم
ثانیہ نے تصریح کی ہے کہ اکارب کے ساتھ حسن سلوک کو ضرورت
نہا سنت ہے۔ اور حسن سلوک کرنے کے بعد اس کو تم کرنا گناہ کبیرہ
ہے (۱)۔

والدین کے ساتھ صدر جمعی و حسن سلوک:

۴- بلا جہاں ماں کے ساتھ صدر جمعی اور حسن سلوک باپ کے ساتھ
حسن سلوک سے مقدم ہے، اس لئے کہ ایک شخص نے رسول اللہ
ﷺ سے دریافت کیا: "من أحق الناس بحسن صحابتي؟"
(سب سے زیادہ کون حق دار ہے کہ میں اس کے ساتھ حسن سلوک
کروں؟) آپ ﷺ نے فرمایا: "أمک ثم أمک ثم أمک،
ثم أبوک" (۲) (تیری ماں پھر فرمایا: تیری ماں، پھر تیری ماں، پھر
تیرے باپ)۔

والدین کے ساتھ حسن سلوک کو فقہاء اکثر لفظ "بر" سے تعبیر کرتے
ہیں، اور دوسرے اکارب کے ساتھ حسن سلوک کے لئے "صلہ" کا
لفظ استعمال کرتے ہیں، لیکن اس کے برعکس بھی ہوتا ہے، چنانچہ وہ
کہتے ہیں: "صلۃ لأبویں" و "بر لأرحام"، چونکہ والدین کے ساتھ
حسن سلوک کے اکثر احکام کی تعبیر لفظ "بر الوالدین" سے ہے اس
لئے ان احکام کی تفصیلی جگہ "البر" کی اصطلاح ہے، تاہم یہاں
آسانی کے لئے ضروری احکام بیان کئے جا رہے ہیں ساتھ ساتھ بقیہ
رشتہ داروں کے احکام تفصیل سے بیان ہوں گے (۳)۔

- (۱) لعل علی الحج ۳۹۹، البیہقی علی الخلیف ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱،

اُرحام ۵-۶

و مدین کے علاوہ قارب کے ساتھ حسن سلوک:

۵- حنفیہ کا ایک قول یہ ہے کہ صدہا احسان کے حکم میں باپ کے تقال کے بعد نہ بھائی باپ کی طرح ہے، انی طرح، اور چچہ پرکا ہو، اور نہ کی بہن اور خالہ صدہا احسان میں ماں کی طرح ہے۔

قریب ترین قریب ہی کو شافیہ میں سے زرخشی نے چچا اور خالہ کے درجے میں اختیار کیا ہے۔ یونکہ وہ چچا کو باپ کے درجے میں اور خالہ کو ماں کے درجے میں رکھتے ہیں اس لئے کہ صحیح حدیث سے ثابت ہے: "لی الحالة بمنزلة الأم، ولی عم الرجل صنو أبيه" (۱) (خالہ ماں کے درجے میں ہے اور چچا باپ کے درجے میں ہے)۔

بہن زرخشی کی بات اور شافیہ کے خلاف ہے، اس لئے کہ والدین خصوصیت سے حافظہ امتام، حسن سلوک میں ایسے اہل درجہ و درجہ مقام پر ہیں کہ بقیہ رشتہ داروں کو اس درجہ کا ناظرہ امتام اور حسن سلوک حاصل نہیں ہے، شافیہ نے سابقہ صحیح احادیث کا جو پیرایہ اس پر عمل کے لئے کسی خاص سلسلہ میں مشابہت (مراعات) کے جیسے احکام کا ثابت ہونا کافی ہے، مثلاً خالہ اور ماں کے تعلق سے پرورش اور باپ اور چچا کے تعلق سے اکرام اور احترام میں مشابہت و مناسبت ہے (۲)۔

کن رشتہ داروں کے ساتھ صلہ رحمی مطلوب ہے؟

۶- کن رشتہ داروں کے ساتھ احسان مطلوب ہے؟ اس سلسلہ میں

(۱) حدیث: "عم الرجل صنو أبيه...." کی روایت مسلم (۳۷۷۷) طبع عمش نجفی (اور ابوداؤد) (مسن المعبود ۳۲۴ طبع المطبعہ الاماریہ دہلی) سے روایت ابویہ کی ہے اور حدیث: "لی الحالة بمنزلة الأم...." کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۳۰۳ طبع المنقح) ورنزدی (۳۳۳ طبع مصطفیٰ نجفی) نے روایت براء بن عازب کی ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۲۳۳، ابوداؤد ۶۱/۲۔

علماء کی اور میں ہیں:

اول: خاص طور پر رحم محرم (نکاح کی حرمت والے) کے ساتھ احسان مطلوب ہے، دوسرے رشتہ داروں کے ساتھ نہیں، یہی حنفیہ کے یہاں ایک قول اور مالکیہ کے یہاں غیر مشہور قول ہے اور حنا بد میں جو خطاب کا قول ہے (۱)۔ انہوں نے کہا ہے: اس سے کہ اگر تمام اقارب کے ساتھ احسان واجب ہو تو سارے انسانوں کے ساتھ واجب ہوگا اور یہ شواہد ہے، لہذا کسی قرابت کی تحدید ضروری ہے جس کے ساتھ احسان واجب اور اس کے حق میں قطع رحمی حرام ہو، اور یہ رحم محرم (حرمت نکاح) کی قرابت ہے۔

قرمان نبوی ہے: "لا تنكح المرأة علی عمها ولا علی خالتها ولا علی بنت أخيها وأختها فإیکم إذا فنعتم ذلک قطعتم أرحامکم" (۲) (کسی عورت کو اس کی پھوپھی یا اس کی خالہ یا اس کے بھائی یا اس کی بہن کی بیٹی کے ساتھ نکاح میں نہ لایا جائے کہ اگر تم ایسا کرے گے تو قطع رحمی ہوگی)۔

دوسرے رشتہ دار کے ساتھ احسان کا مطلوب ہے، خواہ وہ حرمت نکاح والے ہو، یہی حنفیہ کا قول، مالکیہ کے یہاں مشہور قول اور امام احمد کی تصریح ہے، اور شافیہ کے مطابق سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے، یونکہ شافیہ میں سے کسی نے احسان کو رحم محرم (حرمت نکاح والے

(۱) البحر الرائق ۵۰۸/۸، المحیط علی اللہ ۳۰۵/۳، المحرک الدوئی ۸۵۲/۲، مجمع المطالب لربانی ۳۳۹/۲، کتاب الشریعہ ۵۰۷۔

(۲) حدیث: "لا تنکح المرأة علی عمها ولا علی خالتها...." کی روایت ابوداؤد (مسن المعبود ۳۲۴ طبع المطبعہ الاماریہ دہلی) سے قریب انہی الفاظ میں کی ہے لیکن آخری حصہ "فإیکم إذا فنعتم" اس میں نہیں ہے اس کی اصل صحیحین میں ہے اس کے آخری حصہ کو طبرانی نے المجموع الکبیر (۱۱/۳۳۳) میں نقل کر دیا اور توفیق عراقی نے روایت کیا ہے دیکھئے: الفروق للقرنی ۳۷۷۔

ارحام ۷-۹

رشتہ کے ساتھ خاص نہیں کیا ہے (۱)۔

صلہ رحمی اور حسن سلوک کے درجات:

۸- متباہانہ اور شافیہ کی رائے ہے کہ اقارب کے اعتبار سے صلہ احسان کے درجات مقامات ہیں، چنانچہ والدین کے ساتھ صلہ احسان پختہ دیگر خرم رشتہ، روہ کے مہم ہے، وخرم رشتہ، روہ کے ساتھ صلہ احسان وخرم رشتہ، روہ کی پختہ است مہم ہے۔

صلہ احسان سے مراد یہ نہیں کہ اگر وہ حساب کریں تو تم بھی احسان کرو، بلکہ یہ تو بدلہ یا صلہ احسان تو یہ ہے کہ اگر وہ تمہارے ساتھ قطع رحمی کریں تو بھی تم ان کے ساتھ صلہ احسان کرو۔ (۲) چنانچہ بخاری وغیرہ میں یہ روایت ہے: "لیس الواصل بالمکافی ولكن الواصل الذی اذا قطعت رحمہ وصیہا" (۳) (ماطہ جوڑنے والا وہ نہیں ہے جو احسان کے بدلہ احسان کرے بلکہ ماطہ جوڑنے والا وہ ہے کہ جب اس کا کوئی رشتہ، اس سے ماطہ توڑے تو وہ جوڑے)۔

صلہ احسان کا طریقہ؟

۹- صدر رحمی چند امور سے ہوتی ہے مثلاً:

۱- اوقات، تعاون، ضرورت پوری کرنا، ورسام کرنا، اس سے کہ فرمان بوی ہے: "ملوا ارحامکم ولو بالسلام" (اپنے ماطوں کو زخم (یعنی ان کی رعایت کرو) اگرچہ سلام کے وسیع ہو) (۴)۔

(۱) ابن ماجہ ۲۵/۲۳، ابوداؤد ۲۳/۲۲۔

(۲) ابن ماجہ ۲۵/۲۳، کلچہ طالع البرانی ۳۳۹/۲، ابوداؤد ۲۵/۲۳، ترمذی ۲۵/۳۳۹، ۳۵۰۔

(۳) حدیث "لیس الواصل بالمکافی..." کی روایت بخاری (بخاری ۲۳/۲۳ طبع المستقیم) اور ابوداؤد (ابوداؤد ۲۳/۲۳ طبع المصنف) الاصابہ دہلی کے روایت عبد اللہ بن عمر کی ہے۔

(۴) حدیث "ملوا ارحامکم ولو بالسلام" کی روایت ابوداؤد (ابوداؤد ۲۳/۲۳ طبع قدسی) میں ہے اور بخاری میں ہے الناصب

خلف دین کے باوجود صلہ رحمی اور حسن سلوک:

۷- اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ مسلمان بچے کا اپنے کافر والدین کے ساتھ صلہ رحمی اور حسن سلوک مطلوب ہے (۲)۔ نسبت وخرم رشتہ، روہ کے ساتھ صلہ رحمی حسن سلوک، مسلمان سے مطلوب نہیں، اس سے کفر باری ہے: "لا معجد قوم یؤمنون بالله والیوم الآخر یؤادون من حاد الله ورسوله" (۳) (جو لوگ اللہ ورسول پر ایمان رکھتے ہیں آپ انہیں نہ پائیں گے کہ وہ یہاں سے ہٹتی رہیں جو اللہ اور اس کے رسول کے مخالف ہیں)۔ اور والدین کی تخصیص کی دلیل فرمان باری ہے: "وإن جاهدک علی أن تشرک بہی ما لیس لک بہ علم فلا تصعبہما وصاحبہما فی الدنیا معروفا" (۴) (اگر تمہاری دونوں چیزوں پر اس کا زور ڈالیں کہ تو میرے ساتھ کسی چیز کو شریک ٹھہرائے جس کی تیرے پاس کوئی دلیل نہیں تو تو ان کا کہنا نہ ماننا اور دنیا میں ان کے ساتھ خوبی سے بسر کئے جانا)۔ حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ، اور حنابلہ کی رائے یہی ہے (۵)۔ یکن سر قندی نے خون بن مہد ان سے صلہ و احسان میں کافر و مسلم کے درمیان مساوات کو عمل کیا ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۲۵/۲۳، الخطاوی علی الدر ۲۵/۲۳، الخواک الدروانی ۲۵/۲۳، کلچہ طالع البرانی ۳۳۹/۲، لادب الشریعہ ۲۵/۲۳، بھیری ۲۵/۲۳۔

(۲) ابوداؤد ۲۵/۲۳، ابوداؤد ۲۵/۲۳، لادب الشریعہ ۲۵/۲۳، صحیحہ البخاری ۲۵/۲۳۔

(۳) سورہ مجادلہ ۲۲/۲۲۔

(۴) سورہ بقرہ ۲۵/۲۵۔

(۵) الخطاوی علی الدر ۲۵/۲۳، الخواک الدروانی ۲۵/۲۳، البھیری علی الخطیب ۲۵/۲۳، صحیحہ البخاری ۲۵/۲۳، الخواک الدروانی ۲۵/۲۳، لادب الشریعہ ۲۵/۲۳۔

وہ ابو الخطاب کے نزدیک محض سلام کر لینا کافی نہیں (۱)۔

جیسے کہ جو رشتہ دار غائب (دور) ہو اس کے حق میں صلہ رحمی خط و کتابت سے ہوتی ہے، اس کی حقیقہ مالکیہ اور شافعیہ نے صراحت کی ہے، لیکن یہ حکم والدین کے ساتھ دوسرے رشتہ داروں کا ہے، والدین اگر آنے اور ملنے کا مطالبہ کریں تو صرف خط و کتابت کافی نہیں (۲)۔

اسی طرح اقارب پر مال خرچ کرنا ان کے ساتھ صلہ رحمی سمجھا جاتا ہے اس سے کہ فرما ہدی ہے: "الصدقة علی المسکین صدقة و علی ذی الرحم ثنتان صدقة و صلة" (۳) (مسکین پر صدقہ، صرف صدقہ ہے جب کہ رشتہ دار پر صدقہ صدقہ، و صلہ رحمی وہ ہے)۔

مصطفیٰ و رثا فعیہ کی خدمت کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر مال دار اپنے حاجت مند رشتہ دار سے ملاقات کرے یا اکتفا کرے تو یہ اس کی طرف سے صلہ رحمی نہیں اگر وہ اس کے "پہنچ کر سکتا ہو" (۴) صلہ رحمی کے تحت ہر طرح کا احسان داخل ہے جس سے صلہ رحمی ہو (۵)۔

= اسی میں کہہ اس کے طریقہ ایک دوسرے سے تقویہ حاصل ہے

(۱) الخطاوی علی الدرر ۲۰۵، کتبیہ الطالب الملبانی ۳۹۲، نہایت لکھناج ۶۶، آداب الشریعہ ۵۰، الفواکر الدروانی ۸۶/۲

(۲) الخطاوی علی الدرر ۲۰۶، الفواکر الدروانی ۸۶/۲، کتبیہ الطالب الملبانی ۳۹۲، البحر علی الخطیب ۲۲۹

(۳) حدیث "الصدقة علی المسکین" کی روایت ترمذی (۳۸۳) طبع مصطفیٰ (مجلس) کے ہے اور اس کو حسن کہا ہے، نیز امام احمد (۳۷۷) طبع البیہودہ و حاکم (۱/۷۷) طبع حیدرآباد دکن نے بروایت کمال بن عامر کہا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے

(۴) الخطاوی علی الدرر ۲۰۵، الفواکر الدروانی ۳۸۵، کتبیہ الطالب الملبانی ۳۹۲، حلیہ البحر علی المسیح ۵۹۹، البحر علی الخطیب ۲۲۹، بحری مع شرح الکبیر ۵۵۲، کتاب التنازع ۲۵۲

(۵) شرح روض الطالب ۸۶/۲، کتبیہ الطالب ۳۹۲، من طبعین ۵۷۳

صلہ رحمی کی شریعت کی حکمت:

۱۰- صلہ رحمی میں بڑی حکمتیں ہیں، اس کی اہمیت کی وضاحت اس حدیث سے ہوتی ہے: "من سورہ فی بیسط لہ ردقہ او یسألہ فی اثرہ فلیصل رحمہ" (۱) (جس شخص کو اس بات سے خوش ہو کہ اس کا رزق بڑھے اور اس کی عمر و ارز ہو تو وہ صلہ رحمی کرے)۔ من جملہ اور بہت سے فوائد کے جن کی طرف فقہاء نے اشارہ کیا ہے اللہ تعالیٰ کی خوشنودی و رضا ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے صلہ رحمی و رشتہ داروں کو خوش کرنے کا حکم دیا ہے۔

نیز مرد و عورت (انسانی و کار اور اہل صفات) میں اضافہ اور مرنے کے بعد ثواب میں زیادتی ہوتی ہے، کیونکہ اس کی موت کے بعد جب اس کے احسانات کو لوگ یاد کریں گے تو اس کے لئے دعا میں کریں گے (۲)۔

قطع رحمی (رشتہ کا توڑنا):

۱۱- شافعیہ میں سے دن جہنمی نے قطع رحمی کی صورتوں کا ذکر کیا ہے، اور مالکیہ میں سے صاحب تہذیب الفرق نے ان سے موافقت کی ہے۔

ابن جر نے اس سلسلہ میں ۱۰ راویں ذکر کی ہیں:

اہل رشتہ داروں کے ساتھ بد سلوکی۔

دوم: ایسا کام جو حسن سلوک کے ترک تک پہنچ جائے، لہذا

(۱) حدیث "من سورہ فی بیسط لہ ردقہ او یسألہ فی اثرہ فلیصل رحمہ" (۳۹۲) طبع بحری (مجلس) نے بروایت اس کی ہے نیز بخاری (فتح المبارک ۳۱۵/۱۰) طبع انتقادی (۲) بروایت ابن جریر بقریب انہی الفاظ میں کی ہے

(۲) ابن ماجہ ۵/۲۷۳، کتبیہ الطالب الملبانی ۳۹۲، حلیہ البحر علی الدرر ۲۰۶، البحر علی الخطیب ۲۲۹، صحیحہ المسکین ۳۹۲، الفرق لقرنی ۱۲/۷۷، الفواکر الدروانی ۲/۷۷

وَيُعْلَنُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ النَّعْمَةُ وَلَهُمْ سُوءُ
الْعَذَابِ" (۱) (اور جو لوگ اللہ کے عہد کو اس کی پختگی کے بعد توڑتے
رہتے ہیں اور اسے کاٹتے رہتے ہیں جس کے لیے اللہ نے جوڑے
رہنے کا حکم دیا ہے "اور زمین پر فساد کرتے رہتے ہیں یہی انہوں پر عنت
ہوئی "اور ان کے لیے اس جہاں میں ذرا ہی (عی) ہے۔)

میت کے لیے ضروری امور میں رشتہ و روض کو مقدم کرنا:
۱۳- ائمہ فقہاء کی رائے یہ ہے کہ میت کے سے ضروری چیزوں میں غسل،
خسول، نہار، حنارہ "ورثہ فقہین میں اقارب کو مقدم یا جے گا، البتہ بعض
فقہاء، رشتہ داروں پر زمین کو مقدم کرتے ہیں، بعض فقہاء وال پر
بھی (مومنین جس کے لیے وصیت کی گئی ہو) کو مقدم کرتے ہیں (۲)۔
میت کی مہار، حنارہ، غسل "ورثہ فقہین میں حکم مختلف ہوتا ہے، اس سلسلہ
کے تفصیلی احکام فقہاء اصطلاح: "ابن ہار" میں ذکر کرتے ہیں۔

اقارب کے لیے ہبہ:

۱۴- اگر انسان اپنے رشتہ دار کو ہبہ کرے، "ورثہ دار کے اس پر قبضہ
کرنے کے بعد ہبہ کرنے والا رجوع کرنا چاہے تو "لا" کے بعد کو ہبہ
کرنے کے بعد رجوع کرنا بالاتفاق ممنوع ہے، البتہ "لا" کو ہبہ کرنے
کے بعد رجوع کرنے کے بارے میں فقہاء کے میں تو اس ہیں:

۱- رجوع ممنوع ہے، یہی حنفیہ کا قول اور امام احمد کی ایک
روایت ہے (۳)، اس لئے کہ حاکم کی مرفوع روایت میں ہے: "إِذَا

(۱) سورہ بقرہ ۲۵۷۔

(۲) دیکھئے: فقہاوی الجندیہ ۱/۱۶۰، اور اس کے بعد کے صفحات، ابن ماجہ ۱/۸۰۶،
موسمب الجلیل ۲/۴۱۲، مطنی لکناج ۱/۲۹۹، کتب القناع
۱/۳۷۔

(۳) البحر ۲/۳۰۷، فتاویٰ علی الہدایہ ۳/۳۲، فقہاوی الجندیہ ۲/۵۸۲،
المنی مع الشرح الکبیر ۱/۲۷۱۔

یک مکلف (عائق بالغ) شخص اپنے رشتہ دار کے ساتھ اپنی سابقہ
صدہ جہی و حسرت کو بغیر کسی شرعی مذر کے "تم" کرے تو اس کو قطع جہی
کرنے والا کہنا صحیح ہے، بعض علماء نے (جیسا کہ گذرا) اسے "مادہ
بہرہ و شمار" کیا ہے جیسا کہ گذر چکا ہے (۱)۔

صدہ حسرت کی وصیت کے تحت سے مذر الگ الگ ہے، مافیہ مالکیہ
نے ترک، ثالث کے مذر کی تحدید یہ مذر کے ساتھ کی ہے، جس کی
بنیاد پر نہار جمعہ چھوڑی جاتے، "ہوں میں قد رشتہ تک یہ ہے کہ: ہوں فیض
میں ہیں، اور اس کا چھوڑنا سناؤ "بہرہ" ہے، "اور ہوئی طور" صدہ احسان سنا
تھا اور اپنی سخت ضرورت یا مال ختم ہونے یا اجاب شریعت میں غیر رشتہ دار کو
مقدم کرنے کی وجہ سے مالی احسان نہ کرے تو یہ مذر رہا جائے گا (۲)۔
ورخط و کتابت نہ کرنے کا عذر یہ ہے کہ کوئی معتبر پیغام نہ ملے (۳)۔
مالکیہ کے یہاں ایک اور عذر کا اضافہ ہے وہ یہ کہ مال دار رشتہ دار
اپنے فقیر رشتہ دار سے تکبر سے پیش آئے تو اس صورت میں فقیر
رشتہ دار کے ذمہ صلہ جہی واجب نہیں ہے (۴)۔

قطع جہی کا حکم:

۱۲- وہ رشتہ جس کو جوڑنے کا حکم ہے اس کو توڑنا بالاتفاق حرام
ہے (۵)، اس سے "کفر" ہوتی ہے: "وَالَّذِينَ يَقْطَعُونَ عَهْدَ
اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللّٰهُ بِهِ أَنْ يُوَصَّلَ

(۱) الفروا ج ۲/۸۷، تہذیب الفروق ۱/۵۹، تحت لکناج ۱/۳۰۸۔

(۲) الفروا ج ۲/۹۲، تہذیب الفروق ۱/۱۶۰، اور اس کے بعد کے صفحات،
الخطاوی علی المذہب ۳/۲۰۵۔

(۳) الفروا ج ۲/۸۰، الفواکر الدواہی ۳/۸۶، تہذیب الفروق ۱/۱۶۰۔

(۴) الفواکر الدواہی ۳/۸۶۔

(۵) صحیحہ ابوالنہاس ۳/۷۷، الفواکر الدواہی ۳/۸۶، حاشیہ ابوالنہاس علی شرح
ابن ماجہ ۳/۹۳، تہذیب الفروق ۱/۱۶۰، الفروا ج ۲/۱۲، فتاویٰ ابن تیمیہ
۳/۳۵۳، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۷۳۔

۱۵۱

صدر جمعی کے طور پر آیا ہو، اور اگر اس طرح کی کوئی نوعیت ہو تو رجسٹر کرنا منع ہے (۱)۔

باپ کے بارے میں امام احمد کا خواہ مذہب مالک کا ہے،
اور ماں کے بارے میں شافعی کے حکام کا خواہ بھی یہی ہے، یہن امام
احمد سے سہوتا یہ مقول ہے کہ ماں کے سے رجوع درست نہیں
ہے (۲)۔ نفس حکم اور استثنائی احکام میں کچھ تفصیلات ہیں، جن کے
لئے اصطلاح: "سید" سے رجوع کیا جائے۔

اقارب کے لئے وراثت:

۱۵۔ فرض کی اصطلاح میں رحم: م۔ وہ رشتہ دار ہے جو ذوی
القریش یا مصبات میں سے نہ ہو (۳)۔ ذوی لأرحام اس وقت
وارث ہوتے ہیں جب کوئی عصبہ یا ذی فرض نہ ہو جس پر رد ہو سکے،
جبکہ اور حنا بلکہ کے یہاں ذوی لأرحام بیت المال سے مقدم ہیں،
متاثرین مالکیہ اور شافعیہ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے اگر بیت المال منظم
نہ ہو (۴)۔

ذوہی لا یرحام کو وارث بنانے میں علماء کے مشتبہ مذہب ہیں:
مذہب اہل تنزیل، مذہب اہل قرابت، ایک تیسرا مذہب اہل رحم کے
مام سے ہے، لیکن فقہاء نے اس کو چھوڑ دیا ہے، ذوہی لا یرحام کی
توریت فی یحیت اصطلاح ”ارث“ میں ذکر کی حاجگی ہے (۵)۔

(۱) بعد ازاں تک کہ ۲۷ مارچ ۱۹۵۸ء کو عربی اور انگریزی نے صرف پیٹیم کے تعلق سے ممنوع کیا ہے (عربی میں ۳۱ مارچ ۱۹۵۸ء، انگریزی میں ۱۱۳، ۱۱۴)۔

(۲) المغنی مع الشرح ۴/۲۷۱، ۲۷۲۔

(۳) شرح المسرید ص ۲۶۵، اشرح الخیر ص ۳۰، الذیوت ص ۶۸.

(۳) حاشیہ الجمل علی التلخیص ص ۳۰۹، البحر فی علی الخلیب ص ۳۳۳، کشف القناع

۸۳۴ھ طب الفاضل، ۱۵۷۲ء شرح المسراویہ ص ۵۲، المدنی علی
المدنی ۶۸۸ھ المشرح الأخير ص ۲۳۰۔

(۵) البحرى على الخطيب ص ۳۳، طب القاموس ص ۲، الدسوقي على الدرر ص ۶۸، المشرح الخیر ص ۳۰.

کانت الہیۃ لمدی رحم محرم لم یرجع فیہا“ (۱) (اُمر یہ
محرم رشتہ رکے ہو تو اس سے رجوع نہیں کرے گا) حاکم نے
اس کو صحیح قرار دیا۔ یہ صحیح کی شرط کے موافق ہے۔

ب۔ باپ و دوہرے چچ کے رشتہ دار (۱۴) اور چچا (۱۵) کے
سے رجوعِ جاہز ہے، جب کہ مہر و مال اس شخص کے قبضہ میں
موجود ہو جس کو مہر یا گیا، یہی ثامیہ کا قول ہے (۲) یا اس لئے کہ صحیح
حدیث میں ہے: "لا یحل لرجل ان یعطى عطیة او یهب هبة
لیرجع لیها الا الوالد لیما یعطى ولده" (۳) (کسی شخص کے
تھے جائز نہیں کہ کوئی عطیہ دے یا ہبہ کرے، پھر رجوع کرے
باں والد اس مال میں رجوع کر سکتا ہے جو اس نے اپنی بیوی کو یا بیوہ کو
"شرح برہن" میں ہے کہ یہ مکرر ہے، تمام بیویوں کو یہ ہے۔

نہ ماں باپ رجوع کر سکتے ہیں، مہر سے نہیں۔ یہی مالایہ کا قول ہے، لیکن ماں بڑی اور بالغ ولاد سے رجوع نہیں کرے گی، اسی طرح چھوٹی ولاد سے بھی نہیں۔ اگر ماں باپ رجوع نہ ہو، اور اگر مہر کے بعد وہ یتیم ہو جائے تو اس میں وہ باتیں ہیں: یہ حکم اس صورت میں ہے جب مہر کرے، ورنہ یہ نہ کہا ہو: یہ اللہ تعالیٰ کے لئے ہے یا

() حدیث ”ہذا کتاب الہیہ الملی وحکم معہم۔“ کی روایت دارقطنی (۳۳۲ طبع انوار المصنف، حاکم (۵۲۴ طبع حیدرآباد دکن) اور بیہقی (۱۸۱۶ طبع حیدرآباد دکن) نے بروایت عراقی کی ہے اور بیہقی نے کبیرہ ہم نے حدیث صرف اسی اسناد سے لکھی ہے اور بیہقی نے نہیں ہے۔

(۲) نهایتہ المباح ۵ / ۱۳۵۵ م اشرفی علی الحقہ ۹ / ۱۴۰۶ م شرح لروض
۳۸۳ / ۲

(۳) حدیث "لا یجوز لک ان یعطی عطیۃ ... علی روایت ابو داؤد (مسن)
مطبوعہ ۱۳۱۵ طبع المکتبۃ المصنوعہ (مسن) اور ابن ماجہ (حدیث ۷۲۳۷)
طبع عتیقہ النسخہ کے روایت ابن عباس اور عبد اللہ بن عمر کی ہے اور ابن جریر
نے کہا اس کے رجال فقہ ہیں (فتح الباری ۲/۵ طبع استغبر)

قارب کے سے وصیت:

۱۶- غیر وراثتہ و ریں کے لئے وصیت بالاتفاق جائز ہے۔

جمہوری رے یہ ہے کہ اگر کسی نے اپنے غیر وراثتہ وارثین کو وصیت کی تو اس میں والدین اور اولاد داخل ہیں بشرطیکہ ان کو وراثت سے رک دیا گیا ہو، اس لئے کہ عام ممانعتی وراثت کے سے وصیت ہے (وہ یہ وراثت نہیں)۔ حنفیہ کے نزدیک یہ داخل نہیں ہوں گے، اس سے عرف میں والدین یا اولاد کو اقارب وراثتہ وار نہیں کہا جاتا ہے۔ اگر کو قارب کہہ دیا جائے تو یہ قطعاً حرام ہوگی۔

دو اہل الاطلاق داخل ہے، یہی حنفیہ کے یہاں ظاہر روایت اور مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کا مذہب ہے (۱)۔

جو لوگ ”جد“ (دادا) کے داخل ہونے کے قائل ہیں، ان کے درمیان جد کی تحدید کے بارے میں تین مختلف آراء ہیں:

الف۔ انسان کا قریب ترین دادا داخل ہے، یہ شافعیہ کا قول ہے (۲)۔

ب۔ باپ کا دادا داخل ہے: یہ حنبلیہ کا قول ہے اور فقہاء حنبلیہ نے امام ابو یوسف اور امام محمد کے اس قول کو اسی پر محمول کیا ہے کہ اسدم میں اس کے سب سے اخیر دادا پر مال وصیت صرف ہوتا ہے۔ فقہاء حنفیہ کا کہنا ہے: یہ اس کی بات ہے جب انسان کے رشتہ و ریں میں اس لوگوں کی شریعت میں تھی جو اس کے قریب ترین مسلمان باپ کی طرف منسوب ہوں جب کہ ہمارے اس دور میں دو ناقابل شمار حد تک کثرت سے ہیں، لہذا وصیت وصیت کرنے والے

(۱) ابن ماجہ ۵۳۹۵، مسند احمد ۵۰۸/۸، قطب ۵۳۷/۱، النوادر ۵۳۱/۱، شرح الارواح ۵۲۳/۵، اشروانی علی القہر ۵۸/۷، الخرش ۵۸/۵، الخواصر ۵۳۱/۵، الخواصر علی القہر ۵۳۱/۵۔

(۲) تحفہ المحتاج مع حاشیہ شروانی و حاشیہ ابن قاسم عباسی ۵۸/۷۔

کے باپ کی اولاد، اس کے دادا کی اولاد، اور اس کے باپ کے دادا کی اولاد، اس کی دادی، اور اس کی ماں کی دادی کی اولاد پر صرف ہوگی۔ اس سے زائد لوگوں پر صرف نہیں ہوگی۔

ج۔ جد چہارم (چچا دادا) سے آگے صرف ہوگی، یہ حنبلیہ کی ایک روایت ہے (۱)۔ اور مذکورہ ”جد“ کی اولاد اقارب میں داخل ہیں (۲)۔

حنفیہ کے یہاں (سابقہ اختلاف کے ساتھ) اور شافعیہ و حنبلیہ کے یہاں اختلاف (پوتے) دادا کی طرح ہیں اور مالکیہ کا ظاہر کلام یہ ہے کہ دو اقارب میں داخل نہیں ہیں (۳)۔

۱۷- أرحام کے لئے وصیت میں (اگر ان کی تحدید و محدود ہو تو) مذکور ہونٹ برآمد ہیں، اور سب کا احاطہ کرنا اور ان میں سے ہر ایک کو دینا ضروری ہے، اس پر اتفاق ہے، اور اگر اس کی تحدید ”جد“ نہ ہو تو اس میں اختلاف، تسخیل ہے، جس کے لئے ”وصیت“ کی بحث کی گئی جائے۔ مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، و حنفیہ میں محمد بن حسن کے نزدیک اس سلسلہ میں قریب بعید میں کوئی تفریق نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہ نے کہا: اقرب فالاقرب کے اعتبار سے رحم محرم (محرم رشتہ داروں) کو مقدم کیا جائے گا، اور اگر کوئی رشتہ دار نہ ہو تو کنیز و کنیز وصیت باطل ہے، اور اگر کوئی ایک ہو تو نصف لے گا۔

حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے یہاں مال و رشتہ برآمد ہیں۔ مالکیہ کے یہاں ان میں اگر کوئی حاجت مند، یا دوسرے سے زیادہ ضرورت مند ہو تو اس کو ترجیح دینا واجب ہے، یعنی اس کو

- (۱) اسی مع الشرح الکبیر ۵۳۹/۱، ۵۵۰، مسند احمد ۵۰۸/۸۔
(۲) مسند احمد ۵۰۸/۸، الخرش ۵۲۳/۵، شرح الارواح ۵۳۱/۵، اسی مع الشرح الکبیر ۵۳۹/۱، مطالب ولی اسی ۵۳۹/۳۔
(۳) ابن ماجہ ۵۳۹/۵، الحاج و طہ ۵۳۷/۱، شرح الارواح ۵۳۱/۵، اسی مع الشرح الکبیر ۵۳۹/۱، مطالب ولی اسی ۵۳۹/۳۔

ایک ضعیف قول ہے (۱)۔

ب۔ ماتحت کی کھائیاں، بال اور سینہ کے اوپر کا حصہ و ردائوں پر اس کے اطراف اور اپنی و غیرہ کو، یحنا جہز ہے، یہاں لکھنا قاتل ہے (۲)۔
ج۔ چہ و زہن، ماتحت، پیر مر، اور پنڈلی، یحنا جہز ہے، یہ ناجہ کی رائے ہے (۳)۔ لہذا اس کے ر، ایک پنڈلی اور سینہ کو، یحنا جہز ہے، یہ احتیاج ہے، حرام نہیں۔

د۔ سر، چہ و سینہ، پنڈلی اور بارہ کو، یحنا جہز ہے، یہ حنفی کی رائے ہے (۴)۔

عورت کے لئے مرد کی ناف اور گلنے کے درمیانی حصہ کو دیکھنا حرام ہے، مالکیہ و حنابلہ میں سے ہر ایک کے یہاں دوسرا قول (دور بھی ان کے یہاں صحیح ہے) یہ ہے کہ مرد اپنی خرم عورتوں کے جس حصہ کو دیکھ سکتا ہے عورت مرد کے اسی حصہ کو دیکھ سکتی ہے (۵)۔ جس کو یحنا حرام ہے اس کو چھنا بھی حرام ہے، اس لئے کہ چھونے میں لذت زیادہ ہے (۶) اور بالاتفاق محارم کے ساتھ خلوت جہز ہے (۷)۔ اس احکام کی تفصیلات اپنی اپنی اصطلاحات میں ہیں۔

نکاح میں اقارب کی ولایت:

۲۲۔ مالکیہ، ثانیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں محمد بن الحسن کے یہاں عصہ کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کے لئے ولایت نکاح میں کوئی حق

نہ ہے، مالکیہ نے صرف والد کا اور ابو کا نفقہ واجب کیا ہے، اس سے کہ وہ حقیقی باپ کے معنی میں نہیں ہے، اسی طرح ابو لکھنی والا بھی "اصول فروع" کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کے لئے، وراثت کے ذمہ میں نفقہ صرف حنفیہ اور حنابلہ کے یہاں واجب ہے، اہل حنفیہ نے صرف خرم رشتہ و رفا نفقہ واجب کیا ہے، دوسرے کا نہیں، جب کہ ناجہ کے یہاں توسع ہے۔ انہوں نے یہ وارث کے سے نفقہ واجب کیا ہے، و غیرہ وارث کے مارے میں، وراثت میں ہیں، یہ اس صورت میں ہے جب کہ وہ ذی الارحام جو نہ فرض کے طور پر وارث ہوتے ہیں نہ عصہ کے طور پر ان کے علاوہ میں سے ہوں، و اگر وہ ذی الارحام میں سے ہوں تو نہ ان کا نفقہ واجب ہے، ورنہ بھی ان کے ذمہ واجب ہے، ہاں حنابلہ میں سے ابو الخطاب ان کا نفقہ وارث کے ذمہ نفقہ واجب قرار دیتے ہیں، اگر ذی القربى یا مصہبات میں سے کوئی نہ ہو (۱)۔

رشتہ داروں کے نفقہ کے دلائل اس کی شرائط اس کی مقدار، اس کا ساتھ دینا اور دوسرے حتام مطالبہ "نفقہ اقارب" میں آئیں گے۔

محرم کے تعلق سے دیکھنے، چھونے اور خلوت کا حکم:

۲۱۔ خرم غیر محرم (ما خرم رشتہ) (۲)۔ دیکھنے، چھونے اور خلوت کے حکم میں جہنی کی طرح ہے، دیکھنے اصطلاح: (جہنی)۔

خرم رشتہ داروں میں سے غیر مرد عورتوں کو، کچھ بیش طیکہ ثبوت سے نہ ہوں اس کے بارے میں فقہاء کی تیس آراء ہیں:

۱۔ ناف اور گلنے کے درمیانی حصہ کو چھو کر عورت کے سارے بدن کو دیکھنا جائز ہے، یہ ثانیہ کا قول ہے اور حنابلہ کا اس سلسلہ میں

(۱) ابن ماجہ ۴۲۲، طحاوی ۲۱۱، مسند امام مالک ۱/۵۲۶، ۵۲۵، بحری علی بن خلیفہ ۲۶۶، کتاب النکاح ۱۰۳، انہی ۷/۵۸۲، دوسرے کے بعد کے صفحات، مباح کردہ مکتبہ المیاض۔

(۱) شرح المروسی ۳/۱۱۰، فتاویٰ ابن تیمیہ ۱۵/۱۳۳، انہی ۷/۵۵۵۔

(۲) طحاوی ۵۰۰۔

(۳) انہی مع الشرح لکیر ۷/۵۵۵، مطالب ولی انہی ۱۲/۵۔

(۴) ابن ماجہ ۲۳۵، ابوداؤد ۱۲۰/۵۔

(۵) ابوداؤد ۱۲۲، شرح المروسی ۳/۱۱۰، مطالب ولی انہی ۱۲/۵، مسند

امام مالک ۱/۵۶۱، طحاوی ۵۰۱، انہی ۶/۵۳، مع المیاض۔

(۶) ساتھ مراجع۔

(۷) مسند امام مالک ۱/۵۶۱، شرح المروسی ۳/۱۱۰، مطالب ولی انہی ۱۲/۵۔

اُرحام ۲۲-۲۵

امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ عصبہ کی عدم موجودگی میں ہونکاح کے باقی ہوں گے (۱)۔

۳۔ کا بیان اور ولایت میں ان کی ترتیب کا ذکر اصطلاح:
 ”نکاح“ کے تحت ”ولایت نکاح“ کے بیان میں ہے۔

حدود و عزیمات میں رشتہ کا اثر:

۲۳- رشتہ بسا اوقات سزا کو سخت کرنے کا سبب ہوتا ہے۔ مثلاً ذی
رحم خرم (محرم رشتہ دار) کا قتل اور سا اہلقات کو قتل کرنے کا
بھی سبب بنتا ہے۔ مثلاً باپ اپنے بیٹے کو قتل کرے۔ یا اس پر رما کی
نہت مجھے، تفصیل کے لئے دیکھیے، ص ۱۱۳: (تفصیل دیکھو)۔
تدبیر و تدبیر۔

اقارب کی آزادی:

۲۵- مذہب اربعہ کا اتفاق ہے کہ والدین (اگرچہ اوپر کے یعنی ماں باپ کے علاوہ، دادا، اماں، دادی اور مائی ہوں) اگر ان کی ولادت ان کی مالک ہو جائے تو وہ آزاد ہو جاتے ہیں، اسی طرح ولادت (اگرچہ بیچہ کی ہو) اگر والدین ان کے مالک ہو جائیں تو آزاد ہو جائے گی۔ اس میں مرد، عورت، مسلمان اور کافر سب برابر ہیں، اس لئے کہ یہ قرابت سے متعلق حکم ہے، لہذا اس میں سب برابر ہیں (۴)۔ والدین کو آزاد کرنا واجب ہے، اس پر ان کی دلیل پڑمان

رشتہ دہروں کی گوی اور ان کے حق میں فیصلہ:

۲۴۔ اصل کی کوئی فرع کے حق میں یا فرع کی کوئی اصل کے حق میں مقبول نہیں ہے، اس لئے کہ ان میں ہر ایک دوسرے کی طرف انطری طور پر مائل ہوتا ہے۔ نیز حدیث میں ہے: "لا طمعة بصعۃ مسی یوہیسی ما اراہما" (۲) (طمعہ میرا ایک ٹکڑا ہے، جو اس کو برا لگے۔ مجھ کو بھی برا لگے گا)۔

بقیہ (رشتہ داروں) کی کوئی مقبول ہے، البتہ مالکیہ نے بھائی کی کوئی کے مقبول ہونے کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ وہ عدالت (دیانت داری) میں ٹھاپاں ہو، اور جس کے لئے کوئی دوسرا مایہود

(۱) ابن ماجہ میں ۸۰، الترمذی و النبیہ میں ۵۰، الدریس میں ۶۹، ۷۹،
نیلو الکناج میں ۲۳۲، لکھنؤ میں ۲۰۳، طالب فونی میں ۶۴۵۔

(۲) سابقہ مراجعہ فیروز آباد کی طرف۔

(3) الإحصاءات/AN-3.

(۴) الفتوى الهندية ۸/۲، الخرشى ۱۲۱/۸، مفتى الحج ۹۹ ص ۵۰۰، شرح
الروض ۲۶۳ ص مطالب بولي ۱/۱ ص ۶۶.

() ابن عابدین ۱۲۳۳ھ الخوارک طروانی ۱۲/۳، مکتبۃ طالع ابرائی
۱۲۳۹ھ نجرنی علی الخطیب ۱۲۳۲ھ مطالع وای ۱۲۵۱/۵-۲۶۱

(۳) حدیث "فاطمۃ بضعة منی" پر بھی ما اُلوہیات کی روایت بخاری (ج ۲۰) میں ہے۔ ۳۲ طبع المستقرہ کے کی ہے۔

ارحام ۲۵

محرم نہ ہو مثلاً پتہ یا ماسوں کے بیٹے تو آزاد کی نہیں ہوگی۔
 ۱۔ ہم آزاد کی کا حکم بہنوں اور بیویوں کے ساتھ خاص ہے، ان کے علاوہ رشتہ دار، مثلاً بیویوں، بہنوں، چچاؤں، پھوپھیوں، ماسوں اور خالاکوں کی اولاد طہیت کی وجہ سے آزاد نہیں ہوں گے یہ مالکیہ کا مذہب ہے (۱)۔
 ۲۔ یہ حکم اصول فروع کے ساتھ خاص ہے، یہ ثانویہ کا مذہب ہے (۲)۔



باری ہے: ”وَاحْفَظْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلَّةِ مِنَ الرُّحْمَةِ“ (۱) اور ان کے سامنے محبت سے انکسار کے ساتھ جھکے رہنا۔ ان کو غلام رکھتے ہوئے ان کے سامنے بازو کا جھکاؤ نہیں ہو سکتا اور اولاد آزاد ہو جاتی ہے، اس پر اس کا استدلال اس آیت سے ہے: ”وَمَا يَسْعَى الزَّخْمُ أَنْ يَتَّحِدَ وَلَمَّا بَانَ كُلُّهُمْ فِي السَّمَاءِ وَلَقَدْ حِصَّ الْأَنْفَى الزَّخْمُ عَيْنًا“ (۲) اور حدائے رحمان کے لائق یہ کسی طرح نہیں کہ وہ بیٹا اختیار کرے جتنے جو کوئی بھی آمانوں اور زمین میں ہیں سب حدائے رحمان کے رو بہ عہد کی حیثیت سے حاضر ہوتے رہتے ہیں۔

میز فرماں باری ہے ”وَلَقَدْ حِصَّ الزَّخْمُ وَلَمَّا“ (۳) اور (یہ لوگ) کہتے ہیں کہ حدائے رحمان نے اولاد اختیار کر رکھی ہے۔ ان دونوں آیتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ طہیت اور عہدیت ایک ساتھ جمع نہیں ہو سکتے (۴)۔

اصول فروع (پہلے دو ذیلیہ و دوم اولاد) کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کی طہیت کے بعد آزاد کی کے بارے میں علماء کی تین آراء ہیں:

۱۔ وہ دی محرم محرم آزاد ہوتا ہے، یہ حنفیہ اور مالکیہ کا مذہب ہے، لہذا اگر کوئی اپنے دی محرم محرم کا مالک ہو جائے تو وہ آزاد ہو جاتا ہے، اس کی طہیت میں باقی نہیں رہے گا، ”وہ دی محرم محرم ایسا رشتہ دار ہے جس سے نکاح حرام ہو رہا۔“

۲۔ اگر محرم ہو بیس رشتہ دار نہ ہو، مثلاً اپنے بیٹے یا باپ کی بیوی کا مالک ہو جائے تو اس پر آزاد نہیں ہوگا، اسی طرح اگر رشتہ دار بیوہ ہیں

(۱) سورہ صافات ۲۳۔

(۲) سورہ صافات ۴۳۔

(۳) سورہ صافات ۸۸۔

(۴) شرح اربعہ ص ۳۶۔

(۵) الفتاویٰ ہندیہ ص ۸۰۔

(۱) الخرشنی ۱۲۱/۸۔

(۲) شرح اربعہ ص ۳۶، مفتی الحاج محمد سعید رحمہ اللہ ص ۵۰۰۔

اراداف کی وجہ سے ضمان:

۳- اگر کسی نے سواری کے لئے جانور خرید لیا اور مالک کی اجازت کے بغیر اپنے پیچھے، ہرے کو سوار کیا، اور اس سواری کے لئے جانور ملاک ہو گیا تو خفیہ کے نزدیک تاوان میں جانور کی آہنی قیمت، لگے گا۔ یہی تاوان کی بھی ایک رائے ہے، اور مالک کے اور ثانیہ کے یہاں تاوان میں پوری قیمت دے گا، اور یہی تاوان کے یہاں رائج ہے (۱)۔

اراداف

تعریف:

۱- رادف: "اردف" کا مصدر ہے، "اردفہ" کا معنی ہے: کسی کو اپنے پیچھے سوار کرنا، فقہاء کا استعمال اس معنی سے خارج نہیں (۱)۔

جمال حکم:

۲- مرد، مرد کو اور عورت عورت کو اپنے پیچھے سوار کر سکتا ہے، اگر اس کے نتیجے میں کوئی شرابی، شہوت انگیزی نہ ہو، یہ بکرہ رسول اللہ ﷺ سے افضل بن جائے گا، اپنے پیچھے سوار کیا (۲)۔

مرد اپنی بیوی کو اور بیوی اپنے شوہر کو اپنے پیچھے سوار کر سکتی ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ام المؤمنین حضرت صفیہ کو اپنے پیچھے سوار کیا (۳)۔ اگر شہوت کا مدیشت نہ ہو تو مرد، شہوت، ازخرم عورت کو اپنے پیچھے سوار کر سکتا ہے، البتہ مفیدہ کے سد باب فی خاطر ہر حرم شہوت سے بچنے کے لئے عورت کا، بھنی مرد کو، مرد کا، بھنی عورت کو اپنے پیچھے سوار کرنا ممنوع ہے۔



(۱) فتح القدیر ۷/۱۶۹ طبع دار صادر، تحت المجلد ۱/۸۳، ۸۴، طبع دار صادر
الاصناف ۱/۵۳ طبع دار الفکر، جامعہ الرسولى ۳/۳۸، ۳۹ طبع دار الفکر
بخاری مع فتح الباری ۱۰/۳۲۷، القریطی ۵/۲۳ طبع دار الکتب، اس
طبع بن ۲/۲۴ طبع اولہ اقلیوی ۳/۸۲، ابن ماجہ ۵/۵۳۸، ۵۳۹،
المجموع المروی ۳/۴۸، ۴۹

(۲) انکشاف بحار العرب: بارادوف۔
(۳) حدیث "ابن دافع الفضل" کی روایت بخاری اور مسلم نے کتاب الحج میں کی
ہے، انوکو والرحاں ص ۳۹۵۔
(۴) حدیث "ابن دافع صعبہ" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۵۶۹ طبع
مستقیم) کے کی ہے۔

ارسال

تعریف:

۱- ارسال لغت میں: ارسال کا مصدر ہے۔ کیا جاتا ہے: ارسال الشیء: اس نے کسی چیز کو چھوڑ دیا، اور آواز دیا، اور کیا جاتا ہے: ارسال الکلام: اس نے گفتگو بغیر کسی قید کے آزادی سے کی، اور ارسال الرسول: کسی کو خط دے کر بھیجا، ارسال علیہ شیعۃ: اس پر ندرت چیز کو مسلط کیا، اور قرآن کریم میں ہے: "اَلَمْ نَرَا اَنْزَلْنَا الشَّيَاطِیْنَ عَلٰی الْكَافِرِیْنَ تَوْرٰهُمْ اَزًا" (۱) کیا آپ کو معلوم نہیں کہ ہم نے شیاطین کو کفار پر چھوڑ رکھا ہے جو ان کو خوب اہم کرتے رہتے ہیں)۔

فقہاء کے یہاں لفظ "ارسال" کے متعدد استعمالات ہیں:

۱- حیل کرنا اور ڈسٹل دینا، مثلاً نماز میں دونوں ہاتھوں کو چھوڑ دینا، عمدہ کے سرے کو لٹکانا، بال کو چھوڑنا یعنی اس کو نہ باغہ حنا، جینا، مثلاً کسی کو ماں یا بیوی کوئی دینا، دے کر رہا کرنا، آ رہ کرنا، مثلاً انحراف کے قبضہ میں جو شکار ہے اس کو رہا کرنا۔ چھوڑنا، مثلاً پانی، آگ، اور جانور کو چھوڑنا۔ مسلط کرنا، مثلاً جانور یا تیر کو شکار پر ڈالنا۔

اسی طرح ارسال نسبت نہ کرے، مطلق نہ رکھنے کے معنی میں آتا ہے، اس کی مثال ابن قیم نے یہودی ہے: میں نے یہودی کے درمیان طلع ہو، تو قبول کرنا عورت کے ہاتھ میں ہے، خواہ بدل طلع مرسل ہو

یا مطلق، یا عورت یا اجنبی کی طرف منسوب ہو، خواہ یہ بہت بحیثیت ملک ہو یا بطور ضمان ہو، اور اگر طلع اجنبی اور شوم کے درمیان ہو، اور بدل طلع مرسل (یعنی معین لیکن بلا اضافت و نسبت) ہو تو قبول کرنا عورت کے ہاتھ میں ہے مثلاً عورت کہے: میرے ساتھ اس گھر کے بدل طلع کرلو، اور عورت اس گھر کے یہ کرنے پر قادر ہو تو گھر شوم کے یہ کرنے کی، ورنہ اگر زوج و مات الاثبات میں سے ہو تو اس کا مثل۔ لی، اور اگر مات التیم میں سے ہو تو قیمت دے کر چوری بحث: "طلع" میں ہے (۱)۔ "ور مطلق مثلاً یہودی کہے: کپڑے پر مجھ سے طلع کرلو، اور منسوب مثلاً عورت کہے: میرے گھر کے بدلے مجھ سے طلع کرلو (۲)۔

اصل میں ارسال کا استعمال "منصاعت مرسلہ" میں کرتے ہیں، اس لئے کہ منصاعت مرسلہ ایسی منصاعت ہے جس کو شریعت نے ہوں آ رہا، لکن ہوں اس کو معتبر بالغہ درجہ دیا ہو۔ حدیث میں ارسال کا ایک خاص استعمال ہے اور وہ یہ ہے۔

حدیث میں ارسال:

۲- جمہور محدثین کے نزدیک لفظ ارسال کا اطلاق یہ ہے کہ تابعی اپنے اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان واسطہ کو ترک کر دے، یعنی تابعی نہایت رسول اللہ ﷺ سے منوعیات کرے، خواہ تابعی بر ہو یا چھوٹا، مثلاً کہنے رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمایا ہو یا یہ آپ کی موجودگی میں یہ یا نہیں دے۔

بعض لوگوں نے خاص طور پر بڑے تابعی کے رلع کو ارسال کہا ہے، مگر تابعی وہ ہے جس نے صحابی کی یک جماعت کو دیکھا، ان کی (۱) البحر الرائق شرح کمر الدقائق للامام ابن حجر عسقلانی ص ۴۰۰ طبع دار المعرفۃ۔

(۲) حاشیہ صفحہ الحاشیہ علی البحر الرائق للامام محمد بن عمر بن عبد البر ص ۴۰۰

۱۔ ارسال

محکم میں بیٹھا ہوا تھا۔ عبداللہ بن عمرؓ اور سعید بن مسیبؓ وغیرہ۔
 اگر سلسلہ سادہ تابعی تک پہنچنے سے پہلے منقطع ہو جائے مثلاً ایسا
 رہی ہو جس کا اپنے سے پہلے کے روایت سے ثابت نہ ہو تو حاکم اور
 دیگر محدثین کے نزدیک یہ مرسل نہیں بلکہ منقطع کہلائے گی اور
 ساتھ ہونے والا رہی نہ ہو، اور اگر یہ ایک ہوں تو ”مقطعی“
 کہلائے گی، لیکن اہل بیت کے نزدیک یہ سب مرسل کہلائے گی، اور
 محدثین میں خطیب کی یہی رائے ہے، انہوں نے اس کو قطعی
 قرار دیا ہے (۱)۔ اور مسلم الثبوت میں ہے: ”اولیٰ یہ ہے کہ کہا جائے:
 مرسل وہ حدیث ہے جس کو معتبر راوی سند غیر متصل سے روایت
 کرے، تاکہ منقطع کو بھی شامل ہو جائے“ اور محدثین کے یہاں مرسل
 یہ ہے کہ تابعی کہے: رسول اللہ ﷺ نے اس طرح فرمایا، اور متصل
 جس کی سند سے وہ رہی ساتھ ہوں، منقطع جس کی سند سے ایک
 رہی ساتھ ہو، مصنف جس کو تابعی کے پتے کے راوی نے بغیر سند کے
 روایت کیا ہو، اور اہل اصول کے یہاں یہ سب مرسل میں داخل ہیں،
 کثر اصطلاحات و ناموں کا کوئی قاعدہ ظاہر نہیں ہوا۔

حدیث مرسل کی اقسام و حکم:

۳۔ قسم اول: مرسل صحابی، اس کا حکم یہ ہے کہ بالا جماع مقبول ہے،
 کیونکہ صحابہ کرام کی عدالت پر اجماع ہے (۲)۔
 قسم دوم: قرن ثانی و ثالث یعنی تابعین و تبع تابعین کا ارسال،
 اس کے حجت ہونے میں علماء کا اختلاف ہے، اس لئے کہ حنفی مالکیہ
 کے یہاں حجت ہے، حنابلہ کے یہاں مشہور ترین روایت یہی ہے،
 بشرطیکہ ارسال کرے والا معتبر ہو۔

(۱) جامعہ اردو کی علی المارکینی اردو پریس مصری ص ۳۳، ۳۴ طبع اجماعیہ۔
 (۲) المارکینی علی شرح المارکینی ص ۳۳، ۳۴، مؤلف شیخ الاسلام محمد بن
 عبد القیم معروف بہ ابن طلی، طبع مطبعہ اجماعیہ۔

نام ثانی اس کو صرف اس صورت میں حجت مانتے ہیں جب
 اس کی تائید کسی آیت، یا حدیث مشہور یا قیاس صحیح کی موافقت سے یا
 صحابی کے قول سے ہو، یا امت نے اس کو عمومی طور پر قبول کر لیا ہو، یا
 اس کے ارسال میں معتبر آدمی مشہور ہو، بشرطیکہ وہ انہوں کے
 شیخ الگ الگ ہوں، یا اس مرسل کا راوی سند سے متصل ہونا ثابت
 ہو، مثلاً ارسال کرنے والے کے علاوہ کسی اور نے اس کو حصلاً
 روایت کیا ہو، یا خود مرسل کرنے والے نے اس کو دوبارہ اسناد کے
 ساتھ روایت کیا ہو۔

۴۔ مری سند سے اتصال ثابت ہونے کی وجہ سے سعید بن مسیبؓ
 کی مرسل روایات مقبول ہیں، اس لئے کہ تائید کے بعد اس کی مرسل
 روایات مستند پائی گئی ہیں (یعنی متصل مرفوع ہیں) ورنہ اس سے
 احادیث اسوں نے حضرت عمر بن خطابؓ سے کی ہیں، مرسل حجت ہے یا
 نہیں، اس سلسلہ میں امام ثانی نے یہی لکھا ہے (۱)۔

امام احمد کی رائے کی وضاحت صاحب ”شرح روضۃ المناظر“ کی
 نقل سے ہوتی ہے، جس کا حاصل یہ ہے: امام احمد سے دونوں
 روایتیں ہیں، مشہور ترین روایت یہ ہے کہ مرسل حجت ہے (۲)۔
 قسم سوم: قرن ثانی کے بعد کسی عامل آدمی کا ارسال، اس طرح
 کی مرسل روایات جو اس سلسلے کے روایت حجت ہیں، اس سے کہ
 عامل آدمی کا ارسال ہوا، اور اس میں مقبول ہے، کیونکہ قرن ثانی کے
 مرسل کے مقبول ہونے کی علت یعنی مدت، مضبوطی، مقررہ من کو
 شامل ہے (۳)۔

(۱) شرح المارکینی ص ۳۳، مؤلف عزالدین عبد اللطیف بن عبد العزیز بن الملک،
 طبع مطبعہ اجماعیہ۔
 (۲) زبد المناظر فی شرح روضۃ المناظر ص ۳۳، مؤلف
 عبد القادر بن بدر بن سنبل، طبع مطبعہ انتقادیہ۔
 (۳) کشف الاستر ص ۳۷۔

ارسال ۴

ترم علیہ السلام تک پہنچاتے تھے (۱)۔

ب۔ رسول اللہ ﷺ کی نماز کے طریقہ کے بارے میں واکل بن حجر کی روایت میں ہے: "انہ وضع یدہ الیمنی علی کعبہ الیسوی والوصع والمساعد" (۲) (حضور ﷺ نے پناہ دینا ہاتھ اپنی بائیں متعلیٰ، گئے اور کھائی پر رکھا)۔

ج۔ حضرت عبداللہ بن مسعود سے اس کا قول مروی ہے: "مروی الیمنی یمنیہ واما واصع یدی الیسوی الیمنی فاحمد یدی الیمنی فوضعها علی الیسوی" (۳) (نبی کریم ﷺ کا میرے پاس سے گزر ہوا، میں آپ بائیں ہاتھ کو اپنے ہاتھ پر رکھے ہوئے تھا، آپ ﷺ نے میرے ہاتھ کو پکڑ کر بائیں ہاتھ پر رکھا)۔

۱۔ ہم ہر شخص نماز میں ہاتھ کو چھوڑنا مستحب اور باندھنا مکروہ ہے اور نفل مار میں جاز ہے، ایک قول یہ ہے کہ نفل میں علی الاطلاق جاز ہے، ۲۔ قول یہ ہے کہ اگر نماز لمبی ہو، یہ "المدونہ" میں مام مالک سے ابن قاسم کی روایت ہے، شیخ فیصل اور ابن کے "متن" کے شرح مثلاً: "وہ اور سو فی کی یہی رائے ہے، اور فرض میں گراہت کی علت یہ بتانی گئی کہ ہاتھ باندھنے میں ہاتھوں پر سہارا لینا ہے، جو ٹیک گانے کے مشابہ ہے، ۳۔ رائے یہ ہے کہ: "اعتقاد (سہارا لینے) کے لئے نہیں بلکہ سنت کی ادائیگی کے لئے ہو تو مکروہ نہیں، پھر کہا: یہی تعلیل قائل اعتبار ہے، اس بنیاء پر نفل میں علی الاطلاق جاز ہے

(۱) صحیح البخاری ۱/۲۹۹، مؤلف امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری، مباحث کردہ دارالحدیث البیروتیہ۔

(۲) مسلم ۱/۱۰۵، مؤلف امام ابو الحسین مسلم بن حجاج قشیری نیشاپوری، طبع دار الحدیث، الکتب المرابطہ، طبعی طبعی، طبع ۱۴۰۷ھ، طبع ۲۰۰۸ء، مؤلف شیخ محمد بن علی شکاری طبع مصطفیٰ طبعی۔

(۳) سنن ابن ماجہ ۱/۲۶۶، مؤلف حافظ ابو عبد اللہ محمد بن یزید قرطبی، طبع بیروت، طبعی طبعی، طبع ۱۴۰۷ھ، طبع ۲۰۰۸ء، مؤلف شیخ محمد بن علی شکاری طبع مصطفیٰ طبعی۔

قسم چہارم: ایک طریق و سند سے مرسل اور دوسری طریق و سند سے متصل ہو، یہ اکثر کے یہاں مقبول ہے، اس لئے کہ ارسال کرنے والا راوی کے حال سے سکت (خاموش) ہے، اور اسناد ذکر کرنے والا باقی (بیان کرنے والا) ہے، اور سکت و باقی میں تعارض نہیں جیسا کہ حدیث "لا نکاح الا بولی" جس کو اسرائیل بن یونس نے مسنداً اور شعبہ نے مرسل روایت کیا ہے۔ بعض علماء نے کہا ہے: اس طرح کی مرسل روایات مقبول نہیں، اس لئے کہ راوی کا مروی عندہ کے ذکر سے خاموش ہونا اس پر ترجیح دے کے درجہ میں ہے، اور دوسرے کی اسناد تعدیل کے درجہ میں ہے، اور جب جرح و تعدیل جمع ہوں تو جرح پر عمل ہوتا ہے (۱)۔

اول: ارسال یعنی رخاء

نماز میں ہاتھوں کے رکھنے کی کیفیت:

۴۔ اس مسئلہ میں علماء کے چار قول ہیں:

اول: نمازی اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر رکھے، یہ جمہور علماء (حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی) کے یہاں مختار ہے۔

دو: امام مالک سے مطرف اور ابن بادشون سے یہی روایت آیا ہے، ورنہ انہوں نے کہا کہ یہ سنت ہے (۲)۔ اور ابن کا استدلال یہ ہے:

الف۔ حضرت سہل بن سعد کی روایت میں ہے کہ انہوں نے کہا: لوگوں کو یہ حکم دیا جاتا تھا کہ نماز میں ہر کوی اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر رکھے، ابو حازم نے کہا کہ میں تو یہی سمجھتا ہوں کہ سہل اس بات کو نبی

(۱) شرح المنار ص ۴۳۔

(۲) بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع ۴/۵۳۲، مؤلف علاء الدین ابو بکر بن مسعود کاسانی، طبع ۱۴۰۷ھ، طبعی طبعی، طبع ۱۴۰۷ھ، مؤلف علامہ حلیب شرنوبی، دار الفکر بیروت، کتاب اختصار عن متن طبع ۱۴۰۳ھ، مؤلف علامہ مسعود بن یونس بن ادریس، بیروتی، مباحث کردہ مکتبۃ العصر للحدیث والایض۔

ارسال ۵

یونکہ غسل میں بڑھ دیرت غنا و سہارا لیا جاتا ہے۔

سوم: فرض غسل میں ہاتھ بائیں ہاتھ مباح ہے، شہب اور ابن مافع کے سننے کے مطابق امام مالک کا یہی قول ہے۔

خطاب نے ابن فرحون کے حوالہ سے لکھا ہے: راویوں ماتوں کو اٹھانے کے بعد اس کو چھوڑنا تو سند نے کہا ہے: اس سلسلہ میں مجھے کوئی تصریح نہیں ملی، ورنہ یہ ایک مسئلہ یہ ہے کہ عجمیہ کی حالت میں دونوں کو چھوڑے، تاکہ حرکت کے ساتھ ہو، مناسب یہ ہے کہ دونوں کو آہستہ سے چھوڑے (۱)۔

ثانی: سے جو بات منقول ہے اس سے مالک کے قول کی تائید ہوتی ہے، یونکہ شریعت میں ہے ”تمہارے دونوں ہاتھوں کو بائیں سے چھوڑ کر دے، اور ان سے نہ کیسے کوئی حرکت نہیں“ (۲)۔

چہرہ: وہ (یعنی فرض غسل) میں بائیں سے کی ممانعت، اس کو بائیں سے غسل کیا ہے، اور ابن عرفہ نے اس کی اجازت کی ہے، لیکن مسند کی ہے کہ یہ سے ثانی ہے (۳)۔

عمامہ کے سرے کو چھوڑنا اور اس کو ٹھوڑی کے نیچے سے لپیٹنا:

۵- خطاب نے ابن الحاج کی کتاب ”المسائل“ کے حوالہ سے لکھا ہے: عمامہ سرے کو ٹھوڑی کے نیچے سے لپیٹنے بغیر بدعت و مکروہ ہے، اگر ان دونوں کو بچالائے تو اہل ہے، اور اگر ان میں سے ایک کو

(۱) سوہرہ جلیل ۵۳۷، مؤلف ابو عبد اللہ محمد بن محمد بن عبد الرحمن مغربی، معروضہ خطاب، مکتبہ الخواجہ لیبیا۔

(۲) لا تاعل علی کل اقلعہ ای فواج ۱۳۱۔

(۳) المدلول ۲۵۹، المدونہ ۷۲، البدیع ۱۳۷، المغنی شرح لموطا ۳۸، المرقاۃ ۳۱۳۔

بچالائے تو اس کی وجہ سے مکروہ سے نکل جائے گا، اور عبد الحق شیبلی سے ان کا یہ قول منقول ہے: عمامہ بائیں ہاتھ کے بعد سنت یہ ہے کہ اس کے سرے کو نکالے، اور اس کو ٹھوڑی کے نیچے سے پینے کر نہ سر نکالے اور نہ ہی لپیٹے تو علماء کے یہ ایک مکروہ ہے۔

امام نووی سے اس کا یہ قول مروی ہے: عمامہ کے سرے کو نکالنے یا نہ نکالنے میں کوئی کراہت نہیں، لیکن شیخ کامل قدس بن ابی شریف نے ان کی طرفت کرتے ہوئے کہا ہے: ظاہر اس کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مباح ہے، جس کے دونوں سرے برابر ہوں، انہوں نے کہا: حالانکہ ایسا نہیں، بلکہ نکالنا مستحب ہے، اور اس کا ترک خلاف اولیٰ ہے۔

خفیہ کے یہاں تصریح ہے کہ عمامہ کے سرے کو دونوں کندھوں کے درمیان پشت کے وسط تک نکالنا مندوب ہے۔

ایک قول یہ ہے کہ پٹھنے کی جگہ تک اور ایک دوسرے قول یہ ہے: ایک بائیں (۱)۔

مقابلہ کے یہاں بغیر کسی اختلاف کے ٹھوڑی کے نیچے سے پینے ہو عمامہ، تحب، ہر مہاء (بغیر لپینا ہو) مکروہ ہے، صاحب ”المنہج“ نے کہا: اچھا ہے کہ عمامہ کے سرے کو پشت پر لکائے اگرچہ یک بائیں ہو، یہی امام احمد کی تصریح ہے۔

خادمی نے طبرانی کی معجم میں کے حوالہ سے سند حسن کے ساتھ نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی کو نبی بھیجا، اور ان کے سر پر ایک کالا عمامہ باندھا، اور اس کو ان کی پشت پر بٹایا، یہ راوی نے کہا: ان کے بائیں کندھے پر بٹایا، راوی کو شک ہے، اور یہ بات راوی نے مؤثر الذکر کو یقین کے ساتھ بیان کیا ہے (۲)۔

(۱) ابن ماجہ ۵۸۱/۵، وادب الشریعہ ۵۳۶/۳۔

(۲) معجم جلیل ۵۳۱۔

دوم: ارسال بمعنی پیغامبر بھیجنا

نکاح میں پیغامبر رسالتی:

۶- ابی احمد فقہ وفاق ہے کہ نکاح میں پیغامبر بھیجنا درست ہے، اور یہ کہ اس کے آثار مرتب ہوں گے، مذہب میں کچھ برتفریحات و تزیینات ہیں، مثلاً حلیہ و رے ہے کہ انہی نے عورت کے پاس پیغامبر بھیجے، یہ عورت کو خط لکھا، اور اس میں کہا: میں نے تم سے نکاح کر لیا، اور عورت نے وہ کو ہوں و موجودی میں قبول کر لیا، وہاں نے پیغامبر کی شکوہ خط پر جسے کی تھی، زنی تو یہ جابر ہے اس لئے کہ معویہ اشہر سے مجس یک ہے کیونکہ پیغامبر کا حکام پیغام بھیجنے، لے کا حکام ہوتا ہے کیونکہ وہ اس کی مہارت نقل کرتا ہے، اور اس طرح خط پیغامبر کے درجہ میں ہے، لہذا پیغامبر کی بات سننا یا خط پڑھنے کی آواز سننا معنوی اعتبار سے سمیٹنے، لے کی بات، لے لکھنے، لے کے حکام کو سننا ہے، اور اگر کو ہوں۔ پیغامبر کی بات یا خط کو نہیں سنا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں، امام ابو یوسف فرماتے ہیں: اگر عورت کہنے میں سے نہ نکاح کر دے تو جابر ہے اگرچہ وہ پیغامبر کی بات یا خط نہ سیک، اس جہاں پر عورت کا کہنا میں نے اپنا نکاح کر دیا، امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک عقد کا ایک حصہ ہے، اور کوہی عقد کے، منوں حسوں (یہاں قبول) میں شرط ہے، اس لئے کہ منوں حسوں کے جمع ہوئے پر عقد پڑ جاتا ہے، اور جب کو ہوں نے پیغامبر کی بات یا خط نہیں سنا، تو عقد پر کوہی و لایہ نہیں پایا، ثبات شہر کا قول امام ابو یوسف کے نزدیک عقد ہے جب کہ منوں و موجود ہوں (۱)۔ اس مسئلہ میں شافعیہ مالکیہ اور حنابلہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے ساتھ ہیں (۲)۔

(۱) تاریخ المسانح ۳۵۳ھ تاریخ کردہ رکیا علی یوسف۔

(۲) امام ۳۵۳ھ مؤلف امام ابو عبد اللہ محمد بن ابی یوسف شافعی، کتاب العقب، باب ۵، مدوۃ الکبریٰ ۳۳۳ھ، مؤلف امام دار الجرح امام مالک بن انس مدوۃ منوں توفی، مطبعہ المصالحیہ، کتاب المسانح ۵۰۷ھ۔

مخطوبہ کو دیکھنے کے لئے بھیجنا:

۷- مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی رائے ہے کہ اگر مرد مخطوبہ (و عورت جس کو پیغام دیا جائے) کو بآسانی نہ دیکھ سکے، تو کسی معتبر عورت کو بھیجے تاکہ وہ اس کے لئے مخطوبہ کو دیکھے، اور اگر اس کے سامنے اس کا حال بیان کر دے، ان کا استدلال حضور ﷺ کے عمل سے ہے، وہ بیت میں ہے کہ حضور ﷺ نے ام سلیم کو ایک عورت کے پاس بھیجتے ہوئے فرمایا: ”انظري عرفتوبها وشمي معاظمتها“ (۱) (اس کی دونوں کوچوں کو دیکھو اور اس کے گلے کو سونگھو)۔ حاکم نے اس کی روایت کو صحیح کہا ہے، اور اس مسئلہ سے مطلق حاشیہ نہایت المحتاج میں شبراہی کا یہ قول نقل کیا گیا ہے: اگر اس کے لئے ممکن ہو کہ کسی عورت کو بھیجے جو اس کو دیکھے اور اس کے سامنے بیان کر دے، تو اس کے بعد اس کے لئے ثواب عین جائز نہیں ہے، اور اس میں توقف یا جاستا ہے، اس لئے کہ خبر مشاہدہ کی طرح میں ہوتی ہے، کیونکہ کبھی ثواب کیسے۔ مشاہدہ کے، اور ان میں تپہ کو محسوس کرتا ہے جو الفاظ کی گرفت میں نہیں آتی (۲)۔

طلاق کہا: ۱۱:

۸- باتفاق علماء اشراف، اپنی بیوی کو خط بھیجے جس میں تحریر ہو: تم کو طلاق ہے، تو اس کا حکم یہ ہے کہ اس کو فی الحال طلاق ہو جائے گی، خواہ عورت کے پاس خط پہنچے یا نہ پہنچے، اور اس کی عدت کا اعتبار لکھنے کے وقت سے ہوگا۔

اگر خط میں یہ لکھے: ”جب تم کو میرا خط پہنچے تو تم کو طلاق“۔ اور خط اس کے پاس پہنچا، تو اس کی طلاق خط پہنچنے کی تاریخ سے ہوگی، اس

(۱) نیل و طائر اللہ کا فی ۱۲۵ھ۔

(۲) حاشیہ شبراہی علی نہایت المحتاج ۳۵۳ھ، طبع معنی تالیس۔

ارسال ۹

لئے کہ حلق کے واقع ہونے کی شرط عورت کے پاس خط پہنچتا ہے (۱)۔

۱۔ تصرفات میں پیغام رسانی:

موضوع: اے معاملات میں پیغام رسانی:

۹۔ باتفاق مقبلاً، اگر کوئی شخص کسی کے پاس پیغام یا خط بھیجے جس میں اس سے مطالبہ ہو کہ کوئی چیز اس کے ماتحت فرست دے، اور اسے ارسال ایہ نے اس مجلس میں اس کو قبول کر یا جس میں خط پڑھا یا یا پیغامبر کی بات نہ تو فریقین کے درمیان بے مکمل ہوئی، اس لئے کہ پیغامبر سفیر اور پیغام بھیجنے والے کی بات کو بیان کرے والا اور اس کی بات ارسال ایہ تک پہنچانے والا ہوتا ہے، تو گویا کہ پیغام بھیجنے والا بذات خود حاضر ہے، ورنہ بیعت کے لحاظ نہ اس کا ایجاب یا نہ دوسرے نے مجلس میں قبول کر لیا۔

عقد بیعت میں جاری ہونے والا یہ حکم عقد اجارہ و مکاتبت میں بھی جاری ہوگا (۲)۔ لہذا مالکیہ نے خرید کے لئے بھیجنے کے حکم میں پیغامبر کے لحاظ کے اعتبار سے تفریق کی ہے، اگر وہ پیغامبر نہ ہو تو اپنی طرف منسوب کرے تو قیمت کا مطالبہ اس سے ہوگا، لیکن اگر بھیجنے والا اقرار کر لے کہ اسی نے اس کو بھیجا تھا تو بیچنے والے کے لئے ترغیب رہے گا، جس کے پیچھے چاہے لگ جائے، اس اثر سے بھیجے والا قسم کھائے کہ اس سے قیمت پیغامبر کو ہے، کی ہے تو وہ نہی ہو جائیگا، اور بیچنے والا پیغامبر کے پیچھے گئے گا، اور اگر پیغامبر نے خرید کو بھیجے، لے کی طرف سے منسوب کیا تو وہ اس سے قیمت کا مطالبہ

(۱) مجلس مع شرح الکبیر ۸/۳۱۳، مؤلف امام شافعی رحمہ اللہ، دارالکتب العربیہ بیروت، فتح القدیر ۳/۳۳، البدائع ۳/۱۸۵۰، البحر ۳/۹۳، مواہب الجلیل ۳/۹۲، مجمع والکلیل ۳/۹۸۔

(۲) کشف القناع ۲/۳۸، جامعہ البحر علی شرح شیخ المصنف ۱/۶۹۲، اشرح الکبیر وجامعہ الرسول ۳/۸۲، مؤلف ابو البرکات سیدی احمد دہلوی طبع عتیق مکتبۃ مدفع الصنائع ۱/۲۹۹۔

نہیں ہوگا، بلکہ بھیجے والے سے قیمت کا مطالبہ ہوگا (۳)۔

۱۔ اور اس نے اپنی "شرح نبیر" میں لکھا ہے کہ اگر پیغامبر کہے: "میں آئی نے مجھے بھیجا ہے کہ آپ اس کو کلاں چیز سو میں بیچ دیں، اس لئے بھیجا ہے کہ آپ سے ملاں چیز مثلاً سو میں خرید لے، اور یہاں وہ راضی ہو جائے تو پیغامبر سے قیمت کا مطالبہ نہیں ہوگا، اور اگر وہ ملاں شخص اس کو بھیجے سے انکار کرے تو قیمت پیغامبر کے وہ ہے، اور اگر پیغامبر نے یوں کہا: ملاں نے مجھے بھیجا ہے کہ میں آپ سے اس کے لئے خریدوں، تو قیمت کا مطالبہ پیغامبر سے ہوگا، اس سے کہ پہلی حالت میں اس نے خریداری کو نہ کی طرف منسوب یا تھا، ورنہ مؤثر الذہن حالت میں یہ خریداری کو اپنی طرف منسوب یا ہے (۴)۔

اسی طرح خبیہ کا اتفاق ہے کہ جس کو خریدنے کے سے بھیج دے ہو "خیار" کو باطل کرنے کا مالک نہیں، اور اس کا لینا بھیجنے والے کا لینا نہیں ہوگا، اور بھیجنے والے نے اس میں، یکہ تو اس کے سے "خیار" ثابت ہوگا (۵)۔ اس پر امام شافعی سے "المسقط" میں یہ تہرہ دیا ہے: قاصد کے لئے، اور اس کے قبضہ کرنے سے بھیجنے والے کے وہ سامان لازم نہیں ہوتا، اس لئے کہ مقصد یہ ہے کہ عقد کرنے والا معتق و ملای (معاہدہ کے سامان) کے صاف کو جانے، تاکہ اس کی رضا مکمل ہو، قاصد کے لئے، اس سے یہ حاصل نہیں ہے، اس میں زیادہ سے زیادہ یہ بات ہے کہ قاصد کا قبضہ کرنا خود بھیجنے والے کے قبضہ کرنے کی طرح ہے، اور اگر بھیجنے والا دیکھے سے پہلے خود قبضہ کرتا تو اس سے اس کو خیار حاصل ہوتا، لہذا اگر قاصد بھیجے، اور اس نے اس کے

(۱) جامعہ الرسول علی شرح الکبیر ۳/۸۲، مؤلف علامہ شمس الدین شیخ محمد عروہ الرسول طبع عتیق مکتبۃ المدینہ۔

(۲) اشرح الکبیر للذہبی ۳/۳۸۲۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳/۶۵، تالیف علامہ شیخ امام جماعت مدظلہ العالی، مکتبۃ الاسلامیہ ترکی۔

سے قبضہ کیا تو یہی حکم ہوگا (۱)۔

بھیجی گئی چیز کی ملکیت:

۱۰۔ اگر قاصد ہے کہ بھیجی گئی چیز بھیجے، والے کی ملکیت میں باقی رہتی ہے، تا آنکہ جس کے لئے اس کو بھیجا گیا ہے وہ اس پر قبضہ کر لے، لہذا جب تک اس نے قبضہ نہیں کیا سمجھئے، والے کی ملکیت میں باقی ہے، اور چونکہ اس نے اس چیز کو ایک شخص کے لئے عین کر دیا ہے اس سے کسی دوسرے کے لئے اس کو ایسا ہی طرح حار نہیں ہے (۲)۔

بھیجنے کی صورت میں ضمان:

۱۱۔ دروپر نے لکھا ہے: اگر کوئی دھوی کرے کہ اس کو زیہ کی طرف سے بکر سے زیورات عاریطہ لینے کے لئے بھیجا گیا ہے، چنانچہ بکر نے اس کو مطلوب زیورات دے دیے، پھر قاصد یہ دھوی کرے کہ زیورات اس کے ہاتھ سے ضائع ہو گئے تو زیہ (بھیجنے والا) اس کا ضمان ہوگا۔ اگر وہ اس کے بھیجنے کی تصدیق کرے، اگر نہ اس کی تصدیق نہ کرے تو اس سے نہ بھیجنے کی قسم لی جائے گی اور وہ بری ہو جائے گا، پھر قاصد سے قسم لی جائے گی کہ بلاشبہ اس نے مجھے بھیجا تھا، اور یہ زیورات میری طرف سے کسی لاپرواہی کے بغیر ضائع ہو گئے، اس کے بعد وہ بھی بری ہو جائے گا، اور زیورات بالاعوش ضائع ہو گئے۔

میلن رائج یہ ہے کہ قاصد ضمان ہوگا، قسم کھائے بری نہ ہوگا، الا یہ کہ اس کے بھیجے جانے کا ثبوت موجود ہو تو ضمان بھیجنے والے پر ہوگا (۳)۔

(۱) المصنوع ۳/۳۲، مؤلف حسن الدین سرمن، دار المعرفۃ للطباعة والنشر

بیروت۔

(۲) الفتاویٰ الہکری المصنوع ۳/۳۲۔

(۳) حاشیہ المدخل ۳/۳۱۔

اس کا منی خاں نے اپنے فتویٰ میں کہا: ایک شخص نے کپڑے والے کے پاس قاصد بھیجا کہ ملاں ملاں پٹہ تٹی تٹی قیمت کا میرے پاس بھیج دو، پٹہ والے نے اس کے قاصد پر کسی اور کے ساتھ کپڑے بھیج دیا، اور پٹہ آرڈر دینے والے کے پاس پہنچنے سے پہلے ضائع ہو گیا، اور سب اس سے اتفاق و ترار کریں تو قاصد پر کچھ ضمان نہیں، اور اگر کپڑے فروش نے آرڈر دینے والے کے قاصد کے ساتھ کپڑے بھیجے تو ضمان آرڈر دینے والے پر ہوگا اس لئے کہ اس کے قاصد نے موں بند کے ساتھ کپڑے پر قبضہ کر لیا، اگر نہ اس کے ساتھ کپڑے والے کا قاصد ہو اور کپڑے آرڈر دینے والے کے پاس پہنچے یا تو وہ ضمان ہوگا (۱)۔

خطیب نے کہا ہے: اگر کسی نے دوسرے کے پاس قاصد بھیج دیا، میرے پاس قرض کے طور پر اس دینام بھیج دو، دوسرے نے کہا: خلیفہ ہے، اس کے قاصد کے ساتھ بھیج، ایسے تو قرض منکانے والا اس کا ضمان ہوگا، جب کہ موثر کرے کہ اس کے قاصد نے دینام کو قبضہ میں لے لیا تھا۔

اگر کسی کو بھیجا کہ اس کے لئے ہر روز ملہ قرض لے لو، اور ایک شخص سے اس کو قرض دیا، اور وہ اس قاصد کے ہاتھ میں ضائع ہو گئے، تو اگر قاصد نے یہ بات قائلہاں سمجھی، لے کر قرض دے، تو یہ قرض بھیجے، والے کے لئے ہوگا، اگر اس پر ضمان ہے، اگر نہ قاصد نے یوں بات قائلہاں سمجھی، والے کے لئے مجھے قرض دے دو، اس نے قرض دے دیا، اور مال قاصد کے ہاتھ سے ضائع ہو گیا تو قاصد پر ضمان واجب ہے۔ مسئلہ کا حاصل یہ ہے کہ قرض دینے کا کیل بنانا جائز ہے، قرض لینے کا کیل بنانا جائز نہیں، اور حکم کرنے والے کے

(۱) عبارت اسی طرح ہے اور تاویل اور قیمت کا ضمان ہے، دیکھئے الفتاویٰ الخانبہ مع الفتاویٰ الہندیہ ۱/۳۳۔

۱۱۔ ارسال

سے قرض لینے کا چھم بھیجا جا رہا ہے، اگر قرض لینے کے ہیکل نے بات چھم کے طور پر کئی قرض حکم کرنے والے کے لئے ہوگا، اور اگر بات وکالت کے طور پر کئی یعنی تنگو پنی طرف منسوب کی جائے تو قرض لینے والا ہوگا، اور جو درہم قرض لینے میں اس کے لئے ہوں گے، وہ اس کو حق ہے۔ اور درہم اپنے موکل کو نہ دے (۱)۔

حاصل مسئلہ یہ ہے کہ قاصد اگر صاحب مال کا قاصد ہو تو اس قاصد کے یہ وار کے وکالت (امانت وار) کہی ہو جائے گا اگرچہ قاصد اس کے پاس پہنچنے سے پہلے مر جائے، اور یہ بات لوٹ کر صاحب مال اور قاصد کے درمیان آئے گی، اور اگر قاصد پہنچنے سے قبل مر جائے تو صاحب اس کے ترکہ میں ہوگا، اور اگر اس کے پاس پہنچ کر مرے تو اس بات پر معمول کرتے ہوئے کہ اس نے مال صاحب مال کو پہنچا دیا اس سے رجوع نہیں کیا جائے گا (اور مطلوبہ مال اس کے ترکہ سے نہیں لیا جائے گا)۔

اگر قاصد امانت وار کا قاصد ہو تو جب تک بینہ یا قرار کے رمیہ ثابت نہ ہو جائے کہ وہ صاحب مال کے پاس پہنچ گیا، امانت وار نہ ہوگا، اور اگر قاصد پہنچنے سے پہلے مر جائے تو (امانت وار) قاصد کے ترکہ میں سے دیو ہو مال واپس لے گا، اور اگر پہنچنے کے بعد مرے تو اس سے واپس نہیں لے گا، اور یہ (۱) کا منہاں ہوگا (۲)۔

مالکئہ میں سے قاضی عبد الوہاب نے کہا ہے: وکیل، مودع (امانت وار) اور قاصد، موکل، مودع (امانت وار) اور سمیعین (۱)۔ اور سمیعین (۱) یہ سب چائیں میں امانت وار ہیں، لہذا اگر یہ نہیں کہ ان میں جو کچھ امانت اس کو مالکان کے سپرد کر دیا ہے تو ان کی بات معتول ہوگی، اس لئے کہ ربوب موال سے ان کو اس معاملہ میں معتد امانت وار سمجھا ہے،

بعد ازیں میں ان کی بات مقبول ہوئی (۱)۔

جیسا کہ آری نے امرے کے پاس قاصد بھیجا، اور نہ میرے پاس اس درہم قرض کے طور پر بھیج دیا، اس نے کہا: ٹھیک ہے، اور حکم دینے والے کے قاصد کے ساتھ درہم بھیج دینے تو حکم دینے والا اس کا ضامن ہے سبب کہ وہ قرار دے گا کہ اس کے قاصد نے درہم پر قبضہ کیا ہے۔ اور اگر اس نے کسی امرے کے ساتھ درہم بھیج دیا تو جب تک حکم دینے والے کے پاس پہنچ نہ جائے وہ ضامن نہیں ہوگا، کسی طرح اگر کسی کا امرے کے قرض ہے تو قرض ہے، اور قرض خواہ نے قاصد بھیجا کہ میرا قرض تمہارے ہمد ہے صحیح (۱)، اگر قرض حکم دینے والے کے قاصد کے ساتھ بھیج دیا تو وہ اس حکم دینے والے کا مال ہوگا، لیکن اگر ایک شخص نے امرے کے پاس قاصد کے ساتھ خط بھیج دیا تو اس کا اتنی قیمت میں میرے پاس بھیج دیا، چنانچہ اس نے اس پر عمل کرتے ہوئے خط لائے، والے کے ساتھ کچھ بھیج دیا، تو یہ حکم دینے والے کا مال میں ہوگا، تا آنکہ اس کے پاس پہنچ جائے، اس مسئلہ میں قاصد محض خط لے جانے کا قاصد ہے (۲)۔

ارمودع (دل کے فتح کے ساتھ: ویت رکھنے والا)، ویت کو مودع (بکسر دل: صاحب و ویت) کی اجازت سے بھیج دے تو یہ بھیجنا درست ہے، اور اگر اس کی اجازت کے بغیر بھیج دے اور وہ قاصد کے ہاتھ ملاک یا ضائع ہوگئی تو اس کا ضمان اس (مودع) کے ذمہ ہے، صرف ایک حالت اس سے مستثنیٰ ہے وہ یہ کہ اگر مودع کو راستہ میں لمبی مدت مثلاً ایک سال کا قیام پیش آجائے تو حق یہ ہے کہ اس کے لئے بیعت کو دودھ کے ساتھ بھیجنا جائز ہے، اگرچہ اس کو اس کی اجازت نہ ہو، اور اگر مودع ملاک ہو جائے یا چور لے لے تو اس

(۱) مواہب الجلیل ۵/۲۱۰۔

(۲) الفتاویٰ المکیہ مع البدیع ۶/۳۔

۱۔ الفتاویٰ المکیہ ۲۰۶/۳۔

۲۔ الفتاویٰ المکیہ ۲۷۲/۳۔

ارسال ۱۱

کے ذمہ ضامن نہیں، بلکہ اس حالت میں سودا کے ذمہ واجب ہے کہ وہ بیعت بھیج دے، اگر وہ اس کو رک لے گا تو ضامن ہوگا، اور اگر اس کو رکستہ میں مختصر مشا چند یا م کا قیام رہا ہو اس پر وہ بیعت کو اپنے ساتھ باقی رکھنا واجب ہے، اگر اس کی اجازت کے بغیر بھیج دے اور وہ بیعت ملاک ہو جائے تو ضامن ہوگا، اور اگر درخشاں قیام اور چٹکا ہو مشا، وہ سودا ہو تو اس کو بھیجنے اور باقی رکھنے کا اختیار ہے، اگر اس کو بھیج دے اور تلف ہو جائے یا رک لے تو اس پر ضامن نہیں (۱)۔

صاحب مال کے بھی کے بارے میں بھی یہی حکم ہے کہ اگر وہ مال کو ورثہ کے پاس بھیج دے یا ورثہ کی اجازت کے بغیر نہ میں ساتھ لے کر چلا جائے اور وہ تلف یا ضائع ہو جائے تو ضامن ہوگا (۲)۔ اسی طرح اگر قاضی مال کو مستحق غلو و وارث ہو یا غیر وارث، کے پاس بد اجازت بھیج دے اور وہ ضائع یا تلف ہو جائے تو اس پر ضامن ہے، یہ من تمام کے رد یک ہے، منع کا اکتاف ہے کہ من کے رد یک قاضی پر ضامن نہیں، من قدرے امام احمد کا قول غل یا ہے کہ اگر کسی کے دوسرے کے ساتھ کچھ درہم ہوں، مالک کے اس کے پاس قاصد بھیجا تاکہ ان پر قبضہ کرے، اور اس نے قاصد کے ساتھ یک دینار روئے کر دیا، اور وہ قاصد کے ہاتھ سے ضائع ہو گیا تو یہ بھیجنے والے کا مال ہوگا، کیونکہ مالک نے اس کو بیع صرف (نقد) کی باقی تہی (تہی) کا حکم نہیں دیا تھا، بھیجنے والے کے ساتھ اس کا ضمان اس سے واجب ہے کہ اس نے قاصد کو مال نہیں دیا جس کا مالک نے حکم دیا تھا، کیونکہ اس نے قاصد کو اس بیع کے قبضہ کا حکم دیا تھا جو اس کے لئے دوسرے کے ذمہ میں ہے اور وہ درہم تھے، اس نے قاصد کو درہم نہیں دئے، بلکہ اس کو دس درہم کے بدلہ ایک دینار یا اور بیع

صرف ہے، جس میں صاحب قرض کی رضا مندی اور اجازت کی ضرورت ہے، اور اس نے اجازت نہیں دی، لہذا قاصد یہ دینار صاحب میں کو "اثر نے" اور اس کے ساتھ بیع صرف کرنے کے لئے دینار بھیجنے والے کی طرف سے وکیل بن گیا، اور جب اس کے وکیل کے ہاتھ سے وہ دینار تلف ہو تو ان کے ضامن سے ہوگا ہاں اگر قاصد (جس سے مطالبہ ہو رہا ہے) یہ بتائے کہ صاحب دین نے اس کو درہم کے عوض دینار قبضہ کرنے کی اجازت دی ہے تو اس صورت میں اس کا ضمان قاصد کے ذمہ ہوگا، کیونکہ اس نے اس کو دھوکہ دے کر دینار اس بنایا، پر لے لیا کہ وہ قاصد بھیجنے والے یعنی صاحب دین کا وکیل ہے، اور اگر قاصد نے اس سے وہ درہم وصول کر لیے جس کا قاصد کو بھیجنے والے نے حکم دیا تھا، پھر قاصد کے ہاتھ سے ضائع ہو گئے تو اس کا ضمان صاحب دین کے ذمہ ہوگا، اس نے اس کو درہم اس کے وکیل کے ہاتھ سے تلف ہوئے (۱)۔

امام احمد سے یہ قول بھی مروی ہے کہ اگر کسی کا دوسرے کے ذمہ کچھ دینار اور کپڑے ہوں اور اس نے قاصد بھیجا کہ ایک دینار اور ایک کپڑا لے لو، اس نے جا کر دو دینار اور دو کپڑے لے لئے اور وہ اس کے ہاتھ سے ضائع ہو گئے تو ضمان سب سے، یعنی جس نے اس کو ۱۰۰ دینار اور دو کپڑے دئے اس پر ہوگا، اور وہ قاصد سے واپس لے گا، یعنی زائد (ایک کپڑے اور ایک دینار) کا ضمان قاصد کے ذمہ ہوگا، اپنے والے کے ذمہ ضمان اس لئے ہے کہ اس نے ان کو ایسے شخص کے پاس دیا جس کے پاس اس کو حکم نہیں دیا تھا، اور وہ ان دونوں یعنی دینار اور کپڑے کو قاصد سے واپس لے گا، اس لئے کہ

(۱) یہ دئے اس وقت تھی جب کسی کو درہم کی اور کسی کو دینار کی غرض ہوئی تھی، اب جب کہ درہم و دینار کے درمیان نسبت مقرر ہو چکی ہے، اگر روپیہ ایک عی شہر میں ہو تو دینار کے بدلہ درہم اور درہم کے بدلہ دینار وصول کرے گا علم ایک ہے۔

قاصد نے اس کو دھوکہ دیا اور بادی اس کے ماتھ بری لہذا اٹھان
اس پر طے ہے، ورموکل وکیل کو ضامن بنا سکتا ہے یونکہ اس نے
ریہ دیتی ورجس کے قبضہ کرنے کا حکم نہ تھا اس پر قبضہ کر یا، ورموکل
وکیل کو ضامن بنا دے تو وکیل ہی سے واپس نہیں لے گا۔ اس لئے
کہ بادی اس کے ماتھ سے ہوئی لہذا اس پر ضمان طے ہے (۱)۔

مرسل کے حق میں یہ اس کے حذف گوئی قبول کرنے کے
سلسلے میں ارسال کا اثر:

۱۲- اس مسئلہ کی وضاحت فقہاء کے یہاں مذکور قول کی روشنی میں
ہوگی، امام کا سائی اس کی وضاحت یوں کرتے ہیں: اگر کسی نے ایک
عورت کے پاس جس سے شادی کرنا چاہتا ہے، قاصد بھیجا اور اس
کے پاس خط لکھا، عورت نے دیکھا تو اس کی موجودگی میں قبول کیا،
کوہوں نے قاصد کی بات اور خط کو سنا، تو یہ حارہ ہے، اس لئے کہ
معنوی اعتبار سے بھیس یک ہے، اور یہ کہ قاصد کا کلام بھیجے، لے گا
کلام ہوتا ہے، اس سے کہ وہ سمجھے، لے کی بات غل کرتا ہے، اسی
طرح خط خود خط لکھے، لے کی بات کے درجہ میں ہے، لہذا قاصد کے
قول اور خط کو سن، معنوی طور پر سمجھے، لے کے قول اور کاتب کے کلام
کو سن ہے، ورموکل وکیل سے قاصد کے کلام اور خط کو نہیں سنا، تو امام
ابوحنیفہ ورموکل محمد رحمہما اللہ کے نزدیک جابر نہیں، جب کہ امام
ابو یوسف کے نزدیک اگر عورت کہے: ”میں نے اپنی شادی کر لی“
تو جاز ہے اگرچہ وہ بھیس سے قاصد کے کلام اور خط کو نہ سنا ہو، اس
سے کہ اس کے نزدیک تباہی کا قول عقد ہے جب کہ وہ حاضر
ہو (۲) اس سے واضح ہے کہ بھیجے، لے کے کلام کو سننے کے وقت

(۱) بحوالہ لاسی قد مر ۵۷۰، ۳۳، ۳۳۔

(۲) بدائع الصنائع ۳۵۳، مؤلف علامہ علاء الدین ابو بکر کاسانی حنفی، مطبعہ
لاہور، لاہور۔

یہاں پر کوئی کا اعتبار یا کیا ہے، مرسل کے سے کوئی کے معتبر
ہونے میں کاسائی کی تائید دہوتی نے کی ہے، اس سے کہ ”اشرح
المکیہ“ پر ان کے ”حاشیہ“ میں ہے: ”مردود و بیعت کا ضامن ہے اگر
مردود بنائے، بیعت قاصد کے یہ مردود اس سے کہ جب اس
نے اپنے شخص کے ماتھ میں یا جس نے اس کو ماتھ نہیں بنایا تو
اس کے مردودہ دہوتی نے کہ کو بنائے، ورجس اس نے اس کو چھوڑ
یا تو کو تائی اس کی ہے، ورموکل وکیل کو قاصد کے یہ مردودہ
بری ہو جائے گا، اور ثبوت کی عدم موجودگی میں مرسل الیہ قاصد سے
واپس لے گا (۱)۔

سوم: ارسال بمعنی اہاب

چھوڑے گئے جانوروں اور چوپایوں کے سبب نقصان
کے ضمان کا حکم:

۱۳- اس مسئلہ کا حکم یہاں کرتے ہوئے ثانیہ کی رائے ہے کہ
دوسرے کے اہول تلف کرنے والے جانور کے ساتھ اگر کوئی سوار
ہو تو اس کے ضمان کا حکم اس جانور کے نقصان کے ضمان سے ملگ ہے
جس کے ساتھ کوئی سمجھنے والا (مخلف) نہ ہو۔

اسی تفریق کی بنیاد پر ثانیہ نے کہا ہے کہ اگر جانور مالی یا جانی
نقصان دن یا رات کسی وقت کرے، اور اس کے ساتھ کوئی سوار ہو تو
اسی پر ضمان واجب ہے اس لئے کہ جانور اس کے ماتھ میں ہے، اس
کی نگرانی و حفاظت اس کے وہ ہے، یونکہ جب وہ اس کے ساتھ ہے
تو اس جانور کا فعل اس کی طرف منسوب ہوگا۔

اگر جانور کے ساتھ ایک پیچھے سے ہانکنے والا مردہ لگے سے

(۱) حاشیہ الرسول علی المشرح المکیہ ۳۶۶، مؤلف علامہ حسن علی محمد عرو
الرسول، مطبعہ عیسیٰ الخلیفی قاہرہ۔

۱۳۔ ارسال

کھینچنے والا ہو تو وہ بوس پر چھوٹا وصال خانہ ہے، اور اگر پیچھے سے لائے
 والا گئے سے کھینچنے والا اور ایک سوار ہو تو کیا خانہ سوار پر ہوگا، یا
 تینوں پر تہائی تہائی؟ اس میں وہ صورتیں ہیں، اگرچہ اصل ہے، اور اگر
 جانور پر وہ شخص سوار ہو تو یہ وہ بوس پر خانہ ہوگا، یا صرف آگے
 والے پر پیچھے والے پر کچھ نہیں؟ اس میں بھی وہ صورتیں ہیں: انسب
 دل ہے اس سے کہ قبضہ وہ بوس سواروں کا ہے (۱)

ترجمہ: ہمارے ہاں تلف کرنے والے جانور کے ساتھ کوئی
 سوار نہیں تو یہ دیکھنا ہوگا کہ تلف کس وقت ہوا ہے؟ اگر دن کا وقت ہو
 تو جانور لے کر نہ لے گا، اور اگر رات کا وقت ہو تو اس پر خانہ ہے
 کیونکہ رات میں جانور کو چھوڑنا اس کی کوتاہی ہے جب کہ دن کو چھوڑنا
 کوتاہی نہیں، کیونکہ ابو وہ وغیرہ کی صحیح حدیث میں اس کا ثبوت ہے،
 اور عادت بھی یہی چارہ ہے کہ دن میں بھی وغیرہ کی حفاظت ہر
 رات میں جانور کی حفاظت کی جاتی ہے، اگر کسی شہر میں لوگوں کی
 عادت یہ ہو کہ رات میں جانور کو چھوڑتے، اور بھیبتی کی حفاظت
 کرتے ہوں، دن میں نہیں تو حکم اس کے برعکس ہو جائے گا، لہذا دن
 میں جانور کو چھوڑے، الا نقصان کا ضامن ہوگا، رات میں نہیں، تاکہ
 حدیث کے مقصود اور عادت کا لحاظ ہو۔

درہمینی کی یہ بحث اسی سے ماخوذ ہے کہ اگر دن اور رات دونوں
 میں جانوروں کی حفاظت وغیرہ کی عادت بن جائے تو جانور کو
 چھوڑے، الا بہر صورت اس کے نقصان کا ضامن ہوگا۔

دن جانوروں کے نقصان کا ضمان لازم آتا ہے، ثانیہ: دن میں
 میں سے بہتر وغیرہ پردوں، رشید کی بھی کو مستثنیٰ کیا ہے، کیونکہ ان
 کے تلف کرنے سے کسی صورت میں ضمان واجب نہیں، اس کو اصل
 اروضہ میں دن صباغ کے حوالہ سے نقل کیا ہے، اور اس کی وجہ یہ

بتانی ہے کہ عادات ان کو ظاہر کیا جاتا ہے (۲)۔

مالکیہ اور حنبلیہ ثانیہ کے ساتھ متفق ہیں کہ اگر جانور رات
 میں نقصان کریں تو ضمان لازم ہے، دن میں نہیں (۲)۔ جب کہ
 خلیہ کا، ہر اقول ہے جس کو ان شاء اللہ ہم کچھ دیر کے بعد
 دیکھیں گے۔

اسی طرح مالکیہ نے ثانیہ سے اس مسئلہ میں اتفاق کیا ہے کہ
 جانور پر سوار ہونے والا اس کو آگے سے کھینچنے والا اور پیچھے سے لائے
 سب ضامن ہیں۔

شیخ برقی: رشید کی بھی کے نقصان کے ضمان کے بارے میں
 مالکیہ کی روایتیں ہیں؛
 پہلی روایت: ثانیہ کے موافق ہے۔

دوسری روایت: اتفاق میں ان کا حکم چوپایہ کی طرح ہے، یہ ابن
 قاسم کی روایت ہے، لیکن ابن عوف نے پہلی روایت کو درست کہا
 ہے (۳)۔ مالکیہ میں سے باقی کا یہ قول نقل کیا گیا ہے کہ کچھ ضامن
 ایسی ہیں جہاں ہر فحشیاں اور باغات ہوتی ہیں، تہ نہ کی جگہ میں
 ہوتی، ان جہوں میں چوپایوں کو چھوڑنا جائز ہے، جانور دن یا رات
 کسی وقت ان میں کوئی نقصان کریں تو جانوروں کے مالکوں پر ضمان
 واجب ہے، جب کہ کچھ مقامات ایسے ہوتے ہیں کہ جہاں مالک دن یا
 رات میں جانور کو چھوڑا جاتا ہے، ان جہوں پر کوئی بھی کرتے، ہر
 جانور اس کا نقصان کریں تو جانور کے مالکان پر ضمان نہیں، خواہ دن
 میں نقصان ہو یا رات میں (۴)۔

یہ قاعدہ سے خالی نہ ہوگا کہ ہم مولف "تاج الاطلاق" کے قلوب

(۱) الاطلاق ۲/۲۰۱، ۲۰۲۔

(۲) الاطلاق ۲/۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸۔

(۳) الاطلاق ۱/۲۲۳۔

(۴) الاطلاق ۱/۲۲۳۔

۱۳ ارسال

فرمان ہوئی ہے: ”العجماء حبار“ (بے زبوں جانور نقصان
کرے تو تاوان نہیں) یعنی خود سے چھوٹے، لے جانور کے نقصان کا
تاوان نہیں (۱)

اور اگر پانی چھوڑا ہو تو چھوڑے ہوئے پانی کی حالت اور زمین
کی طبیعت کے اعتبار سے حکم مختلف ہوگا، اگر کسی نے پانی زمین میں
پانی چھوڑا، اور وہ پانی نکل کر دھیرے کی زمین میں چلا گیا، اگر
دھیرے کی زمین اس پانی کو برداشت کرتی ہو تو اس پر تاوان نہیں،
اور اگر اس کے لئے ناقابل برداشت ہو تو تاوان ہے (۲)۔ ایک شخص
نے اپنی زمین پر اب کی بھر پانی نہ میں چھوڑ دی یہاں تک کہ وہ پانی
اس کی زمین سے آگے بڑھ گیا، ایک دھیرے کی اس کے نیچے تھا اس
نے نہ میں مٹی، لہذا یہی تھی زمین کی وجہ سے پانی نہ سے بہت کر دھیرے
طرف بہہ گیا، ایک شخص کا محل اب یہاں تو پانی چھوڑنے والے پر
شام نہیں، اس لئے کہ اس نے پانی نہ میں چھوڑا، دھیرے میں اس کی
طرف سے کوئی ریاقتی نہیں ہے، شام اس پر ہے جس سے مٹی نہ میں
: ابلی، اور پانی کو اپنے راستے پر بہنے سے روک دیا، اس لئے کہ یہاں کی
ریاقتی ہے، اور اگر نہ کا منہ کھول دے اور اس سے اتنا پانی چھوڑ دے
جو نہر کے لئے قابل برداشت ہے اور پانی اس کی زمین میں جانے
سے قبل فوری طور پر دھیرے کی زمین میں چلا گیا تو اس پر تاوان
نہیں (۳)۔

اسی کے ساتھ یہاں جس امر کی طرف اشارہ مناسب ہے وہ یہ کہ
ام اس دلیل کا ذکر کریں جس پر حنا بلہ نے دن کے نہ کہ رات کے،
شام کے بارے میں شافعیہ مالکیہ سے موافقت کرتے ہوئے قتادہ
یا ہے، وہ دلیل یہ ہے کہ امام مالک نے زہری عن ترمذی عن سعدی

کے طرف یہاں اشارہ مروی، موصوف نے کہا ہے: اگر کسی نے اپنی
زمین میں گنگ یا پانی والا جو پڑو کی زمین میں پہنچ گیا اور اس کا
نقصان کر دیا تو یہ دیکھنا ہوگا کہ زمین قریب ہے یا دور، اگر قریب ہو تو
اس پر ضمان ہے، اور اگر دور ہو تو بین ہو، وغیرہ کی وجہ سے آگ و لہاں
پہنچ گئی تو اس پر ضمان نہیں (۱)۔

اسی بارے کے قائل ضعیف بھی ہیں (۲)۔ بین مویشی اور کتوں کے
چھوڑنے کے بارے میں ان کی الگ رائے ہے جس کا تذکرہ یہاں
ضروری معلوم ہوتا ہے، اس رائے کا حاصل یہ ہے کہ ضعیف نے
چھوڑنے کے بارے میں جو پایہ اور کتے میں فرق کیا ہے، چنانچہ اگر
کتا چھوڑے، اور اس کو پیچھے سے کوئی ہانکنے والا نہ ہو تو اس کے
نقصان کا کوئی ضمان نہیں، اگرچہ وہ چھوٹے ہی نقصان کر بیٹھے، اس
لئے کہ کتے والے کی طرف سے زیادتی نہیں، کیونکہ کتے کے پیچھے
لگا رہنا اس کے لئے ناممکن ہے، اور سبب بننے کی وجہ سے ضمان واجب
نہیں ہوتا الا یہ کہ سبب بننے والے کی طرف سے زیادتی پائی جائے، اور
اگر وہ کسی دھیرے جانور کو چھوڑے اور وہ چھوٹے ہی دھیرے کا
نقصان کرے تو اس پر ضمان ہے، اس لئے کہ اس کو راستہ میں چھوڑ کر
اس سے زیادتی کی ہے، اور جانور کے پیچھے لگنا اس کے لئے ممکن تھا،
نہیں امام ابو یوسف سے کتے ”دھیرے جانور کے چھوڑے کی وجہ
سے نقصان کا ضمان لازم ہوئے میں فرق نہیں یا ہے (۳)۔

اور درمختار میں یہ ہے کہ ایک شخص نے پرندہ چھوڑا، اس کے پیچھے
چلے یا نہ چلے یا جانور یا کتا چھوڑے ”راہن کے پیچھے نہیں چلا، یا
جانور خود چھوٹ کر نکل جائے“ ررات یا دن میں کسی مال کا یا آدمی کا
نقصان کرے، تو ان تمام صورتوں میں ضمان نہیں، اس لئے کہ

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۰۸۔

(۲) الفتاویٰ الحلویہ مع الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۲۱۔

(۳) مرجع سابق ۳/۲۲۲۔

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۱/۳۲۱۔

(۲) الفتاویٰ الحلویہ مع الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۲۱۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۰۷۔

۱۳۔ ارسال

محبصہ کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ ”حضرت براء کی ایک اونٹنی کچھ لوگوں کے باغ میں گھس گئی اور نقصان (مالی) کر دیا۔ تو رسول اللہ ﷺ نے فیصلہ کیا کہ دن میں اہل اہول اپنے اہول کی حفاظت کریں، اور جو نقصان ہوگا اس کا تاوان نہیں پر ہے“ (۱)۔

نیز عادتاً اہل مویشی وں میں اس کو چارے کے لئے چھوڑتے ہیں اور رات میں حفاظت کرتے ہیں، اور باغ والے دن میں ان کی حفاظت کرتے ہیں، لہذا اگر رات میں نقصان ہو تو اس کا نشانہ جانور والے پر ہے، اگر ان کی حفاظت میں اس کی طرف سے کوتاہی ہوئی مثلاً رات میں جانور کو گھیرے وغیرہ میں نہ رکھے یا غیرے میں رکھے ہیں اس وقت سے کہ اس کا تاوان منس تھا، ماں اور رات میں جانور والے نے جانور کو گھیرے میں رکھا میں ہی دھڑے سے اس کی چارہ کے بغیر ان کو دیر نکال دیا سی دھڑے سے ان کا دروازہ کھول دیا اور انہوں نے نقصان کر دیا تو تاوان ان جانوروں کو باہر نکالنے والے یا ان کا دروازہ کھولنے والے پر ہے۔ کیونکہ سب یہی ہے، جانور والے پر ضمانت نہیں، کیونکہ اس کی طرف سے کوتاہی نہیں، پھر حنا بلہ سے اس پر مزید یہ بہانہ مسئلہ کا یہ حکم ان جگہوں کے لئے ہے جہاں چھٹی اور چھ گاہ ہوں، البتہ وہ آبادی والے گاؤں جہاں چھ گاہ صرف آمد و رفت کی جگہوں کے درمیان ہوتی ہے مثلاً رہت اور چھٹی کے راستے، ان جگہوں پر بغیر محافظ کے جانور کو چھوڑنا جائز نہیں، اگر اس نے ایسا کیا تو اس پر تاوان ہے، کیونکہ یہ اس کی کوتاہی ہے۔

حنا بلہ مالکیہ کے سابقہ قول کہ اس مسئلہ کے اختتام میں عادت فی رعایت کی جائے گی، سے متفق نہیں، کیونکہ حنا بلہ میں سے حارثی نے

کہا: اگر کسی حارث کے لوگوں کی عادت یہ ہو کہ جانوروں کو دن میں باہر جتے اور رات میں چھوڑتے ہوں اور رات میں ملکیت کی حفاظت کرتے ہوں تو حکم یہی ہے کہ اگر رات میں جانور نقصان کریں تو مالک پر ضمان واجب ہے، اگر ان کی حفاظت میں اس نے کوتاہی کی ہو اور اگر ان میں نقصان کریں تو ضمان نہیں رہا۔

پھر حنا بلہ نے اس کی مثالیں پیش کرتے ہوئے مزید کہا ہے: اگر کسی نے شکار کو چھوڑتے وقت نماز میں سے تم کو زکریا تو بھی وہ اس کی ملکیت سے نہیں نکلے گا، جیسا کہ اگر بھگے وغیرہ مسموک جانوروں کو چھوڑ دے، کیونکہ وہ اس کی ملکیت سے اس کی وجہ سے نہیں نکلتے (۲)۔

قبضہ اور معزہ کی کے لئے کسی کو بھیجنا:

۱۳۔ برہس نے کہا ہے: اگر کسی نے کوئی چیز خریدی پھر قاصد کو اس پر قبضہ کرنے کے لئے بھیجا، تو دیکھنے پر اس کو ”اختیار“ حاصل ہے، قاصد کے دیکھنے اور اس کے قبضہ کرنے سے سامان اس کے ذمہ لازم نہیں ہوتا، اس لئے کہ مقصود یہ ہے کہ معاملہ کے سامان کے اوصاف معاملہ کرنے والے کے علم میں ہوں، تاکہ اس کی مکمل رضا مندی پائی جائے، اور قاصد کے دیکھنے سے یہ چیز حاصل نہیں ہوتی، اس میں زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ قاصد کا قبضہ کرنا خواہ اس کے قبضہ کرنے کی طرح ہے، اور اگر موخر، دیکھے سے پہلے قبضہ کرے تو دیکھے پر اس کو ”اختیار“ حاصل ہوتا ہے، لہذا اگر قاصد بھیجا اور قاصد نے اس پر اس کے لئے قبضہ کیا تو بھی اس کو اختیار حاصل ہوگا، میں نے قبضہ کے سے

(۱) کتاب الفتن ۱۲۸۔

(۲) مرجع سابق ۳۳۳، اس سے بیات نقلی ہے کہ بے دواع مختلف مذہب میں بطور مثال موجود ہیں، جن کے وجوب و عدم وجوب کے حالات اس کا مرجع نمونہ ہیں، انہماک (لاپرواہی) لایا دینی اور عادت۔

(۱) حضرت براء کی حدیث کی روایت مالک (۲/۴۷۷-۴۷۸ طبع المجلد) اور ابوداؤد (۸۳/۸۳۸) ابن ماجہ (۵/۲۳۵-۲۳۶ طبع المکتب الاسلامی) نے کی ہے، لمبانی نے اس مسئلہ الصحیحہ نمبر ۲۳۸ میں اس کو صحیح بتایا ہے۔

وکیل بنایا ہو، وکیل نے دیکھا کہ اس پر قبضہ کیا تو اس کے بعد موکل کو اس میں اختیار حاصل نہیں ہوتا، یہ نام ابوحنیفہ کا قول ہے، صاحبین کے نزدیک دیکھنے پر اس کو اختیار حاصل ہوتا ہے، اس لئے کہ قبضہ ایک فعل ہے جس میں قاصد وکیل وہیں پہنچتا ہے، ایک کو تمام کے قبضہ کرنے اس کو تھا رہا اس کے پاس لانے اور اپنے فعل سے اس کے ضابطہ میں منتقل کرنے کا حکم ہے، اور اس کا اختیار قاصد کے دیکھنے سے قائم نہیں ہوتا لہذا وکیل کے دیکھنے سے بھی قائم نہیں ہوگا وکیل کے دیکھنے سے اس کا "اختیار" ایسے قائم ہوتا ہے جبکہ اگر وہ اس کے "اختیار" کو ساتھ کرے تو اس کا ساتھ کرنا درست نہیں ہوتا، اس سے کہ اس نے اس کو اس کا وکیل نہیں بنایا لہذا دیکھنے کے بعد اگر وہ قبضہ کرے تو بھی یہی ہوگا صاحبین نے اس کو اختیار شرط وخیار عیب پر قیاس کیا ہے کہ وہ وکیل کے قبضہ کرے، اور اس کی رضا مندی سے ساتھ نہیں ہوتا تو دیکھنے کا اختیار بھی اسی طرح ہوگا، اور نام ابوحنیفہ کہتے ہیں: جیسے کسی تفصیل کے قبضہ کا وکیل بنایا وکیل کے قبضہ کو مکمل کرنے کی ولایت ثابت کرتا ہے جیسا کہ بغیر کسی تفصیل کے عقد کا وکیل بنایا وکیل کے لئے عقد کو مکمل کرنے کی ولایت ثابت کرتا ہے، "مکمل قبضہ" ہی وقت ہوگا جب عقد مکمل ہو جائے، "مستحق کی تکمیل خیار رعیت" کے باقی رہتے ہوئے نہیں ہوتی، قبضہ کا وکیل بنانے میں ضمنی طور پر اس رعیت کا اپنی طرف سے وکیل بنانا بھی پیدا ہوتا ہے جس میں اختیار ساتھ ہو جاتا ہے، قاصد کی نوعیت اس سے لگ ہے، اس لئے کہ قاصد کے لئے صرف پیغام پہنچانا ہے جس کام کا پیغام اس کے ذریعہ پہنچایا یا اس کی تکمیل اس کے لئے نہیں ہوتی جیسا کہ عقد کے لئے قاصد ہوتا معاملہ کے سامان پر قبضہ اس کی پر اس کے لئے نہیں۔

وکالت اور پیغامبری میں فرق کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے

اپنے نبی پاک ﷺ کے لئے پیغامبری کا عہد ثابت کیا ہے، وکالت کی نئی کی ہے: "فل نلت عبدکم ہوکین" (۱) (تو کہہ دے کہ میں تم پر اور نہیں)۔ یمن خیاریہ کا مسئلہ اس کے برخلاف ہے، اس لئے کہ خیاریہ کا باقی رہنا عقد کی تکمیل، مر قبضہ سے مانع نہیں ہوتا، "رہن" لئے قبضہ کے بعد خاص طور پر عیب و ریش کو لوٹانے کا ناکہ ہوتا ہے (۲)۔ اور اپنے وکیل کے پاس اس کی معزولی کا قاصد پیغام، اور وہ اس کو پیغام پہنچانے اور کہے: "کتاب" نے مجھے تمہارے پاس بھیجا ہے، اور وہ کہہ رہا ہے کہ میں نے تم کو وکالت سے معزول کر دیا، تو قاصد جیسا بھی ہو، معتبر ہو یا غیر معتبر، چھوٹا ہو یا بڑا، وکیل معزول ہو جائے گا، بشرطیکہ قاصد کے کلام کا اعتبار ہو، اگر پیغام کو مذکورہ بالا طریقہ پر پہنچائے، اس لئے کہ قاصد سمجھنے والے کا قائم مقام، اس کی بات کو بیان کرنے والا اور اس کی طرف سے سفیر ہے، تو اگر اس کا کلام درست معتبر ہو تو جس طرح کا ہو اس کی سفارت درست ہے (۳)۔

ارسال سے رجوع کرنا:

۱۵- حنفیہ کی رائے ہے کہ اگر سمجھنے والا قاصد سمجھنے کے بعد اپنی رائے سے رجوع کر لے تو اس کا رجوع صحیح ہے، اس لئے کہ پیغام رسائی کے ذریعہ خطاب بالمشافہ خطاب کی طرح نہیں، جب بالمشافہ میں رجوع کا احتمال ہے تو اس میں بدرجہ اولیٰ ہوگا، خواہ سمجھے، لے کار رجوع کے قاصد کے علم میں آیا ہو یا نہ ہو، برخلاف اس صورت کہ جب کسی کو وکیل بنایا، پھر اس کے علم کے بغیر اس کو معزول کر دیا تو اس کا معزول سنا صحیح نہیں ہے، اس سے کہ قاصد سمجھے، لے کے کلام کو نقل کرتا ہے اور مرسل ایہ تک پہنچاتا ہے، لہذا وہ سفیر "موجو محض"

(۱) سورۃ احکام ۶۶۔

(۲) الموطا ۱۳/۲۳۷۔

(۳) بدائع الصنائع ۷/۲۳۸۶۔

۱۔ رسالہ ۱۶-۱۷

ہے، اس لئے کہ قاصد کو اس کا علم ہونا شرط نہیں، جب کہ مکمل اپنے موکل کی طرف سے پہونگی کی بنیاد پر تصرف کرتا ہے، لہذا اس سے تنفیذ کے لئے اس کو معزولی کا حکم ہونا شرط ہے (۱)۔

بن حجر رحمہ اللہ نے ابن مرتب کا قول نقل کیا ہے کہ اگر کسی نے اپنے قاصد کے ساتھ صدقہ بھیجے پھر اس کی رائے بدل گئی اور اس نے اس کو راستہ سے واپس لے لیا تو اس کو یہ حق حاصل ہے، اور اگر صدقہ کے پہنچنے سے پہلے بھیجے والا مر جائے تو یہ مرنا، کے لئے نذک ہوگا (۲)۔

۱۔ رسالہ بمعنی مسلط کرنا:

۱۶- یعنی شکاری کہتا ہے یا اس جیسے مدحائے ہونے کا ذریعہ کو مسلط کرنا، اگر جانور اپنے مالک کے چھوڑنے سے شکار کے پیچھے چل پڑے اور اس کے کہنے سے رک جائے تو اس کا شکار مباح ہے اگرچہ شکار کو ذبح کرنے کا موقع نہ ملے۔

یعنی اگر شکاری جانور خود بخود جا کر شکار کرے تو اس کا شکار ہی وقت کھا سکتے ہیں جب اس کو ذبح کرنے کا موقع مل جائے، اس لئے کہ جانور نے اپنے لئے شکار کیا ہے، مالک کے لئے نہیں، شکار کے تفصیلی احکام اصطلاح ”صيد“ میں ہیں (۳)۔

چہارم: رسالہ بمعنی تجلیہ

۱۷- مقابلاً اس پر اتفاق ہے کہ اگر نحریم کے ہاتھ میں احرام سے پہنچے کا کیا ہو شکار ہو، احرام کے بعد حقیقتہً اس کے پاس ہو تو اس کو چھوڑ دینا واجب ہے۔ اسی طرح غیر نحریم اگر عل میں شکار کرے پھر

(۱) بدائع الصنائع ۱/۲۹۹۔

(۲) الفتاویٰ الکبریٰ المکرمۃ للعلامة ابن حجر رحمہ اللہ ۳/۳۷۷، مکتبۃ اسلامیہ ترکی۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۲۸۹، المراجع والمکمل ۲/۲۱۶، فتاویٰ ۳/۳۳۲،

۳۳۳، کتاب القیاح ۱/۲۲۳۔

اس کو نحریم میں جانے تو اس کو چھوڑ دینا واجب ہے۔ اگر شکار نحریم کے گھر میں ہو تو اس کو آزاد کرنا ضروری نہیں، اسی طرح اگر شکار اس کے ساتھ پنجرے میں ہو تو بھی آزاد کرنا ضروری نہیں، لیکن خسیہ کے یہاں صحیح رائے اس کے خلاف ہے۔ اس کی تفصیل ”احرام“ کے بیان میں ہے۔

حنفی میں صاحب ہدایہ از حنفیہ کے سابق قول کے خلاف رائے ذکر کرتے ہیں، چنانچہ انہوں نے کہا ہے: اگر شکار نحریم کے گھر میں معیت میں پنجرے میں ہو تو احرام کے بعد اس کو آزاد کرنا واجب نہیں ہے، اسوں نے اپنی اس رائے کے حق میں یہ دلیل دی کہ ”صحیح ہے نحریم حالت احرام میں ہوتے اور ان کے گھر میں شکاری و رہنما جانور ہوا کرتے تھے، وہ ان کو آزاد کرتے تھے یہ متحمل نہیں، انہوں نے یہ کہا ہے اگر کسی نے اپنا شکار جنگل میں چھوڑ دیا تو بھی اس کی ملکیت سے نہیں نکالا، لہذا ملکیت کے باقی رہنے کا اعتبار نہیں، یک قول یہ ہے کہ اگر شکار کا پنجرہ اس کے ہاتھ میں ہو تو اس کو اس طور پر آزاد کرنا ضروری ہے کہ ضائع نہ ہو مثلاً یہ کہ اس کو اپنے گھر میں چھوڑے، اس لئے کہ اضاحت مال ممنوع ہے (۴)۔



(۱) ہدایہ ۲/۲۷۸، الموسط ۳/۱۸۸، الفتحی ۲/۶۵۳، مفتی

کتاب القیاح ۱/۲۲۳، کتاب القیاح ۲/۳۳۸۔

(۲) ہدایہ ۲/۲۷۸۔

اجمان حکم:

۴- شریعت نے ہر نقصان کی تلافی بتائی ہے تاکہ کوئی بھی جرم بد نہ مانہ نہ رو جائے۔ لہذا اُرش تقصیر و جب نہیں جیسے کہ جناہت بالخطا اور کسی سب سے تقصیر ساقط ہونے کے حالات میں ہوتا ہے تو جرم کی نوعیت کے اعتبار سے اُرش (تاواں) واجب ہوگا۔ ورنہ اُرش کے مارے میں کسی شخص میں سے کسی دوسرے کا اُرش چائے تو اس کا التزام نہ دہری ہوگا۔

ابن قیئل سے اہل یمن کے امام رسول اللہ ﷺ کے گرامی نامہ میں آیا ہے: ”فی الرجل الواحدة نصف الدية، وفي المغمومة ثلث الدية، وفي الحائضة ثلث الدية، وفي المصقة خمسة عشر من الإبل، وفي كل أصبع من أصابع اليد أو الرجل عشرة من الإبل، وفي السن خمس من الإبل، وفي الموصحة خمس من الإبل“ (۱) (ایک پاؤں میں نصف دیت، مغمومہ (بندھی توڑ زخم) میں پندرہ اسب، ہاتھ پاؤں کی انگلیوں میں سے ہر انگلی میں دس اونٹ، دانت میں پانچ اونٹ، اور موصحہ (بندھی کو خراب کرنے والے زخم) میں پانچ اونٹ ہے)۔

اگر جناہت کی وجہ سے مکمل طور پر اتفاق ہی ختم ہو جائے (کسی

اُرش

تعریف:

۱- اُرش کے لغوی معانی میں سے: دیت، اُرش۔ اور کچھ سے میں عیب کی وجہ سے نقص ہے، اس لئے کہ وہ تاواں کا سبب ہوتا ہے۔

اصطلاح میں: ایسا مال جو جان سے کم درجہ کے نقصان پہنچانے والے جرم پر واجب ہو، اور اس کا اطلاق جان کے بدلہ یعنی دیت پر بھی ہوتا ہے۔

متعلقہ غلط:

نف۔ حکومت عدل (معتبر کا فیصلہ):

۲- حکومت عدل: وہ فیصلہ (معاوضہ) جو ایسے جرم میں واجب ہو جس میں مال کی مقدار معین نہیں ہے، اور یہ ایک طرح کا اُرش ہے۔ یمن ”اُرش“ اس سے زیادہ عام ہے۔

ب- دیت (خون بہا):

۳- دیت: خون بہا، جو کسی سبب سے تقصیر کے ساقط ہونے کی وجہ سے واجب ہوتا ہے، اور بسا اوقات غیر جانی جرم کے تاواں کو بھی ”دیت“ کہا جاتا ہے۔

(۱) حدیث صحیحی الرجل الواحدة...، علی روایت سنائی نے کی ہے لفظ اس کے چلہ ابن حبان، حاکم اور دارقطنی نے اس کی تصحیح کی ہے اور اوڈے اس کی روایت اپنی مراسل میں محدثت مرویہ جرم کی ہے (الدریہ ۲/۶۱۲، نصب الہدیہ ۲/۵۷۳ جامع الاصول ۳/۳۲۲)، جز دیکھئے: الدر المختار ۵/۳۷۰ طبع میل بلاق، الجمل ۵/۵۷۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع ادباء التراث، کشاف القناع ۱/۱۵۱ طبع مکتبہ المدینہ، فتح القدیر علی الہدایہ ۸/۲۶۸-۲۷۳ طبع دارماہ، المشرح الکبیر علی فقہ ۳/۳۸-۳۳۳ طبع دارالمنکر۔

ب- ذمی کے زخم کا تاوان:

۶- خلیہ کی رائے ہے کہ تاوان وردیت میں مسلمان و ذمی برابر ہیں، اور یہی حکم مستامن (دارالسلام میں ماں کے ساتھ آنے والا کافر) کا ہے، مالکیہ نے کہا ہے: ذمی کی دیت مسلمان کی دیت کی آجی ہوتی ہے۔ اہل بیت مجوسی، معاہدہ (عہد رخصت و لے) اور مرتد کی دیت مسلمان کی دیت کے پانچویں حصے کی تہائی ہے، ورنہ ماہد نے کہا ہے: اس سب کی دیت مسلمان کی دیت کی آجی ہے، ورنہ ثانیہ نے کہا: اس سب کی دیت مسلمان کی دیت کی تہائی ہے (۱)۔

تاوان کا متعدد ہونا:

۷- امام ابو حنیفہ، مالکیہ، ثانیہ ورنہ ماہد کے یہاں اصل یہ ہے کہ تاوان کی تعدد کے اعتبار سے تاوان متعدد ہوگا، اس سلسلہ میں ان کے یہاں کچھ تفصیلات میں جن کے لئے "ایات"، "معاقل" کی بحث دیکھی جائے (۲)۔



عضو کی صحت و کارکردگی کی صاف ہو جائے کیا مقصود حسن و جمال جاتا ہے تو اس میں ممکن دیت واجب ہے، لہذا انسان کے دو عضو جو وہ وہ کی تعدد میں ہیں مثلاً ماتھ اور پیر، تو جنایت کی وجہ سے تعاقب قائم ہونے کی صورت میں نصف دیت واجب ہے۔ اور اگر ب کی تعدد اس سے زیادہ ہے تو اس اعتبار سے معاہدہ تاوان واجب ہوگا، مثلاً انگلیاں، اس لئے کہ فرماں ہوئی ہے: "فی کل اصبع عشرة من الابل، و فی کل سن خمسة من الابل، والاصابع سواء، والاسنان سواء" (۱) (ہر انگلی میں دس دانت، ہر دانت میں پانچ دانت ہیں، تمام انگلیاں برابر ہیں اور تمام دانت برابر ہیں)۔

ورجس جرم کے بارے میں شریعت کی جانب سے (کسی مالی تاوان کی) مقدمہ زمین نہیں ہے اس میں حکومت عدل (محکمہ کا فیصلہ) واجب ہوگی۔

تاوان کی انواع:

نف- آزاد و عورت کے زخم کا تاوان:

۵- حنفی اور ثانیہ نے کہا ہے: آزاد و عورت کے مسئلہ میں جہاں پوری دیت واجب ہے، آزاد و عورت کے بارے میں نصف دیت واجب ہے، مالکیہ ورنہ ماہد ان سے اس صورت میں متفق ہیں جب تاوان تہائی دیت کو پہنچے یا اس سے زائد ہو جائے، ورنہ اس سے کم ہو تو عورت مرد کے مساوی ہے (۲)۔

(۱) حدیث "فی کل اصبع عشرة..." علی روایت ترمذی کے سوا امام صاحب

سے کہا ہے مثل الاوطار ۲/۷۷۔

(۲) الہدایہ فی فہم القدر ۳۰۶/۸ طبع دار صادر، الدر المختار ۵/۶۸۵ طبع دار الفکر، النہایہ

۳۰۷/۷ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، ابن ماجہ ۵/۶۹، شرف القناع ۶/۵ طبع دار الفکر،

۳۰۸/۷ طبع الجمالیہ، النہایہ ۳۰۳/۷ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الجمل ۵/۳،

امشراح المکیہ ۲۸/۳، کتاب القناع ۱۵/۱۵۔

(۱) الہدایہ فی فہم القدر ۳۰۶/۸، الدر المختار ۵/۶۸۵ طبع دار الفکر، النہایہ

۳۰۷/۷ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، ابن ماجہ ۵/۶۹، شرف القناع ۶/۵

طبع دار الفکر،

(۲) ساتھ مراجع۔

متعلقہ الفاظ:

نصح:

۲- نصح: امر بالمعروف ونہی عن المنکر یعنی خیر کا حکم دینا اور برائی سے منع کرنا ہے۔

ارشاد

تعریف:

۱- ارشاد: بغوی معنی: ہدایت و رہنمائی، کہا جاتا ہے: لَوْ شِئْتُ الْإِنْسِيَّةَ وَعَلَيْهِ اِسْخَصُّ نِيَّ فَلَائِ شَيْءٍ كِي طَرَفِ رَهْمَانِي كِي (۱)۔ اہل اصول کے یہاں اس کا تذکرہ امر کے مجازی معانی میں سے ایک معنی کی حیثیت سے آتا ہے ان کے یہاں اس کی تعریف یہ ہے: کسی نیوی امر کی تعلیم، اہل اصول نے اس کی مثال میں پرمان باری پیش کیا ہے: "وَأَسْتَشْهِمُوا شَهِيمِي مِّنْ دَحَالِكُمْ" (۲) (اور اپنے مردوں میں سے دو کو کوہ کر لیا کرو)۔

ارشاد: "ندب" قریب قریب ہیں، کیونکہ وہ دونوں تحصیل منفعت و مصیبت کے معنی میں شریک ہیں، البتہ "ندب" میں اثری مصیبت و منفعت کا حصول ہے، جب کہ "ارشاد" میں دنیوی مصیبت کا (۳)۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال خیر و بھلائی کی رہنمائی کرے، امر مصالح کی ہدایت دینے کے لئے ہوتا ہے، مثلاً وہ نیوی ہوں یا اثری، اسی طرح فقہاء اس کو اصولی یعنی نیوی امر کی تعلیم کے معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں (۴)۔

(۱) مسند العربیہ (۱) (۲) سورہ بقرہ ۲۸۳

(۳) کشف الاسرار ۱۰۷، طبع مکتب المصالح، جمع الجوامع ۱۲۸۸ طبع لاہور، دار احکام اسلامیہ ۱۳۲۲ طبع مکتب

(۴) مشرح اصغر ۳۳ طبع دار المعارف، جامعہ الجمل علی السج ۱۱۶۳ طبع دار احیاء التراث العربی، المصحح المبین ۱۳۵ طبع مکتب المصالح، نہایت لکھنؤ

اجتماعی حکم:

۳- اصولیین نے "امر ارشادی" پر اس حیثیت سے بحث کی ہے کہ اس کے بھالانے والے کو ثواب ملتا ہے یا نہیں، چنانچہ اس میں نے کہا ہے: "اگر مصلحت دنیوی ہو اور انسان اس کو شخص اپنی غرض کی خاطر انجام دے تو اس پر ثواب نہیں، مگر شخص اللہ کی اطاعت اور فرمانبرداری کے جذبہ سے کرے تو ثواب ملے گا، مگر اس فعل کی وجہ سے نہیں بلکہ اس سے باہر یا خارج امر کی وجہ سے، مگر دنیوی غرض کی تکمیل کے ساتھ ساتھ طاعت حد مدی کا بھی رد ہو تو ثواب ملے گا، لیکن محض طاعت و اہل شکل میں جو ثواب ملتا اس سے یہ ثواب کم ہوگا (۲)۔

۴- فقہاء کے یہاں ارشاد (یعنی لوگوں کو خیر و بھلائی کی ہدایت و نصیحت کرنے) کا حکم یہ ہے کہ وہ واجب ہے، کیونکہ فرمان باری

۲۳/۸ طبع مکتب المصالح

(۱) اربع فی علی غلیل ۱۰۸ طبع کردہ دار الفکر، لکھنؤ ۱۳۵۷

(۲) کشف الاسرار ۱۰۷، جمع الجوامع ۱۲۸۸ طبع لاہور، دار احکام اسلامیہ ۱۳۲۲

کر اس کے منافع کو صدقہ کرنا ہے، وقف اور "ارصاد" میں فرق بتانے کے لئے اس بات کی طرف اشارہ کیا جا رہا ہے کہ ارصاد کی حقیقت کے بارے میں یہ نقطہ نظر ہیں:

پہلا نقطہ نظر: ارصاد وہ وقف الگ الگ ہیں، حنفیہ نے اس کی تصریح کی ہے، وراثت کے حکام سے یہی مفہوم ہے، چونکہ اس میں وقف کی صحت کے شرط میں سے ایک شرط نہیں ہوتی، وہ یہ کہ وقف کرتے وقت وہی موقوف وقف کی ملکیت میں ہو، جب کہ مرصد (ارصاد کرنے والا) امام یا اس کا نائب ہوتا ہے، اور ارصاد والے مال میں اس کی ملکیت نہیں ہوتی۔

بن عابدین نے کہا ہے نباشاہ کی طرف سے ارصاد قطعاً وقف نہیں، کیونکہ نباشاہ اس مالک نہیں ہوتا، بلکہ ارصاد میں صرف یہ ہے کہ بیت المال کی کسی چیز کو کسی مستحق مصرف کے لئے خاص کر دیا جائے (۱)۔ لہذا ارصاد وہ وقف میں فرق یہ ہے کہ جہن موقوف (وقف کردہ چیز) وقف سے قبل وقف کی ملکیت تھی، جب کہ ارصاد کی صورت میں وہ چیز بیت المال کی تھی۔

دوسرا نقطہ نظر: ارصاد حقیقت میں وقف ہے، اس لئے کہ اس میں وقف کی کسی شرط کی کمی نہیں ہوتی، کیونکہ نباشاہ جو بیت المال میں سے کسی چیز کو وقف کرے، والا ہو، وہ مسلمانوں کا کیل ہوتا ہے، لہذا وہ وقف کے وکیل کی طرح ہو گیا (۲)۔ اس نقطہ نظر کے مطابق سابقہ عدیت کی حیثیت سے ارصاد وہ وقف میں کوئی فرق نہیں، بلکہ اس لحاظ سے فرق ہے کہ ارصاد امام کے علاوہ کسی اور کی طرف سے نہیں ہو سکتا۔

ب- اقطاع (الاثار کرنا):

۳- اقطاع لغت میں: قطع بمعنی جدا کرنے سے ماخوذ ہے (۱)، اور شریعت میں: امام کی ایک شخص کو جس کا بیت المال میں حق ہے کسی غیر آباد زمین کا مالک بنانے، یا اس سے فائدہ اٹھانے کی اجازت دے دے، اقطاع میں مالک بنانا اور مالک نہ بنانا دونوں پایا جاتا ہے (۲)۔

اقطاع تملیک (مالک بنانے والے اقطاع) اور ارصاد میں فرق یہ ہے کہ جس کے لئے اقطاع منہ ہو وہ بے ثیر کا مالک ہو جاتا ہے، جب کہ ارصاد میں اس طرح کی کوئی عدیت نہیں ہوتی۔

اور سی منفعت کا یا کسی کھیت وزمین کی پیداوار و آمدنی کا قطع (اقطاع منہ یا خاص کرنا) اور ارصاد میں فرق یہ ہے کہ ارصاد دنگی ہوتا ہے جب کہ اس طرح کا اقطاع، ٹکی میں ہوتا، کیونکہ امام کو یہ حق رہتا ہے کہ جائیداد جس کو وہی ہے اس سے چھین کر دے کر دے، اس اعتبار سے اقطاع میں فقرہ "ی" "شخصی" حیثیت ہوتی ہے، جبکہ ارصاد میں عمومی اور "اجتماعی" مفاد ہوتا ہے۔

ج- حمی:

۴- حمی کا لغوی معنی: ممانعت، روک اور دفع کرنا ہے، اور شریعت میں حمی یہ ہے: امام کی غیر آباد زمین کے خاص حصہ کو دوسرے کی خدمت مثلاً تزیین یا صدقہ کے جانوروں کے سے چھ گاہ کے طور پر یا کمز مسلمانوں کی خدمت کے لئے محفوظ کر دے (۳)۔

حمی اور ارصاد میں فرق یہ ہے کہ ارصاد یہ ہے کہ تمام بیت مال کی کسی زمین کی آمدنی کسی خاص مصرف کے لئے مقرر کر دے، جبکہ

(۱) لسان العرب: ۱۰۸۷ (قطع)۔

(۲) ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۹۴، الشرح الکبیر للذہبی ج ۴ ص ۶۸، المردد ج ۱ ص ۳۳۳، انہی ۱/۱۶۱۔

(۳) حاشیہ الدسوقی ج ۳ ص ۶۹، مکتبہ ج ۴ ص ۹۲، انہی ۱/۱۶۱۔

(۱) حاشیہ الدسوقی ج ۲ ص ۸۳، طبع در الفکر بیروت، حاشیہ کنون علی شرح الخریطی ج ۲ ص ۸۳ حاشیہ رہونی۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۶۱، حاشیہ ابی سعید علی مسکن ج ۲ ص ۵۰۵، طبع صحیحہ المعارف۔

ارصاد ۵-۷

”حقی“ میں تدلی کے بجائے بذات خود آباء زمین دوسرے کی ضرورت کے لئے عام قی طرف سے خاص کر دی جاتی ہے۔

کے زیر کے ساتھ)۔ بیت ارصاد (جس کے سے خاص یہ جانے) اور خاص عبارت ضروری ہیں۔

ارصاد کا شرعی حکم:

۵۔ ارصاد باطلاق حد و مشروع و جاز ہے (۱) یا توقف ہونے کے شر سے (اور اس پر توقف کے احکام جاری ہوں گے) یا اس وجہ سے کہ اس میں جاز طریقہ پر مسلمانوں کے مفاد عامہ کا تحفظ ہے، اس لئے کہ مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ، خاص کیا ہوا مال) مسلمانوں کے بیت المال کا مال ہے، اور وہ مسلمانوں کو بلا جنگ و جدال مل گیا، اور اس کا مصرف ہر وہ جگہ ہے جو مسلمانوں کے عوامی مفاد میں سے ہو، اور مرصد یتیم (جن کے لئے ارصاد ہوا) یعنی علماء و رفقہ وغیرہ جو مسلمانوں کے مصالح کی انجام دہی پر مامور ہوتے ہیں، لہذا وہ بیت المال کے مصارف میں سے ہیں (۲)۔ اور مسلمانوں کے مصالح کا تحفظ امام کا فریضہ ہے، اگر ان مصالح کا تحفظ ارصاد کے بغیر ناممکن ہو تو ارصاد واجب ہو جاتا ہے، کیونکہ جس چیز کے بغیر کسی وجہ کی تکمیل نہ ہو وہ حرام ہے، بیش علی اللہ کی نفی سے ارصاد کے جوہر کے درجے میں ریافت یا تباہی و اسوں سے فرمایا: ”بدشہ جاز ہے، کیونکہ اس میں حق مقدار کو پہنچاتا ہے، لہذا جاز ہوگا، بلکہ واجب ہے جیسا کہ ہم نے اس کی صحت بتائی، اور یہ اتفاق مسئلہ ہے“ (۳)۔

ان تمام ارکان کی کچھ شرائط ہیں، ارصاد کی صحت کے لئے اس کا پایا جانا ضروری ہے، اور اس کی تحصیل یہ ہے:

اول۔ مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ، ارصاد کرنے والے):
۷۔ مرصد کی شرط یہ ہے کہ بیت المال کے جس مال میں ارصاد کر رہا ہے اس میں اس کا تصرف کرنا جائز ہو (۱)۔

اس جاز تصرف والے کے لئے ضروری ہے کہ اس میں تصرف کی تمام شرائط موجود ہوں، اور یہ کہ وہ امام یا امیر (۲) یا وزیر ہو، جس کے ذمہ مسلمانوں کے مفادات کا نظم و نسق ہو (۳)۔ یا ایب شخص ہو جس کا بیت المال میں حق ہو، اور بیت المال کی کسی جائیداد سے فائدہ اٹھانے کی اس کو اجازت دے دی گئی ہو (۴)۔ لہذا امرصد عدیہ (جس کے لئے ارصاد ہوا) دوسرے کے لئے ارصاد کر سکتا ہے، اور مالکیہ نے اس شرط کی تصریح کی ہے کہ مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ) ارصاد کو اپنی طرف منسوب نہ کرے، کیونکہ وہ فنی مرصد (خاص کی ہوئی فنی) کا مالک نہیں، وہ بیت المال کی طلیت ہے، اس شرط کی صراحت بقیہ فقہاء نے کوئیں کی ہے تاہم ارصاد کے درجے میں ان کے آراء کے یہ خلاف نہیں ہے۔

۸۔ مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ) ارصاد کو اپنی طرف منسوب

ارصاد کے ارکان:

۶۔ ارصاد کے لئے: مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ)، مرصد (صاد

- (۱) مطالب اولیٰ امی ۲۸۷۳ طبع المکتب الاسلامی بیروت۔
- (۲) حاشیہ النحل ۵۷۷۳ طبع دار احیاء التراث العربیہ، بیروت، حاشیہ الشروانی علی الفقہ ۳۹۲/۵ طبع ولیمہ ۳۰۶ حاشیہ البحر علی شرح المصاب ۲۰۲/۳ طبع المکتبہ الاسلامیہ ترکی، نہایت اربعین شرح قرآن بعین رم ۲۶۸ طبع مصطفیٰ المابلیٰ لکھنؤ، حاشیہ المدنی ۸۲/۳۔
- (۳) الفتاویٰ امجدیہ ۳۷۷/۲۔
- (۴) الفتاویٰ امجدیہ ۳۷۶/۲۔

(۱) حاشیہ کنز علی الترقائی ۱۳۰۔

(۲) الفتاویٰ امجدیہ ۳۷۷/۲۔

(۳) الفتاویٰ امجدیہ ۳۷۸/۲۔

کر دے تو ارصاد درست نہیں ہے۔

حلی نام سے زرقانی پر اپنے حاشیہ میں لکھا ہے: اگر امام احسان و مفاد عامہ کے طور پر وقف کر دے اور اس کو اپنی طرف منسوب کر دے تو صحیح نہیں ہے (۱)۔

دوم - مرصد (صاد کے زیر کے ساتھ):

۸- مال مرصد (خاص کیا ہوا سامان و مل) میں شرط یہ ہے کہ وہ ایسی زمین میں ہو جو بالاتفاق بیت المال میں آچکی ہو (۲)۔ مثلاً وہ زمینیں جن کو مسلمانوں نے زید و حق قبیلہ میں لے لیا ہو، یا ہو، یا ہو بیت المال میں آچکی ہوں، اور اس طرح کی دوسری زمینیں۔ لہذا یہ جائز نہیں کہ امام "اراضی حوزہ" میں سے کسی زمین کا ارصاد کرے۔ کیونکہ یہ ان کے مالکان کی ملکیت میں ہیں، بیت المال کی ملکیت میں نہیں۔

"اراضی حوزہ" سے مراد یہاں وہ زمین ہے جس کا مالک اس کی کاشت کرنے اور اس کا محصول ادا کرنے سے قاصر ہونے کی بنا پر امام کے حوالے کر دے، تاکہ اس کے منافع سے اس کے محصول کی تقائی ہو سکے (۳)۔

سوم - مرصد علیہ (جس کے لئے خاص کیا جائے):

۹- مرصد علیہ کی شرط یہ ہے کہ وہ اجمالی طور پر بیت المال کے

(۱) حاشیہ کنون علی شرح اربعہ کلماتی المختصر فی ۱/۳۱۔

(۲) الفتاویٰ امجدیہ ۲/۳۶۶، ابن عابدین ۳/۵۹۹، حاشیہ ابو سعید ۲/۵۰۵، لا شاہ و انظار لابن نجیم ۱/۱۰۱، حاشیہ الشروانی علی تختہ المحتاج ۵/۳۹۲، حاشیہ لدوسقی ۲/۸۲، مطالب ولی امی ۲/۴۸۸، نہایہ اربعین شرح قرۃ

بیمیں ۲/۶۸۔

(۳) اربعہ کلمات ۵/۳۶۳، یہاں اراضی حوزہ سے الگ ہے جن کا ذکر غنیم اور خراج کی بحث میں کرتے ہیں، اور وہ یہ ہیں: من کے مالکان کے مرنے کے بعد ان کا کوثر وراثت نہ ہو ورنہ بیت المال میں آجائیں، یا ان کو ربر دتی فتح کیا گیا

مصارف میں سے ہو (۱)۔ اگر اس کا بیت المال میں کوئی حق نہ ہو تو اس ارصاد سے اس کے لئے کھانا جائز ہے، اگرچہ نگر اس کو اس پر مقرر اور رکھے، اور مال مرصد میں وہ کام بھی شروع نہ کرے، کیونکہ یہ بیت المال کا ہے، کسی کے عمل سے اس کا شرعی حکم نہیں بدلے گا (۲)۔

اگر کسی زمین جہت کے لئے ارصاد کر دے جس میں مسلمانوں کے مفاد عامہ کا تحفظ ہو، مثلاً مدارس، علماء اور تفسیر وغیرہ تو یہ ارصاد صحیح اور مانع ہے (۳)، اس لئے کہ بیت المال کے اصول کا سب سے پہلا مصرف مسلمانوں کے عمومی مفادات کا تحفظ ہے۔

۱۰- زمین خرابہ کے لئے ارصاد کے بارے میں اختلاف ہے:

جمہور حنفیہ جن میں عبد اللہ بن شہنہ ہیں، مالکیہ، اور بعض شافعیہ جن میں سیوطی، یحییٰ بن یحییٰ، کی رائے یہ ہے کہ زمین خرابہ کے لئے ارصاد جائز نہیں ہے (۴)۔ اگرچہ وہ مفادات عامہ کو اہمال دینے والے ہوں یا بیت المال میں ان کا تحقیق ہو، مثلاً امام اپنی اولاد کے لئے وقف کرے وغیرہ (۵)۔

اس ممانعت کی وجہ غائبانہ ذرائع ہے، اور تاکہ فاسق حکام کی طرف سے بیت المال کے اصول کو اپنے مقربین کو دینے کے سلسلہ کو بند نہ کیا جائے۔

اور قیامت تک کے لئے مسلمانوں کے واسطے اپنی رکھا گیا ہو، دیکھئے: حاشیہ ابن عابدین ۳/۵۹۹، حاشیہ الشروانی علی الدر المختار ۲/۳۳۳۔

(۱) الفتاویٰ امجدیہ ۲/۴۸۷، لا شاہ و انظار لابن نجیم ۱/۹۰، ابن عابدین ۳/۶۶۶، الشروانی علی المختار ۵/۳۹۲۔

(۲) لا شاہ و انظار لابن نجیم ۱/۳۱۱۔

(۳) الشروانی علی تختہ المحتاج ۵/۳۹۲، حاشیہ الجمل ۳/۷۷، حاشیہ ابن عابدین علی الدر المختار ۳/۵۹۹، الفتاویٰ امجدیہ ۲/۶۳۷، مطالب اولی امی ۳/۴۸۸، نہایہ اربعین شرح قرۃ البیّن ۲/۶۸، اربعہ کلمات ۵/۳۶۳۔

(۴) الشروانی علی تختہ المحتاج ۵/۳۹۲، حاشیہ الجمل ۳/۷۷۔

(۵) الفتاویٰ امجدیہ ۲/۶۳۸۔

حسابہ، جمہور شافعیہ، ۱۰ رخیہ میں امام ابو یوسف کے نزدیک نہیں
اگر اس کے لئے رصا جاری ہے بشیکہ اس میں کوئی مصلحت ظاہر
ہو۔

حنفیہ میں اس نام اور اس کے موافقین نے بھی اس کو اس شرط کے
ساتھ جاری کر دیا ہے کہ جو انجام کار رصا کو عمومی جنت مثلاً فقر، اور
مداویہ کے لئے کرے، جو زنی و جہانجام کار پر نظر ہے (۲)۔

۱۱- حنفیہ اور بعض شافعیہ مثلاً سیوطی نے تصریح کی ہے کہ مرصد طبعیہ
مال مرصد کا مستحق ہوگا اگرچہ وہ رصا میں مشروط عمل کو انجام نہ
دے (۳)، جب کہ بعض شافعیہ مثلاً ربی کی رائے ہے کہ مرصد علیہ کے
ذمہ رصا کی شرط پر عمل کرنا واجب ہے، اور جب تک وہ خود یا اپنے
مائب کے ذریعہ مال مرصد میں عمل نہ کرے اس کا مستحق نہ ہوگا (۴)۔
بعض حنفیہ نے سہادت کی ہے کہ اگر مال مرصد تمام مستحقین کے
لئے کافی نہ ہو اور رصا کسی یک جہت کے لئے ہو تو اتفاق میں
اس شخص کا نفع دیا جائے گا جس کے درہیت اہمال سے زیادہ حق ہو
ہوے کی صفت ہو، لہذا ہیت اہمال کے مصارف میں سے جو زیادہ
حق ہو، ہوگا وہ اس سے پہلے مقدم ہوگا، اور اگر سب کے درہیت اہمال
سے زیادہ حق ہوئے کی صفت ہو تو جس کی ضرورت زیادہ ہو اس کو
مقدم کیا جائے گا، مثلاً مدرس کو مؤذن پر، مؤذن کو امام پر، اور امام کو
تعامت کہنے والے پر مقدم کیا جائے گا، اور اگر سب کی ضرورت برابر
ہو تو ان میں بڑی عمر والے کو مقدم کیا جائے گا (۵)۔

(۱) نہیۃ المرین شرح قرۃ العین ص ۲۶۸، حلیہ الجمل ۵۷۶/۳، حلیہ
المروئی ۳۹۲/۵، حاشیہ کنون علی المرقاۃ ص ۱۳۱، حاشیہ ابن عابدین
ص ۳۶۵، تہذیب الفقہاء بمائش المروق ص ۱۰۳، المروئی ۳۹۲/۵، ۳۹۱/۵۔

(۲) الفتاویٰ امجدیہ ص ۶۲۶/۳-۶۲۸۔

(۳) لاشاہ و انظار المسیح علی ص ۱۰۵، الجمل ۵۷۷/۳۔

(۴) حلیہ الجمل ۵۷۷/۳۔

۵ لاشاہ و انظار ص ۱۱۳۔

چہارم- صیغہ عبارت:

۱۲- رصا کے صیغہ عبارت میں بھی شرط ہے جو وقف میں شرط
ہے، "ارصا" ان طرح "وقف" کے لفظ سے صحیح ہے جیسے کہ رصا
کے لفظ سے صحیح ہوتا ہے، انشاء فقہاء رصا اور وقف کے لفظ کو یک
جہز کی جگہ استعمال کرتے ہیں۔

۱۳- مرصد (خاص کرنے والا) رصا میں وقف کی طرح
حسب منشاء شرط لگایا جاتا ہے، فتاویٰ مہدیہ میں ہے: وقف پ
وقف میں حسب منشاء تعریف کرتا ہے، اور اسی طرح مرصد بھی، اس
پر نہ اسب اور بعد کا اتفاق ہے (۱)۔

ارصا کے آثار:

۱۴- اگر امام یا اس کا نائب مسلمانوں کے مال کا رصا کرے تو اس
پر یہ اثرات مرتب ہوں گے:

الف- یہ رصا داغی ہوگا، اور مرصد کے معین کردہ مصرف میں
اس کو مسلسل صرف کیا جاتا رہے گا، اگر مرصد کی جگہ کوئی ورعام
آجائے تو اس کو توڑ نہیں سکتا اور نہ ہی باطل کر سکتا ہے، اس پر فقہاء کا
اتفاق ہے (۲)۔ اس کی سب سے بڑی دلیل یہ واقعہ ہے جو سلطان
برقوق کے زمانہ میں پیش آیا، انہوں نے ۸۰ھ کے بعد رصا کو
اس وجہ سے ختم کرنا چاہا کہ وہ ہیت اہمال سے کیے گئے تھے، اور اس
کے لئے ایک عظیم اجلاس طلب کیا جس میں شیخ سراج الدین عمر بن
رساں ملکی شافعی، برهان الدین بن جماد، و شیخ حنفیہ شیخ کمال
الدین شارح بدایہ وغیرہ شریک ہوئے، شیخ ملکی نے کہا: علماء و طلبہ
پر کئے گئے وقف کو توڑنے کی کوئی صورت نہیں، اس لئے کہ خمس میں

(۱) الفتاویٰ امجدیہ ص ۶۲۸/۳۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ص ۲۵۹/۳، الفتاویٰ امجدیہ ص ۴۷۷/۳، حاشیہ کنون
علی شرح المرقاۃ فی التفسیر ص ۱۳۱۔

۱۵۰۰:

ارصاد بمعنی: وقف کی آمدنی کو اس کے قرضوں کی ادائیگی کے لئے خاص کرنا:

۱۵- خلیہ کے یہاں ارصاد کا احاطہ: کلی یا جزوی طور پر وقف کی آمدنی کو مستحقین سے روک کر، وقف پر عامہ جائز قرضے کی ادائیگی میں صرف کرنے پر بھی ہوتا ہے، مثلاً موقوف جائیداد کے زیر بار نے اس میں، مکان تعمیر کرنی، یا اس کی پرانی عمارت کی تعمیر نو کی اس پر آنے، ملا سرفہ وقف پر قرض ہوگا، اگر وقف کی زمین نہ ہو جس سے اس کو پورا کیا جاسکے تو اس صورت میں یہ تعمیر وقف کی ہوگی، اور برائے رقیہ یا مرمت کا صرفہ لے گا، اور اس کے صرفہ کی ادائیگی کے بارے میں اس کا حق اس لوگوں کے حق پر مقدم ہوگا جن پر وقف یا رقیہ ہے، رقیہ کے بعد اس پر کرایہ ہی قدر رہتا ہوگا جو رقیہ کے بعد اس جیسی عمارت کا کرایہ ہوتا ہے، اور بعض نے اجازت دی ہے کہ اس جیسے کرایہ سے کم پر بھی اس کو دیا جاسکتا ہے، اس لئے کہ اگر کوئی دوسرے اس کو کرایہ پر لے، اور پہلے کرایہ دار نے جو تعمیر پر صرف کیا ہے وہ اس کو دیدے تو وہ اس تھوڑی مقدار والے کرایہ پر ہی اس کو کر یہ پر لے گا (۱)۔ اس کی تفصیل کا موقع ”وقف“ کی بحث ہے۔

۱۶- اس معنی کے اعتبار سے ”ارصاد“ اور عکر (جس کی حقیقت یہ ہے کہ وقف کی زمین لمبے زمانہ کے لئے کرایہ پر لی جائے تاکہ اس میں کوئی تعمیر کر لی جائے) دونوں میں فرق یہ ہے کہ ارصاد میں تعمیر وقف کی ہوتی ہے جب کہ عکر میں تعمیر رقیہ کی ہوتی ہے، ارصاد میں کرایہ دار کی طرف سے وقف کو جو دیا جاتا ہے وہ کرایہ دار کا وقف پر قرض ہے، عکر میں کرایہ دار جو کچھ وقف کو دیتا ہے وہ اس زمین کی اہمیت ہے جس پر اس نے تعمیر کی ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ص ۶۱۳، ۶۱۵

سے ۳ کا حصہ اس سے زیادہ ہے، اور قاطعہ حدیج اور عاثر پر جو ارصاد کیا گیا ہے اس کو ختم کیا جاسکتا ہے، اور حاضرین علماء نے اس سے اتفاق کیا (۱)۔ قاضی محمد یہ میں ہے: بیونٹی نے بیان عیدہ کی پر اتفاق ہو ہے، عز بن عبد السلام (سلطان العلماء) نے بھی کہا ہے، اس مسئلہ میں فقہاء کی رائے ایک دوسرے سے متفق ہیں (۲)۔

ب۔ ارصاد کی شرط رعایت اس حد تک ہے: جمہور خلیہ کی رائے یہ ہے کہ عام ارصاد کی شرط مخالفت رستا ہے (۳)۔ مابین معنی کہ اگر حاکم کی نظر میں مصالحت کا تقاضا یہ ہو کہ اس میں اضافہ کرے، یہ مذکورہ وقف کے مصارف میں ہی رہے تو ایسا کرنا اس کے لئے جائز ہے، اس کا مطلب یہ نہیں کہ ارصاد میں مقرر کردہ جہت سے اس کو ہٹا دے، مثلاً ارصاد میں معین کردہ شخص کو روک کر اس کا اتفاق دوسرے کو دے دے، تو اس صورت میں اس سے عدل نہ کرنا درست نہیں ہے (۴)۔

عام شرط ارصاد کی مخالفت کر سکتا ہے۔ علامہ ابو السعد نے اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ مال مرصد بیت المال کا ہے یا لوٹ کر بیت المال میں آئے گا (۵)۔

مالکیہ اور بعض حنفیہ کی رائے ہے کہ مرصد کی شرائط کی رعایت ضروری ہے، اس کی مخالفت جائز نہیں اگر شرعی طریقہ کے موافق ہو (۶)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۵۹، الفتاویٰ امجدیہ ج ۲، ص ۷۳۷، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) الفتاویٰ امجدیہ ج ۲، ص ۱۳۸۔

(۳) حاشیہ ابوسود علی مسکن ج ۲، ص ۵۰۵، الفتاویٰ امجدیہ ج ۲، ص ۷۳۶-۷۳۹، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۵۹۔

(۴) حاشیہ ابوسود ج ۲، ص ۵۰۵، ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۵۹۔

(۵) حاشیہ ابوسود ج ۲، ص ۵۰۶، ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۵۹۔

(۶) ابن ماجہ ج ۱، ص ۲۵۹، حاشیہ کنون علی شرح طبرانی ج ۱، ص ۱۳۱۔

شریف کی روایت میں ہے: ”اور اس (زمین) کی خاک پاک کرنے والی پانی گئی ہے۔“ یہ حدیث زمین کی طہارت کے بارے میں نص ہے (۱)۔

ارض

زمین کو نجاست سے پاک کرنا:

۳- ارض زمین کی سیال نجاست، مثلاً چیتاب اور شب و غیرہ سے نجس ہو جائے تو اس کے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس پر خوب پانی بہا دیا جائے کہ نجاست کا رنگ اور اس کی بو چلی جائے، اور جو پانی اس سے جدا ہو کر بہ جائے وہ آلودہ ہو گا۔ یہ حدیث پاک ہے، یہی جسور فقہاء کا قول ہے، اس کی دلیل حضرت انس کی یہ روایت ہے: ”جاء اعرابی لبال فی طائفة (مصحبة) من المسجد فزحزحه الناس فنهاهم رسول الله ﷺ فلما قضی بوله أمر بدبوب من ماء فاهرق علیہ“ (ایک اعرابی آیا اور مسجد کے ایک کونے میں چیتاب کرنے لگا، لوگوں نے اس کو جھڑکا، حضور ﷺ نے لوگوں کو اس کو جھڑکنے سے منع فرمایا، جب وہ چیتاب کر چکا تو حضور ﷺ نے پیک ڈول پانی لانے کا حکم دیا، پھر وہ اس جگہ پر (جہاں اس نے چیتاب کیا تھا) بہا دیا گیا)۔ اس کی روایت بخاری نے کی ہے (۲)۔

خوب پانی بہانے کی طرح یہ ہے کہ اس پر بارش یا سیلاب کا پانی نازل ہو جائے تو زمین پاک ہو جاتی ہے، اس سے کجاست کو زائل کرنے میں نیت یا فعل کا اعتبار نہیں، لہذا کوئی انسان پانی بہائے یا کسی کے بہائے بغیر اس پر پانی بہہ جائے تو وہ منوب برہ ہے۔

(۱) ۱۱۴۱ھ و ۱۲۳۲ھ کے بعد کے صفحات، فتح القدیر ۱/ ۱۳۰، ابن عابدین ۱/ ۲۰۷، الاختیار ۱/ ۲۵۶، الفی ۲/ ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، فتح الباری ۱/ ۲۲۵، ۲۲۷، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، طبع استعین، میل الاطوار ۸/ ۳۸، مسلم ۱/ ۳۷۱، طبع عیسیٰ الخلیلی۔
(۲) بخاری (فتح الباری ۱/ ۲۲۳، طبع استعین)۔

تعریف:

۱- ارض (زمین): جس پر انسان بستے ہیں، لفظ ”ارض“ مؤنث اور اسم جنس ہے، اس کی جمع ”اراض“، ”اروض“ اور ”ارصوں“ آتی ہے (۱)۔

زمین کا پاک ہونا، اس کو پاک کرنا، اور اس کے ذریعہ پاکی حاصل کرنا:
زمین کا پاک ہونا:

۲- باتفاق علماء و مصلحین پاک ہے، کسی بھی جگہ نماز پڑھنی جاسکتی ہے بشرطیکہ نجس نہ ہو، اس کی دلیل بخاری میں مذکور حدیث جانتی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اعطیت حمسا لم بعضهم احد قبلی“۔ اِلٰیٰ لَنْ - قَالَ: ”وجعلت لی الارض مسجدا و طهورا فایما رحل من امتی ادرکته الصلاة فبصل“۔ وفی رواية لمسلم: ”وجعلت تربتها طهورا“ (مجھے پانچ باتیں ایسی ملی ہیں جو مجھ سے پہلے کسی پیغمبر کو نہیں ملیں، (یہاں تک کہ) آپ ﷺ نے فرمایا: ساری زمین میرے لئے نماز کی جگہ اور پاک کرنے والی پانی بنی ہے تو میری امت کے جس آدمی کو (جہاں) نماز کا وقت آجائے نماز پڑھ لے، اور موسم

زمین کے ذریعہ پاکی حاصل کرنا

آجما رہ:

۶- آجما رہ: جمار یعنی چھوٹے پتھروں کے ذریعہ نجاست کو ہٹا دینا ختم کر دینا ہے۔

پانی کی طرح پتھروں سے بھی استنجاہ جاز ہے، یہ علماء کے یہاں اتفاق مسئلہ ہے (۱)۔

زمین کے ذریعہ جو تھے کو پاک کرنا:

۷- اتفاق علماء ہوتا (۱) (۲) کہ اگر کسی میں نجاست سے نجس ہو جائے، مثلاً پیٹاب، خوں، اور شراب، تو بغیر دھوئے پاک نہ ہوگا، اور مائلیہ کی اس روایت کے مطابق نجاست کا رال سلت ہے، یہ نجاست معاف ہوگی۔

۸- نجاست جسم دلی اور خشک ہو تو حنفیہ شافعیہ کا مذہب ہے اور حنابلہ کے یہاں بھی یہی ہے کہ رز، یہ سے بھی ہوتا پاک ہو جاتا ہے، اور جسم دلی نجاست تر ہو تو مائلیہ اور حنفیہ میں ابو یوسف اور حنابلہ کے یہاں مشہور یہ ہے کہ ہوتا رز نہ سے بھی پاک ہو جاتا ہے۔

اس مسئلہ کی دلیل دو آثار و احادیث ہیں جو رز نہ کے ذریعہ جو توں کے پاک ہونے کے بارے میں آئی ہیں، مثلاً حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں ارشاد نبوی ہے: "بإحدى وطني أحل لكم الأذى بعده فان التراب له طهور" (۲) (اگر تم میں سے کوئی جو تے پاک کر

= علی المشرع الكبير ۱/ ۱۱۳، ۱۱۴، معنی المحتاج ۱/ ۳۳، شرح الروض ۱/ ۲۱، ۲۱ م ۱/ ۱۸، ۳۳، المعنی ۱/ ۱۳۹، اور اس کے بعد کے صفحات، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴

زمین پر نماز:

۱۰- باتفاق فقہا پاک زمین کے کسی بھی حصہ میں نماز درست ہے، اور نجس زمین پر نماز کے بارے میں اختلاف ہے، جمہور کے یہاں مسمون ہے۔ اور یہی مالکیہ کا یہ قول ہے، لیکن مالکیہ کے یہاں مشہور یہ ہے کہ نماز درست ہے۔

کچھ جگہوں پر نماز کے خاص احکامات ہیں، مثلاً نہ نعل کے درمیان متجدد حمام (تسل خانہ)، قضاے حاجت کا مقام، قنوں کے بیٹھنے کی جگہیں، نصب شدہ زمین، عذاب زدہ زمین، بیوہ و منبر کی حیثیت کا ہیں اور عام راستہ، ان کے بارے میں کچھ اختلاف و تفصیل بھی ہے جو ان کی اپنی اپنی اصطلاحات میں دیکھی جا میں ()۔

عذاب زدہ زمین:

۱۱- ایسی زمین جہاں ان لوگوں پر عذاب نازل ہوا جنہوں نے اللہ کے رسولوں کی تکذیب کی، مثلاً سرزمین باطل، اور دیا ر فساد، جیسا کہ فرمان باری ہے: "وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحَجَرِ الْمُرْسِيْنَ فَاَحْلَتْهُمْ الضِّحَّةُ فَصَبَحُوْا" (۲) (اور بے شک حجر والوں نے (بھی ہمارے) فرستادوں کو جھٹایا۔۔۔ سو ان کو صبح کے وقت آواز دہشت نے آ پکڑا)۔

۱- ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴

اس طرح کی زمینوں سے متعلق احکام یہ ہیں:

ن مقدمات پر جانے کا حکم:

۱۲- مقدمات پر جان کر وہ ہے، اور اگر کوئی ان چیزوں پر پہنچ جائے تو صورت حاصل کرتے ہوئے خوف و رتبی کے ساتھ نکل جائے جیسے کہ رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا، فرمان نبوی ہے: "لا تدخلوا عسی هؤلاء المعبدین إلا ان تکونوا باکین، ان یصحبکم مثل ما اصحابہم" (۱) (ان عذاب والے مقامات میں مت جاؤ، اگر روئے ہوئے، نہیں ایسا نہ ہو کہ ان کا عذاب تم پر بھی نہ آئے)۔

ن مقدمات کے پانی سے پاکی حاصل کرنے اور نجاست دور کرنے کا حکم:

۱۳-، یکھئے: صحیح: "و" بشرط ۳۲۔

پاکی کے علاوہ دوسری چیزوں میں اس کے پانی کے استعمال کا حکم:

۱۴- اس زمین کے کنوؤں کا پانی انسان کے لئے کھانا پکانے اور آٹا کو دھونے میں استعمال کرنا ممنوع ہے، غیر انسان کے لئے اس کا استعمال جائز ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عمرؓ کی روایت میں ہے کہ لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سرزمین مہود میں مقام "حجر" میں اترے اور کنوؤں سے پانی نکالا، اور اس سے آٹا دودھ لیا، تو حضور ﷺ نے حکم فرمایا: "ان یھربقوا ما استقوا من ابارھا و یعدقوا الابل العجیں، وأمرهم أن یستقوا من البئر النبی

(۱) القرطبی ۱۰/۴۶۱، اور اس کے بعد کے صفحات، ابو حنیفہ "لا تدخلوا عسی" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۱/۵۳۰ طبع استغبر) نے کی ہے۔

کامت قودھا الساقۃ" (۱) (وہاں کے کنوؤں سے جو پانی نکالا ہے اس کو پیا، اسے اور آٹا اہنت کو کھادیں، اور یہ حکم فرمایا کہ اس کنوئیں سے پانی نکالیں جہاں (حضرت صالحؑ) یہ لاسم کی) بنی تھی)۔

وہاں کی ٹٹی سے تنیم کا حکم:

۱۵- اس زمین کی ٹٹی سے تنیم حنیفہ و ثقیفہ کے یہاں مکروہ ہے۔ مالکیہ کی "و آراء" میں: ایک رے تنیم کے حرام ہونے کی روایت ہے، مری جا رہے ہونے کی ہے، ثقیل نے اس کو صحیح کہا ہے (۲)۔

ایسی جگہ پر نماز کا حکم:

۱۶- مالکیہ کے یہاں صحیح بخاری یہ ہے کہ اس زمین پر نماز درست ہے، اس آراء میں کوئی نجاست ہو تو نہیں، اس لئے کہ نماز ہر پاک جگہ میں صحیح ہے، اسی طرح حنیفہ و ثقیفہ وغیرہ کراہت کے ساتھ نماز کی صحت کے قائل ہیں، اس لئے کہ اس جگہ پر اللہ کا غضب و مارافعتی کا نزول ہوا ہے۔

مالکیہ میں ابن عربی اور بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ اس جگہ پر نماز درست نہیں، اور یہ جگہ اس فرمان نبوی: "جعلت لہی الارض مسجداً" کے عموم سے خارج، مستثنیٰ ہے (۳)۔

مری ہے کہ حضرت علیؓ نے باطل میں جہاں زمین دھنسی ہے، نماز کو مکروہ و صحیح ہے (۴)۔

(۱) ساجدہ مراجع، حاشیہ المجلد ۱ ص ۱۹۷، ابن عمرؓ کی حدیث کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح الباری ۱۱/۴۸۷ طبع استغبر)۔

(۲) الشرح المصغر ۱۱/۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ابن ماجہ ۱۱/۹۰، تلمیذی ۳۰/۱۔

(۳) حدیث کی تخریج بخاری ۲ میں کہ روایت ہے۔

(۴) القرطبی ۱۰/۴۶۱، اور اس کے بعد کے صفحات، شرح تفسیری اور روایت ۱۱/۵۸، حاشیہ المجلد ۱ ص ۱۹۷، فتح الباری ۱۱/۵۳۰۔

س زمین کی پیداوار کی زکوٰۃ:

۱۷- باجرت فقہاء س زمین کی پیداوار (جدا اور چل) میں زکوٰۃ ہے، کچھ شرط و تفصیلات ہیں جن کی جگہ اصطلاح (زکوٰۃ) ہے، اسی طرح اس زمین سے نکلنے والی معدنیات و ذخائر کا بھی یہی حکم ہے، البتہ کچھ تفصیلات ہیں جن کی جگہ اصطلاح زکوٰۃ، معدن اور رکاز ہے (۱)۔

سر زمین مناسک میں تصرف

مکان احرام:

۱۸- سر زمین حرم کو آباد کرنا جائز ہے، اسی طرح امام اس کو ملاٹ بھی کر سکتا ہے سر زمین حرم کو آباد کرنے والے کو حق ہے کہ اس کو بیچ دے، یا اس میں کوئی اور تصرف کرے، کیونکہ وہ زمین اس کی ملکیت ہوئی، اور چونکہ بہت کثرت سے اس لیے احرام باندھنے والوں کو ملتی نہیں ہوگی، یہ تقاضی مسئلہ ہے۔

البتہ عرفہ، مزدلفہ و رمی کی آباد کاری کسی کے لیے جائز نہیں، ورنہ ہی امام اس کو ملاٹ کر سکتا ہے، کیونکہ اس سے حج کی مباحث کا حق متعلق ہے، حتیٰ کہ اگر وہ جگہ کثرت ہو اور حائضوں کو ملتی بھی محسوس نہ ہو تو بھی جائز نہیں، ”شرح منہج“ کے حاشیہ ”جمل“ میں کہا ہے: امام ثنائی کا ظہر مذہب یہی ہے، البتہ وہ کسی کی ملکیت میں آئے ہیں ورنہ اس میں کوئی تصرف ہو سکتا ہے، ”غزالی نے کہا: ظہر یہ ہے کہ باعث تنگی نہ ہو تو روکا نہیں جائے گا، اس کی دلیل یہ منہج

روایت ہے: ”قیل یا رسول اللہ! لا تبی لک بیتا یعنی یظلمک“ فقال لا، منی مناسک من سبق“ (۱) (عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! آپ اپنے لیے منی میں گھر کیوں نہیں بنیتے جو آپ کے لیے سایہ دے؟“ آپ نے فرمایا: نہیں منی میں جو پختہ جائے وہ اس کے لیے اقامت گاہ ہے)۔

نزد کو اسی پر قیاس کیا گیا ہے، اس لیے کہ عرفہ کے دن زوال سے قبل وہاں حاجی کا ٹھہرنا سنت ہے، اسی طرح اس پر محض کو بھی قیاس کیا گیا ہے، اس لیے کہ سنت یہ ہے کہ منی سے رو نہ ہوتے ہوئے وہاں تباہ رات نہزاریں، البتہ سر زمین مناسک میں تصرف ممکن نہیں، کیونکہ اس کی ملکیت آباد کاری کے رویہ میں ہو سکتی ہے (۲)۔

زمین کی ملکیت:

۱۹- زمین کی ملکیت کے مختلف اسباب ہیں، جس میں زمین کے حاملہ واریز بھی شریک ہیں، اور یہ اسباب ملکیت کو منتقل کرنے والے حقوق و معاملات وراثت وغیرہ ہیں، زمین کی ملکیت کے کچھ مخصوص اسباب ہیں، مثلاً غیر آباد زمین کی آباد کاری، ملاٹ منت، ان تمام اسباب کی خاص اصطلاحات ہیں، ان کے احکام انہی اصطلاحات میں دیکھے جائیں۔

کامل لحاظ اس پر ہے کہ عرصہ دراز تک زمین اپنے ہاتھ میں رکھ کر شرعی طور پر ملکیت کا سبب نہیں، چاہے کتنا ہی زمانہ گزر جائے، اس کی

(۱) حدیث ”کلا بی لک بیتا“..... علی روایت ترمذی (۳) طبع المکتبۃ

المصریہ ۱۳۵۰ھ) نے مسکنۃ المکبۃ بن عائشہ سے مروی ہے امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے ورنہ امام نے اس حدیث کو (۱) ۳۶۷ طبع درالکتب) میں اسے روایت کیا ہے، صاحب تحفۃ الاخوان (۱/۳۲۰، ۳۲۱)

نے کہا اس حدیث کا مدلول یہ ہے کہ عرصہ دراز سے

(۲) حاشیہ ”جمل“ علی شرح المنہج ۳/۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، البیہ ۱/۳۳۲۔

(۱) امام ۳۹۲۸، حاشیہ ”جمل“ علی المنہج ۲/۲۳۰، طبع المکتبۃ المصریہ ۱۳۸۶ھ، المشرع المکیر مع حاشیہ الدبوتی ۱/۸۶۱، البیہ ۳۹۲۸، ورنہ اس کے بعد کے صفحات، اہل ۵/۲۰۹، ورنہ اس کے بعد کے صفحات، الدرر البیہ ۱/۱۱، ورنہ اس کے بعد کے صفحات، جامع الاحکام القرآن ۷/۹۹، ورنہ اس کے بعد کے صفحات، نیل الوطار ۳/۱۲۱۔

تفصیل مطالع ”تثام“ میں دیکھئے۔

کرایہ (عوض):

۲۲- اجارہ کے جواز کے قائلین کے یہاں بالاتفاق زمین سونے اور ہارے سامانوں کے بدلہ کرایہ پر دی جاسکتی ہے، ہاں زمین کی پیداوار کے بدلہ نہیں دی جاسکتی، اس کی دلیل حضرت حنظلہ بن قیس کی روایت ہے کہ انہوں نے حضرت رافع بن خدیج سے زمین کی کرایہ داری کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے کہا: ”یہی رسول اللہ ﷺ عن کراء الارض قال: فقلت: بالذهب والفضة. قال: اما بھی عہا بعض ما بحرج مہا، اما بالذهب والفضة فلا بأس“ (حنظلہ رضی اللہ عنہ نے زمین کرایہ پر دینے سے منع کیا ہے، راہی نے کہا: میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! زمین کے بدلہ تو اسوں نے کہا: حنظلہ رضی اللہ عنہ نے محض اس زمین کی پیداوار کے بدلہ کرایہ پر دینے سے منع کیا ہے، راہی نے چاندی کے بدلہ کوئی حرج نہیں ہے) (مشق علیہ)۔ نیز اس سے زمین کی بی چیز جس کو باقی رہے اس سے مقصود مباح منفعت حاصل کیا جاسکتا ہے، لہذا سونے و چاندی کے بدلہ اس کو کرایہ پر دینا جائز ہے، سامان اور سونے و چاندی کا حکم یکساں ہے۔

غلہ اور زمین کی پیداوار کے بدلہ زمین کرایہ پر دینا:

۲۳- اگر زمین کو ایسے غلہ کے بدلہ کرایہ پر دے جو اس زمین کی پیداوار نہیں، بخواد اس کی پیداوار کی جنس سے ہو یا نہ ہو، عوض معلوم ہو تو ائمہ علماء نے اس کو جائز قرار دیا ہے، مثلاً سعید بن جبیر، عمارہ اور نخعی، اور فقہاء میں امام ابوحنیفہ، شافعی، احمد اور ابو ثور، اس کی دلیل مسلم شریف کی یہ روایت ہے کہ حضرت رافع بن خدیج سے جب زمین کی کرایہ داری کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا: میں تعین مہمان، ابی چیز کے، روئے کوئی حرج نہیں ہے، نیز اس

موقوفہ زمین میں تصرف:

۲۰- موقوفہ زمین میں فی اجمہ کوئی ایسا تصرف جائز نہیں جو طبیعت کو متغیر کر دے، البتہ وقف کی مصلحت یا مفاد عامہ کی خاطر کچھ خاص حالات میں ایسا کرنا جائز ہے، اس کی تفصیل مطالع ”وقف“ میں ہے۔

زمین کو کرایہ پر دینے کا حکم:

۲۱- زمین کرایہ پر دینے کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے، ائمہ کے نزدیک جائز ہے، صحابہ میں حضرت رافع بن خدیج، ابن عمر اور ابن عباس، تابعین میں سعید بن مسیب، عروہ، قاسم، سالم، اور فقہاء میں امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب، مالک، لیث، شافعی اور احمد کا یہی قول ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ رافع بن خدیج سے زمین کی کرایہ داری کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے کہا: ”ہاں تعین و رضاعت، ابی چیز کے ذریعہ کوئی حرج نہیں“ مسلم اور ابوداؤد نے اس کی روایت کی ہے۔

ابو بکر بن عبد ربیع، حسن بصری، عطاء بن مسجود، جہاد بن عمر نے فتح الباری میں عطاء بن مسجود سے نقل کیا ہے، کاخیل ہے کہ زمین کرایہ پر دینا مکروہ یعنی ناجائز ہے، اس کی دلیل حضرت رافع بن خدیج کی روایت ہے: ”ان النبی ﷺ بھی عن کراء المراءع“ (نبی کریم ﷺ سے کھیتیوں کو کرایہ پر دینے سے منع کیا ہے) (مشق علیہ)۔ امام مسلم منانی میں طریق حماد بن زید عروہ بن زید سے مروی ہے کہ حضرت عطاء بن مسجود نے سونے و چاندی کے بدلہ کرایہ پر دینے سے منع کیا اور چوتھائی اور تہائی کے بدلہ جائز قرار دیا ہے۔

مفتوحہ زمین

ص ۲۴ کے ذریعہ مفتوحہ زمین:

۲۴- زمین جس پر اس کے مالک کے ساتھ صلح ہوئی ہو وہ صلح کے تقاضے پر باقی رہے گی، اگر اس سے اس بات پر صلح ہوئی کہ زمین ان کی ہوگی اور وہ زمین کا ”معمین لکاب“ دیں گے، یا شرط ہو معین نہ ہو، یہ گئے تو یہ زمین اس کی ملکیت ہوگی، اس میں جس طرح چاہیں تصرف کریں گے، یہ زمین مجاہدین پر تقسیم نہیں ہوگی، اہل علم کے رمیوں اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے، شرط کا حکم جزئی کی طرح ہوگا، یوں کے سلام لانے کے ساتھ ساتھ ہو جائے گا، اگر صلح اس بات پر ہوئی کہ زمین مسلمانوں کی ہوگی اور وہ اپنا حصہ دیں گے تو یہ زمین مسلمانوں پر وقف ہوگی، ان کے رمیوں تقسیم نہیں ہوگی، اس مسئلہ میں بھی فقہاء کے رمیوں کوئی اختلاف نہیں۔

زیر دستی مفتوحہ زمین:

۲۵- اگر زمین زیر دستی فتح کی گئی ہو تو مجاہدین پر تقسیم کے بارے میں متاعا اختلاف ہے، امام مالک دانتوں، امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ تقسیم نہ ہوگی بلکہ مسلمانوں پر وقف ہوں، اس کی آمدنی مسلمانوں کے مفادات میں صرف ہوں، مثلاً مجاہدین کی تنخواہیں، پلوں، مساجد کی تعمیر، اور دوسرے روافیہ، یہ اس صورت میں ہے کہ جب امام کی وقت یہ مصالحت نہ سمجھے کہ اس کو تقسیم کر دیا جائے، اگر ایسا ہو تو اس کو مجاہدین پر تقسیم رہتا ہے، اس کی دلیل تفاق، جماع صحیح ہے، یہ نکتہ جب حضرات بلال مسلمان نے سرزمین ”سواد“ کو تقسیم

کے کہ وہ متعین و رضاعہ، الاموال ضعیفہ ہے، لہذا اس کے بدلہ کرایہ پر دینا جائز ہے، جیسا کہ سوے، چاندی کے بدلہ۔

امام مالک نے کہا: خدا و زمین کی پیداوار اور چھل کے طاووس اس کے بدلہ جا رہے نہیں، خود زمین کی پیداوار کی جنس سے ہوا اس کی جنس سے نہ ہو، اس لئے کہ بن ماجہ، ابوہریرہ، اس میں یہ ارشاد ہوا ہے: ”من کسبت له ارض فلا یکویہا بطعام مسمی“ (جس کے پاس زمین ہو اس کو زمین خدا کے بدلہ کرایہ نہ دے)۔ اور غلہ پر زمین کی دھیر کی پیداوار کو تیس یا تیرا ہے۔

”زمین کو زمین خدا کو زمین کی پیداوار کی جنس سے ہو، کے بدلہ یا جائے مثلاً، گیسوں کے بدلہ کر دے“۔ اس زمین میں گیسوں کی کاشت کی گئی ہو، تو امام مالک نے کہا: ناجائز ہے، اس کی دلیل حدیث سابقہ ہے، یہ امام احمد سے بھی مروی ہے۔

امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کا قول اور امام احمد کی ایک روایت ہے کہ جائز ہے، اس لئے کہ جس چیز کو کھانے کے علاوہ دوسری چیز کے عوض کرایہ پر دیا جاسکتا ہے، اس کو کھانے کی چیز کے بدلہ بھی کرایہ پر دیا جاسکتا ہے، مثلاً گندم۔ اگر اس کو زمین کی پیداوار میں سے نہ مشترک مثلاً تھانی، نصف یا چوتھائی کے بدلہ کرایہ پر دے تو امام ابوحنیفہ، مالک اور احمد کی ایک روایت ہے کہ ناجائز ہے، اس لئے کہ یہ مجبوں معاوضہ پر جا رہا ہے، لہذا ناجائز ہے، جیسا کہ اگر اس کو دوسری زمین کی پیداوار کے تھانی کے بدلہ کرایہ پر دیتا۔

امام احمد اور ان کے اصحاب کا ظاہر مذہب اور ثوری، لیث، ابو یوسف، محمد اور ابن ابی لیلیٰ کا قول جواز کا ہے۔ اس کی وضاحت ”مزارعت“ کی بحث میں آئے گی (۱)۔

۲۰۸-۲۱۰، مجمع فتاویٰ القادیانی، ۲۹، ۳۸، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۱۰، ۲۰، ۳۰، ۴۰، ۵۰، ۶۰، ۷۰، ۸۰، ۹۰، ۱۰۰، ۱۱۰، ۱۲۰، ۱۳۰، ۱۴۰، ۱۵۰، ۱۶۰، ۱۷۰، ۱۸۰، ۱۹۰، ۲۰۰، ۲۱۰، ۲۲۰، ۲۳۰، ۲۴۰، ۲۵۰، ۲۶۰، ۲۷۰، ۲۸۰، ۲۹۰، ۳۰۰، ۳۱۰، ۳۲۰، ۳۳۰، ۳۴۰، ۳۵۰، ۳۶۰، ۳۷۰، ۳۸۰، ۳۹۰، ۴۰۰، ۴۱۰، ۴۲۰، ۴۳۰، ۴۴۰، ۴۵۰، ۴۶۰، ۴۷۰، ۴۸۰، ۴۹۰، ۵۰۰، ۵۱۰، ۵۲۰، ۵۳۰، ۵۴۰، ۵۵۰، ۵۶۰، ۵۷۰، ۵۸۰، ۵۹۰، ۶۰۰، ۶۱۰، ۶۲۰، ۶۳۰، ۶۴۰، ۶۵۰، ۶۶۰، ۶۷۰، ۶۸۰، ۶۹۰، ۷۰۰، ۷۱۰، ۷۲۰، ۷۳۰، ۷۴۰، ۷۵۰، ۷۶۰، ۷۷۰، ۷۸۰، ۷۹۰، ۸۰۰، ۸۱۰، ۸۲۰، ۸۳۰، ۸۴۰، ۸۵۰، ۸۶۰، ۸۷۰، ۸۸۰، ۸۹۰، ۹۰۰، ۹۱۰، ۹۲۰، ۹۳۰، ۹۴۰، ۹۵۰، ۹۶۰، ۹۷۰، ۹۸۰، ۹۹۰، ۱۰۰۰، ۱۰۱۰، ۱۰۲۰، ۱۰۳۰، ۱۰۴۰، ۱۰۵۰، ۱۰۶۰، ۱۰۷۰، ۱۰۸۰، ۱۰۹۰، ۱۱۰۰، ۱۱۱۰، ۱۱۲۰، ۱۱۳۰، ۱۱۴۰، ۱۱۵۰، ۱۱۶۰، ۱۱۷۰، ۱۱۸۰، ۱۱۹۰، ۱۲۰۰، ۱۲۱۰، ۱۲۲۰، ۱۲۳۰، ۱۲۴۰، ۱۲۵۰، ۱۲۶۰، ۱۲۷۰، ۱۲۸۰، ۱۲۹۰، ۱۳۰۰، ۱۳۱۰، ۱۳۲۰، ۱۳۳۰، ۱۳۴۰، ۱۳۵۰، ۱۳۶۰، ۱۳۷۰، ۱۳۸۰، ۱۳۹۰، ۱۴۰۰، ۱۴۱۰، ۱۴۲۰، ۱۴۳۰، ۱۴۴۰، ۱۴۵۰، ۱۴۶۰، ۱۴۷۰، ۱۴۸۰، ۱۴۹۰، ۱۵۰۰، ۱۵۱۰، ۱۵۲۰، ۱۵۳۰، ۱۵۴۰، ۱۵۵۰، ۱۵۶۰، ۱۵۷۰، ۱۵۸۰، ۱۵۹۰، ۱۶۰۰، ۱۶۱۰، ۱۶۲۰، ۱۶۳۰، ۱۶۴۰، ۱۶۵۰، ۱۶۶۰، ۱۶۷۰، ۱۶۸۰، ۱۶۹۰، ۱۷۰۰، ۱۷۱۰، ۱۷۲۰، ۱۷۳۰، ۱۷۴۰، ۱۷۵۰، ۱۷۶۰، ۱۷۷۰، ۱۷۸۰، ۱۷۹۰، ۱۸۰۰، ۱۸۱۰، ۱۸۲۰، ۱۸۳۰، ۱۸۴۰، ۱۸۵۰، ۱۸۶۰، ۱۸۷۰، ۱۸۸۰، ۱۸۹۰، ۱۹۰۰، ۱۹۱۰، ۱۹۲۰، ۱۹۳۰، ۱۹۴۰، ۱۹۵۰، ۱۹۶۰، ۱۹۷۰، ۱۹۸۰، ۱۹۹۰، ۲۰۰۰، ۲۰۱۰، ۲۰۲۰، ۲۰۳۰، ۲۰۴۰، ۲۰۵۰، ۲۰۶۰، ۲۰۷۰، ۲۰۸۰، ۲۰۹۰، ۲۱۰۰، ۲۱۱۰، ۲۱۲۰، ۲۱۳۰، ۲۱۴۰، ۲۱۵۰، ۲۱۶۰، ۲۱۷۰، ۲۱۸۰، ۲۱۹۰، ۲۲۰۰، ۲۲۱۰، ۲۲۲۰، ۲۲۳۰، ۲۲۴۰، ۲۲۵۰، ۲۲۶۰، ۲۲۷۰، ۲۲۸۰، ۲۲۹۰، ۲۳۰۰، ۲۳۱۰، ۲۳۲۰، ۲۳۳۰، ۲۳۴۰، ۲۳۵۰، ۲۳۶۰، ۲۳۷۰، ۲۳۸۰، ۲۳۹۰، ۲۴۰۰، ۲۴۱۰، ۲۴۲۰، ۲۴۳۰، ۲۴۴۰، ۲۴۵۰، ۲۴۶۰، ۲۴۷۰، ۲۴۸۰، ۲۴۹۰، ۲۵۰۰، ۲۵۱۰، ۲۵۲۰، ۲۵۳۰، ۲۵۴۰، ۲۵۵۰، ۲۵۶۰، ۲۵۷۰، ۲۵۸۰، ۲۵۹۰، ۲۶۰۰، ۲۶۱۰، ۲۶۲۰، ۲۶۳۰، ۲۶۴۰، ۲۶۵۰، ۲۶۶۰، ۲۶۷۰، ۲۶۸۰، ۲۶۹۰، ۲۷۰۰، ۲۷۱۰، ۲۷۲۰، ۲۷۳۰، ۲۷۴۰، ۲۷۵۰، ۲۷۶۰، ۲۷۷۰، ۲۷۸۰، ۲۷۹۰، ۲۸۰۰، ۲۸۱۰، ۲۸۲۰، ۲۸۳۰، ۲۸۴۰، ۲۸۵۰، ۲۸۶۰، ۲۸۷۰، ۲۸۸۰، ۲۸۹۰، ۲۹۰۰، ۲۹۱۰، ۲۹۲۰، ۲۹۳۰، ۲۹۴۰، ۲۹۵۰، ۲۹۶۰، ۲۹۷۰، ۲۹۸۰، ۲۹۹۰، ۳۰۰۰، ۳۰۱۰، ۳۰۲۰، ۳۰۳۰، ۳۰۴۰، ۳۰۵۰، ۳۰۶۰، ۳۰۷۰، ۳۰۸۰، ۳۰۹۰، ۳۱۰۰، ۳۱۱۰، ۳۱۲۰، ۳۱۳۰، ۳۱۴۰، ۳۱۵۰، ۳۱۶۰، ۳۱۷۰، ۳۱۸۰، ۳۱۹۰، ۳۲۰۰، ۳۲۱۰، ۳۲۲۰، ۳۲۳۰، ۳۲۴۰، ۳۲۵۰، ۳۲۶۰، ۳۲۷۰، ۳۲۸۰، ۳۲۹۰، ۳۳۰۰، ۳۳۱۰، ۳۳۲۰، ۳۳۳۰، ۳۳۴۰، ۳۳۵۰، ۳۳۶۰، ۳۳۷۰، ۳۳۸۰، ۳۳۹۰، ۳۴۰۰، ۳۴۱۰، ۳۴۲۰، ۳۴۳۰، ۳۴۴۰، ۳۴۵۰، ۳۴۶۰، ۳۴۷۰، ۳۴۸۰، ۳۴۹۰، ۳۵۰۰، ۳۵۱۰، ۳۵۲۰، ۳۵۳۰، ۳۵۴۰، ۳۵۵۰، ۳۵۶۰، ۳۵۷۰، ۳۵۸۰، ۳۵۹۰، ۳۶۰۰، ۳۶۱۰، ۳۶۲۰، ۳۶۳۰، ۳۶۴۰، ۳۶۵۰، ۳۶۶۰، ۳۶۷۰، ۳۶۸۰، ۳۶۹۰، ۳۷۰۰، ۳۷۱۰، ۳۷۲۰، ۳۷۳۰، ۳۷۴۰، ۳۷۵۰، ۳۷۶۰، ۳۷۷۰، ۳۷۸۰، ۳۷۹۰، ۳۸۰۰، ۳۸۱۰، ۳۸۲۰، ۳۸۳۰، ۳۸۴۰، ۳۸۵۰، ۳۸۶۰، ۳۸۷۰، ۳۸۸۰، ۳۸۹۰، ۳۹۰۰، ۳۹۱۰، ۳۹۲۰، ۳۹۳۰، ۳۹۴۰، ۳۹۵۰، ۳۹۶۰، ۳۹۷۰، ۳۹۸۰، ۳۹۹۰، ۴۰۰۰، ۴۰۱۰، ۴۰۲۰، ۴۰۳۰، ۴۰۴۰، ۴۰۵۰، ۴۰۶۰، ۴۰۷۰، ۴۰۸۰، ۴۰۹۰، ۴۱۰۰، ۴۱۱۰، ۴۱۲۰، ۴۱۳۰، ۴۱۴۰، ۴۱۵۰، ۴۱۶۰، ۴۱۷۰، ۴۱۸۰، ۴۱۹۰، ۴۲۰۰، ۴۲۱۰، ۴۲۲۰، ۴۲۳۰، ۴۲۴۰، ۴۲۵۰، ۴۲۶۰، ۴۲۷۰، ۴۲۸۰، ۴۲۹۰، ۴۳۰۰، ۴۳۱۰، ۴۳۲۰، ۴۳۳۰، ۴۳۴۰، ۴۳۵۰، ۴۳۶۰، ۴۳۷۰، ۴۳۸۰، ۴۳۹۰، ۴۴۰۰، ۴۴۱۰، ۴۴۲۰، ۴۴۳۰، ۴۴۴۰، ۴۴۵۰، ۴۴۶۰، ۴۴۷۰، ۴۴۸۰، ۴۴۹۰، ۴۵۰۰، ۴۵۱۰، ۴۵۲۰، ۴۵۳۰، ۴۵۴۰، ۴۵۵۰، ۴۵۶۰، ۴۵۷۰، ۴۵۸۰، ۴۵۹۰، ۴۶۰۰، ۴۶۱۰، ۴۶۲۰، ۴۶۳۰، ۴۶۴۰، ۴۶۵۰، ۴۶۶۰، ۴۶۷۰، ۴۶۸۰، ۴۶۹۰، ۴۷۰۰، ۴۷۱۰، ۴۷۲۰، ۴۷۳۰، ۴۷۴۰، ۴۷۵۰، ۴۷۶۰، ۴۷۷۰، ۴۷۸۰، ۴۷۹۰، ۴۸۰۰، ۴۸۱۰، ۴۸۲۰، ۴۸۳۰، ۴۸۴۰، ۴۸۵۰، ۴۸۶۰، ۴۸۷۰، ۴۸۸۰، ۴۸۹۰، ۴۹۰۰، ۴۹۱۰، ۴۹۲۰، ۴۹۳۰، ۴۹۴۰، ۴۹۵۰، ۴۹۶۰، ۴۹۷۰، ۴۹۸۰، ۴۹۹۰، ۵۰۰۰، ۵۰۱۰، ۵۰۲۰، ۵۰۳۰، ۵۰۴۰، ۵۰۵۰، ۵۰۶۰، ۵۰۷۰، ۵۰۸۰، ۵۰۹۰، ۵۱۰۰، ۵۱۱۰، ۵۱۲۰، ۵۱۳۰، ۵۱۴۰، ۵۱۵۰، ۵۱۶۰، ۵۱۷۰، ۵۱۸۰، ۵۱۹۰، ۵۲۰۰، ۵۲۱۰، ۵۲۲۰، ۵۲۳۰، ۵۲۴۰، ۵۲۵۰، ۵۲۶۰، ۵۲۷۰، ۵۲۸۰، ۵۲۹۰، ۵۳۰۰، ۵۳۱۰، ۵۳۲۰، ۵۳۳۰، ۵۳۴۰، ۵۳۵۰، ۵۳۶۰، ۵۳۷۰، ۵۳۸۰، ۵۳۹۰، ۵۴۰۰، ۵۴۱۰، ۵۴۲۰، ۵۴۳۰، ۵۴۴۰، ۵۴۵۰، ۵۴۶۰، ۵۴۷۰، ۵۴۸۰، ۵۴۹۰، ۵۵۰۰، ۵۵۱۰، ۵۵۲۰، ۵۵۳۰، ۵۵۴۰، ۵۵۵۰، ۵۵۶۰، ۵۵۷۰، ۵۵۸۰، ۵۵۹۰، ۵۶۰۰، ۵۶۱۰، ۵۶۲۰، ۵۶۳۰، ۵۶۴۰، ۵۶۵۰، ۵۶۶۰، ۵۶۷۰، ۵۶۸۰، ۵۶۹۰، ۵۷۰۰، ۵۷۱۰، ۵۷۲۰، ۵۷۳۰، ۵۷۴۰، ۵۷۵۰، ۵۷۶۰، ۵۷۷۰، ۵۷۸۰، ۵۷۹۰، ۵۸۰۰، ۵۸۱۰، ۵۸۲۰، ۵۸۳۰، ۵۸۴۰، ۵۸۵۰، ۵۸۶۰، ۵۸۷۰، ۵۸۸۰، ۵۸۹۰، ۵۹۰۰، ۵۹۱۰، ۵۹۲۰، ۵۹۳۰، ۵۹۴۰، ۵۹۵۰، ۵۹۶۰، ۵۹۷۰، ۵۹۸۰، ۵۹۹۰، ۶۰۰۰، ۶۰۱۰، ۶۰۲۰، ۶۰۳۰، ۶۰۴۰، ۶۰۵۰، ۶۰۶۰، ۶۰۷۰، ۶۰۸۰، ۶۰۹۰، ۶۱۰۰، ۶۱۱۰، ۶۱۲۰، ۶۱۳۰، ۶۱۴۰، ۶۱۵۰، ۶۱۶۰، ۶۱۷۰، ۶۱۸۰، ۶۱۹۰، ۶۲۰۰، ۶۲۱۰، ۶۲۲۰، ۶۲۳۰، ۶۲۴۰، ۶۲۵۰، ۶۲۶۰، ۶۲۷۰، ۶۲۸۰، ۶۲۹۰، ۶۳۰۰، ۶۳۱۰، ۶۳۲۰، ۶۳۳۰، ۶۳۴۰، ۶۳۵۰، ۶۳۶۰، ۶۳۷۰، ۶۳۸۰، ۶۳۹۰، ۶۴۰۰، ۶۴۱۰، ۶۴۲۰، ۶۴۳۰، ۶۴۴۰، ۶۴۵۰، ۶۴۶۰، ۶۴۷۰، ۶۴۸۰، ۶۴۹۰، ۶۵۰۰، ۶۵۱۰، ۶۵۲۰، ۶۵۳۰، ۶۵۴۰، ۶۵۵۰، ۶۵۶۰، ۶۵۷۰، ۶۵۸۰، ۶۵۹۰، ۶۶۰۰، ۶۶۱۰، ۶۶۲۰، ۶۶۳۰، ۶۶۴۰، ۶۶۵۰، ۶۶۶۰، ۶۶۷۰، ۶۶۸۰، ۶۶۹۰، ۶۷۰۰، ۶۷۱۰، ۶۷۲۰، ۶۷۳۰، ۶۷۴۰، ۶۷۵۰، ۶۷۶۰، ۶۷۷۰، ۶۷۸۰، ۶۷۹۰، ۶۸۰۰، ۶۸۱۰، ۶۸۲۰، ۶۸۳۰، ۶۸۴۰، ۶۸۵۰، ۶۸۶۰، ۶۸۷۰، ۶۸۸۰، ۶۸۹۰، ۶۹۰۰، ۶۹۱۰، ۶۹۲۰، ۶۹۳۰، ۶۹۴۰، ۶۹۵۰، ۶۹۶۰، ۶۹۷۰، ۶۹۸۰، ۶۹۹۰، ۷۰۰۰، ۷۰۱۰، ۷۰۲۰، ۷۰۳۰، ۷۰۴۰، ۷۰۵۰، ۷۰۶۰، ۷۰۷۰، ۷۰۸۰، ۷۰۹۰، ۷۱۰۰، ۷۱۱۰، ۷۱۲۰، ۷۱۳۰، ۷۱۴۰، ۷۱۵۰، ۷۱۶۰، ۷۱۷۰، ۷۱۸۰، ۷۱۹۰، ۷۲۰۰، ۷۲۱۰، ۷۲۲۰، ۷۲۳۰، ۷۲۴۰، ۷۲۵۰، ۷۲۶۰، ۷۲۷۰، ۷۲۸۰، ۷۲۹۰، ۷۳۰۰، ۷۳۱۰، ۷۳۲۰، ۷۳۳۰، ۷۳۴۰، ۷۳۵۰، ۷۳۶۰، ۷۳۷۰، ۷۳۸۰، ۷۳۹۰، ۷۴۰۰، ۷۴۱۰، ۷۴۲۰، ۷۴۳۰، ۷۴۴۰، ۷۴۵۰، ۷۴۶۰، ۷۴۷۰، ۷۴۸۰، ۷۴۹۰، ۷۵۰۰، ۷۵۱۰، ۷۵۲۰، ۷۵۳۰، ۷۵۴۰، ۷۵۵۰، ۷۵۶۰، ۷۵۷۰، ۷۵۸۰، ۷۵۹۰، ۷۶۰۰، ۷۶۱۰، ۷۶۲۰، ۷۶۳۰، ۷۶۴۰، ۷۶۵۰، ۷۶۶۰، ۷۶۷۰، ۷۶۸۰، ۷۶۹۰، ۷۷۰۰، ۷۷۱۰، ۷۷۲۰، ۷۷۳۰، ۷۷۴۰، ۷۷۵۰، ۷۷۶۰، ۷۷۷۰، ۷۷۸۰، ۷۷۹۰، ۷۸۰۰، ۷۸۱۰، ۷۸۲۰، ۷۸۳۰، ۷۸۴۰، ۷۸۵۰، ۷۸۶۰، ۷۸۷۰، ۷۸۸۰، ۷۸۹۰، ۷۹۰۰، ۷۹۱۰، ۷۹۲۰، ۷۹۳۰، ۷۹۴۰، ۷۹۵۰، ۷۹۶۰، ۷۹۷۰، ۷۹۸۰، ۷۹۹۰، ۸۰۰۰، ۸۰۱۰، ۸۰۲۰، ۸۰۳۰، ۸۰۴۰، ۸۰۵۰، ۸۰۶۰، ۸۰۷۰، ۸۰۸۰، ۸۰۹۰، ۸۱۰۰، ۸۱۱۰، ۸۱۲۰، ۸۱۳۰، ۸۱۴۰، ۸۱۵۰، ۸۱۶۰، ۸۱۷۰، ۸۱۸۰، ۸۱۹۰، ۸۲۰۰، ۸۲۱۰، ۸۲۲۰، ۸۲۳۰، ۸۲۴۰، ۸۲۵۰، ۸۲۶۰، ۸۲۷۰، ۸۲۸۰، ۸۲۹۰، ۸۳۰۰، ۸۳۱۰، ۸۳۲۰، ۸۳۳۰، ۸۳۴۰، ۸۳۵۰، ۸۳۶۰، ۸۳۷۰، ۸۳۸۰، ۸۳۹۰، ۸۴۰۰، ۸۴۱۰، ۸۴۲۰، ۸۴۳۰، ۸۴۴۰، ۸۴۵۰، ۸۴۶۰، ۸۴۷۰، ۸۴۸۰، ۸۴۹۰، ۸۵۰۰، ۸۵۱۰، ۸۵۲۰، ۸۵۳۰، ۸۵۴۰، ۸۵۵۰، ۸۵۶۰، ۸۵۷۰، ۸۵۸۰، ۸۵۹۰، ۸۶۰۰، ۸۶۱۰، ۸۶۲۰، ۸۶۳۰، ۸۶۴۰، ۸۶۵۰، ۸۶۶۰، ۸۶۷۰، ۸۶۸۰، ۸۶۹۰، ۸۷۰۰، ۸۷۱۰، ۸۷۲۰، ۸۷۳۰، ۸۷۴۰، ۸۷۵۰، ۸۷۶۰، ۸۷۷۰، ۸۷۸۰، ۸۷۹۰، ۸۸۰۰، ۸۸۱۰، ۸۸۲۰، ۸۸۳۰، ۸۸۴۰، ۸۸۵۰، ۸۸۶۰، ۸۸۷۰، ۸۸۸۰، ۸۸۹۰، ۸۹۰۰، ۸۹۱۰، ۸۹۲۰، ۸۹۳۰، ۸۹۴۰، ۸۹۵۰، ۸۹۶۰، ۸۹۷۰، ۸۹۸۰، ۸۹۹۰، ۹۰۰۰، ۹۰۱۰، ۹۰۲۰، ۹۰۳۰، ۹۰۴۰، ۹۰۵۰، ۹۰۶۰، ۹۰۷۰، ۹۰۸۰، ۹۰۹۰، ۹۱۰۰، ۹۱۱۰، ۹۱۲۰، ۹۱۳۰، ۹۱۴۰، ۹۱۵۰، ۹۱۶۰، ۹۱۷۰، ۹۱۸۰، ۹۱۹۰، ۹۲۰۰، ۹۲۱۰، ۹۲۲۰، ۹۲۳۰، ۹۲۴۰، ۹۲۵۰، ۹۲۶۰، ۹۲۷۰، ۹۲۸۰، ۹۲۹۰، ۹۳۰۰، ۹۳۱۰، ۹۳۲۰، ۹۳۳۰، ۹۳۴۰، ۹۳۵۰، ۹۳۶۰، ۹۳۷۰، ۹۳۸۰، ۹۳۹۰، ۹۴۰۰، ۹۴۱۰، ۹۴۲۰، ۹۴۳۰، ۹۴۴۰، ۹۴۵۰، ۹۴۶۰، ۹۴۷۰، ۹۴۸۰، ۹۴۹۰، ۹۵۰۰، ۹۵۱۰، ۹۵۲۰، ۹۵۳۰، ۹۵۴۰، ۹۵۵۰، ۹۵۶۰، ۹۵۷۰، ۹۵۸۰، ۹۵۹۰، ۹۶۰۰، ۹۶۱۰، ۹۶۲۰، ۹۶۳۰، ۹۶۴۰، ۹۶۵۰، ۹۶۶۰، ۹۶۷۰، ۹۶۸۰، ۹۶۹۰، ۹۷۰۰، ۹۷۱۰، ۹۷۲۰، ۹۷۳۰، ۹۷۴۰، ۹۷۵۰، ۹۷۶۰، ۹۷۷۰، ۹۷۸۰، ۹۷۹۰، ۹۸۰۰، ۹۸۱۰، ۹۸۲۰، ۹۸۳۰، ۹۸۴۰، ۹۸۵۰، ۹۸۶۰، ۹۸۷۰، ۹۸۸۰، ۹۸۹۰، ۹۹۰۰، ۹۹۱۰، ۹۹۲۰، ۹۹۳۰، ۹۹۴۰، ۹۹۵۰، ۹۹۶۰، ۹۹۷۰، ۹۹۸۰، ۹۹۹۰، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶،

اَرْض ۲۷-۲۹، اَرْضِ حَرْب

باقی رہے لی۔ تاکہ یہ زمین کا وظیفہ (چارت) ہے۔
 شرابی زمین کبھی بھی مشرقی نہیں ہوتی، اس سے کثرت و کمی کی
 طرح مسلمان پر بھی عام ہوتا ہے (۱)۔

وہ زمین جس کے مالکان مسلم قبول کر لیں:

۲۷- یہ زمین خود عرب کی ہو یا غم کی، اس کا حکم یہ ہے کہ یہ زمین،
 طائف، یمن اور بحرین کی زمین کی طرح ہے، یعنی یہ زمین مالکان کی
 طبیعت میں باقی رہے گی، اس کی دلیل یہ حدیث ہے: ”میں مسلمہ
 عسی بنی فہو لہ“ (جو شخص کوئی زمین لے کر مسلمان ہو وہ اس کی
 ہوگی) ابو داؤد نے اس کی روایت کی ہے (۱)۔

اَرْضِ حَرْب

مشرقی زمین:

۲۸- ہر وہ زمین جس کے ساتھ اس کے مالکان مسلمان ہوئے
 ہوں، یہ عربی زمین ہو یا عجمی، مالک کی ہوگی، اور یہی زمین مشرقی
 کہلاتی ہے، یہی حکم عربی زمین کا ہے خود مسیح کے رچنے ہوئی ہو یا
 رہے ہوتی، اس سے کہ اس کے مالک شرک پر مقرر نہیں رکھے جاتے
 حتیٰ کہ شریعت یہ دیکھیں تو بھی نہیں، نیز اس لئے کہ حضور ﷺ نے
 بہت سی عربی زمینوں کو زبردستی فتح کیا، اور ان کو مشرقی باقی رکھا، اسی
 طرح وہ زمین جس کو مسلمانوں نے زبردستی فتح کیا ہو، امام نے اس
 کو فاتحین کے درمیان تقسیم کر دیا ہو (۲)۔

خرابی زمین:

۲۹- عجمیوں کی وہ زمین جس کو امام نے زبردستی فتح کیا اور مالکان
 کے ہاتھوں میں چھوڑ دیا، وہ زمین جو مشرقی تھی، کوئی کمی اس کا
 مالک بن گیا، خرابی زمین ہے جیسا کہ امام ابو حنیفہؒ فرماتا ہے،
 امام ابو یوسفؒ سے کہا: اس زمین کے مالک پر پشہ واجب ہے، یہ
 سرزمین تھیں پر قیاس ہے، امام محمد کے یہاں سابق حکم پر دو زمین



(۱) الخراج لابن یوسف ص ۱۹۔

(۲) الاختیار ص ۱۱۳، الخراج لابن یوسف ص ۱۹۔

(۱) ساتھ مراجع۔

الحق۔ وہ زمین جس کا مالک کوئی نہ رہے، چھوڑے بغیر مر گیا۔
 بیت المال میں آئی، یہ زمین امام کے حوالہ ہے، وہ مسلمانوں کے
 مفاد میں جو مناسب سمجھے کرے خواہ وہ یہ کہیں کہ یہ زمین بیت المال
 میں یہ اس کے طور پر آئی ہے یا یہ نہیں۔ یہ زمین اس سوال کی طرح
 ہے جن کا کوئی مالک نہیں۔

ب۔ زیرِ فتح کی زمین جس کی ملیت قیامت تک کے لئے مسلمانوں کے واسطے باقی رکھی گئی، اسی طرح وہ زمین جو صلح کے طور پر فتح کی گئی اور زمین والوں کو اس کا مالک نہیں بنایا گیا، بلکہ اس کی ملیت مسلمانوں کے لئے باقی رکھی گئی تو یہ زمین مالکیہ کے یہاں اور متبادل کا بھی ایک قول یہی ہے کہ محض غلبہ حاصل کرنے کے ساتھ ہی مسلمانوں پر ہتف ہو جاتی ہے، اور یہ کہ توں یہ ہے کہ جب تک امام ہتف کے الفاظ کو نہ سمجھتا ہے تو اسے ہتف میں ہوتی، اور یہی امام احمد کی ایک روایت اور ثانیہ کا قول ہے، یہاں جب ان کے نزدیک یہ ہتف ہوتی تو اس کی نفع و ممنوع ہے جیسے کہ سبہ ممنوع ہے۔

چہ یہ متف اصطلاحی شرعی متف کی صُص سے ہے، ماوری اور
ابو یعلیٰ کے کلام کا ظاہر یہی ہے، ورنہ بن قسیم نے کہا: یہ اصطلاحی
متف نہیں، بلکہ اس کے متف کا معنی یہ ہے کہ غامض کے درمیان
اس کو تقسیم نہیں پایا جائے گا۔ ہنفیہ کے حدود اور سرے فقہاء نے اس
طرح کی اراضی میں تصرف کے احکام اوائل کتاب الفہم، اور باب
قسمۃ المائتم میں ذکر کئے ہیں۔

معملة القنطرة:

الف - مشهد المحسنة :

۳۰- ”مشد المكة“: اس اصطلاح کا استعمال عبدالغنی میں ہو،

أرض حوز

تحریف:

۱۔ "رض حوزہ" ایسی زمین ہے جس کے مالک مر گئے اور ان کا کوئی ورثہ نہیں، اور وہ بیت المال میں آئی ہو یا صلح کے طور پر یا رنہ، حق اس کو فتح کیا گیا لیکن ان کے ماکان کی ملکیت میں نہیں، یعنی بلکہ اس کو بائیکہ مسلمانوں کے واسطے قیامت تک کے لئے باقی رکھا گیا، اس کا "رض حوزہ" نام رکھنے کی وجہ شاید یہ ہے کہ امام نے اس کو بیت المال کے لئے جمع کرایا، تقسیم نہیں پایا (۱)۔

جوز میں زید، حتیٰ فتح کی غنی اور مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دی گئی ہو۔
وہ مشتری ہوگی، اور جوز میں زید، حتیٰ فتح کی غنی اور زمین، اے کوثر بن کے
ساتھ اس پر باقی رکھا گیا، جس کو وہ سرے مثلاً سوہ عراق، ذویہ خبیہ کے
رہیک رہیں، اے کی حدیث ہے، اس میں ان کے تمام تصرفات مانند
ہوں گے، اس تقسیم کی تفصیل ملاحظہ فرمائیے۔

۲- دو قسمیں جن کو متاثرین حمیہ کے ”ارض حور“ کہا ہے، ان کے بارے میں مہرے فقہاء کی رائے مندرجہ ذیل ہے: (۲)

() شیعہ القادوسی الخاندیہ ۱۹۹۲ء ”اوس نوڑ“ جو محاصرہ میں حیدر کی اصطلاح ہے وہ اس کو ”رض مملکت“ اور ”راضی امیر“ بھی کہتے ہیں۔ اور اس کو ”راضی امیر“ نام رکھنے کا رواج ہے۔ اور یہ بعض محاصرہ میں حیدر کے فخری کے مطابق کسی زمین ہے جو نہ عشری ہو نہ فرائی، بلکہ یہ ایک تیسری قسم کی زمین ہے (مجموع لاسہ ۱۷۲۱ء)۔

(۲) احکام مبنیٰ لغتہ از ۱۰۴، کتاب الفتنۃ سہ ۱۵۸، الاحکام السلطانیہ
ماہ مبنیٰ از ۱۳۳، شرح المحتاج و حاشیہ کلونی سہ ۱۰۱، الخرج فی علی فیل

ارض حوزہ ۳-۶

پیداوار زمین کام کرنے والوں کے لئے ہوگی، اور زمین کی ملکیت بیت المال کے لئے باقی رہے گی، اور جس کے سے زمین الاٹ کی جاتی ہے اس کا "تاری" کہتے ہیں (۱)۔

ج-۱- ارساد:

۵- ارساد بیت المال کے وہ گاؤں اور کھیت ہیں جنہیں سلطان مساجد و مدارس وغیرہ پر ان لوگوں کے لئے مقرر کر دے جو بیت المال سے مستحق ہوتے ہیں، جیسے قراء، مدرّسین وغیرہ، یہ حقیقت میں متفق نہیں ہے، چونکہ سلطان اس کا مالک نہیں، بلکہ یہ بیت المال کے مال کو اس کے بعض مستحقین کے لئے مقرر کر دیتا ہے، جس میں بعد، امام، سلطان، وکیل نہیں آرساد (۲)۔

ارض حوض کی شرح و قیمت:

۶- ارض حوزہ کی قسم اول (وہ زمین جس کے مالکان، کوئی وارث چھوڑے بغیر مرجا میں اور وہ بیت المال میں آجائے) فقہاء کے یہاں بالاتفاق جائز ہے، البتہ بیت المال میں آنے کے سبب کے بارے میں اختلاف ہے کہ کیا یہ بیت المال کے وارث ہونے کے اعتبار سے ہے یا اس اعتبار سے کہ بیت المال گم شدہ سامانوں کی حفاظت کی جگہ ہے؟

قسم دوم: وہ زمین جو برحق فتح کی گئی، مرقیہ مت تک کے سے مسلمانوں کے واسطے باقی رکھی گئی اس زمین کے تعلق سے بعض متاثرین حنفیہ نے جو درکار توئی یا ہے، انہوں نے اس کی دلیل یہ دی ہے کہ یہ فتح کی گئی زمین کے بارے میں امام کو اختیار ہے، چاہے

اور اس سے مراد دوسرے کی زمین میں کاشت کاری کا حق ہے، جو "مسکہ" سے قطعاً خافہ ہے، جس کے معنی چیرہ و چیز جس سے چٹا جائے، کو یہ کہ زمین سینے والا جس کو مالک زمین کی طرف سے کاشت کی جائزت ملی ہے اس کے لئے چٹنے کی ایک چیز ہوگئی جس سے وہ اس زمین میں کاشت کے لئے چسہ ہوا ہے اس کا "مسکہ" نام رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ جس کے لئے پرانے زمانہ سے قبضہ و تصرف ثابت ہو جائے اس زمین سے اس قبضہ نہیں اٹھایا جائے گا سب تک کہ وہ اس کی کاشت کرتا رہے، اور اس کے متولی (مکرموں) کو اس کی اجازت مثل یہ مشریہ ثمرات دیتا رہے، جب تک کہ وہ زندہ ہے اس کو اپنے قبضہ میں رکھنے کا حق ہے، اور یہ حق محض ہے، اس لئے کہ یہ زمین سے وراثت یک ہدف ہے چونکہ یہ محض جوتنا اور بھیتی کرنا ہے۔

جس کے قبضہ میں زمین ہے اگر اس کی کچھ زمین اشیاء اس زمین میں ہوں جیسیدہ رحمت ہوں، یا زمین کوئی مال نہ ہو یا یا ہو اس کو "کر" کہتے ہیں، اس کو "مشہ مسکہ" نہیں کہتے (۱)۔ اور اگر اس سے زمین شیا، کوکان میں رکھا ہو، وہ محض نہ ب ہوں تو اس کو "کدک" یا "کدک" کہتے ہیں۔ "مشہ مسکہ" ارضی متفق میں یا ارضی بیت المال یعنی ارضی یہ یہ میں ہوتا ہے۔

ب- ارض تیار:

۴- یہ اصطلاح بھی عثمانی سلطنت میں استعمال ہوئی، اس کا اثر متاثرین حنفیہ کی فقہی کتابوں میں ہے، ان کے یہاں اس سے مراد وہ "ارض حوزہ" ہے جو امام کسی شخص کو اس طور پر ملائے کرے کہ یہ ملائے کرنے والا (امام) پیداوار میں سے زمین کا حق لے گا، اور نتیجہ

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۱۸۸، تنبیح الفتاویٰ حامد بہ ۳ ص ۲۰۳، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۵۹۔

(۱) تنبیح الفتاویٰ حامد بہ لابن ماجہ ج ۳ ص ۱۹۸، ۱۹۹، طبع مطبعہ المیزان بیروت۔

ارض حوز ۷-۹

تو تقسیم روے، اور چاہے تو قیامت تک کے لئے مسلمانوں کے لئے ہوتی رکھے، جیسا وہ مصیحت کے مطابق سمجھتے رہے۔

صاحب ”درمنگی“ نے اس سے اختلاف کرتے ہوئے کہا: یہ محل کلام ہے، اس لئے کہ خلیفہ (اگر زمین کو غامیس میں تقسیم نہ کرے تو) اس کو مسلمانوں کے لئے باقی رکھنے کا اس کا اختیار صرف اس طرح قائل عمل ہے کہ کنار پر ان کی ذات اور ان کی اراضی کے سلسلہ میں احسان کیا جائے، نتیجہ یہ اراضی، ان کے اصحاب کی ملکیت نہ جائیں گی، لہذا اس پر غور کیا جائے کہ یہ بہت اہم مسئلہ ہے (۱)۔

کون سی زمین ارض حوز ہے؟

۷۔ سرزمین مصر و شام در اصل خراجی ہیں، لہذا ان میں سے ارض حوز صرف اس زمین کو مانا جائے گا جو بیت المال میں منتقل ہونے کی وجہ سے سامنے آئی ہو جیسا کہ گزرا۔

البتہ کمال الدین بن ہمام کی رائے ہے کہ سرزمین مصر ارض حوز ہو چکی ہے، لیکن ابن عابدین اس سے متفق نہیں، ان دونوں اعتراضات کی عبارت پیش ہے:

۸۔ ابن ہمام نے کہا ”مصر کی زمین اصل میں خراجی ہے لیکن اس وقت (یعنی ابن ہمام کے دور میں جن کی وفات ۸۶۱ھ میں ہوئی ہے) معاند یہ ہے کہ اس سے جو کچھ لیا جاتا ہے اجارہ کا بدلہ ہے خراج نہیں، انہوں نے کہا: اس لئے کہ یہ اراضی کاشت کار کی ملکیت نہیں، اور ان میں یہ ہوا کہ رفتہ رفتہ مالکان مر گئے اور انہوں نے رشتہ میں چھوڑے جس کی وجہ سے وہ بیت المال کی ہو گئیں“ (۲)۔ صاحب بحرے اس کو نقل کر کے اس کی تائید کی ہے۔

۹۔ ابن عابدین کو اس سے اتفاق نہیں، انہوں نے کہا ہے: جب مصر کی زمین زبردستی فتح ہوئی ہے اور زبردستی فتح کی ہوئی زمین، زمین والوں کی ملکیت ہوتی ہے، تو یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ یہ بیت المال کی ہوئی، محض اس احتمال پر کہ تمام زمینوں کے بغیر، رشتہ چھوڑے مر گئے؟ کیونکہ یہ احتمال اس ملکیت کی نفی نہیں کرتا جو ثابت تھی، ورنہ انہوں نے تصریح کی ہے کہ عراق کے مضافات کا ساتھ ان کے لوگوں کی ملکیت تھا وہ اس کو چھینتے ہیں، اور اس میں اس کا تصرف جائز ہے تو اسی طرح سرزمین شام مصر کا معاملہ ہے، انہوں نے کہا: اور یہ ہمارے مسلک پر ظاہر ہے، لہذا یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ وہ کاشت کار کی ملکیت نہیں؟ کیونکہ اس کے نتیجے میں اس کے اوقاف اور اس میں میراث کو باطل کرنا لازم آئے گا، اور یہ امر عرصہ بے دراز تک بدعتی مخالفین کے معارض کے ہونا قطعاً قفسہ رکھنے والوں پر غاموس کی ریاضتی کا سبب بنتے گا۔ اور اس پر مشر یا شریعت مدسنا، ان کی ملکیت کے منافی نہیں، اور یہ احتمال کہ زمین والے کوئی وارث چھوڑے بغیر مر گئے ہوں، ملکیت کو ثابت کرنے والے قبضہ کے باطل کرنے کی دلیل نہیں بن سکتا، کیونکہ یہ بلا دلیل پیدا ہونے والا احتمال محض ہے اور اصل یہ ہے کہ ملکیت باقی رہے، اور قبضہ اس کی سب سے بڑی دلیل ہے، لہذا وہ کسی ثابت شدہ دلیل کے بغیر رطل میں ہوگا، اور یہ بھی احتمال ہے کہ وہ غیہ آباد رہی ہو پھر آباد کر کے ملکیت میں آئی ہو، بیت المال سے خریدی گئی ہو۔

پھر انہوں نے کہا ہے: دیار شام مصر وغیرہ میں حاصل یہ ہے کہ جس زمین کے بارے میں شرعی طور پر معلوم ہو جائے کہ وہ بیت المال کی ہے تو اس کا حکم مبیع ہے جو فتح القدر میں مذکور ہے (یعنی وہ ”ارضی میریہ“ میں سے ہے، اور جس کے بارے میں معلوم نہ ہو وہ زمین والوں کی ملکیت ہے، اور اس سے جو کچھ لیا جائے گا وہ خراج

(۱) الدر المنکبی شرح السنن ۱/ ۶۷۲ طبع مکتبہ

(۲) فتح القدر ۵/ ۲۸۳۔

ارض حوز ۱۰

کام مقام ملا۔

۱۔ ہر شراج کی مقدار کے بدلہ زمین کاشت کار کو کر ایہ پر دینا، اور یہ معاوضہ امام کے حق میں شراج ہوگا۔ پھر اگر درہم کی شکل میں ہو تو امام کے اعتبار سے یہ "شراج موطف" ہوگا، اور اگر پیسہ رکھا کچھ حصہ ہو تو "شراج مقامہ" ہے، جب کہ کاشت کار کے حق میں اتہات ہے، اور کچھ نہیں، نہ ہر شراج (۱)۔ اس لئے کہ جب دلیل بتاتی ہے کہ اراضی مملکت اور اراضی حوز میں دونوں اضافہ یعنی ہر شراج لازم نہیں ہیں، اس زمین سے لیا ہوا معاوضہ اتہات ہے کچھ اور نہیں، مگر یہ اشغال ہو کہ زمین کو اس کی بعض چیز کے بدلہ چارہ پر بیجا چارہ نہیں، چونکہ اتہات کی وجہ سے یہ چارہ فاسد ہے، تو یہاں جو رکی آیا ہے، اس کا جواب جیسا کہ ہم نے کہا، یہ ہے کہ معاوضہ امام کے حق میں شراج اور کاشت کار کے حق میں اتہات ہے، اس سے کہ یہاں حقیقتاً ہر شراج درست نہیں، بن عابدین نے کہا ہے: "اس لئے کہ یہاں پر کوئی ایسا میں جس پر شراج واجب ہو، اس سے کہ زمین کے مالک کی موت ہوئی، اور میں ہیبت انماں کے سے ہوئی"، اور کہا ہے: "اس کو ہر رحمت ماننا ممکن ہے، نفی چارہ میں"، اس کے بعد وہ کہتے ہیں: "ان طریقوں میں سے جس طریقہ سے امام کاشت کار کے حوالے کرے، کاشت کار کی طرف سے اس کی قربت، اس میں تصرف یا قوارث جائز نہیں، دوسرے طریقہ (کاشت کار کو اجارہ پر دینا) پر تو غلط ہے، پہلے طریقہ پر تو اس نے کاشت کاروں کو مالکان کی جگہ بدرجہ مجبوری رکھا گیا ہے، لہذا یہ بقدر ضرورت ہوگا کہ مجبوری سے زمینیں ہوگا، اس سے کہ یہ تصرفات صرف مملوک تشری یا شرعی زمین میں معروف ہیں، جب کہ اراضی مملکت اور اراضی حوز مملوک نہیں، اور نہ ہی تشری یا شرعی ہیں،

ہے حدت نہیں، اس سے کہ صل وضع کے اعتبار سے ہر شراجی ہے، ورنہ حوز کے زیر و لاقت ہے (۱)۔

ہر زمین عرق و باب کے رہنے والوں کی ملکیت تھی، یہ خلیہ کے ہر ایک ہے، لہذا یہ شراجی ہے، اور خلیہ کے علاوہ ہر بے حواء کے ہر ایک یہ مسکنوں پر وقف ہے، جیسا کہ زمین تمام ہمسر ہے (۲)۔ اس مسئلہ میں تفصیل ہے جس کو فقہاء کتاب الجمع میں ذکر کرتے ہیں، ہر ساری زمین عرب ان کے ہر ایک تشری ہے، لہذا وہ ہوں زمینوں کو بغیر کسی سے سب کے جو وہ اپنا مذکور ہوا "ارض حوز" نہیں مانا جائے گا۔

ارض حوز میں امام کا تصرف

ملکیت کو ہتی رکھتے ہوئے کاشت کار کو دینا:

۱۰۔ ان دو طریقوں میں سے کسی ایک کے ذریعہ امام "ارضی نمیر" کو کاشت کار کے حوالے کر سکتا ہے:

۱۔ زرعت و شراج: یہ میں کاشت کاروں کو مالکان کے

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۳۵۷، ۳۵۸، قدوسے تصرف کے ساتھ۔ مرد بن مصر کے ہارے میں شیخ محمد ابو ہریرہ نے لکھا ہے کہ ہر مان مالی ۱۸۹۸ میں سو کورٹ کے لئے اور ہر مان مالی ۱۸۹۸ میں صادر ہو، جس کی رو سے جس زمین پر لوگوں کا فقہ اشراج کے طور پر تھا، فقہ کرے والوں کی مکمل ملکیت کی شکل اختیار کر گیا، اور اس کے علاوہ جو زمین حکومت کی ملکیت میں تھیں وہ حکومت کی خصوصی ملکیت میں آگئیں، جن میں وہ بحیثیت "مخلص معمری" تصرف کرتی ہے، اور امام ان خاص کو جو تصرفات حاصل ہوتے ہیں وہ حکومت کو حاصل ہوں گے۔

یعنی مرد بن عابدین کی اراضی نمیر یہ (جو رعایا کے ہاتھ میں ہیں) ان میں عمل اس لحاظ سے جاری رہا ہے کہ اراضی نمیر یہ ہیں رعایا کی ملکیت نہیں۔ اور محکمہ رعایا کے یہاں حالی ہونے کے بعد ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں منتقل ہوتی رہتی ہیں، دیکھئے: المملکۃ و نظریۃ احمد ۸۵ طبع دار الفکر مصری ۱۳۷۱ھ، القانون المصری ۱۹۲۹ء فی دفعہ ۱۱۹، اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۱) مجمع الزہیر ۱/۱۷۱، ابن عابدین ۳۵۶/۳

سقط و تمليك کے غير اس في طيقت نہیں ہوتی۔“

ابن عابدین سے کہا ہے ”یہ بات معلوم ہے۔“ (خراج مقامہ)
زمین کو معطل رکھنے (کاشت نہ کرنے) کی صورت میں لازم نہیں
آتا، لہذا کاشت کار اس کو معطل رکھے تو اس پر کچھ واجب نہیں۔“

فتاویٰ خانیہ میں ہے: ایک شخص نے ارض حوز کو زراعت پر یا
اس میں سے کاشت کاروں کا حصہ حاصل و پاک ہے، اور ارض حوز انگو
عام درختوں کی شکل میں ہو جن کے مالکان معلوم ہوں تو کاشت
کاروں کے لئے حاصل نہیں (یعنی اس وجہ سے کہ صاحب درخت کا حق
ثابت ہے)، اور اگر معلوم نہ ہو تو حاصل ہے، اس لئے کہ اس صورت
میں اس کا انتظام بادشاہ کے ہاتھ میں ہے جیسا کہ یہ آباء زمینوں میں
ہے (۱)۔

مام کی طرف سے ارض حوز کی فروخت اور اس میں خریدار
کا حق تصرف:

۱۱- امام ارض حوز کو بیچ سکتا ہے، حنفیہ کے اس مسئلہ میں دو قول
ہیں: اول: علی الاطلاق جائز ہے، یہی متقدمین حنفیہ کی رائے ہے۔
اور ای کو ابن عابدین سے یہ ہے، اس لئے کہ امام کو عمومی ولایت
حاصل ہے، وہ مسلمانوں کے مفادات میں تصرف کر سکتا ہے۔ دوم:
قول بدھ ورت و حاجت ہی جائز ہے، یہ متأثرین کا قول ہے، اور ای
پر فتویٰ ہے۔ بعض سے کہا گیا ہے مصلحت کی وجہ سے جائز ہے، مثلاً
کوئی زمین کو دینی قیمت سے خریدنا چاہے۔ ابن مام کے حکام سے
معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس لوگوں میں سے ہیں جو ارض حوز کو مسلمانوں
کی ضرورت پر ہی بیچنے کے جوہر کے قائل ہیں، اس لئے کہ امام مقیم
کے ولی کی طرح ہے جو جائیداد کو ضرورت ہی فرخت کر سکتا ہے، مثلاً

(۱) الدر المنثور ۱/ ۶۷۲۔

اس کے پاس اس کے سوا فقہ کے لئے کچھ نہ ہو (۱)۔ اور اگر ہیئت
الامال سے خریدنے کی حالت کا علم نہ ہو کہ کسی حاجت کی بنیاد پر تھی
یا مصلحت کی بنیاد پر، یہ تکہ اس میں سے کوئی ایک شرط ہے، پس اصل
حکم اس کا درست ہونا ہے (۲)۔

فروخت شدہ ارض حوز پر جائیداد و طیفہ:

۱۲- امام اس ارض حوز کو بیچے تو خریدار پر ہیئت (خراج)
واجب نہیں، یہ تکہ امام اس کا عوض (قیمت) ہیئت الامال کے لئے لے
چکا ہے، لہذا اس وقت زمین کا طیفہ باقی نہ رہا، اور اس کے بعد بیعتا منین
بے ککلیا یا کسی طور پر نفع امام کے سے ہو، اور اگر وہ درختوں
عام ہونے کو قبول کر لے تو بھی جائز نہیں، اس سے کہ جو ساقط ہو گیا
مدولت نہیں آتا۔

ابن عابدین نے کہا: کچھ بھی شرط کا ساقط ہونا محل ریح ہو سکتا ہے،
اس حیثیت سے کہ وہ زمین شریقی تھی، یا شرط کے پانی سے سیراب
ہوتی تھی، اس کی دلیل یہ ہے کہ جس غاری و مجید کے سے امام نے یہ
زمین گھر بنانے کے لئے ملائے کرای اس پر اس زمین میں کچھ واجب
نہیں، لیکن اگر اس کو پاٹ بنا، سے درختی پانی سے سیراب کرے تو
اس پر مشر واجب ہے، اور اگر خراجی پانی سے سیراب کرے تو خراج
واجب ہے، جیسا کہ آئے گا، حالاں کہ اس وقت بہت سے مؤلفہ
تاوں اور شیعوں کا معاملہ یہ ہے کہ اس میں سے ”میری“ (زمین دار)
کے لئے نصف یا چوتھائی یا مشر (دسواں) لیا جاتا ہے۔

را مشر تو ابن عابدین نے ابن عیثم کے حوالہ سے لکھا ہے کہ یہ بھی

(۱) فتح القدیر ۵/ ۲۸۳، ابن عابدین نے اس کو ”المحرر“ (۲۵۵/۳) کی طرف

منسوب کیا ہے، حاشیہ ابن عابدین ۲۵۸/۳، الدر المنثور ۱/ ۶۷۳۔

(۲) مکمل کی نظر میں اس حالت میں لکھی حاشیوں کا وجود ضروری ہے جس سے حد

باری کا ثابہ ختم ہو جائے۔

و جب نہیں، اس لئے کہ انہوں نے اس کے بارے میں کوئی قول نہیں پایا۔

ابن عابدین نے کہا ہے: اس کی کزوہ ری واضح ہے، کیونکہ علماء نے صراحت کی ہے کہ عثر کی فرصت کتاب و سنت، اجناس اور عقل سے ثابت ہے، نیز اس لئے کہ یہ پھلوں اور کھیتوں کی زکوٰۃ ہے۔ نیز یہ کہ عثر غیر شراعی زمین میں واجب ہوتا ہے، بلکہ جوز میں عثری یا شرعی نہیں مشابہ۔ بیابان و پیاز اس میں بھی واجب ہوتا ہے۔ نیز اس سے کہ اس کے وجوب کا سبب حقیقت پیداوار کے درجہ نہ ہونے بلکہ زمین ہے، ورنہ یہ دو سچے پگل و رکائب کی زمین میں بھی واجب ہے، اس سے کہ یہ زمین کا نظیہ (نکس) ہے نیز اس لئے کہ اس میں حدیث شرط نہیں، بلکہ پیداوار کی طبیعت شرط ہے، لہذا موقوفہ زمین میں واجب ہے، کیونکہ یہ آیت عام ہے: "تلقوا من طیبات ما کسبتکم و ممنا احوحوا لکم من الارض" (۱) "ترقی کر۔ سقری چیزیں اپنی کمائی میں سے اور اس چیز میں سے کہ جو ہم نے پیدا کیا تمہارے واسطے زمین سے)۔ نیز: "وانوا حقہ يوم حصادہ" (۲) (اور ہوا کرو ان کا حق جس دن ان کو کاٹو)۔

نیز فرمان نبوی ہے: "ما سقت السماء فہیہ العشر و ما سقی بغرب او دالۃ فہیہ نصف العشر" (۳) (جوز میں بارش کے پانی سے سیراب کی جائے اس میں عشر واجب ہے اور جو مال یا رہیت سے سیراب کی جائے اس میں نصف عشر ہے)۔ نیز اس لئے کہ

(۱) سورہ بقرہ ۲۶۷

(۲) سورہ احزاب ۱۳

(۳) حدیث "ما سقت السماء..." کی روایت من الفاظ کے ساتھ امام احمد سے بروایت علی مرفوعاً کی ہے اس کی سند ضعیف ہے اس لئے کہ اس میں ایک راوی محمد بن سالم بعدلی (ابو یحییٰ) حدیث ضعیف ہے البتہ حدیث کا متن صحیح ہے، صحیح بخاری و کتب سنن میں اسی حدیث کی روایت ابن عمر سے موجود ہے دیکھئے سند احمد مع تحقیق احمد محمد شاہ ۲۹۹/۲

عثر پیداوار میں واجب ہے زمین میں نہیں، تو زمین کا مالک ہونا اور نہ ہونا دونوں پر ہر دو جیساکہ "البدائع" میں ہے، اور بلاشبہ اس شرط کو ارد زمین میں وجوب کا سبب یعنی نمونہ پذیر زمین، اس کی شرط یعنی پیداوار کی طبیعت، اور اس کی دلیل جو ہم نے بیان کی پائی جاتی ہیں، لہذا خاص طور پر اس زمین میں عدم وجوب کا قیاس دلیل خاص اور عقل صریح کا محتاج ہے، اور زمین سے تعلق شرع کے ساتھ ہونے سے پیداوار سے تعلق عثر کا ساتھ ہونا لازم نہیں آتا۔

اس دعویٰ کے ساتھ امام سے "ارضی امیر یہ" نے، لے کو زمین کی طبیعت حاصل ہے، وہ اس میں دہری تعلق حدیث و لی ارضی کی طرح حق و غلط، کریدہ ری، رہن و وقف کا تصرف کرتا ہے۔

ابن عابدین نے کہا ہے: اگر زمین وقف کرے تو وقف کی شرط کی رعایت کی جائے گی، خواہ وقف کرنے والا سلطان ہو یا امیر یا کوئی اور، یعنی جب یہ معلوم ہو جائے کہ وقف کرنے سے پہلے وہ اس کا مالک تھا، اگر معلوم نہ ہو کہ اس نے اس کو وقف کرنے سے پہلے یہ اختیار نہیں تو غائب ہے کہ اس کے وقف کی صحت کا حکم نہیں لگایا جائے گا (۲)۔

امام کا اپنے لئے ارض حوز کو خریدنا:

۳۳- حنفیہ کے نزدیک امام کا اپنے سے ارض حوز خریدنا جائز نہیں ہے، کیونکہ وہ اس کا نگران ہے، جیسا کہ ملی تنظیم کے مال کا نگران ہوتا ہے، انہوں نے کہا: اگر اپنے سے خریدنا چاہے تو کسی اور کو ارض حوز دے کے اس کے ساتھ فرحت رنے کا حکم دے، پھر اس

(۱) الدر المنثور ۱/۱۷۱، حاشیہ ابن عابدین ۲۵۵/۲

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۲۵۶/۳

ارض حوز ۱۳-۱۵

خریدنے والے سے اپنے لئے خریدے (۱)۔ اس لئے کہ اس صورت میں کم سے کم قسمت ہے۔

عام کا اس ارض حوز کو وقف کرنا جو نفع اٹھانے والوں کے قبضہ میں ہے:

۱۳- اگر کوئی سلطان ارض حوز کے کچھ گاؤں اور بھیتوں کو زمین کی ملکیت رعایا کے قبضہ میں باقی رکھتے ہوئے اپنی قیہ سرحد مساجد، عمارت اور مدارس کے مصالح کے لئے وقف کر دے تو یہ وقف نہیں ہوگا، اگرچہ بہت سے لوگ اس کو وقف سمجھتے ہوں، بلکہ اس کا اثبات (اس کی تصدیق جو علامہ ابن عابد نے والے سے حکومت کے لئے لی جاتی ہے) ان جہات و مصارف کے لئے ہوگا جن کی وقف نے تعیین کی ہے۔

اس وقف پر شرط لازم نہیں، "رہنہ بعد میں سی سلطان کے لئے اس کو بطل کرنا جائز ہے" (۲)۔ اس وقف کی شرائط فی رعایت لازم نہیں۔ ابن عابدین نے اس طرح کے تصرف کو "ارصاد" نام رکھنا نقل کیا ہے، جس کی وضاحت "معاقدہ القاطن" کے ذیل میں آچکی ہے۔

معین اشخاص پر کئے گئے وقف کو توڑنا جائز ہے۔

مختلف جہات مثلاً، مساجد، مدارس، طلبہ علم، بیت المال کے بقیہ تمام مصارف پر کئے گئے وقف کو توڑنا جائز نہیں، کیونکہ شرعی مصارف کے لئے اس کو ہمیشہ کے واسطے مقرر رکھنے کے لئے عام حکام کو غیر مصارف میں خرچ کرے سے روک دیا ہے (۳)۔

عام کا کسی ارض حوز کو اٹل کرنا:

۱۵- اگر عام کسی ارض حوز کو اٹل کر دے تو اس کی بطلان ہے:

(۱) الدر المنثور، ۱/۱۶۳، الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۲۵۸/۳۔

(۲) الدر المنثور، ۱/۱۶۳۔

(۳) ابن عابدین ۲۵۹/۳۔

تو وہ غیر آباد، بھولی یا آباد ہوگی، اگر غیر آباد ہو تو جس کے سے الاٹ کیا ہے حقیقت آباد کر کے وہ اس کا مالک بن جائے گا، دوسرے اس کو اس سے نکال نہیں سکتا، وہ اس کی بقا اور بقا کر سکتا ہے، اور اس کی دوسری املاک کی طرح اس کی وراثت جاری ہوگی، پس اس کے ذمہ اس کا جزیہ شریعتاً واجب ہے۔

اگر زمین آباد ہو تو دوسرے اس کے نفع کا مالک ہوگا اگر یہ کسی چیز کی طرح اس کو خرید لیا ہے، اسے سکتا ہے زمین اس کی بقا اور وقف کی اس کو اجازت نہیں ہوتی، اور اس میں وراثت جاری نہیں ہوگی، اور عام جب چاہے اس کو اس سے نکال سکتا ہے (۱) اگر اس میں مصلحت سمجھے۔

فقہاء نے اس مسئلہ کو ایک طرح کا عطیہ ثابت کیا ہے، سلطان کسی کو کوئی گاؤں یا کھیت اس طرح دے دے کہ زمین رعایا کے ہاتھ میں باقی رہے جو اس کی امانت کرتے رہیں، یہ بذات خود زمین کی تملیک نہیں بلکہ اس کے شرائط کی تملیک ہے، زمین بیت المال کی رتی ہے، جس کو یہ زمین دی گئی ہے نہ مر جائے تو اس کا کوئی وارث نہیں ہوگا، بلکہ یہ عطیہ ختم ہو جائے گا (۲) یعنی اس کا ارصاد ختم ہو جائے گا۔

اس طرح کے عطیہ کے ذریعہ جس کو زمین دی ہے اس کو "تجاری" اور خور زمین کو "تجار" کہتے ہیں (۳)۔

ابن عابدین نے اسے ہے کہ بذات خود زمین الاٹ کرنے، یہ صرف منافع الاٹ کرنے میں آباد، اگر غیر آباد زمین میں کوئی فرق نہیں ہے، اگر صرف مسلمانوں کے معافی خاطر ہو ہے (۴)۔

(۱) الدر المنثور، ۱/۱۶۱۔

(۲) الدر المنثور، ۱/۱۶۲۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۱۸۴/۳۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۲۶۵/۳۔

ارض حوز ۱۶-۱۷، ارض عذاب

اس لئے کہتے ہیں کہ صاحب قبضہ اس کو پکڑے رہنے کا حق وار ہو جاتا ہے اور مال کے بدلہ وہ اپنے حق سے دست بردار بھی ہو سکتا ہے (۱)۔

ارض عذاب

یعنی: "ارض"۔



ارض حوز سے انتفاع کے حق کا منتقل ہونا:

۱۶- اگر ارض حوز سے انتفاع کرنے والا کوئی مر جائے تو یہ زمین اس کے ترک میں شامل نہ ہوں، پس نہ اس سے اس کے ترنسوں کی ملکی ہوگی، نہ میراث کی طرح اس کی تقسیم ہوگی، بلکہ سلطان کی صواب و عدل کے مطابق وہ منتقل ہو جائے گی، اگر اس زمین سے انتفاع کرنے والا اس کو زمین کے فرق کے شمار سے تین سال یا زیادہ تک معطل رکھے تو اس کے ماتھے سے چھین لی جائے گی اور اس کے حوالے کر دی جائے گی تاکہ وہ بیت المال کو اس زمین کی آمد دے (۱)۔
 ۱۷- ارض حوز کا ایک ماتھ سے دوسرے ماتھ میں منتقل ہونا تو سلطان پر اس کے مامور کی حاضرت کے بغیر اس کو ناجائز و ناجائز نہیں (۲)، اور یہ حقیقی فرہست نہیں، اس لئے کہ زمین بیت المال کی ملکیت میں رہتی ہے، اور جب اس طرح یہ زمین فروخت ہو تو اس میں حق شفعہ بھی جاری نہیں ہوگا (۳)۔

صاحب قبضہ سے ارض حوز کو چھیننا:

۱۷- جب تک صاحب قبضہ بدل اجارہ دیا کرتا رہے سلطان کے سے جائز نہیں کہ اس سے ماتھ سے چھین لے (۴) بڑھیکہ وہ تین سال تک اس کو معطل نہ رکھے، اور صاحب قبضہ اپنے حق پر قائم رہ سکتا ہے، ورنہ حق "مشہد مسک" کہتے ہیں، اس کو "مسک"

(۱) دیکھئے: فتاویٰ الامنیۃ لابن عابدین ۲۲۱/۲، حاشیہ ابن عابدین ۱۸/۳، کتب کی رائے یہ ہے کہ عدالت کی تفسیر میں زمین کی طبعی و فوریہ اور معاد عامہ کا بھی غور رکھا جائے، کتابوں میں تفصیلات موجود ہیں جو زمانہ کے حالات کی دلیل سے ہیں اور ان کا لکھ و نسخ ولی الامر کرنا ہے ساتھ دونوں حوالوں میں یہ تفصیلات موجود ہیں ان سے رجوع کیا جاسکتا ہے۔

(۲) الدر المنی ۱/۶۷۳، حاشیہ ابن عابدین ۲۵۱/۳۔

(۳) الفتاویٰ الخیر بیہم اسی طرح ہے دیکھئے حاشیہ ابن عابدین ۲۵۱/۳۔

(۴) حاشیہ الموطاوی علی الدر المختار ۴/۳۷۳۔

(۱) کتب کی رائے یہ ہے کہ مفاد عامہ ظاہر کے لئے ولی امر اس حق کو چھین سکتا ہے جیسا کہ ملکیت ختم کر سکتا ہے بلکہ یہاں انتفاعی حق زیادہ واضح ہے اس لئے کہ اس کی ملکیت عمومی ہوتی ہے۔

ارض عرب ۱

دیار شمو، بزمعظمہ، قصر عسید، ارم ذات الجمال، اصحاب کعدہ،

دیار کندہ، جبال طی اور اس کا مابین شامل ہے۔

یوبات ڈیم اور اصمعی نے کہی ہے مکی نقشہ بھی وائر کرتے ہیں۔

امام ابو ایوب نے عید بن عبد العزیز کا یہ قول نقل کیا ہے: ”جزیرہ

عرب وہی ہے اثناء یمن تک، حد عراق تک اور سمندر تک

کا، رمیانی حصہ ہے“ (۱)۔

فلیل نے مناسبت کی ہے کہ ریش عرب کو جزیرہ عرب اس سے

کہا گیا کہ سمندر اور نہر فرات اس کو گھیرے ہوئے ہیں، اور عربوں کی

طرف اس لئے منسوب ہے کہ یہی عربوں کی زمین، ان کی سکونت گاہ

اور ان کی اصل ہے (۲)۔ اور باجی نے کہا ہے: ”امام مالک نے

فرمایا: ”جزیرہ عرب عربوں کی جاے پیدائش ہے، اس کو جزیرہ عرب

اس لئے کہتے ہیں کہ اس کو سمندر اور دریا گھیرے ہوئے ہیں“ (۳)۔

ابن خنیس نے کہا: ”امام احمد نے فرمایا: ”جزیرہ عرب مدینہ اور اس کا

قرب و جوار ہے“ یعنی کنارہ حس حدائق میں رہائش اختیار کرنا ممنوع

ہے، مدینہ اور اس کا قرب، جو درمیان مکہ، مدینہ، خیبر، یثرب، مدینہ اور

ان کے مضافات ہیں (۴)، اس لئے کہ ان کو تہذیب و تمدن سے جلا وطن

نہیں کیا گیا، اور حضرت ابو عبیدہ بن الجراح کی روایت میں فرمان

ہوئی ہے: ”اخرجوا یہود اهل الحجاز و اهل مجران من

حريرة العرب“ (اہل تبار، اہل بن کے یہودیوں کو جزیرہ

عرب سے نکال دو) (۵)۔

(۱) حدیث ”جزیرہ العرب“ کی روایت ابو داؤد (میں المنور ۳۹۳)۔

طبع الامارہ دہلی نے کی ہے۔

(۲) احکام اہل الذمہ ۱۸۸۔

(۳) الشیخ شرح الموطا ۱۹۵۔

(۴) کتاب الفتن (۱۰۷۳) میں ابن تیمیہ کے حوالہ سے تصریح ہے کہ ترک

حجاز میں داخل ہے۔

(۵) حدیث ”اخرجوا یہود اهل الحجاز“ کی روایت امام احمد (۱/۹۵)۔

ارض عرب

تعریف:

۱۔ ارض عرب کو جزیرہ عرب بھی کہتے ہیں، سنت نبویہ میں یہ

وہوں نام و رو ہیں، درخت، کے یہاں بھی، وہوں لفظوں کا استعمال

ہے۔ اور لفظ اس وہوں کا اطلاق اس خطہ پر ہوتا ہے جس میں عرب

لوگ بستے ہیں، وہ جزیرہ عرب ہے، اس کے عرب میں، کلام (۱)۔

جنوب میں، عرب، و مشرق میں خلیج عسہ (خلیج عربی) ہے، اسی

شمال کی طرف اس کی حد کی تعیین میں اختلاف ہے، صاحب معجم

المبدن نے جزیرہ عرب کی تحدید میں ابن عربی کے حوالہ سے

یثیم بن عدی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ وہ مدینہ (۱) سے حضرت موت

تک ہے، اس عربی سے کہا: یہ قول یا خوب ہے، اصمعی سے

مرہی ہے کہ جزیرہ عرب شول میں عدن میں سے ریف عراق کا

درمیانی حصہ (۲)، اور چوہانی میں ”ملکہ“ (۳) سے حد تک ہے۔

یہ قوت سے کہا: جزیرہ عرب چار قسم پر ہے: یمن، نجد، تبار،

غور (تہامہ)۔ اہل جزیرہ عرب میں: تبار، اس کے تعلق مالتے،

تہامہ، یمن، سبا، حجاز، یامہ، شمر، بصرہ، عمان، حاضہ، نجد، ان، بصرہ،

(۱) حدیث: ارض عراق سے قادسیہ کے پاس تک بعد اذیہ کے حدود پر واقع ہے

و معجم المبدن ۱۔

(۲) اس کو ابن ماجہ بن ووردیہ نے بعد اذیہ تک ۳۶۷ میں نقل کیا ہے معجم

المبدن میں جو یہ عبارت ہے ”طول من عدن اثین کے مابین“ تو اس میں

کچھ حصہ دیا گیا ہے

۳۔ ”بصرہ کے اطراف میں ہے۔

ارض عرب ۲-۲

اور وحی کے رد کی جگہ ہے، اس لئے عام اسلامی شہ میں سے اس کے چار الگ احکام ہیں:

اول: یہاں غیر مسلم رہائش اختیار نہیں کرے گا۔

دوم: یہاں کوئی غیر مسلم شہ نہیں بنے گا۔

سوم: یہاں غیر مسلموں کا کوئی عبادت گاہ باقی نہیں رہے گا۔

چہارم: اس کی زمین سے شہ نہیں بنے گا۔

اس تمام احکام میں کچھ تفصیلات ہیں جو درج ہیں۔

ارض عرب میں کافر کی رہائش کہاں منع ہے؟

۳- مسلمانوں کی متعلقہ زمین میں کافروں کی رہائش سے ممانعت کے بارے میں کئی احادیث جو یہ وارد ہیں مثلاً:

حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا: ”بسماعل فی المسجد (د عروج علیہا رسول اللہ ﷺ فقال: انطلقوا إلی یہود، فخرجنا معہ حتی جئنا بیت المدائن، فقام السی ﷺ فناداهم: یا معشر یہود! فسلموا تسلموا، فقالوا: بعت یا أبا القاسم، فقال: ذلک أریہ، ثم قالہا الثانية، فقالوا: قد بعت یا أبا القاسم، ثم قال الثالثة، فقال: اعمروا أن الأرض لله ورسولہ، وإسی أریہ أن أجیبکم فمن وجد بعالہ شیئاً فلیبعہ، وإلا فاعلموا أن الأرض لله ورسولہ“ (ہم لوگ مسجد میں بیٹھے تھے، اسنے میں حضور ﷺ پر آکر ہوئے اور فرمانے لگے: یہو، یوں کے پاس چلو! ہم آپ کے ساتھ چلے اور ان کے مدرسہ (جہاں وہ توریث وغیرہ پڑھا کرتے تھے) پہنچے حضور ﷺ ملاں کھڑے ہو گئے اور فرمایا: اے یہودیو! مسلمان ہو جاؤ محفوظ رہو گے، انہوں نے کہا: اے ابو القاسم آپ کو جو (خدا کا حکم) پہنچایا تھا پہنچا دیا، آپ نے فرمایا: میرا بھی مطلب یہی تھا، پھر

بن قییم نے کہا: بکر بن محمد نے اپنے والد سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے ابو عبد اللہ (امام احمد) سے جزیرہ عرب کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا: جزیرہ عرب عربوں کی جگہ ہے، اور جس جگہ پر اہل سود و رفاہی لوگ ہیں وہ جزیرہ عرب نہیں، عربوں کی جگہ وہ ہے جس میں وہ موجود ہوں، بن قییم نے فرمایا: ”عبد اللہ بن احمد نے کہا: میں نے اپنے والد کو حدیث: ”لایبقی فیہا بحدویۃ العرب“ (جزیرہ عرب میں وہ باقی نہیں رہیں گے) کی تشریح میں یہ کہتے ہوئے سنا: جو فارس و روم کے ماتھے میں نہیں، ان سے دریافت کیا گیا: جو عربوں کے پیچھے ہے؟ انہوں نے فرمایا: لاں (۲)۔

بن قیاسات سے یوں لگتا ہے کہ امام احمد کے یہاں جزیرہ عرب کی سابقہ تعریفات کے علاوہ کوئی اور تعریف ہے، اور ابن قییم کہتے ہیں: حدیث ابو عبیدہ اس سلسلہ میں صریح ہے کہ نجران جزیرہ عرب میں ہے (۳)۔

جزیرہ عرب کے مخصوص احکام:

۲- چونکہ جزیرہ عرب اسلام کا سرچشمہ اور مسکن ہے، یہیں بیت اللہ

= طبع البیہ کے ہے، اور بنی نے کہا ہے امام احمد نے اس کو کئی سند سے نقل کیا ہے جس میں طرق کے رجال ثقہ ہیں اور ان کی اسناد متصل ہے (مجموع الرواۃ ۳۲۵/۵ طبع المکتب)۔

(۱) حدیث: ”لایبقی فیہا...“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اور امام مالک نے حضرت عمر بن عبد العزیز سے ان الفاظ میں کہا ہے ”لایبقی فیہا فی جزیرۃ العرب“ (جزیرہ عرب میں دو درجہ پرگزریں رہیں) (فتح الباری ۱/۲۷۰، ۲۷۱ طبع استیعاب مجمع مسمیہ تحقیق محمد ابو عبد اللہ بن ابی ۱۲۵۸، ۱۲۵۹ طبع عینی المجلس، الموطا ۸۹۲ طبع عینی المجلس)۔

(۲) احکام المل قدیمہ ۱/۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳ احکام السلطنۃ لابی بکر بن ۱۸۰ طبع مکتبہ۔

(۳) احکام المل قدیمہ ۱/۱۸۵۔

ارض عرب ۳

آپ نے وہ بار فرمایا: (دیکھو یہودیہ، یوہاوا، محفوظ رہو گے) انہوں نے کہا: آپ کو جو پہنچتا تھا پہنچا دیا، آپ نے تیسری بار یہی فرمایا، نیز فرمایا: زمین سب اللہ اور اس کے رسول کی ہے اور میں تم کو یہاں سے نکالنا چاہتا ہوں، اگر تم میں سے کسی کو اپنے مال کے عوض کچھ ملے تو اس کو بیچ ڈالو، ورنہ یہ کچھ رکھو کہ ساری زمین اللہ اور اس کے رسول کی ہے) (مشفق مدیہ) الفاظ بخاری کے ہیں (۱)۔

جزیرہ عرب کے کس حصہ پر یہ حکم تطبیق ہے اس کے بارے میں فقہاء کے مختلف قول ہیں:

۴۔ مال: حصہ مالکہ کا مذہب یہ ہے کہ سارے جزیرہ عرب میں گذر کی رہائش ممنوع ہے (۲)، اس کی دلیل اس بابت احادیث کا ظاہر ہے مثلاً:

حضرت عمر بن خطاب کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو پیرماتے ہوئے سنا: "لا اخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا ادع الا مسلما" (۳) (میں یہودیہ و نصاریٰ کو جزیرہ عرب سے ضرور نکال دوں گا، یہاں تک کہ اس میں مسلمان کے علاوہ کسی کو رہنے نہیں دوں گا)۔

حضرت عائشہ کی حدیث ہے کہ انہوں نے فرمایا: "آخر ما عہد رسول اللہ ﷺ لا یترک بحریرة العرب دینا" (۴) (حضرت عائشہ کی آخری وصیت یہ ہے: جزیرہ عرب میں دو دین

(۱) فتح الباری ۱/۲۷۴ طبع مکتبہ المسلم ۱۳۸۷ طبع عینی المجلدی۔

(۲) فتح القدیر ۳/۷۹۳۔

(۳) حدیث: "لا اخرجن اليهود..." کی روایت مسلم (۳۸۸) طبع عینی (مکمل) نے کی ہے جو عید نے الاسرا (۷۸) طبع مکتبہ المصنفین روایت جاریہ ذکر کیا ہے اس میں یہ اضافہ ہے: "چنانچہ ان کو حضرت عمرؓ نے قتل دیا"۔

(۴) احکام بنی قریظہ ۱/۱۷۶، اور حضرت عائشہ کی حدیث: "آخر ما عہد" کی روایت، ماحمد ۱/۲۵۵ طبع المکتبہ نے کی ہے چنانچہ (مجمع المروئید ۳۲۵) طبع القدی میں) کہا ہے اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔

میں ہے: "لا یجتمع فی جزيرة العرب دینان" (۱) (جزیرہ عرب میں دو دین جمع نہیں ہوں گے)۔

حضرت عمر بن عبد العزیز روایت فرماتے ہیں: "فان الله اليهود والنصارى اهلوا قبور انبياءهم مساحدا لا یقیس دینان بارض العرب" (۲) (اللہ یہودیہ و نصاریٰ پر عنت کرے، انہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو خدو گاد دینا، جزیرہ عرب میں دو دین جمع نہیں رہیں گے)۔

دین نام سے نما: اس کو (یعنی مل دہ کو) عرب کے شہروں اور دیہاتوں میں رماش اختیار کرنے میں روکا جائے گا، البتہ مسلمانوں کے موشر جو جزیرہ عرب میں نہیں ہیں وہاں اجازت ہے (۳)۔ اور درمختار میں آیا ہے: "شریعتی کی شرح ابوہانیہ میں ہے: ان کو مکہ مدینہ کو ملن بنانے سے روکا جائے گا، اس لئے کہ وہ عرب کی زمین ہے، حضور ﷺ نے فرمایا: "لا یجتمع دینان فی جزيرة العرب" (جزیرہ عرب میں دو دین جمع نہیں ہوں گے)۔ پھر ابن ماجہ نے کہا: ان کا قول: "اس لئے کہ وہ عرب کی زمین ہے" اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم مکہ مدینہ کے لئے خاص نہیں، بلکہ سارے جزیرہ عرب کے لئے ہے جیسا کہ فتح القدیر وغیرہ میں اس کو بیان کیا ہے (۴)۔

مالکہ میں سے قرطبی نے سورہ ہجرات کی تفسیر میں کہا ہے: رہا جزیرہ عرب تو یہ مکہ مدینہ، ینامہ، بکس، واران کے اضلاع ہیں، اور

(۱) حدیث: "لا یجتمع فی جزيرة العرب..." کی روایت ابو سعید نے "الاسرا" (۷۸) طبع مکتبہ المصنفین میں کی ہے۔

(۲) حدیث: "ان الله اليهود..." کی روایت امام مالک نے مسند میں کی ہے (۸۹۲) طبع عینی المجلدی، یہ حدیث صحیحین میں حضرت عائشہ سے مروی ہے۔

(۳) فتح القدیر ۳/۷۹۳۔

(۴) ابن ماجہ ۳/۷۹۳۔

ارض عرب ۵

امام مالک نے فرمایا ہے: ان جگہوں سے وہ شخص نکال دیا جائے گا جو مدینہ پر نہیں، البتہ یہاں ان کو بحیثیت مسافر آمد و رفت کرنے سے روکا نہیں جائے گا (۱)۔

۵- وہ مری رہے: شامیہ و حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ ارض عرب سے مراد لغت میں وہ سارے علاقے نہیں جس کو تیرہ عرب شامل ہے، بلکہ خاص طور پر اس سے تراز مراد ہے، ان کا استدلال حضرت ابو جہید دین جرح کی اس حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی آشریٰ تنگویی تھی: "أحر جوا یهود أهل الحجاز وأهل نجران من جوهرة العرب" (۲) (اہل تراز اہل نجران کے یہودیوں کو تیرہ عرب سے نکال دو)۔

مؤطا میں ہے: "حضرت عمر بن خطاب نے نجران اور ندک کے یہودیوں کو جلا وطن کیا، رہے یہودیہ تو وہ وہاں سے نکل گئے، اور زمین یہاں میں سے ان کو کچھ نہیں ملا، البتہ ندک کے یہودیوں کے لئے آدھا پھل اور آدھی زمین تھی، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے آدھی زمین اور آدھے پھل پر صلح کی تھی، لہذا حضرت عمر نے ان کے لئے آدھے پھل اور آدھی زمین کی قیمت سونے، چاندی، دھت، رسیوں، اور کچاوے کی صورت میں لکائی، پھر ان کو قیمت دے کر وہاں سے جلا وطن کر دیا" (۳)۔

انہوں نے سابقہ احادیث کے عموم کی تخصیص اس حدیث اور صیہ کی موجودگی میں جلا انکا حضرت عمر کے فعل سے کی ہے۔
اس قدر اس سے بہا ہے کہ اہل نجران کو وہاں سے جلا وطن کرنا تو اس لئے ہوا کہ حضور ﷺ نے ان سے سود چھوڑ دینے پر مصالحت

کی تھی، اور انہوں نے اس کی خلاف ورزی کی، لہذا ایسا لگتا ہے کہ اس احادیث میں تیرہ عرب سے مراد تراز ہے، اور اس کو طرہٴ تراز مثلاً "تزاز" اور "فید" سے نہیں روکا جائے گا، اس سے کہ حضرت عمر نے ان کو وہاں رہنے سے نہیں روکا (۴)۔

امام عثمینی نے فرمایا ہے "جس سے تیرہ یا جاتا ہے تراز وہ رجواست کرے کہ وہ تیرہ لے گا، اور اس پر حکم مدینہ مانڈ ہوگا اس شرط کے ساتھ کہ وہ تراز میں رہائش اختیار کر لے، تو اس کو اس کی اجازت نہیں ہے، اور تراز: مکہ، مدینہ، یامہ اور ان کے سارے اضلاع ہیں، اس لئے کہ ان کو تراز میں رہنے دینے کا حکم منسوخ ہے، حضور ﷺ نے اہل خیبر سے معاملہ کرتے وقت استثنا فرمایا اور کہا: "نفرکم ما افرکم اللہ" (۲) (جب تک اللہ تعالیٰ تم کو یہاں رکھے گا تم بھی تم کو برقرار رکھیں گے)۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے ان کو تراز سے نکالنے کا حکم دیا، کسی ذمی سے کسی بھی حالت میں اس بات پر صلح نہ کیا جائے، نہیں کہ وہ تراز میں سکونت اختیار کرے، اور انہوں نے فرمایا ہے: میرے علم میں نہیں کہ کسی نے کسی ذمی کو یمن سے جلا وطن کیا ہے، وہاں وہ ذمی تھے اور تراز میں نہ تھے، لہذا یمن سے کوئی ان کو جلا وطن نہ کرے گا، اور یمن میں اقامت کرنے پر ان سے صلح کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے" (۳)۔

غزالی نے "الوجیز" میں کہا ہے: "تراز کے مدینہ و تمام شہروں میں ان کو برقرار رکھا جائے گا، اور تراز: مکہ، مدینہ، یامہ، نجد، یمن کے اضلاع ہیں، اور "تزاز"، حانف اور خیبر مدینہ کے اضلاع ہیں، اور کیا اس میں یمن داخل ہے؟ اس میں اختلاف ہے، کیونکہ یک قوی یہ

(۱) ابھی ۱۳۱۰ طبع اول۔

(۲) حدیث مفروقہ ما افرکم اللہ کی روایت بخاری (صحیح) ۵/۳۷۵
طبع استقصیٰ کے کی ہے۔

(۳) الاطراف ۳/۷۸۔

(۱) الاطراف ۳/۳۸۱، المدینۃ ۲/۲۰۱۔

(۲) انکام دہل الذمہ ۱/۱۷۱، حدیث کی تخریج (فہرہ نمبر ۱) کے تحت گذریں ہیں۔

(۳) الموطا اور اس کی شرح ابھی ۷/۱۵۵۔

غرض عرب ۶-۹

ممانعت کا تمام کار کے لئے عام ہونا:

۷- جزیرہ عرب میں کفار کے سکونت اختیار کرنے کی ممانعت تمام کفار کو شامل ہے خود ان کا اس پر حلف جیسا بھی ہو، یہی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے: "لا یبقی دیار من دیار العرب" (سرزمین عرب میں وہاں یہ باقی نہیں رہیں گے)۔

اقامت اور وطن بنانے کے علاوہ کسی غرض کے سے سرزمین عرب میں کفار کا داخل ہونا:

۸- جمہور اور خفیہ میں محمد بن حسن کی رائے ہے کہ حرم کی میں کافر کا داخلہ کسی بھی حالت میں جائز نہیں ہے، اور خفیہ کا مذہب یہ ہے کہ صبح یا اجازت کے ساتھ اس کا داخلہ جائز ہے، تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح (حرم)، البتہ حرم مدینہ میں کافر کا داخلہ پیغام رسائی کے لئے یا تجارت کے لئے یا بار برداری کے لئے ممنوع نہیں، اس کی تفصیل اصطلاح (مدینہ منورہ) میں دیکھئے (۲)۔

۹- ان کے علاوہ سرزمین عرب میں کافر بلا اجازت یا صبح داخل نہیں ہوگا، تاہم ان کے یہاں اس سلسلہ میں تفصیل ہے:

پناہ خفیہ نے کہا ہے: وہ (یعنی ذی) سرزمین عرب میں تجارت کے لئے آئے تو جائز ہے، بین مہا قیام نہیں کرے گا، لہذا دیر تک ٹھہرنے سے روکا جائے گا، کہ اس میں سکونت اختیار کرے، اس سے کہ سرزمین عرب میں تیزی کی پابندی کے ساتھ ان کی اقامت کی حالت ایسی ہی ہے جیسا کہ سرزمین عرب کے حدود میں وہ تیزی سے رہتے ہیں، اور وہاں ان کو تجارت سے نہیں روکا جاتا، ہاں لمبے قیام سے روکا جاتا ہے، لہذا سرزمین عرب میں بھی یہی حکم ہے، خفیہ نے

ہے کہ جزیرہ عرب کی تمام اطراف تمام ہوتی ہیں" (۱)۔

رہی جزیرہ عرب سے یہودی و نصاریٰ کو نکالنے کی اجازت دینے کے بعد کہا ہے: "سار جزیرہ عرب مر نہیں، بلکہ نیاز مر" ہے، اس سے کہ حضرت عمر نے اس کو نیاز سے خارج نہیں کیا، اور ان کو یہیں میں باقی رکھا حالانکہ یہیں جزیرہ عرب میں سے ہے، اور وہ یعنی تجارت مکہ، مدینہ، یثرب، اور ان کی ساریاں مثلاً حائف، جدد، خیبر اور شیعہ ہیں" (۲)۔

جزیرہ عرب کا سمندر و اس کے جزیرے:

۶- امام شافعی نے فرمایا ہے: "اس کو نیاز کے سمندر میں منہ کرے سے جو کرنے کے طور پر ہو نہیں رہا حائے گا اس کے سوا اس پر اقامت اختیار کرنے سے روکا جائے گا اسی طرح تجارت کے سمندر میں قائل رہائش جزیرے اور پہاڑ ہوں تو وہاں سکونت اختیار کرے سے روکا جائے گا، اس لئے کہ وہ سرزمین نیاز میں سے ہے" (۳)۔

اور رٹی نے تصریح کی ہے کہ تیزی میں یہ خود وہ آباد ہوں یا غیر آباد، سکونت اختیار کرے سے ان کو روکا جائے گا، رہا ہے: قاضی نے فرمایا ہے: کسی کشتی میں تین دن سے زیادہ اقامت کرنے کی اجازت نہیں دی جائے گی، یعنی اگر وہ ایک جگہ ٹھہری ہوئی ہو (۴)۔

ہمارے علم میں شافعیہ کے علاوہ کسی نے اس مسئلہ کو نہیں چھیڑا

ہے (۵)۔

(۱) مجیر ۱۹۹۳ء، "وجہ طائف ہے" (مجموعہ اہل مدین)۔

(۲) تہذیب الکناج ۸/۵۸، دلی اور بعض شافعیہ نے کہا ہے کہ امام شافعی کی مہابت میں جو "مدینہ" آیا ہے اس سے مراد طائف کی ایک آبادی ہے۔

(۳) عام ۸۳۳ء۔

(۴) تہذیب الکناج ۸/۵۸۔

(۵) ملکی پانی و اس کے تحت جزیرہ عرب میں خشکی کا حکم لے جہاں یہاں لکھتے کہ حضرت نے وضاحت کی وجہ سے اس کی طرف متوجہ نہیں کیا (کئی)۔

(۱) المواقیہ ہاشمی لطلاب ۸۱۳ھ

(۲) احکام ملل القدر ۱۸۵/۱۔

ارش عرب ۱۰-۱۳

اس مدت کی تعیین ایک سال سے کی ہے، صاحب الاختیار نے کہا ہے: اس لئے کہ اس مدت میں چیز یہ واجب ہوتا ہے، لہذا اقامت چیز میں مصمتت میں ہے (۱)۔

۱۰- مالک نے کہا: اہل ذمہ اپنی تجارت وغیرہ کے ع میں چیز عرب سے گزر سکتے ہیں، اور جس مصلحت مثلاً ع وغیرہ دست رسا سے آئے ہیں اس کی خاطر چند دن مثلاً تین دن ٹھہر سکتے ہیں۔ صاوی نے کہا: یہ تین دن کی قید نہیں ہے، بلکہ ہر مصلحت کے مطابق قیام پر ہے۔ اور مصلحت اس کا قیام ممنوع ہے۔ اور شفی کے قول: ”حضرت عمر نے ان کے سے تین دن مقرر کئے تھے“ پر بعد ہی کا یہ تبہ دینے سے ”قلہ تین دن کا ذکر اس وجہ سے تھا کہ اس وقت تین دن نہ مدت پوری کرے کے لئے کافی تصور کیا جاتا تھا، ورنہ اگر اس سے زیادہ کی ضرورت ہو تو اس کی گنجائش ہے، صاوی کا کہنا ہے: اس کا ظاہر یہ ہے کہ ان کو آگے جانے کے لئے گزرنے کا حق ہے اگرچہ اس میں کوئی مصلحت نہ ہو، اور باقی کی ”لمنتکلی“ میں ہے: ”یہ وہ ہنساری اور محوی اگر مدینہ آئیں تو امام مالک نے فرمایا: ان کے لئے تین راتوں تک کی مدت مقرر کی جائے گی جس کے دوران وہ سیراب ہو لیں، اور اپنی ضرورتوں کو دیکھ لیں، اور حضرت عمر نے ان کے لئے اتنی ہی مدت مقرر کی تھی (۲)۔“

۱۱- البتہ شافعیہ کے یہاں اس مسئلہ میں کچھ زیادہ تفصیل ہے، انہوں نے کہا ہے: اگر کافر تاجاز میں آنے کی اجازت مانگے تو اس کو اجازت دی جائے گی بشرطیکہ اس کے آئے میں کوئی مصلحت ہو، مثلاً پیغام پہنچانا، اور نہ وغیرہ کالانا جس کی، بیضہ مدت پڑتی ہے، اور مثلاً اگر یہ کام معامدے کرنے، یا کسی مصلحت سے صلوات کرے کے ارادے سے آئے، اور اس نہ مدت میں اس کے ۱۰ نفلہ پر کوئی نیکی نہیں ہوگا، اور اگر

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۵۵ بحوالہ امیر الکبیر، اختیار ۱۳۶۳ طبع درمصرف۔

(۲) شرح منیر ولفہ الممالک ص ۱۷۵

بلا مصلحت آنا چاہے تو اس کو اجازت نہیں دی جائے گی، اور اگر وہ ایسی تجارت کی غرض سے، اخل ہونا چاہے جس کی کوئی بڑی ضرورت نہ ہو تو اس کے لئے اجازت دینا جائز نہیں، یہ کافر کی ہو، اور اس شرط کے ساتھ کہ اس سے سامان یا اس کی قیمت میں سے کچھ لیا جائے گا۔

تاجاز میں جہاں آئے، تین دن یا اس سے کم ہی ٹھہر سکتا ہے، البتہ آنے اور جانے والا اس میں ٹھہر نہیں ہوگا۔ چونکہ حضرت عمر نے ایسی ہی کیا تھا، اور اگر ایک جگہ تین دن ٹھہرے پھر دہری جگہ تین دن اور اسی طرح تیسری جگہ تو ممانعت نہیں، اگرچہ وہ جہوں کے درمیان مسافت قہم ہو (۱)۔

امام شافعی کہتے ہیں: میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ یہ ہے کہ شرک سے بھی حال میں تاجاز میں نہ آئے، اگر حضرت عمر کی رائے یہ نہ ہوتی کہ نہ آنے والے ناسفہ ذمیوں کے سے تین دن کی اجازت ہے اس کے بعد وہ ماں میں رہے گا تو میں یہی کہتا کہ ان سے مدینہ میں آنے پر کسی بھی حال میں صلح نہ کی جائے (۲)۔

۱۲- حنابلہ کے یہاں تین دن سے زیادہ قیام کی اجازت ان کو نہیں دی جائے گی، اور شافعی نے کہا ہے: چار دن پر مسافر نماز پوری پڑھتا ہے (یعنی قصر نہیں کرتا)، اور حنابلہ نے شافعی کی طرح کہا ہے: اگر وہ ۱۰ نفلہ جگہ جا کر مزید تین دن رہیں تو جائز ہے (۳)۔

مدت اجازت سے زیادہ رہنا:

۱۳- متاء نے تصریح کی ہے کہ جس کافر کو سرزمین عرب میں کہیں داخلہ کی اجازت (حسب اختلاف سابق) دی جائے، اور وہ مدت اجازت سے راند قیام کر لے تو اس پر تعزیر ہے شطیکہ اس کے پاس

(۱) نہایہ المحتاج ص ۸۶۸۔

(۲) لام ص ۱۶۳۔

(۳) انشی مع الشرح ص ۱۵۸۔

قرض عرب ۱۳-۱۶

کوئی عذر نہ ہو، حرم کے علاوہ چار میں مدت قیام کو بڑھانے کے لئے جو اہل زنا رکھے ہیں تیس ہیں:

غف - ذین:

۱۳- حنا بد نے کہا: وہ تجارت کے لئے آئے اور اس کا قرض ہو جائے تو اس صورت میں اگر قرض کی کوئی مدت طے نہ ہو اور وکیل بنانا ممکن ہو تو اس کو قیام سے منع کیا جائے گا، ورنہ اس کے قرضہ دار کو قرض چکانے پر مجبور کیا جائے گا تاکہ وہ نکل جائے، اور اگر ایسا دشوار ہو تو قرض وصول کرنے کے لئے اس کا قیام جائز ہے، اس لئے کہ عذر دوسرے کی طرف سے ہے، اور قرض وصول کرنے سے قبل اس کو نکالنے میں اس کی مالی بربادی ہے، خواہ یہ دشواری مال منول کرنے یا غیر حصری کی وجہ سے ہو یا کسی اور وجہ سے۔

مگر ذین کی مدت مقرر ہو طے ہو تو مدت پوری ہونے تک اس کو قیام نہیں کرنے دیا جائے گا، تاکہ وہ اس کو سکونت کا بیانا نہ بنالے، اور وہ کسی ایسے شخص کو اس کا وکیل بنائے گا جو مدت پوری ہونے پر اس کا قرض وصول کر لے (۱)۔

ہمارے علم کے مطابق دوسرے مذاہب میں سے کسی نے اس مسئلہ کو میں چھیڑا ہے۔

ب - سامان فرہخت کرنا:

۱۵- حنا بد نے کہا ہے: اگر ہمارا سامان فرہخت کرے کے لئے اسے مزید کچھ دنوں کی ضرورت ہو تو اس قدر مدت بڑھائی جائے کہ اس کا قیام جائز ہو، کیونکہ اس کو سامان چھوڑنے، یا اپنے ساتھ سامان کو واپس لے جانے پر مجبور کرنے میں اس کی مالی بربادی ہے،

اور اس کے نتیجے میں بازار میں سامان آمارک جا میں گئے جس سے اس بازار کے مفاد کا ضیاع ہوگا۔ اور پھر مال کی آمد کے بند ہو جانے کی وجہ سے ان کا نقصان ہوگا، اور یہ بھی احتمال ہے کہ قیام مسموت ہو، اس سے کہ قیام کے بغیر بھی اس کے لئے راستہ ہے (۱)۔

ج - سرش:

۱۶- شافعیہ نے کہا ہے: اگر اس کو منتقل کرنے میں بڑی مشقت نہ ہو اور نہ اس کے مرض کے بڑھنے کا اندیشہ ہو تو اس قیام کے احترام میں اس کو قطعی طور پر منتقل نہ کیا جائے گا، اور اگر منتقل کرنے میں مشقت زیادہ ہو تو معتقد یہ ہے کہ بعض روں میں سے بڑے ضرر کے ازالہ کے لئے اس کو چھوڑ دیا جائے گا۔

اور امام شافعی نے تصریح کی ہے کہ: ”نکالنے میں مہلت دی جائے یہاں تک کہ وہ اٹھا کر لے جانے کے قابل ہو جائے“۔ اور شافعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ طلاق منتقل کر دیا جائے گا (۲)۔

حنابلہ کے یہاں مرض ایسا عذر ہے جو شغلیاب ہونے تک قیام کو جائز قرار دیتا ہے، اس لئے کہ مریض کے لئے منتقل ہونا شاق ہے، اور اس کے بیمار ہونے کے لئے بھی قیام جائز ہے، اس لئے کہ اس کا رہنا ضروری ہے، اور صاحب ”الانساف“ کا ”کررہ و یک توں“ یہ ہے کہ اگر اس کا منتقل کرنا شاق ہو تو باقی رکھنا جائز ہے، ورنہ میں (۳)۔

مذکورہ نصیحت سے یہ اخذ کیا جاتا ہے کہ اس کو باقی رکھنے ورنہ رکھنے میں حکم کا مدد مشقت پر ہے، شریعت کے عمومی قواعد شافعیہ و حنابلہ کے اعتبارات کے خلاف نہیں ہیں۔

(۱) المغنی ۱/۱۵۰۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۸/۸۶، وقایع ۱۷۸۔

(۳) کتاب القناع ۳/۱۳۷، انصاف ۳/۲۳۱۔

(۴) کتاب القناع ۳/۱۰۸، انصاف ۳/۲۳۰۔

ارض عرب ۲۱-۲۲

بھی ہے کہ وہاں دفن نہیں کیا جائے گا، ایک اور قول میں یہ ہے کہ اگر منتقل کرنا دشوار ہو تو تدفین جائز ہے، انہوں نے عربی و رومہ کی تدفین کی تصریح نہیں کی ہے (۱)۔

مالکیہ نے کہا ہے: اگر شرک چوری چھپے دم میں داخل ہو اور مرجاے تو اس کی قبر کھدراں کی بدیاں نکالی جائیں گی کہ ان کے سے نہ وہاں غسل مانے کی جائز ہے اور نہ وہاں سے نذر نہ کی۔ راجزیر و عرب تو یہ مکہ، مدینہ، یامہ، یمن، عمان کے انسان ہیں، امام مالک نے فرمایا: ان مقامات سے یہ مسم کو نکال دیا جائے گا، ورنہ بحیثیت مسافر وہاں آمد و رفت کرنے سے رخصت نہیں جائے گا، اور نہ ان کو وہاں دفن کیا جائے گا، اور ان کو "صل" (غیر دم کے ملوث) میں جانے پر مجبور کیا جائے گا (۲)۔
ہمیں اس مسئلہ میں مصیبت کا کلام نہیں ملا۔

سرزمین عرب میں کفار کے عبادت خانے:

۲۱- حنفیہ نے تصریح کی ہے سرزمین عرب (تجار و غیرہ) میں کوئی نیو کلیسہ، کلیسا، صومعہ، آتش خانہ، اور بت خانہ بنانا جائز نہیں ہے تاکہ عرب کی سرزمین کو دوسری زمین پر فوقیت رہے، اور باطل دین سے اس کو پاک کیا جائے، جیسا کہ صاحب "البدائی" کی تفسیر ہے، اس حکم میں شہر و دیہات اور آبادی علاقے سب شامل ہیں۔

اسی طرح ان میں سے کوئی نیایا پرانا عبادت خانہ (جو اسلامی فتح کے وقت موجود رہا ہو) وہ بھی باقی نہیں رکھا جائے گا (۳)۔
مالکیہ کے کلام سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے (۴)۔

(۱) الاصاب ۲۳۱/۳۔

(۲) القرطبی ۸/۵۳، الدرر النوری ۱۳۲/۳۔

(۳) الدرر النوری ۵/۱۴۱، ۲۲، الدرر النوری ۳/۱۴۷، البدایہ ۷/۲۱۳۔

(۴) الدرر النوری ۲۰۱/۲۔

ثانفیرہ متابلہ کے یہاں یہ حکم خاص طور پر تجویز کا ہے۔
بقیہ سرزمین عرب کا حکم عام اسلامی شریعت کی طرح ہے، جن کی پانچ افواہ ہیں:

۱- وہاں کے باشندے اسلامی فتح سے قبل مسلمان ہو گئے وہاں اہل ذمہ کے کسی عبادت خانہ کو نہ باقی رکھنا، ورنہ یہ ناجائز ہے۔
۲- جس شہر کو مسلمانوں نے ریدہ فتح کیا یہاں کوئی عبادت خانہ نہیں بنایا جائے گا، اور جو پہلے سے موجود تھا اس کو منہدم کرنا، جب ہونے کے مارے میں متابلہ کے یہاں اور وہ ہیں۔

۳- مسلمانوں کے آراء، دشب مشر، بصرہ، اس میں اس طرح کی کوئی قیادہ نہیں بنی جاسکتی ہے، اگرچہ اس پر مصاحت ہوئی ہو۔
۴- جس شہر کو صلح کے ساتھ فتح کیا گیا ہو، وہ یہ شرط ہو کہ زمین ہماری ہوگی، اس شہر میں وہ کوئی عبادت گاہ نہیں بنائیں گے، سوائے اس کے کہ صلح میں اس طرح کی کوئی شرط لکھی ہو، ورنہ متابلہ کے یہاں جہاں کوئی شرط نہ لکھی ہو وہاں حضرت عمرؓ کی شرائط کی رعایت ہوگی۔

۵- جو شہر صلح کے ساتھ فتح ہوا ہو اور یہ شرط ہو کہ زمین ان کی ہوگی، ہمارے لئے اس پر شراج (محصول) ہوگا، تو اس طرح کے شہر میں وہ حسب مشاء بقایہ کر سکتے ہیں، کیونکہ زمین ان کی ملکیت ہے (۱)۔

سرزمین عرب سے خراج کی وصولی:

۲۲- حنفیہ نے رائے ہے کہ عرب کی ساری زمین مشرقی (یعنی زحافہ والی) ہے، ان میں سے کسی زمین سے خراج وصول نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ حضور ﷺ نے اراضی عرب سے خراج نہیں لیا، حنفیہ

(۱) نہایہ الکناج ۸/۹۳، المصنوع حاشیہ ۱، ۵۲۹، ص ۱۰۰، ۱۰۹۔

ارض عرب ۲۲

نے کہا ہے: "اِس سے کہ یہ چنی خراج مزارعہ ہے، لہذا اِرضی عرب میں ثابت نہیں ہوگا، جیسا کہ خود عربوں پر جہیز نہیں ہے، اِس سے کہ خراج و شرط یہ ہے کہ زمین والے کو غنہ پر یہ قرار رکھا جائے، جیسے کہ سودا و عراق کا مسئلہ ہے، اور مشرکین عرب کے سامنے صرف دو راستے ہیں: اسلام قبول کریں یا نکول ہے (۱)، خود زمین والے کے پاس یہ زمین یہی ہو جو محمد رسالت میں آیا، تھی، یا اِس وقت یہ آما، رہی ہو، جس کو بعد میں جوہر یا گیا۔

امام ابو یوسف اِس کی وضاحت یوں کرتے ہیں کہ عربوں کی زمین غنم کی زمین سے ٹک ہے، بایں معنی کہ عربوں سے جنگ صرف اسلام کے لئے ہوگی، ان سے نہ یہ نہیں یا حارے گا، اور امام ابن کی زمین ان کے حوالے کرے، تو یہ مشرکی زمین ہوگی، "وہ غنم نہیں جانتے کہ رسول اللہ ﷺ یا آپ کے بعد صحابہ کرام یا علما، میں سے کسی نے عرب بت پرستوں سے نہ یہ یا تھا، ان کے لئے تو صرف سہم ہے یا قتل (۲)۔

امام ابو یوسف کی رائے یہ بھی ہے کہ امام اِرض عرب کو مشر سے خراج میں تہذیب نہیں کر سکتا، امام ابو یوسف کا کہنا ہے کہ زمین تیار، مکہ، مدینہ، یمن، اور رسول اللہ ﷺ کی فتح کی ہوئی زمین عرب ہے، ان میں کوئی کمی زیادتی نہیں ہوگی، اِس لئے کہ ان کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا فیصلہ نافذ ہو چکا ہے، اِس لئے امام اِس میں کوئی رد و بدل نہیں کر سکتا، ورم کو یہ نہ پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے مرز میں عرب کے کچھ قلعے فتح کئے، اور ان پر مشر مقرر فرمایا، یہی پر بھی خراج مقرر نہیں فرمایا، ورنہ مارے اصحاب کا قول ان زمینوں کے بارے میں یہی ہے، "یا آپ، یہ تھے زمینیں کہ مکہ و حرم کا حکم یہی ہے؟"

نیا آپ، جیسے زمینیں کہ عرب بت پرستوں کے بارے میں حکم یہ ہے کہ اسلام لا میں یا قتل کر دے جائیں، اِس سے جہیز نہیں لیا جائے گا، سب کہ غیر عربوں کا یہ حکم نہیں، لہذا عربوں کی زمین کا حکم بھی یہی ہوگا، جنسور ﷺ نے یمن کے کچھ لوگوں (بنی کے بارے میں نہیں تھا کہ وہ اہل کتاب ہیں) اِس پر خراج مقرر کیا، ورم باغ مرد و عورت پر ایک دینار، یا اِس کے مساوی معافری پیر مقرر فرمایا، بذات خود زمین پر کوئی خراج مقرر نہیں فرمایا، مشر سرف (جاری پانی) ورم نصف مشر رست میں مقرر فرمایا (۱)۔

ثانیہ، متبادل کے یہاں اِرض عرب، قسم پر ہے، قسم میں: تہیز کے علاوہ زمینیں میں، قسم، ورم: تہیز کی زمین ہے، تہیز کے علاوہ زمینیں عام شہر میں کی زمین سے مختلف ہیں، اِس کے یہاں ضابطہ یہ ہے کہ اسلامی ممالک کی زمین چار قسم کی ہے۔

۱۔ جہاں کے باشندے مسلمان ہو گئے ہیں: اِس میں مشر ہے۔
۲۔ جس کو مسلمانوں نے آباد کیا: اِس میں بھی مشر ہے۔

۳۔ جو رہنمائی فتح کی تھی، اور امام نے اِس کو وقف میں یا بلکہ مجاہدین میں تقسیم کر دیا: اِس میں بھی مشر ہے۔

۴۔ حصار باشندوں کے ساتھ صلح ہوئی ہو: اِس پر خراج مقرر کیا جائے گا، اور یہ قسمیں ہیں۔

قسم اول: وہاں کے باشندوں سے اِس بات پر صلح ہوئی کہ اِس سے ان کی طہیت ختم ہو جائے گی تو اِس میں کا خراج اہمیت ہے جو ان کے اسلام لانے سے سابقہ نہیں ہوں، یہ خراج مسلمان و اہل و مردہوں سے لیا جائے گا۔

قسم دوم: جہاں کے باشندوں سے اِس بات پر صلح ہوئی کہ زمین پر اِس کی طہیت باقی رہے گی، تو اِس کا خراج جہیز ہوگا، جو سہم لانے

(۱) فتح القدیر ۵/۲۷۸، ابن ماجہ ۳/۲۲۹۔

(۲) الخراج ص ۶۶ طبع سوم انتقادی۔

(۱) الخراج ص ۵۸، ۵۹۔

ارض عرب ۲۳-۲۴

کے بعد ساتھ ہو جائے گا، یہ شرط مسلمان سے نہیں بلکہ دینی سے یا جانے گا (۱)۔

۲۳- رعی سر زمین تجارتی شافعیہ میں سے ماوردی نے اس سلسلہ میں شافعیہ کے کلام کا خلاصہ یہ لکھا ہے: سر زمین تجار کی خاص طور پر رسول اللہ ﷺ کے دست مبارک سے فتح ہونے کی وجہ سے دو قسمیں ہیں۔ قسم اول: رسول اللہ ﷺ کے صدقات جو آپ نے اپنے دہوں حقوق کی وجہ سے پے تھے۔ چونکہ آپ کا ایک حق نبی اور قیمت میں پانچویں کا پانچواں حصہ ہے، اور دوسرا حق: اس نبی کے پانچ میں سے چار حصے ہیں، جو اللہ نے اپنے رسول پر لٹایا اس زمین میں سے جس پر مسلمانوں نے گھوڑے اور اونٹ نہیں دوڑائے، ان دونوں حقوق کے واسطے سے جو آپ کے پاس آیا، اس میں سے آپ نے بعض صحابہ کو کچھ دیا اور باقی اپنے خرچہ، صدقہ، مسلمانوں کے منافع کے لیے باقی رکھا، پھر اس کو چھوڑ کر آپ کا سال ہو گیا، جس کے بعد اس کے حکم کے بارے میں لوگوں کا اختلاف ہوا، کچھ لوگوں نے اسے آپ کی وراثت قرار دیا، جو میراث کے مطابق بحیثیت عدیت تقسیم ہوا، اور بعض لوگوں نے کہا: یہ امام کے لیے ہے جو اسلام کی بنیاد کی حفاظت اور دشمن سے جہاد میں آپ کا تمام مقام ہوتا ہے اور جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ یہ صدقات کسی کی ملکیت نہیں، ان کے منافع کے مخصوص مصارف ہیں، اور ان کو مختلف مفادات عامہ میں صرف کیا جائے گا۔

پھر ماوردی نے حضور ﷺ کے صدقات کو سرکار کے ان کو انجمنوں میں مخصوص کیا۔

قسم دوم: مذکورہ زمین کے ملاوہ بقیہ سر زمین جا رہے، اور یہ تشریٰ زمیں ہے، اس پر شرط نہیں، اس لیے کہ یہ زمین یا قیامت میں آتی

(۱) الاحکام السلطانیہ للماوردی، ص ۵۳، الاحکام السلطانیہ للماوردی، ص ۵۳۔

ہوگی اور دوسروں کی ملکیت میں وے دی گئی ہوگی یا مالک زمین کے مسلمان ہونے کی وجہ سے اس کے ہاتھ میں چھوڑ دی گئی ہوگی، بہر صورت یہ زمین تشریٰ ہے اس پر شرط نہیں، ان تمام مذکورہ امور میں حنبلیہ میں سے قاضی ابو یعلیٰ نے ماوردی سے اتفاق کیا ہے، البتہ قاضی ابو یعلیٰ نے نبی کے پانچ میں سے چار حصے کے بارے میں امام احمد سے ایک دوسری روایت ذکر کی ہے (اور اسی کو مقدم رکھا ہے) کہ یہ تمام مسلمانوں کے لیے ہے (۱)۔

نبی پاک ﷺ کی چہ گاہ:

۲۴- بعض قہار کے مطابق بقیہ سر زمین تجار سے نبی پاک ﷺ کی محفوظ اور خاص کی نبی چہ گاہ کو مستثنیٰ کرنا چاہئے، کسی کے لیے اس کو آباد کرنا جائز نہیں کہ اس کی وجہ سے اس میں تشریٰ خرچ و جب ہو، آپ نے "بیع" (اور بروایت ابو عبیدہ: بیع) نون کے ساتھ) کو مسلمانوں کے گھوڑوں کے لیے محفوظ کر دیا تھا، ایک پہاڑ پر چڑھ کر فرمایا تھا: "ہذا حمای" (یہ میری چہ گاہ ہے) اور آپ سے غیب کی طرف اشارہ فرمایا، جس کی مقدار ایک میل سے چھ میل تک ہے۔

شافعیہ حنبلیہ کے یہاں حضور ﷺ کی مخصوص چہ گاہ ثابت ہے، آپ ﷺ کی چہ گاہ کو آباد کرنا باطل ہے، اس کو آباد کرنے کی کوشش کرنے والا مردود اور راندہ ہے (۲)۔ اور حنبلیہ میں سے ابن قدامہ نے لکھا ہے: اگر رسول اللہ ﷺ کی چہ گاہ کی ضرورت ختم ہو جائے تو اس کے آباد کرنے کے بارے میں رد قول ہیں (۳)۔

(۱) الاحکام السلطانیہ للماوردی، ص ۵۱، طبع ۱۳۲۷ھ، الاحکام السلطانیہ للماوردی، ص ۵۱۔

ص ۵۱، طبع ۱۳۵۱ھ۔

(۲) الاحکام السلطانیہ للماوردی، ص ۱۶۵، ط ۱۶۵، ص ۲۰۶۔

(۳) انہی، ص ۵۸۱، ۱۶۶، ۱۶۷، ط ۱۶۷، ص ۱۰۷۔

ارضاع، ارفاق ۱-۲

نبی کریم ﷺ کا رسمہ تر رہے گا یا تم ہو جائے گا؟ اس مسئلہ کو حنفیہ مالکیہ نے نہیں چھیڑا ہے، اور مالکیہ میں سے خطاب نے کہا ہے: ظاہر یہ ہے کہ اس کے اثر کے ارادہ کی کوئی دلیل نہ ہو اس کو توڑنا جائز ہے۔

ارفاق

تعریف:

۱- ارفاق لغت میں: دھڑے کو فائدہ پہنچانا ہے، یہ ”رفق“ کا مصدر ہے، اور ”رفق“ اور ”ارفق“ کا معنی ایک ہے۔ رفق، منف (شہد) کی صمد ہے (۱)۔ اصطلاح میں: جائیداد کے منافع عطا کرنا۔

ارفاق، اقطاع کی ایک قسم ہے، اس لئے کہ اقطاع، اقطاع تملیک ہے یا اقطاع ارفاق، نووی کے قول ”اگر نام اس کے لئے کسی بخر زمین کو اقطاع (علاقہ) کرے تو وہ اس کو پورا کرنے کا ربا و حقدار ہو جائے گا“، اس پر قلیوبی نے یہ تبصرہ دیا ہے: ”اسی طرح وہ موقوفین کے مانتان یا معلوم ہیں، خواہ ارفاق کے طور پر معلوم نہ ہوں یا ملکییت کے طور پر معلوم نہ ہوں (۲)۔ اقطاع ارفاق کے تفصیلی احکام اصطلاح ”قطاع“ میں دیکھئے۔

متعلقہ الفاظ:

ارتفاق:

۲- ارفاق: نفع، عینہ اور ارتفاق، ارفاق کا اثر ہے، ارتفاق کے تفصیلی احکام اس کی اپنی اصطلاح میں دیکھئے۔



(۱) اصطلاح المصنف، المصباح المامون (رفق)۔

(۲) المجمع شرح فقہ ۲/۵۱۳، قلیوبی ۳/۹۲۔

جہاں حکم:

۳۔ امام کی طرف سے ارفاق اقطاع کا حکم، اغراض کے اعتبار سے مختلف ہے، وہ اس کے علاوہ میں ارفاق مستحب ہے اس کی ”ظنی“ دلیل حضرت ابوہریرہؓ یہ روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے: ”لا یسمع جدار جدارہ ان یعود حشۃ فی جدارہ“ (کوئی عسائیہ اپنی دیوار میں اپنے عسائیہ کو کھڑکی لگائے سے نہ رہے) حضرت ابوہریرہؓ اس حدیث کو روایت کر کے کہتے تھے: ”میں دیکھتا ہوں کہ تم یہ دہشت نہیں سنتے حدیثی قسم میں تو یہ حدیث تم کو براہ راست تارہوں گا“ (۱)۔ حدیث میں نبیؐ راست پر محمول کی فی ہے، وہ اس کی عقلی دلیل یہ ہے کہ جب انسان کو اپنی ملوک اشیا سے فائدہ اٹھانے کا حق ہے تو وہ سے عاریت کے طور پر دہرے کو دے سکتا ہے اور ہبہ بھی کر سکتا ہے، اور اگر اس سے اس کا مقصد آبروت کا ثبوت ہو تو یہ اس کے سے صدق ہوگا، اور اپنی لئے دہرے کو ہر معوضہ معین مدت یہ ہمیشہ کے لئے ضمن فائدہ اٹھانے کی اجازت دینا مندوب ہے (۲)۔ ارقاب و ارفاق کے مباحث عاریت و صدق و ہبہ پر کلام کے ضمن میں ذکر کرتے ہیں۔

ارقاب

دیکھئے: ”رقمیں“۔

ارزار

دیکھئے: ”لہ ازار“۔



(۱) حدیث: ”لا یسمع جدار جدارہ....“ کی روایت بخاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ اور ابوداؤد نے کی ہے الفاظ بخاری کے ہیں (المؤلوذ والمرجان ص ۳۹۳) اور ابوداؤد کے الفاظ یہ ہیں: ”مالی کو اکم قد امر ضم لا لقیہا ہیں اکم فکم“، ابوداؤد نے کہا یہ ابن ابی شیبہ کی حدیث ہے اور یہ زیادہ مکمل ہے (عون المعبود ص ۳۵۱ طبع البند)۔

۲۔ من مایہ ج ۵/۲۸۲ طبع مولیٰ بلاقہ المنیٰ ۲۳۶/۱ طبع رشیدیہ۔

۱۔ ایک جنابت کا ازالہ، اور بسا اوقات بغیر نیت کے ہو جاتا ہے، مثلاً نجاست میں سے ازالہ (۱)۔

فعل کے طور پر مطلوب ازالہ کی مثال ہے: إزالة الضرر، اور فقہی قاعدہ ہے: "الضرر يزال" (ضرر کا ازالہ ہوگا)، اس نے کہ فرمان نبوی ہے: "لا ضرر ولا ضرار" (۲) (یعنی اسلام میں نہ تو یہ جابر ہے کہ آدمی دوسرے کو ہتہاء اس کی کسی حرکت کے بغیر اس کو نقصان پہنچائے۔)۔ یہ درست ہے کہ جواب میں کسی کو اس کے کئے سے زیا، و نقصان پہنچایا جائے، البتہ ضرر کو ہی جیسے ضرر سے زائل نہیں کیا جائے گا، اور ضرر اشد کو ضرر خف سے زائل کیا جائے گا (۳)۔ اس قاعدہ پر بہت سے فقہی ابواب مبنی ہیں، مثلاً عیب کی وجہ سے سامان، پس کرنا، خیار (اختیار) کی ساری انواع اور شفعہ، یہ تک شفعہ میں تقسیم کے ضرر کا ازالہ ہے (۴)۔

۳۔ شرعی طور پر مطلوب ازالہ کی ایک مثال منکر کا ازالہ ہے، ازالہ منکر فی الجملہ فرض کفایہ ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَلَنُكْفِيَنَّكَ مِنْكُمْ آفَةً يُدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ" (۵) (اور ضرور ہے کہ تم میں ایک ایسی جماعت رہے جو نیکی کی طرف بلایا کرے اور بھلائی کا حکم دیا کرے اور بدی سے روکا کرے)۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ میں فرمایا کہ تم سب جیسے کاموں کا حکم کرنے والے اور بد کاموں سے روکنے والے بنو، اور

ازالہ

تعریف:

۱۔ ازالہ کے لغوی معانی میں سے: دہرائنا، لے جانا، اور کمزور کر دینا ہے، یہ "اولئہ" کا مصدر ہے (۱)۔ اصطلاحی معنی اس سے الگ نہیں ہے۔

بسا اوقات فقہاء کے یہاں ازالہ، باوہاب اور ابطال تینوں لفظ ایک معنی میں استعمال ہوتے ہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ ان تینوں لفظ میں سے ہر ایک بسا اوقات ایسی جگہ صادق آتا ہے جہاں دوسرا صادق نہیں آتا، مثلاً اگر کسی نے اپنا مال کہیں صرف کیا تو کہا جائے گا: اذهب ماله فی کذا، یہاں پر "ابطالہ" یا "ازالہ" نہیں کہا جائے گا، اگر کسی نے ایک چیز دوسری جگہ منتقل کر دی تو کہا جاتا ہے "ازالہ"، یہاں پر "ابطالہ" یا "اذهبہ" نہیں کہتے، اور اگر کسی نے اپنی نماز فاسد کر دی تو "ابطالہا" کہتے ہیں، یہاں پر "اذهبہا" یا "ازالہا" نہیں کہتے (۲)۔

جہاں حکم و بحث کے مقامات:

۲۔ ازالہ کبھی فعل کے طور پر شارع کی طرف سے مطلوب ہوتا ہے اور کبھی ترک کے طور پر۔

۱۔ ازالہ بسا اوقات نیت پر موقوف ہوتا ہے، مثلاً جمعہ روزتیا، کے

(۱) تاج العروس: ۵۷ (دول)۔

(۲) قلیوں ۸۳۸، ۱۳ طبع انجمن۔

(۱) جوہر الاخیل ۱/ ۳ طبع انجمن۔

(۲) حدیث لا ضرر ولا ضرار، مکتبہ دارالحدیث، مکتبہ دارالحدیث، طبع ۲۰۱۱ء، اور حاکم نے موصوفہ روایت کی ہے (۲/ ۵۷ طبع حیدرآباد)۔

(۳) الشاہ وافظ لابن کیم رحمہ ۳۵۵ طبع حیدر، الشاہ وافظ ابوسعید علی رحمہ ۸۷، ۸۷ طبع انجمن۔

(۴) الشاہ وافظ لابن کیم رحمہ ۳۲۔

(۵) سورۃ آل عمران ۱۰۴۔

(ان کو ان کے خون کے ساتھ لپیٹ دو، اس لئے کہ اللہ کے راستہ میں جو بھی زخم لگتا ہے، وہ قیامت کے دن اس حالت میں آئے گا کہ اس زخم سے خون رس رہا ہوگا، اس کا رنگ خون کا ہوگا، اور اس کی خوشبو مشک کی خوشبو ہوگی)۔

حالت احرام میں بلائذ رجب چودہ اور رکابوں زائل نہ کرنا حرام ہے۔ اور اس کے ازالہ پر تہا، اسب ہے فقہاء اس کا ذکر "محررات احرام" اور "حج میں اسب" کے باب میں کرتے ہیں۔

ماہقودہ انواع کے علاوہ ازالہ کا ذکر بہت سے ابواب اور مسائل میں آتا ہے، مثلاً پانی میں پیدا شدہ تغیر کا ازالہ، جس کو فقہاء "مپوہ" کی بحث میں ذکر کرتے ہیں، گندگیوں کا ازالہ، گودنے کے اثر کا ازالہ، اور زیادتی کا ازالہ، جس کا ذکر فقہاء امامات کے معادلات اور غصب کے اندر کرتے ہیں، اور وقف کے اندر مستحق ازالہ وقف کے ذیل اور ازالہ ارصاد کے روکنے کے ذیل میں ذکر کرتے ہیں، نیز بکارت ازالہ، جس کا ذکر فقہاء نکاح کے احکام (تعریف بکرہ شب) میں، اور جنایات (غیر جانی نہ اثم) میں کرتے ہیں، اسی طرح عصمت کا ازالہ جس کا ذکر "طلاق" میں آتا ہے، نیز باغیوں اور مرتدین کے شہ کا ازالہ۔

"عن" بعض کے سے ہے (۱)۔

اور ازالہ منکر سے متعلق تفصیل اصطلاح "امر بالمعروف" اور "نہی عن المنکر" کے تحت مذکور ہیں۔

۴- مدت وفات زائر نے واپس عورت کے ذمہ لازم ہے کہ وہ شوہر کے غم میں خوشبو کو زائل کر دے، فقہاء اس پر اصطلاح "إحداؤ" میں بحث کرتے ہیں (۲)۔

اسی طرح موعے زیر ناف اور بغل وغیرہ کے بال کا ازالہ مندوب ہے (۳)، فقہاء اس کی تفصیلات "فصل فطرت" اور "مسائل فطرت" کے تحت ذکر کرتے ہیں۔

اسی طرح ازالہ مطلوبہ میں نجاست کا ازالہ ہے، اس کا ایک خاص باب ہوتا ہے جس میں فقہاء اس کی تفصیلات ذکر کرتے ہیں (۴)۔

۵- ازالہ منوع کی ایک مثال شہید کے خون کا ازالہ ہے جو عام فقہاء کے یہاں حرام ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "ذملوہم فی دمانہم فبانہ لیس کلہم یکلم فی اللہ الا قتی یوم القیامۃ جرحہ یدمی، لوہ لون الدم وریحہ ریح المسک" (۵)

(۱) ابن ماجہ ص ۶۰۳ طبع بولاق، خطاب ۳۲۸۳ طبع لیبیا، جوہر الاکلیل ۲۵۱۱ طبع الجلی، نہایت المحتاج ۲۲۸ طبع الجلی، الادب المشرع ۱۸۱۱ طبع المنار، المرقطبی ص ۸۴۸ طبع دارالکتب، احوال المساکین المقتضی شرح أسرار احوال معلوم الدین ص ۷۲۳ طبع منہاج المقتضی فی ادب الدنیا و مدینہ ص ۱۵۸ طبع محمودک مطبعی۔

(۲) مجمع لا شہد ص ۲۷ طبع ترکی، جوہر الاکلیل ۸۹۱ ص شرح المروسی ۳۰۲ طبع المیسرہ، شرح غنی الارادات ص ۲۲۷ طبع دار الفکر۔

(۳) ابن ماجہ ص ۵۶۱ طبع ۱۳۹۱، الخواکر الدوائی ص ۲۰۱ طبع الجلی، المنی مع المشرع الکبیر ص ۲۷۷ طبع المنار، مطالب ولی اتی ص ۸۸ لکائی ص ۲۷ طبع المکتب الاسلامی۔

(۴) جوہر الاکلیل ص ۱۱۔

(۵) جامعہ مطبوع علی الکفر ص ۲۲۸ طبع بولاق، المبدی ص ۳۲۳ طبع المطبوعات العلمیہ، جوہر الاکلیل ص ۱۱۵، نہایت المحتاج ص ۸۹۲، تیل المآرب ص ۳۳۔

طبع بولاق، المنی مع شرح الکبیر ص ۲۲۳ و در حدیث "ذملوہم .." کو، م شائق نے سنن (۸۳۷ طبع المکتبۃ التجاریہ) میں روایت کیا ہے اور اس کی اصل بخاری (فتح الباری ص ۲۱۲) میں ہے۔

ازلام ۱-۲

یہ رائے ازہری کے قول سے ہم آہنگ ہے۔

ابن بطال نے ہروئی کے حوالہ سے یہی مفہوم نقل کیا ہے، اور ازہری سے منقول ہے: "اس سے مراد تیر ہیں جن سے اہل جاہلیت جوے میں (پناہ) معلوم یا کرتے تھے۔"

اہل نقل کے حکام کا (جیسا کہ فتح الباری مترطبی اور طبری میں آج ہے) حاصل یہ ہے کہ ازلام کچھ تو امور مدنی مثلاً نکاح، سفر، جنگ اور تجارت وغیرہ میں قال کھولنے کے لئے خاص تھے، اور کچھ جوئے کے لئے خاص تھے (۲)۔ لیکن اطلاق کے وقت اس سے امور زندگی میں قال کھولنے کے مخصوص تیر مراد ہوتے ہیں، اور جوئے کے تیر کے تفصیلی احکام اصطلاح "میر" میں دیکھئے۔

لفظ "زلم" کا اکثر استعمال استکسام (قال کھولنے) میں، اور لفظ "سَم" کا اکثر استعمال کمان کے تیر کے لئے، اور لفظ "قدح" کا اکثر استعمال جوئے کے تیر کے لئے ہوتا ہے۔

۲- ازلام سَم سے بنائے جاتے تھے، اس کا اس بارے میں اختلاف ہے: ایک قول یہ ہے کہ یہ تیر اندازی کے تیر تھے، اور قول ہے کہ سفید نگار کے تھے، تیسرا قول ہے کہ کاغذ کے تھے، تاہم اس کی وجہ سے حکم میں کوئی اختلاف نہیں ہوتا جیسا کہ آئے گا (۳)۔

ازلام

تعریف:

۱- ازلام لغت میں: زم (ز، کے فتح ہسم۔ اور لام کے فتح کے ساتھ) کی جمع ہے: ایسا تیر جس میں پندرہ گٹے ہوں۔
رم، سَم اور قدح مترادف الفاظ ہیں، جن کا معنی: شام کا تراشا ہوا پتھر۔

زہری نے کہا: ازلام در جاہلیت میں قریش کے پاس کچھ تیر تھے جن پر تھیں ہو تھیں حکم میں سخت، کہ نہ نرم۔ جن کو یہ تیر تیر کر کعبہ میں رکھ دیا تھا، بیت اللہ کا دربان اس کا فہم دار تھا، اگر کوئی سربہ نامی کا ر "دکرتا تو اس کے پاس آتا، رکبتا: میرے لئے ایک تیر نکالو، وہ اس کو نکالتا، کہتے، "حکم" ملا تیر نکالتا تو اپنے ارد کی تکمیل کرتا، اور سَم سخت، الا تیر نکل جاتا تو اپنے ارد کی تکمیل سے گریز کرتا، اور بسا اوقات "سَم" تو اپنے تیر میں یہ تیر رکھے ہوئے ہوتا، اور جب قال کھولنا چاہتا تو ایک تیر نکالتا تھا۔

مورخ سدوسی اور اہل لغت کی ایک جماعت نے کہا ہے: ازلام جوئے کے تیر ہیں، اور زہری سے کہا ہے: یہ "سَم" ہے، ارد کی کا استدلال حضرت سرتانی جعشم مدنی کی روایت سے ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں ازلام کا ذکر اس کیفیت سے ہے کہ اس سے مراد وہ تیر ہیں جن سے وہ اپنے امور مدنی میں قال کھولتے تھے (۲)۔

(۱) تاریخ العربی ولسان العربیہ المصباح الممیر: ۵۸۵ (زلم)۔

(۲) خطبہ مطبوعہ ۱۵۸ طبع المکتبۃ المدنی، الدوسوی ۱۲۹۴ طبع دار الفکر، البوسطہ

= ۲/۲۲ طبع دار المعرفہ بیروت۔

(۱) انعم المسودہ ببا مثل المہذب ۲۸۷۲ طبع دار المعرفہ بیروت۔

(۲) فتح المبارک ۲۷۷۸ طبع المکتبۃ المدنی، البوسطہ ۱۵۱۰، اور اس کے بعد کے صفحات طبع دار المعارف مصر، طبعی ۱۵۸۶، اور اس کے بعد کے صفحات طبع دار المکتبۃ المدنی۔

(۳) فتح المبارک ۲۷۷۸، البوسطہ ۱۵۱۰، البوسطہ ۱۵۸۶، البوسطہ ۱۲۳۳، البوسطہ ۱۲۹۲، احکام القرآن لابن العربی ۲/۵۳۳ طبع عیسیٰ بکلی، البوسطہ ۱۲۹۲ طبع المکتبۃ المدنی، الدوسوی ۱۲۹۴ طبع دار الفکر، البوسطہ

عربوں کے یہاں ازلام کی تعظیم:

کہ ان حضرات نے کبھی بھی ان ازلام کے ذریعہ قال نہیں کھولا۔

اجمائی حکم:

الف- ازلام بنانے، رکھنے اور اس کا معاملہ کرنے کا حکم:

۳- ازلام دور جاہلیت کے اہل میں سے ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کو حرام فرمایا ہے: "إِنَّمَا الْحُمْرُ وَالنَّيْسُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَحِشٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاحْتَسِبُوا" (۱) (شرب وریو اور بت و پاپ تو بے گندہ مائیں ہیں شیطان کے کاموں سے بچ رہو)۔

اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو حرام قرار دیا ہے اس کو بظاہر اس کو رکھنا اور اس کا معاملہ کرنا بھی حرام ہے، صحیحین میں حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت میں ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: "یَا اَللّٰهُ وَرَسُولُهُ حُرِّمَ بَيْعُ الْحُمْرِ وَالْمَيْتَةِ وَالْخَمْرِ وَالْأَهْصَامِ" (اللہ اور اس کے رسول نے شراب، مرد مرده اور بتوں کی بیع حرام قرار دی ہے)۔ ابن قیم کہتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ہر مکہ جو شرک کے لئے بظاہر کیا ہو، جس شکل کا ہو، جس نوعیت کا ہو، صنم ہو یا وثن (مورتی) یا صلیب، اس کی فروخت حرام ہے، ان تمام چیزوں کا ازلام اور خاتمہ کرنا ضروری ہے، اور اس کی فروخت اس کو اپنے پاس رکھنے اور پانے کا وسیع ہے، لہذا فروخت حرام ہے (۲)۔

یہ اس لئے کہ شریعہ فرشتہ کی ایک شرط جیسا کہ فقہاء کہتے ہیں، یہ ہے کہ سامان بیع ممنوع نہ ہو، اور ازلام (پتی اس شکل و روایت میں کہ ان تیروں پر "حکم" اور "ممانعت" لکھا ہوتا ہے، تاکہ اس کی بدایت پر عمل ہو مومنوں میں، لہذا اس کی شریعہ فروخت اس کو اپنے پاس رکھنے اور اس کا معاملہ کرنے کی حرمت کا جو حکم صمم اور صلیب پر

۳- دور جاہلیت میں عربوں کے یہاں ازلام کا تقدس و احترام تھا اور اس کی زندگی میں اس کی بڑی حیثیت تھی، ہر چیز میں اس سے رجوع کیا جاتا تھا، رسول اللہ ﷺ کے جد امجد عبدالمطلب نے اپنے بیٹوں کے سے اس وقت تیر نکالے جب انہوں نے یتیم خانہ بنائی تھی کہ اس بیٹے ہو جا میں گئے تو یک کو ذبح کریں گے (۱)۔ اسی طرح راقیہ بن مالک بن جعشم نے جب ہجرت کے وقت حضور ﷺ اور حضرت ابوہریرہ صدیق کا پیچھا کیا تو ان کا استعمال کیا (۲)۔ دینی جذبہ کا اس سلسلہ میں بڑا اثر تھا چنانچہ یہ تیر قریش مکہ کے سب سے بڑے بت "ہبل" کے پاس رکھے جاتے تھے اور اس کے کاہن "ردمان" قال چاہے وہوں کے لئے ان کے پیش نظر کام کی عظمت کے تصور سے ان تیروں کو ٹکھرتے تھے۔

ازلام کی تقدیس اس وجہ تھی کہ انہوں نے خانہ کعبہ میں حضرت ابراہیم واسحاق علیہما السلام کی مورتی بنائی جس میں ان دونوں حضرات کو ان تیروں کے ذریعہ ذبح کھاتے ہوئے دکھایا یا تھا، یہی وجہ تھی کہ جب حضور ﷺ (فتح مکہ کے وقت) آئے تو خانہ کعبہ میں ان بتوں کی موجودگی میں، اٹل ہوئے سے انکار کیا، "اے آپ ﷺ کے حکم سے ان کو ہر نکالا گیا، جس میں حضرت ابراہیم واسحاق علیہما السلام کی مورتیاں بھی تھیں، ان کے ماتوں میں ازلام لکھائی، رہے تھے تو حضور ﷺ سے ارشاد فرمایا: "فَاتْلِهِمُ اللّٰهَ، لَقَدْ عَلِمُوا مَا امِئًا اسْتَقْسَمُوا بِهَا فُطً" (۳) (اللہ ان کو غارت کرے ان میں یہ علم تھا

(۱) عبدالمطلب کے تیروں کے ٹکھانے کا واقعہ ابن ہشام نے اسیرۃ (۱/۱۵۲) طبع مصطفیٰ نجفی (بمیں ذکر کیا ہے)

(۲) سیرۃ کے تیروں کو ٹکھانے کا واقعہ ابن ہشام نے اسیرۃ (۱/۲۸۹) طبع مصطفیٰ نجفی (بمیں ذکر کیا ہے)

(۳) القرطبی ۵/۵۹۱، انفسی ۶/۱۷۷۔ حضرت ابراہیم واسحاق کی مورتیوں کو خانہ

= کعبہ سے نکالنے کی حدیث بخاری (فتح الباری ۱/۱۶۸) طبع مستطیٰ میں ہے۔ (۱) سورۃ مائدہ ۹۰۔

(۲) رد المحتار ۳/۲۳۵ طبع مصطفیٰ نجفی۔

ازلام ۵-۶

یہ معلوم ہے کہ اگر ازلام کی حرام شکل بگاڑ دی جائے تو اس کا اصلی حکم لوٹ آئے گا یعنی جائز چیزوں میں اس سے فائدہ اٹھانا حلال ہے۔

ب۔ ازلام پاک ہیں یا ناپاک؟

۵۔ ازلام جس چیز سے بنائے جاتے ہیں اگر اس میں کسی ناپاک چیز کی آمیزش نہ ہو تو وہی سب سے پاک یا تو مکزی ہیں یا پھر میں پاک ہیں، اور یہ سب پاک ہیں، ان کو کوئی خاص شکل ہے، یا نجس نہیں بناتا۔

اسی لئے نووی نے المجموع میں فرمان باری: "إِنَّمَا الْحُمْرُ وَالْمَسْرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ" کو ذکر کرنے کے بعد کہا ہے: اس آیت کی وجہ پر خمر نجس ہے، اور اس سے کوئی فرق میں پڑنا کہ اس کو پیسہ، انساب اور ازلام کے ساتھ نہ پڑا یا ہے، حالانکہ یہ تین چیزیں پاک ہیں، کیونکہ یہ تین چیزیں بالاجتماع اس سے خارج ہیں، لہذا خمر مقتضائے کلام پر باقی ہے، اور یہ آیت کی ظاہری دلالت بھی نہیں، کیونکہ "رجس" اہل لغت کے نزدیک "قذر" گناؤں کو کہتے ہیں، جو نجاست کو مستلزم نہیں، اسی طرح اہتمام کا حکم بھی نجاست کو مستلزم نہیں ہے (۱)۔

بحث کے مقامات:

۶۔ عرب ازلام کو اپنی زندگی کے امور میں خال کھولنے کے لئے رکھتے تھے، اس کے حکم کی وضاحت اور تفصیلی کلام اصطلاح "استقسام" میں دیکھیں، اسی طرح کچھ ازلام جوئے کے لئے خاص تھے جن کو "قداح" (جوئے کے تیر) کہا جاتا تھا، اس کی تفصیل اصطلاح "میدر" اور "قمار" میں دیکھئے۔

(۱) المجموع شرح المہذب ۲/۵۳، ۵۳ طبع المکتبۃ المستقیمہ۔

عام نہ ہوتا ہے اس پر بھی عام نہ ہوگا۔

حضر فقہاء کہتے ہیں: جس شی کا استعمال ناجائز ہے اس کو اپنانا بھی ناجائز ہے، اور اس طرح کی چیزوں کو بنانے کی اہمیت حلال نہیں، چنانچہ قوی مدعیہ میں ہے: اگر کسی کو توں کو تراشے کے لئے اہمیت پر رکھتا تو ضرور کے لئے کچھ نہیں۔

جس چیز سے یہ ازلام بنتے ہیں خود پتھر ہو یا لکڑی یا کوئی اور چیز اس کو یہ شخص کے ماتھ پر دست رجا جارہی ہو اس سے اس طرح کی چیزیں بنانا ہے، اس لئے جمہور فقہاء کے یہاں نگہ کی نظر اس شخص کے ہاتھ جو اس سے شراب بناتا ہے یا جوئے باز کے ہاتھ بندق (۱) کیلئے دست دینا یہ بنانے کے لئے گمراہی نہایت یا گمراہی کیلئے دست اس شخص کے ہاتھ جو اس سے صلیب بنائے یا اس شخص کے ہاتھ تانبے کیلئے دست جو اس سے ناقوس بنائے درست نہیں، اور یہی حکم ہر اس چیز کا ہے جس کے بارے میں معلوم ہو کہ خریدنے والا اس کو ناجائز مقصد میں استعمال کرے گا (۲)۔

المسوط باب الاثر پہ میں ہے: فرمان باری ہے: "إِنَّمَا الْحُمْرُ وَالْمَسْرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ" (۳)۔ سرسی نے اس آیت کے بعد کہا ہے: اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ یہ سب "رجس" ہیں اور "رجس" حرام لغویہ کو کہتے ہیں اور یہ "دھپٹائی" کام ہے (۴)۔

(۱) یہاں مراد کھائے جانے والی ہتھکڑی کی گولی ہے جسے جگ اور شکار کے لئے بھینکا جاتا ہے (انجم الوسیط)۔

(۲) المہذب ۱/۹۸، ۲/۶۸، ۳/۸۱، ۴/۸۱، ۵/۵۵ طبع دار الفکر، انہی ۳/۲۸۳، ۴/۳۰۱، ۵/۳۰۱ طبع المریض، معنی المحتاج ۲/۱۲ طبع مصطفیٰ عثمانی، الفتاویٰ الہندیہ ۳/۲۵۰ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، الخطاب ۳/۲۵۳، ۲/۵۸ طبع انوار البیان، الخرش ۵/۱۱ طبع دارالمدینہ۔

(۳) سورۃ مائدہ ۹۰۔

(۴) المسوط ۲/۲۳۳ طبع دار المعرفۃ بیروت۔

۱۲۔ یہ نہیں کر سکتا بلکہ دوسرے قاضی کے پاس مقدمہ اتر کرے، اور
ابن رشد نے کہا ہے: صاحب فضل، دینت قاضی کو یہ حق ہے کہ پ
لے اور اپنے اوپر زبان درازی کرنے والے پر اگرچہ وہ غائب
ہو مگر اکافصل کرے (۱)۔

یعنی لابن قد لہ میں ہے: قاضی کسی فریق کی تادیب کر سکتا ہے
اگر وہ قاضی پر الزام تراشی کرے، مثلاً کہے کہ تم نے میرے خلاف
ماحق فیصلہ یا یا تم نے رشوت لی ہے (۲)۔

بعض اصلیں اساتذہ کو درست تحریری و درست تفسیری کا درمیانی
درجہ مانتے ہیں، لہذا "درست تحریری" سے کم درجہ درست تفسیری
سے اشد درجہ ہے، یہ حضرات کہتے ہیں: سنت مدی مثلاً، وہ
جماعت کا ترک کرنے والا کسی (بر کام کرنے والا) ہے، مستحق
لامت ہے (۳)۔

نوحی نے کہا ہے: حرام کو محظور، ممنوع، معصیت، قبیح اور سبید کہتے
ہیں۔

مکروہ کام کرنے والے کو مخالف (مخالفت کرنا والا)، مبینی
(بر اکام کرنے والا) اور مفرمان کہتے ہیں، حالانکہ مکروہ کام کرنے
والے کی مذمت نہیں کی جاتی "مکروہ" وہ نہ کار ہوتا ہے، صحیح یہی ہے،
امام احمد نے اس شخص کے بارے میں جس نے تشہد میں ضابطہ کیا
فرمایا ہے: اس نے برا کیا، اور ان میں بعض حضرات کے کلام کا ظاہر
یہ ہے کہ اساتذہ حرام کے ساتھ خاص ہے، لہذا اساتذہ کا اطلاق کسی
حرام کام کرنے والے پر ہوتا (۴)۔

- (۱) صحیح الجلیل ۳۸۴ طبع انجمن لیبیا۔
- (۲) انصاری ۳۳۹ طبع لیبیا۔
- (۳) شرح المنار ص ۵۸۷ طبع اجماعیہ۔
- (۴) شرح الملوک ص ۱۲۰، ۱۲۱ طبع دار الفکر۔

إساءة

تعریف:

۱۔ إساءة لغت احسان (حسن سلوک کرنا) کی ضد ہے، إساءة الرجل
إساءة (اس نے برا کام کیا) کا استعمال "أحسن" کے خلاف ہوتا
ہے، اور "إساءة الیہ" (بر سلوک کیا) کا استعمال أحسن الیہ کے
خلاف ہوتا ہے، اور "إساءة النشی" کا مطلب ہے اسکو فراب کرنا
اور چھ کام نہیں کیا، اور إساءة ظلم ومعصیت کا نام ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال لغوی معنی سے خارج نہیں
ہے (۲)، مثلاً وہ إساءة کا اطلاق اس صورت پر کرتے ہیں جب
زوجین میں کوئی دوسرے کو ضرر پہنچائے (۳)۔

منج جلیل میں ہے: قاضی کے لئے مستحب ہے کہ جو اس کے
ساتھ عدالت میں بار و سلوک کرے وہ اس کی تادیب کرتے ہوئے
کہے: تم سے مجھ پر زیادتی کی ظلم کیا، اور قاضی اس سلسلہ میں اپنے ظلم
پر عتاب کر کے اس کو تنبیہ کر سکتا ہے اگرچہ کوئی بینہ نہ ہو، اور اگر کوئی
قاضی کے ساتھ عدالت کے باہر بر سلوک کرے تو وہ خود اس کی

(۱) لسان العرب، المصباح المہیر، ترتیب القاموس المجدد ۵۹۰ طبع المرسلہ،
بغداد ۱۵/۲۳ طبع بول بلاق، المروق فی لغۃ لابی ہلال عسکری ص ۱۳،
کلیات بلکوی ۱۸۔

(۲) انھم لستہدب فی شرح غریب المصباح یا مش المصباح ۲۳۹
طبع دار المعرفۃ، الجلیل ۳۸۴ طبع انجمن لیبیا۔

(۳) جوہر لابی ۳۲۸، ۳۲۹ طبع دار المعرفۃ بیروت، تنبیہ لادانت ۱۰۶
طبع دار الفکر۔

جانا ہے۔ مثلاً جماعت، اذان، انکامت، تو یہ ضرور ہے موجب مذمت
وہتاب ہے (۱)۔

بحث کے مقامات:

۵- فقہاء عام طور پر اساءۃ کا استعمال سے مقصود معنی یعنی ضرر
اضرار اور ظلم کے لئے کرتے ہیں۔ اس کا ذکر انہوں نے حقوق رفق مش
حق شرب حق طریق حق میل اور حق جو زمین سے ہے۔
فقہاء اساءۃ کا لفظ بول کر حاصل مصدر مراد لیتے ہیں، اگر اس کا
تعلق مال سے ہو تو اس پر غصب ہرق (چوری)، اہاف کا اطلاق
کرتے ہیں۔ اگر اس کا تعلق عزت و تہ سے ہو تو اس کو سب (گالی
دینا)، بذف (الزام لگانا) یا زنا کا نام دیتے ہیں۔ اگر اس کا تعلق
جان یا اعضاء سے ہو تو اس کو جنایت "رہۃ" کا نام دیتے ہیں وغیرہ۔



متعلقہ غلط:

غف-ضرر:

۲- ضرر لفظ نفع کے ضد ہے، اور صطاح میں دھرم کے کو نقصان پہنچانا
ہے (۱)۔

جب کوئی کسی کے ساتھ کوئی ناپسندیدہ کام کرے تو اس کو عربی میں
کہتے ہیں: "ضروہ یضروہ" (۲)۔

اسی طرح ضرر اور اساءۃ معنی میں ایک ہو جاتے ہیں۔ البتہ
ساءۃ قبیح ہوتی ہے جبکہ مضرت اس صورت میں اچھائی ہو جاتی
ہے جب اس کا مقصد نیک ہو مثلاً حبیب کے لئے ماری مضرت اور تقسیم
بقیم کے سے مشقت کی مضرت (۳)۔

ب- تعدی:

۳- تعدی: کسی چیز کا اپنی حد سے آگے بڑھ جانا ہے، اور تعدی کا معنی
ظلم بھی ہے (۴)، پس اساءۃ اور تعدی ہما "ثلاث معنی میں ایک
ہو جاتے ہیں۔

جہاں حکم:

۴- اساءۃ کا جہاں حکم یہ ہوتا ہے کہ اگر وہ معصیت ہو، مثلاً ربا
کاری، شرب نوشی، یا کسی فرض یا واجب کا ترک کرنا، یا دھرم سے پہ
ظلم و زیادت ہو، مثلاً گالی کھون کرنا، مل چھینا مارنا، تو یہ حرام ہے
وہ موجب ہے ہر خود حد ہو یا تعزیر۔

اگر اس میں کسی سنت کی مخالفت ہو جس کو شعار دین میں مانا

(۱) لسان العرب، المصباح المہر۔

(۲) فتح البیہی شرح لا یحییٰ ابن جریر ص ۲۳۷۔

(۳) الفروق فی اللغة ص ۱۳۔

(۴) تاج العروس، المصباح المہر، ثلث و طاراد ۷۳ طبع احمدیہ۔

(۱) التاج ص ۵۸۷، شرح الملوک المہر ص ۱۳۰، ۱۳۱۔

اسباغ ۱-۳

ہے، اور یہ مکرر ہے (۱)، اور اسباغ اس کے برخلاف ہے اور اسکی طرح "احالہ غرہ" (اعضاء ہنہ کی چمت میں ضافہ کرنا ہے) جو ہنہ میں اعضاء کی مقررہ وجہ سے رہا تھی اور واجب پر ضافہ ہے، اس سے احوالہ غرہ میں اسباغ اور زیادتیاں ہوں باتیں ہوتی ہیں (۲)۔

اسباغ

اجمائی حکم:

۳- اسباغ سے مراد اس تمام عضو پر پانی پہنچانا ہو جن کا دھونا واجب ہے تو یہ اسباغ واجب ہے، اور اگر اس سے تکمیل اور اتمام مراد لیا جائے تو مندوب ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "اسبغوا الوضوء" (وضو کو پورا پورا کرو)، نیز فرمایا ہے: "اسباغ الوضوء علی المکارہ" (۳) (تختی اور تکیف کے باوجود وضو کو پورا پورا کرنا)۔

تعریف:

۱- اسباغ کا لغوی معنی: مکمل اور پورا کرنا ہے، اور اسباغ ہنہ سے مراد: تمام عضو کو مکمل دھونا ہے۔

صحا، جی معنی: یہ ہے کہ تمام اعضاء پر پانی پہنچ کر بہہ جائے (۱)۔
ورنہ انبیاء کی تعریف ہے: مکمل طور پر ہنہ کو (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

نف - اسباغ:

۲- اسباغ کا معنی: اوپر سے نیچے کی طرف کوئی چیز نکالنا ہے، مثلاً: پوند یا لنگی نکالنا، اور "اسدال" کے بھی یہی معنی ہیں (۳)۔

اسباغ میں حد مطلوب سے زیادتی ہوتی ہے کہ ہدنی حملہ منوع ہے ابتدا جس چیز کے جوڑ کے درے میں نص آجائے تو دوبارہ ہوگی، مثلاً: حالت احرام میں عورت کا چہرہ پر پردہ اٹا کر ٹیکہ چڑھانے سے نہ رے برخلاف اسباغ کے کہ وہ مطلوب ہے کیونکہ اصطلاح (اسباغ)۔

ب- اسراف:

۳- اسراف: جب یا مضروبہ حد کی بیشی شور پر تکمیل کے بعد اضافہ

(۱) حاشیہ ابن طاہرین ۸۹/۱ طبع اول بول بولانی، الاطاب ۱/ ۵۷، ۲، السوط ۱/ ۹۔

(۲) حاشیہ ابن طاہرین ۸۸/۱، الطلیح ۱/ ۵۳ طبع عیسیٰ الجسی۔

(۳) حدیث: "اسبغوا الوضوء...." کی روایت بخاری (۱/ ۶۷، حدیث: ۱۶۵ طبع المستقر) نے محمد بن سلیمان سند سے کی ہے، محمد بن سعد نے کہا میں نے ابو ہریرہ سے سنا، وہ کاہل سے سامنے سے جا کر کرتے تھے، اور لوگ برتن سے وضو کیا کرتے تھے، تو انہوں نے کہا وضو کو پورا کرو کیونکہ ابو القاسم علی نے فرمایا: "ویل للاخفاف من الدار" (یہ ہیں کی تہا ہی ہے درخ کی آگ سے)، اور مسلم (۱/ ۲۱۳، ۲۱۵، حدیث: ۲۹ طبع عیسیٰ الجسی) نے حدیث کی روایت ابن القاضی میں کی ہے: "ویل للعواقب من الدار" (تہا ہی ہے کونچوں کے لئے آگ سے)۔

حدیث: "اسباغ الوضوء علی المکارہ" کی روایت مسلم (۱/ ۲۹، حدیث: ۳۱ طبع عیسیٰ الجسی) نے کی ہے یہ حدیث ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا یتکم علی ما یمنعہ اللہ بہ یخطی و یرفع بہ العرجات؟" قالوا: بلی یا رسول اللہ! قال: "اسبغ الوضوء علی المکارہ و کثرة الحطأ إلی المساجد و سطر الصلاة بعد الصلاة فلکم الرباط" (کیا میں تم کو وہ باتیں نہ بتاؤں جن سے گناہ مت جائیں، اور درجے بلند ہوں، تو کھول دے کہہ: کیوں نہیں

(۱) عیسیٰ ۲/ ۲۳ طبع دار کتاب العربیہ السوط ۱/ ۹، جواب الجلیل ۱/ ۲۵۷۔

(۲) حاشیہ الجلیل علی الصحیح ۱/ ۳۵۔

(۳) اصحاح، محکم متاخر من اللغہ۔

إسباغ ۵، إسمال ۱-۳

بحث کے مقدمات:

۵- فقہاء کے یہاں اسباغ کا ذکر کتاب الطہارۃ وغیرہ کی بحث کے ضمن میں آتا ہے۔

إسبال

تعریف:

۱- إسمال کا لغوی معنی کوئی چیز اوپر سے نیچے ٹکانا ہے، مثلاً پردہ یا انگلی کا ٹکانا۔ اور إسمال اسی کے معنی میں ہے (۱)۔
فقہاء اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- إسمال سماء:

۲- إسمال سماء یہ ہے کہ خالی بدن پر صرف ایک کپڑے کو اوڑھ کر اس کے ایک سرے کو بٹھایا جائے، اور اس کو موئے صوب پر ڈال لیا جائے یوں کہ اس سے آدمی کا کوئی حصہ نہ کھل جائے (۳)۔ إسمال سماء اور إسمال میں فرق یہ ہے کہ إسمال میں کپڑے کے سارے اطراف کو بٹھایا پایا جاتا ہے جب کہ إسمال سماء میں کپڑے کے ایک سرے کو بٹھا کر موئے صوب پر ڈالنا ہوتا ہے۔

ب- إحناء:

۳- إحناء کا اطلاق دو چیزوں پر ہوتا ہے: ترک (چھوڑنا) اور

(۱) إصباح الجبیری، مجملہ فقہ اسلامی، ص ۱۰۰۔

(۲) إصباح البیہ، طبیبہ، إعراب فی ترتیب إعراب، حاشیہ ابن عابدین، ص ۲۲۹، طبع بولاق، شرح الترمذی، ص ۱۸۰، طبع بیروت، إسناد، ص ۲۰۰، طبع مصطفیٰ الحلبي، إجماعی، علی بن ابی حمزہ، ص ۹۲، طبع الحارثی۔

(۳) إسناد، ص ۵۸۳، شرح الترمذی، ص ۱۸۰، طبع بیروت، ص ۱۸۶۔

سے اللہ کے رسول، آپ ﷺ نے فرمایا: خوشی اور تکلیف کے باوجود وضو کو پورا کرنا، مسجد تک قدموں کا یہ وہ ہونا، ایک عمارت کے بعد دوسری عمارت کا انتظار کرنا، بکری دبا کر (یعنی شمس کو عبادت کے لئے روکنا)۔

اسہال ۳-۵، استنجار

اور ان، اور فتیاء عثمانیہ مالکیہ کے یہاں ستر کو چھپانے کی بحث میں آتا ہے، اور حیاتِ احرام میں عورت کا پنے چہرہ پر دھونے کے نکلنے کا ذکر کتاب النکاح کے اندر حرمتِ احرام کے باب میں کرتے ہیں۔ نماز وغیرہ میں سترنا لگی۔ اور پانچاسوں کا اسہال خواہ تکبیر کے طور پر ہو یا بغیر تکبیر کے۔ اس کا تذکرہ کتابِ اصولۃً صلاۃً صریحاً نماز میں کرتے ہیں، اور نماز میں تکبیر تحریمہ کے بعد ماتھوں کا اسدال (نکلانے) کی بناء پر ہٹانے کا تذکرہ کتابِ اصولۃً صلاۃً کے فرائض نماز میں کرتے ہیں، اور جناب میں ہاتھوں کے نکلنے کا کریمیت کو غسل، پینے کی بحث میں کرتے ہیں۔

استنجار

دیکھئے: ”اجارہ“۔



طلب (۳۷ شریعت)، المندھو کا ریا دور استعمال وادبی کے چھوڑے کے سے ہوتا ہے، اور معنی کا اطلاق مطلق چھوڑنے پر ہوتا ہے (خود کوئی بھی چیز ہو)، اور اسی سے ”امناء کیہ“ آتا ہے یعنی دھمی کے ترانے کو ترک کرنا اور اس کو بڑھانا (۱)۔

جماد حکم:

۴- اسدال جو چھوڑنے اور نکلانے کے معنی میں آتا ہے، فقہاء اس کا استعمال مختلف امور میں کرتے ہیں، اور علاحدہ علاحدہ مواقع کے اعتبار سے اس کا حکم الگ الگ ہے۔

نماز میں اسدال ثوب، جس کا مفہوم کپڑوں کے پینے بغیر بدن پر ڈالنا و نکلنا ہے، جمہور فقہاء کے یہاں علی الاطلاق مکروہ ہے، جو تکبیر سے ہو یا بغیر تکبیر کے، اسدال ثوب کی صورت یہ ہے کہ سر یا کندھے پر کپڑا الٹ کر، دونوں طرف سے اس کے سر میں کے نکلایا جائے، اور سر سے کوئی نہ اٹھایا جائے بشرطیکہ بدن پر وہ ایسا کپڑا موجود ہو جس سے ستر چھپا ہوا ہو، اور یہ یہود کے پہناوے سے مشابہ ہے (۲) اور تکبیر کی وجہ سے لگی کو نکلنا حرام ہے، اس کی تفصیل اصطلاح ”اختیار“ میں ہے۔

بہ وثائق اسہال مطلوب ہوتا ہے، مثلاً ستر کے چھپانے میں حقیقت کے سے عورت کا چادر یا قمیص کو یک باشت یا ایک ہاتھ نکلنا، اس کی تفصیل اصطلاح: ”عورۃ“ اور ”لباس“ میں ہے۔

بحث کے مقامات:

۵- اسدال ثوب کا ذکر فقہاء صحیح و ناجاہلہ کے یہاں مبررات نماز کے

(۱) مغرب فی ترتیب العرب۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ، ۲۲۹ طبع بیروت شرح ترمذی، ۱۸۱، النحل علی شرح مسیح، ۲۰۶ طبع معنی النحل، ۵۸۵ طبع لایس ض منی، ۱۸۶۔

عی کا ایک اثر ہے (۱)، بھلاص نے احکام القرآن میں کہا ہے کہ استند ان کو استئناس اس لئے کہا گیا ہے کہ اجازت لینے اور سدہ کرنے سے گھر والے مانوس ہو جاتے ہیں، اور اگر بلا اجازت اس کے پاس آ جائیں تو ان کو وحشت معلوم ہوگی اور اگر اس بلا ہوگا (۲)۔

استند ان

اجازت لینے کا شرعی حکم:

۲- استند ان کے شرعی حکم کا اذن سے بڑا مضبوط ربط ہے، چنانچہ جہاں پر تصرف کا حامل ہوا اذن پر موقوف ہو، اس استند ان، جب ہے، مثلاً اجنبی کا، دوسرے کے گھر میں جانے کے لئے استند ان اور شادی شدہ عورت کا اپنے شوہر کے گھر سے نکلنے کے لئے شوہر سے استند ان، اور شوہر کا اپنی آزاد بیوی سے منزل کرنے کے لئے اس سے استند ان، اور یہاں پر ہم نے: "تصرف کا حامل ہونا" کہا "تصرف کا صحیح ہونا" نہیں کہا، اس لئے کہ بسا اوقات تصرف گر اجازت کے بغیر ہو تو بھی کراہت کے ساتھ صحیح ہوتا ہے، مثلاً عورت شوہر کی اجازت کے بغیر نفل روزہ رکھے (تو یہ روزہ کراہت کے ساتھ درست ہوتا ہے)۔

اور بسا اوقات تصرف صحیح ہی نہیں ہوتا، مثلاً ولی بالذی قد عورت کی شادی اس کی اجازت کے بغیر کر دے، یا با شوہر بچہ اپنے ولی کی اجازت کے بغیر شریعہ فرخت کرے وغیرہ، اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف بھی ہے۔

تعریف:

۱- استند ان کا لغوی معنی اجازت طلب کرنا ہے، اور اذن کا ماخذ: اذن بالشيء، اذنا ہے بمعنی مباح کرنا۔ لہذا استند ان کے معنی باہت طلب کرنا ہے (۱)۔

فقہاء کے یہاں استند ان کا استعمال اسی معنی میں ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ "گھروں میں داخل ہونے کے لئے استند ان" اور اس سے ان کی مراد ہوتی ہے اجازت طلب کرنے والے کے لئے گھر میں، خدا کی باہت کا طلب کرنا (۲)۔

قرآن کریم کی سورہ نور میں لفظ "استئناس" کا ذکر اس آیت میں ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بِيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا" (۳) (اے ایمان والو تم اپنے (خاص) گھروں کے سوا دوسرے گھروں میں داخل مت ہو جب تک کہ اجازت حاصل نہ کر لو اور ان کے رہنے والوں کو سلام نہ کر لو)۔

اس سے مراد گھروں وغیرہ میں داخل ہونے کے لئے اجازت لینا ہے، اس میں اس میں اس معنی میں بھی "رفقاہ وغیرہ" دئے بنا ہے کہ یہاں استند ان سے مراد استند ان ہے، حالانکہ استئناس، استند ان

(۱) المصباح البصير، القاسوس الحلي: مادة اذن۔

(۲) بدیع الصانع ۵/ ۱۲۳ طبع الجمالیہ مصر۔

(۳) سورہ نور ۲۷۔

(۱) احکام القرآن للجصاص ۳/ ۳۸۱ طبع المصباح البصير، القاسوس الحلي: مادة اذن۔

ابن کثیر وقرطبي کی غیر۔

(۲) احکام القرآن للجصاص ۳/ ۳۸۱۔

ول

گھروں میں داخلہ کے لئے اجازت لینا

نہ۔ کس جگہ داخلہ مراد لیا گیا ہے:

۳۔ وہی جس گھر میں داخل ہوا چاہتا ہے، وہ گھریا تو دہنی ہوگا یا دوسرے کا گھر ذاتی ہو تو اس کی دہلیز ہے خالی ہوگا اور اس میں اس کے علاوہ کوئی رہنے والا نہ ہوگا، یا اس میں اس کی بیوی ہوگی جس کے ساتھ کوئی اور نہیں ہوگا، یا اس کے ساتھ اس کے بعض محارم، اس کی بہن بیٹی، ماں وغیرہ میں سے کوئی ہوگا۔

گر گھر اس کا ذاتی ہے، اس میں کوئی دوسرا نہیں رہتا، تو کسی کی اجازت کے بغیر اس میں آسکتا ہے، اس لئے کہ اجازت، یہ کہ حق اسی کے لئے ہے، اور انسان کا اپنی ذات سے اجازت لینا ایک طرح کا نفو کا م ہے، جس سے شریعت مطہرہ پاک ہے (۱)۔

۴۔ گر اس کے ذاتی گھر میں اس کی بیوی ہو اور اس کے ساتھ کوئی اور نہیں، تو اندر آنے کے لئے اجازت لینا اس پر واجب نہیں، کیونکہ وہ اپنی بیوی کے سارے بدن کو دیکھ سکتا ہے، البتہ مستحب یہ ہے کہ کھٹکھار کر نہ جوتے کی آواز وغیرہ کے ذریعہ اپنے آنے کی خبر کرے، اس لئے کہ وہ کبھی ایسی حالت میں ہوگی جس میں وہ یہ نہ چاہتی ہو کہ اس کا شوہر اس حالت میں اسے دیکھے (۲)۔

پتی مطلقہ رجمہ بیوی کے پاس آنے کے لئے شوہر پر اجازت واجب ہونے کے بارے میں دقoul ہیں، جن کے بنیاد اس پر ہے کہ کیوط، ق رجنی سے عورت کا شوہر پر حرام ہونا لازم ہوتا ہے یا نہیں؟

(۱) تفسیر القرطبی ۲/۱۹۱، طبع دارالکتب المصریہ

(۲) تفسیر القرطبی ۲/۱۹۱، المشرح البیہر ۳/۶۲، طبع دارالطعارف مصر، الخواکر مدوائی ۲/۲۲، طبع معشقی الملبانی الخلیس، شرح الکافی ۲/۱۳۳، طبع بول ۳۹۸، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۵۳۱، طبع بولاق، الادب الشریعہ لابن مصلح ۲/۵۱۱، طبع مطبعہ المذاہر۔

جو حضرات کہتے ہیں کہ حرام نہیں مثلاً حنفیہ بعض کتابدہ کہتے ہیں کہ اجازت لینا واجب نہیں، بلکہ مستحب ہے، اور اس کا اس بیوی کے پاس آنا ایسا ہی ہے جیسا کہ وہ اپنی غیر متعلقہ بیوی کے پاس آئے۔ بولول کہتے ہیں کہ حرام ہے، اور یہ کہ طلاق دینے سے حرمت واقع ہوتی، مثلاً ثنائیہ، مالکیہ، اور بعض کتابدہ اس کا کہنا ہے کہ اس کے پاس آنے سے قبل اجازت لینا واجب ہے (۱)۔

۵۔ اگر گھر میں مرد کا کوئی محرم ہو مثلاً اس کی ماں، یا بہن وغیرہ، جنی وہ مرد یا عورت جن کو نگلی حالت میں دیکھنا اس کے لئے صحیح نہیں، تو اجازت داخل ہونا اس کے لئے حائل نہیں، یہ حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک ہے، ان کے یہاں اس صورت میں اجازت لینا واجب ہے، اور اجازت کو ترک کرنا ناجائز ہے، بلکہ مالکیہ نے کہا ہے کہ اجازت لینے کے وجوب کا منکر کافر ہے، کیونکہ یہ چیز، یں کی بدیہی معصومات میں سے ہے (۲)۔

اجازت طلب کرنے کے وجوب کی دلیل کتاب و سنت، آثار صحابہ، شریعت کے اصول و مبادیات ہیں۔

قرآن کریم میں فرمان باری ہے: ویدا مع الاطفال منکم الحکم فلیستأذنوا (۳) (اور جب تم میں سے لڑکے ہو تو کو پہنچ جا میں تو انہیں بھی اجازت لینا چاہئے)۔

حدیث سے اس کی دلیل حضرت عطاء بن یسار سے امام مالک کی یہ روایت ہے: "ان رجلا سأل رسول الله ﷺ فقال:

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۵۳۱، المغنی لابن قدامہ ۲/۶۹، طبع سوم المنار، المشرح البیہر ۲/۲۲۔

(۲) بدائع الصنائع ۵/۱۲۳، نظام القرآن للجصاص ۳/۳۸۶، المشرح البیہر ۳/۶۲، شرح الکافی ۲/۱۳۳، الخواکر مدوائی ۲/۲۲، تفسیر القرطبی ۲/۱۹۱۔

(۳) سورہ نور ۵۹۔

لئے اجازت لوں؟ تو حضرت حذیفہ نے فرمایا: ”اگر جازت نہ لو گے تو کامل نفرت چیز، کیجئے گے“ (۱)۔

شرعی اصول و مبادیات سے اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر جازت اس کے پاس آئے گا تو ہوسکتا ہے کہ اس کے ستر کا کوئی حصہ دکھا ہو، لہذا اس کی نگاہ ایسی جگہ پر جائے نہ جس کو انھیں حلال نہیں ہے لہذا سد باب کے لئے اجازت کا ایسا واجب ہے۔

۶- محارم و نہیہ کے پاس بلا اجازت آنے کو حرام قرار دینے والے فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ محرم عورتوں نیز مردوں کے پاس بلا اجازت آنے کی حرمت، جنہی عورتوں کے پاس بغیر اجازت طلب کئے آنے کے مقابلہ میں ملکی ہے، اس لئے کہ محرم عورتوں کے بال، سینے، اور پنڈلی کو دیکھنا اس کے لئے جائز ہے، جنہی عورتوں کے نہیں (۲)۔

ثانیہ نے مرد کو یہ اجازت دی ہے کہ اپنے ان محارم کے پاس جو اس کے ساتھ رہتے ہیں، بلا اجازت آسکتا ہے، البتہ ضروری ہے کہ ہٹا دیا جائے کی آواز وغیرہ کے ذریعہ اپنے آنے کی ان کو خبر کر دے تاکہ برہنہ نہ ہو کر لے (۳)۔

۷- اگر گھر دوسرے کا ہو اور آدمی داخل ہوا چاہے تو اجازت بیجا ضروری ہے، اجازت سے پہلے داخل ہوا بالاتفاق حرام ہے، خواہ وہ مرد نکلا ہو یا بند (۴)۔ خواہ اس میں کوئی رہنے والا ہو یا نہ ہو، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”یا ایہا الدین! اموا لا تدخوا بیوتنا غیر بیوتکم حتی تناسسوا وتسلموا علی اہلہا“ (۵)۔

(۱) بدائع الصنائع ۵/۲۵۵

(۲) احکام الجصاص ۳۸۶/۳ بدائع الصنائع ۵/۲۵۵، الفکر الدروی ۳۲۶/۳

(۳) مفتی الحق ۱۹۹۳ء طبع مع مفتی المہدی لکھنؤ۔

(۴) بدائع الصنائع ۵/۱۲۳، المشرع المفسر ۶۲/۳

(۵) سورہ نور ۲۷۔

استأذن علی امی؟ فقال نعم، فقال: ایہا معی فی البیت، فقال رسول اللہ ﷺ: استأذن علیہا، فقال الرجل: انی خادمہا، فقال رسول اللہ ﷺ: استأذن علیہا، اصحب ان تراہا عریانۃ؟ قال لا، قال: فاستأذن علیہا“ (۱) (ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا: کیا میں اپنی ماں کے پاس آنے کے لئے اجازت طلب کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں، انہوں نے عرض کیا: وہ میرے ساتھ گھر میں رہتی ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: جازت لے لو، انہوں نے عرض کیا: میں ان کا خادم ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اجازت لے لو، یا تم میں سے پسند ہے کہ اس کو برہنہ دیکھو؟ انہوں نے عرض کیا: نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: تو پھر جازت لے لو۔

”تاریخی پیکشت میں مثلاً: ”طبرانی“ میں حضرت عبد اللہ بن مسعود کا قول مردی ہے: تم پر صوری ہے کہ اپنی ماں، اپنی بہن کے پاس آنے کے لئے اجازت لے لیا کرو (۲)۔

بصالح نے حضرت عطاء سے نقل کیا ہے کہ میں نے ابن عباس سے دریافت کیا: کیا میں اپنی بہن کے پاس آنے کے لئے اجازت لوں؟ انہوں نے فرمایا: ہاں، میں نے عرض کیا: دوسرے ساتھ گھر میں رہتی ہے، اس کا مان نفقہ میرے ذمہ ہے؟ فرمایا: اجازت لے لیا کرو (۳)۔

کاسانی نے حضرت حذیفہ بن یمان کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ میں نے کسی نے دریافت کیا کہ کیا میں اپنی بہن کے پاس آنے کے

(۱) حدیث ۴۸۰۰ رجلاً... کی روایت امام مالک (الموطأ باب الاستئذان ۴/۱۳ طبع المہدی لکھنؤ) نے کی ہے۔

(۲) تفسیر الطبری ۱۸/۱۱۰ طبع مع مفتی المہدی لکھنؤ، احکام القرآن للجصاص ۳۸۶/۳

(۳) احکام الجصاص ۳۸۶/۳

استئذان ۸

نیز اس سے کہ گھروں کا احترام ہے، لہذا اس احترام کو پامال کرنا جائز نہیں، اور اس سے کہ استئذان صرف خاص طور پر رہنے والوں کے لئے نہیں، بلکہ اس کے اپنے لئے "راہنہ" کے اصول و ہدایوں کے لئے ہوتا ہے، اس سے کہ انسان اپنی حفاظت کے لئے گھر بناتا ہے، اسی طرح اپنے اصول کی حفاظت "پروردہ" کے لئے بھی بناتا ہے، اور جس طرح غیر فاضل شخص کو جہاں تک نہ کر دیا ہے، اسی طرح اس کے اصول کو جہاں تک بھی نہ کر دیا ہے (۱)۔

دوسرے کا گھر اگر اپنے محارم میں سے کسی کا ہو، اور دروازہ کھلا ہو یا بند ہو اس دونوں مسئلوں میں شافعیہ کے یہاں فرق ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں:

"گردہ زودید ہو تو جازت طلب کے بغیر اور اجازت ملے بغیر داخل نہیں ہوگا، ورنہ گردہ زود کھل ہو تو "ہاتھیں" ہیں، سب سے مناسب یہ ہے کہ جازت طلب کی جائے (۲)۔"

گھروں میں داخلہ کے لئے اجازت طلب کرنے کے وجوب سے یہ موقع عمومی جازت کی وجہ سے مستثنیٰ ہیں:

۸- اول: غیر رہائشی گھر جن میں لوگوں کے قادم کی کوئی چیز ہو جن میں بد جازت طلب کے داخل ہونا جائز ہے، کیونکہ "اخلا" کی عمومی جازت موجود ہے، یہ گھر اس کی تعریف متحدہ مختلف فیہ ہے۔

قول: "وہ مجاہد بھی کہ محمد بن حنفیہ نے کہا ہے: اس سے مراد "دو گھر" میں ہو، "تقوت" پر ہے ہوتے ہیں جن میں مسافر آرام کرتے ہیں، اسی طرح سرائے۔

"حسن بصری، بریم حنفی، جلی مرصعی نے کہا ہے: ان سے مراد باز رکی دکانیں ہیں، حضرت علی بارش سے بچنے کے لئے "اجازت" باز رکی یک قاری کے خیمہ کے نیچے چلے گئے تھے۔

(۱) بدائع الصنائع ۱/۵۳۳۔

(۲) منی المحتاج ۱/۳۳ طبع معصن المہاجر لکھنؤ۔

حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ وہ باز رکی دکانوں میں جانے کے لئے اجازت لیتے تھے، اس کا تذکرہ جب عکرمہ کے سامنے ہوا تو انہوں نے فرمایا: حضرت ابن عمر جو کر لیتے تھے وہ کوہ کر سکتا ہے؟ بھلا میں نے کہا ہے: حضرت ابن عمر کا یہ عمل اس بات کی دلیل نہیں کہ وہ دکانوں میں "اجازت" آنا مسنون سمجھتے تھے یہ اس کی احتیاط تھی، ورنہ یہ شخص کے لئے مباح ہے۔

علاء نے کہا: اس سے مراد "ہر اس گھر میں جن میں لوگ پیٹا ب پاشانہ کے لئے جاتے ہیں،" محمد بن حنفیہ سے یہ بھی مروی ہے کہ اس سے مراد "مکہ کے گھر" ہیں (۱)، امام مالک نے محمد بن حنفیہ کے اس قول کی دلیل یہ بیان کی ہے کہ محمد بن حنفیہ کے یہاں مکہ کے گھر میں بد اجازت داخل ہونا اس قول کی بنیاد پر ہے کہ مکہ کے گھر کسی کی ملکیت میں نہیں ہیں، لوگ اس میں ٹریک ہیں (۲)، "رحامہ بن ربیع" نے اسی کے تحت یہ اس جگہ کو رکھا ہے جس میں کوئی قادم نہ ہو، اور اس میں آدمی کی کوئی ضرورت ہو (۳)۔

مالکیہ نے اس کی بنیاد "عرف" پر رکھی ہے، انہوں نے کہا ہے ہم عمومی جگہ پر بلا اجازت آنا مباح ہے مثلاً مسجد، حمام، ہوٹل، عام، کافہ، اور: "کہہ" کا وہ گھر جہاں "دلوگوں" سے ملتا ہے، کیونکہ "ند" نے انی عمومی اجازت ہوتی ہے (۴)۔

حنفیہ نے کہا ہے: گھروں میں اگر کوئی رہنے والا نہ ہو، ورنہ اس کا اس میں کوئی قادم ہو تو بغیر اجازت طلب کئے ان میں جانا جائز ہے، مثلاً سرائے، مسافر خانے جو مسافروں کے لئے ہوتے ہیں، اور

(۱) احکام الجوامع ۳/۸۷، الطبری ۱۸، القزطی ۲، ۳۳۳-۳۳۴، عمدة

القاری شرح الطبری ۳/۳۱، طبع لمصر۔

(۲) تفسیر قرطبی ۲/۲۲۱۔

(۳) تفسیر قرطبی ۲/۲۲۱۔

(۴) الخواکیر الدروانی ۳/۲۶۱، شرح التلوی ۲/۳۳، اشرح منیر ۳/۱۳۔

وہ کھنڈ رکھتا ہے جن میں پیشاب پاتھانہ کی ضرورت پوری کی جاتی ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”لیس علیکم جراح لی تدحیوا بیوما غیر مسکونہ فیہا متاع لکم“ (نہیں مادیات پر اس میں کہ جاؤں گھر میں جہاں کوئی نہیں ستا ان میں کچھ چیز ہوتی ہے)۔ متاع سے مراد منفعت ہے (۱)۔

۹- دوم: اسی طرح دوسرے بھی مستثنیٰ ہے سب ہی گھر میں داخل ہونے کے سے جازت طلب کرنے کو چھوڑنے میں ہی مان مال کا تحفظ ہوتی کہ اجازت طلب کرے اور جواب کا انتظار کرے تو جان تلف ہو جائے اور مال ضائع ہو جائے، حنفیہ نے اس مسئلہ کی کئی ایک فتاویٰ ذکر کی ہیں، دوسرے مذہب کے قواعد حنفیہ کی اس رائے کے خلاف نہیں ہیں، البتہ حنابلہ نے اگر مال کے ضیاع کا اندیشہ ہو تو بھی بغیر اجازت طلب کئے اور جواب لئے بغیر گھر میں داخل ہونے کو ناجائز کہا ہے (۲)، مسئلہ کی بعض فتاویٰ یہ ہیں:

۱- اگر گھر دشمن کے ٹھکانے سے لگا ہوا ہو اور وہاں سے دشمن سے جنگ کی جاسکتی ہو اور حملہ کر کے اس کو نقصان پہنچایا جاسکتا ہو تو بغیر اجازت طلب کئے اس گھر میں داخل ہوا جائز ہے، یہ تکفیر دشمن کے دفاع اور اس کو نقصان پہنچانے میں مسلمانوں کا جانی مالی تحفظ ہے۔

۲- اگر کسی کا کپڑا دوسرے کے گھر میں گر جائے اور تالے کی صورت میں مدیشہ ہو کہ وہ لے لے گا تو کپڑے کو لینے کے لئے بلا اجازت داخل ہوا جائز ہے، اور مناسب یہ ہے کہ نیک لوگوں کو داخل ہونے کا مقصد بتا دے۔

۳- اگر ”چکا“ کپڑا چک کر اپنے گھر میں کھس گیا تو اپنا حق

(۱) درکھ اصناف ۱۲۵/۵، اور آئینہ سورۃ نور ۲۹۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۱۲۶/۵، اسکی الطالب ۳۸۷/۳ طبع المکتبہ الاسلامیہ، نہایتہ الحجاج ۳۱۵/۸ طبع المکتبہ الاسلامیہ، انصاف ۳۲۵/۸ طبع

لینے کے لئے، اقلہ میں کوئی حرج نہیں ہے۔

چهارم: اگر کسی کے پانی بے کی جگہ دوسرے کے گھر میں ہو اور وہ اس کی اصلاح نہ کرے چاہتا ہو اور اس کے اندر رائی گز رہا ممکن نہ ہو تو گھر والے سے کہا جائے گا کہ یا تو اس کو خلیفہ کرنے دو یا خود ہی خلیفہ کر دو۔

پنجم: کسی کو نہایت پر گھر حوالے کر دیا تو اس کی گھرائی اور مرمت کے لئے داخل ہوتا ہے اگرچہ نہ یہ وار اس کو اجازت نہ دے، یہ خلیفہ میں صاحب اس کے راجع ہے، ورام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ: ”راہیہ اور کی رضامندی کے بغیر، داخل نہیں ہوتا“ (۱)۔

۱۰- سوم: حنفیہ مالک نے کہا ہے کہ جس گھر میں کوئی غلط کام ہو رہا ہو اس کو ختم کرنے کے لئے جبر اجازت سے اس میں داخل ہونا جائز ہے۔ مثلاً کسی گھر سے گانے بجانے کی آواز آئے تو بلا اجازت داخل ہوتا ہے۔ اس نے اس کی دو جومات تباہی ہیں:

۱- اول یہ کہ جب گھر کو منکر (غلط کام) کے لئے استعمال کیا جاتا ہے تو اس کا احترام ختم ہو گیا، اور جب احترام ختم ہو گیا تو اس میں بغیر اجازت کے داخل ہوتا ہے، دوم یہ کہ تنقیہ منکر (غلط کام کو ختم کرنا) فرض ہے، اگر اجازت کی شرط ملے گی تو تنقیہ منکر واجب ہوگی (۲)۔

ثانیہ کے یہاں بمقابلہ حنفیہ اس مسئلہ کی چھ ریہ: وہی تفصیل ہے، چنانچہ انہوں نے کہا ہے: اگر منکر (غلط کام) کا ارتکاب نہ ہونے کا اندیشہ ہو تو اس منکر کو ختم کرنے کے لئے بغیر اجازت طلب کئے داخل ہونا جائز ہے، مثلاً اگر کوئی معتبر آدمی اطلاع دے کہ ایک شخص دوسرے کے پاس تباہی کے حال میں اس کو قتل کرنے کے لئے گیا

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۱۲۶/۵۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۱۸۰-۱۸۱، جوہر التعلیل ۲۵۱/۱ طبع عباسی، قرون مصر۔

ہے، یہ کسی عورت کے پاس تنہائی میں رہنا کاری کے لئے جایا ہے تو اس صورت میں اس کی خود میں ٹک سکتا ہے، اور بحث و گفتیش کرتا ہے، تاکہ ناقابل حجابی امر مثلاً عصوم کی جان لینا، آبرو دہری «رمنون» امر کے ارتکاب سے بچا جائے۔

در خط نام کی حدیث کی گنجائش یہو مثلاً ہی عورت کے پاس تنہائی میں گھر میں جائے تاکہ اس کے ساتھ زمانہ کی امت طے کرے۔ پھر وہاں سے دونوں نکل کر دھڑے گھر میں جائیں اور وہاں زنا کریں، یہ گھر میں داخل ہوئے بغیر اس مگر پر انکار اور اس کا خاتمہ ممکن ہو تو گھر میں بلا اجازت لئے داخل ہونا حلال نہیں، اسی طرح مثلاً حسب کا ذمہ داری گھر سے غیور کاموں کی اجازت ہے، گھر والوں کی مہربانی بھی خوب مند ہوں تو گھر سے باہر ہی ان پر تکیہ کرے گا۔ گھر میں داخل نہ ہوگا، اس لئے کہ منکر خلیہ ہے، «ہر اس کے مالاہدی» کھو کر یہ کرنا اس کا حق نہیں ہے (۱)۔

ب- اجازت لینے والا شخص:

۱۱- داخل ہونے کا ارادہ کرنے والا یا تو غیبی شعور بچہ ہو یا بے شعور بچہ یا بڑا ہوگا، یہاں شعور سے مراد یہ ہے کہ وہ پوشیدہ اعضاء کا وصف بیان کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو (۲)۔

بڑے شخص کے لئے اجازت لئے اور اجازت ملے بغیر داخل ہونا حلال نہیں۔

۱۲- ذی شعور بچہ کے بارے میں جمہور (عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن مسعود، عطاء بن ابی رباح، طاؤس بن کيسان، حنفیہ، مالکیہ وغیرہ) کی رائے یہ ہے کہ «تین اوقات دن میں مقامات متر کھلے کا

اندیشہ ہوتا ہے ان اوقات میں داخل ہونے سے قبل اس کو اجازت طلب کرنے کا حکم دینا ضروری ہے، یونکہ لوگ عاداتاً اوقات میں ہکا چلاکا باس پہنتے ہیں۔

ان تین اوقات کے مدد میں اجازت نہ لینے میں اس کے سے کوئی حرج نہیں ہے، یونکہ بار آنے جانے کے سے اجازت لینے میں پریشانی ہوئی، «ہر بچہ کثرت آتا جاتا ہے اس سے کہ وہ عورت سے بچہ تے رہنے والوں میں ہے، فرماں دہری ہے: «تیا ایہا النبی آمنوا المستأدکم الذین ملکتم ایمانکم والذین لم یستغروا العلم منکم ثلاث مراتب من قبل صلاة الصبح وحين تصفون ثيابکم من الظہيرة ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عودات لکم، لیس علیکم ولا علیہم حرج بغضن طوافلون علیکم بغضکم علی بغض کذلک یسئ اللہ لکم الآیات واللہ علیہ حکیمہ (۱)» (اے ایمان والو! تمہارے مملوکوں کو اور تم میں جو حد بلوغ کو نہیں پہنچے ان کو تین باتوں میں اجازت بجا چاہئے، نماز صبح سے پہلے اور جب دوپہر کو کپڑے تاروی کرتے ہو اور مار عشاء کے بعد، یہ تین وقت تمہارے پردہ کے ہیں، ان اوقات کے سوانہ تم پر کوئی حرج ہے اور نہ ان پر کچھ لازم ہے، وہ بکثرت تمہارے پاس آتے جاتے رہتے ہیں، کوئی کسی کے پاس اور کوئی کسی کے پاس، اسی طرح اللہ تعالیٰ تم سے احکام صاف صاف بیان کرتا ہے اور اللہ جاننے والا حکمت والا ہے۔

ابو قلابہ کی رائے یہ ہے کہ ان تین اوقات میں ان لوگوں کے لئے اجازت لینا مندوب ہے، واجب نہیں، وہ کہا کرتے تھے کہ ان کو

(۱) سورہ نور ۵۸، دیکھئے: بوالصنائع ۱۲۵/۵، نظام ابن العربی ۱۳۸۵/۵، انوار الدینی ۲۶۱/۲، تفسیر القرطبی ۳۰۳/۱۲، تفسیر الطبری ۱۱۱/۸۔

(۲) حاشیہ قلیوب ۳۳/۳، طبع عینی لمبائی الجلیس، سالم القریتی فی احکام الخبیۃ لابن لاخوة دحل ۳۸، ۳۷، طبع کیمبرج، مطبعہ دار الفنون ۱۹۳۷ء۔
(۳) بوالصنائع ۱۲۵/۵۔

میں مالکیہ نے، ورحمہ اللہ کے الفاظ کے ذریعہ اجازت لینے کو کمرہ بہا ہے۔ چونکہ اس میں اللہ کے نام کو اجازت کا درجہ بنا ہوا ہے، انھوں نے اللہ تعالیٰ میں کہا ہے: یہ جو کچھ لوگ استئذان میں سبحان اللہ اور لا الہ الا اللہ کہتے ہیں یہ بدعت مومنین ہے، اللہ کا نام مبارک استئذان میں استعمال کرنے میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ گستاخی ہے (۱)۔

د- اجازت طلب کرنے کے آداب:

۱۵- سری سے اجازت طلب کرے، اور یہ یقین ہو جائے کہ اس نے اس کی ضرورت نہیں سمجھی، ورنہ حارث طلب کرتا ہے تا آنکہ اس نے لے۔

و- اگر حارث طلب کرے، رعایت یہ ہے کہ اس نے نہیں سنا تو حضور کے ربہ یک سنت طریقہ یہ ہے۔ تین بار سے زیادہ اجازت طلب نہ کرے۔

۱۶- امام مالک کہتا ہے: تین بار سے زیادہ بھی کرتا ہے تا آنکہ اس کے من پینے کا یقین ہو جائے (۲)۔

نووی کے ایک قیاس قول نقل کیا ہے: اگر مشروع الفاظ اسلام کے ذریعہ اجازت طلب کی گئی تو ضرورت میں کرے گا، اور اگر اس کے علاوہ کسی لفظ سے ہو تو دوبارہ کرے گا (۳)۔

اس کی دلیل بخاری و مسلم وغیرہ میں حضرت ابو سعید خدریؓ وغیرہ کی روایت ہے، حضرت ابو سعید کہتے ہیں کہ میں انصار کی ایک مجلس میں تھا کہ ابو موسیٰ شعمریؓ سب سے پہلے آئے، ربما: میں حضرت عمرؓ کے پاس گیا تھا، تین بار اجازت مانگی، اجازت نہیں ملی، آخر میں لوٹ

آیا، حضرت عمرؓ نے مجھ سے پوچھا: تم کو نے سے کس چیز نے روکا؟ میں نے کہا: میں نے تین بار اجازت مانگی، اجازت نہیں ملی اس لئے لوٹ آیا، اور حضور ﷺ نے فرمایا ہے: "اذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فليرح" (جب تم میں کوئی تین بار اجازت مانگے اور اس کو اجازت نہ ملے تو لوٹ جائے) حضرت عمرؓ نے اس حدیث کو سن کر کبلا خدا کی قسم تجھ کو اس حدیث پر کوئی دوا پیش کرنا ہوگا، تو کیا تم لوگوں میں سے بھی کسی نے یہ حدیث حضور ﷺ سے سنی ہے؟ اس وقت ابی بن کعب کہنے لگے: حد کی قسم ابو موسیٰ کے ساتھ ہم میں سے ہو جائے جو سب لوگوں سے چھوٹا (کم عمر) ہو۔ ابو سعید کہتے ہیں کہ میں ہی سب لوگوں سے چھوٹا تھا، میں ان کے ساتھ آیا، اور حضرت عمرؓ کو یہ خبر ملی، واقعی حضور ﷺ نے ایسا فرمایا ہے (۱)۔

۱۶- بار اجازت طلب کرنے کے بعد یہی کتنی دیر انتظار کرے گا اس کی تفصیل صرف حنفی نے کی ہے، انہوں نے کہا ہے: اگر بار استئذان کے بعد اتنی دیر انتظار کرے کہ کھانا کھانے والا، دھو کر نہ دھو، چار رحلت پڑھنے والا غارٹ ہو جائے (۲)۔

ایسا اس لئے ہے تاکہ اگر کوئی اس طرح کا کام کر رہا ہے تو اس سے غارٹ ہو جائے، اور اگر ایسے کسی کام میں نہ ہو تو اس کو تیاری کے لئے موقع مل جائے، اور وہ خود کو آنے والے سے ملنے سے قبل ٹھیک ٹھاک کر لے۔

بھامی نے اس سلسلہ میں اپنی سند سے یہ مان بڑی دہرایا ہے:

- (۱) حدیث "اذا استأذن... کی روایت بخاری نے کتاب الاستئذان: باب السلام والاستئذان ثلاثاً میں، اور مسلم نے کتاب الآداب: باب الاستئذان میں کی ہے، نیز امام مالک نے ترمذی اور ابو داؤد کے کتاب الاستئذان میں مختلف الفاظ کے ساتھ اس کی روایت کی ہے۔
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۶۵۔

- (۱) انھوں نے روایت کی ۳۷۷۔
(۲) عمدة القاری علی صحیح البخاری ۲۲/۲۳۱، شرح المغیرہ ۳۷۲، شرح کلائی ۳۷۲، تفسیر قرطبی ۱۲/۲۳۱، حاشیہ ابن ماجہ ج ۵/۲۶۵۔
(۳) شرح النووی علی صحیح مسلم ۳/۱۳۱، طبع المطبعہ المصریہ۔

”الاستئذان ثلاث، فالاولیٰ یسئرون، والثانیة یصلحون، والثالثة یأدبون أو یردون“ (۱) (استئذان کا طلب کرنا) تین بار ہے: پہلی بار گھر والے (ایک دوسرے کو) خاموش کرتے ہیں، دوسری بار انتظام کرتے ہیں، تیسری بار میں اجازت دیتے ہیں یا لوثا دیتے ہیں۔

ترجما: اجازت کا طلب کرنا تین بار کے درمیان ہو تو آخری بار اجازت ملے گی۔ چاہے کہ مرد و الان لے یکن چنانچہ چاہئے۔ اور اگر مرد و الان لے کھٹکٹا کر اجازت لی جائے تو آہستہ کھٹکے لے کہ مرد و الان لے۔ بہت زور سے نہیں (۲)، اس لئے کہ حضرت انس ابن مالکؓ کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ کے دروازوں کو ماتھوں سے کھٹکٹایا جاتا تھا (۳)۔

۱- اجازت لینے کے لئے دروازے کے بالکل سامنے کھڑا نہ ہو۔ اگر دروازہ کھلا ہو، بلکہ میں د میں سے نہ کھڑا ہو (۴)۔ سنت طریقہ یہی ہے، اور حضور ﷺ نمونہ عمل ہیں۔ چنانچہ عبد اللہ بن مسعودؓ کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ جب کسی کے دروازے پر آتے تو بالکل سامنے کھڑے نہ ہوتے، بلکہ اس کے دائیں یا بائیں کونے پر کھڑے ہو کر فرماتے: ”السلام علیکم، السلام علیکم“۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت دروازے پر پہنچنے میں ہوتا ہے (۵)۔

یہی حضور ﷺ کی روایت بھی ہے، چنانچہ جابر بن عبد اللہؓ کی روایت میں ہے کہ ایک شخص نے ”در حضور ﷺ کے دروازے پر

(۱) حکام اصحاب ۳۸۲، بدائع الصالح ۵/۲۳۵، ۲۳۵۔

(۲) تفسیر قرطبی ۲/۷۷۔

(۳) مجمع الزوائد میں ہے اس کو بخاری نے روایت کیا ہے، اس میں ایک روایت ضعیف ہے جو ضعیف ہے (۲۳/۸) طبع مکتبہ المدینہ۔

(۴) احکام القرآن للرحمان ۳/۸۳ تفسیر قرطبی ۲/۲۱۶۔

(۵) اس حدیث کی روایت ابو داؤد نے کتب الادب باب کم مرفہ وسلم مرحل فی الاستئذان میں کی ہے۔

اجازت لینے کے لئے کھڑے ہونے تو بالکل دروازے پر کھڑے ہو گئے (ایک روایت میں ہے: دروازے کے سامنے کھڑے ہو گئے) کہ حضور ﷺ نے ان سے فرمایا: ”ہکدا عنک اور ہکدا، فاسما الاستئذان من النظر“ (۱) (اگر ہمت جاؤ تو اصرار نہ کرو۔ اس لئے کہ اجازت طلب کرنے کا حکم نظر پڑنے ہی کی وجہ سے ہے)۔

ترجما: اگر دروازہ بند ہو تو جہاں چاہے کھڑے ہو، اجازت لے سکتا ہے۔ اور اگر دروازہ کھلا ہو تو دروازہ پر استئذان لے (۲)۔

۱۸- اجازت لینے والے کے لئے گھر کے در نظر آئے، اس میں نہیں، اس لئے کہ گھروں کا احترام ہے اور سابقہ حدیث: ”اسما الاستئذان من النظر“ اس کی دلیل ہے (۳)۔

مروی ہے کہ حضرت حذیفہ بن یمان کا ایک پڑوسی دروازہ پر کھڑے ہو کر اندر دیکھنے لگا اور زبان سے کہہ رہا تھا: السلام علیکم، اندر آ جاؤں؟ حضرت حذیفہ نے فرمایا: اپنی ”نگھ“ سے تو اندر چلے ہو، ہاں اپنی سرین سے داخل میں ہو (۴)۔

اگر اجازت لینے والے نے اندر نظر ڈال دی، اور گھر والے نے اس کی آنکھ کو کوئی نقصان پہنچا دیا تو کیا ضامن ہوگا؟ اس مسئلہ میں اختلاف تفصیل ہے جو اصطلاح: ”جنایت“ میں ملے گی۔

اگر کوئی اجازت لے اور گھر والا پوچھے: دروازے پر کون ہے؟ تو نام بتانا ضروری ہے، اور یہ کہے: فلاں شخص ہے، یا کہے: فلاں شخص اندر آ سکتا ہے، وغیرہ وغیرہ، یہ نہ کہے کہ: ”میں“، اس لئے کہ ”میں“

(۱) اس حدیث کی روایت ابو داؤد نے کتب الادب باب الاستئذان میں دی ہے۔

(۲) تفسیر قرطبی ۲/۲۱۶۔

(۳) شرح الخواریج مسلم ۳/۳۸۔

(۴) تفسیر قرطبی ۲/۲۱۸۔

اس سے کہ فرماں نبوی ہے: "ولا تادبن فی بیه الا یادہ" (۱)
(اور وہ (عورت) اپن شوہر کے گھر میں اس کی اجازت کے بغیر کسی
کوٹنے کی جارت نہ دے)۔ اس سے صرف انطہاری حالات مستثنیٰ
ہیں۔

شارح بخاری یحییٰ نے کہا ہے: ماں ارض ورت کے وقت داخل
ہونے کا تقاضا ہو مثلاً کسی کو جس گھر میں وہ ہے اس سے متصل کسی جگہ
میں داخل ہونے کی اجازت دینا، یا، یہ گھر میں داخل ہونے کی
جارت دینا جو اس کی رماش گاہ سے الگ ہے۔ یا مسماؤں کے گھر
میں داخل ہونے کی جارت دینا تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اس
سے کچھ دوسری شریعی طور پر مستثنیٰ ہیں (۲)۔

ج۔ باغ کا پھل کھانے اور جانور کا دودھ پینے کے لئے
جارت لینا:

۲۲۔ کسی کے سے چار نہیں کہ اجازت کے بغیر دوسرے کے
جانور کا دودھ دے، یا اس کے باغ کا پھل کھائے، عموماً شرعاً
حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کے یہاں یہی حکم ہے (۳)۔ اس لئے کہ
بخاری و مسلم وغیرہ میں حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت ہے کہ رسول
پاک ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لا یحلبن أحد ماشیة امرئ
بغیر إذنه، ایحب أحدکم أن تؤتی مشربته لتکسر
خرانته فیتقل طعامه، فإما نخزول لهم صروع مواشیهم

(۱) اس حدیث کو بخاری نے کتاب النکاح باب لا ینکح المرأة فی بیت
زوجها لاحد الا بإذنه میں، مسلم نے کتاب النکاح میں، ترمذی نے کتاب
الآداب میں، ابوداؤد نے کتاب الصوم میں روایت کیا ہے۔

(۲) عمدة القاری ۶/۲۹۶ طبع المکتبۃ

(۳) عمدة القاری ۱۲/۴۷۸، شرح المنووی صحیح مسلم ۱۲/۴۹، عون المعبود

۳۳۳ طبع ہندوستان۔

اطعمانہم، فلا یحلب أحد ماشیة أحد إلا بإذنه" (۱)
(کوئی دوسرے کے جانور کا دودھ اس کی اجازت کے بغیر نہ دے،
کیا تم میں کوئی اس بات کو پسند کرے گا کہ کوئی اس کے گودام میں
آ کر اس کے مٹک کا کونٹا توڑ دے، اور غلہ لے کر چل دے، یہی عی
جانوروں کے تھن ان کے کھانے کے (کوٹھے) ہیں کہ وہ اس کے
کھانے (کوٹھے) پر دھتے ہیں تو کسی کے جانور کا دودھ اس کی اجازت
کے بغیر نہ دے)۔

بعض حضرات مثلاً امام احمد بن حنبل اور سحاق بن ربیع کہتے
ہیں کہ بغیر اجازت باغ کا پھل کھانا، اور جانور کا دودھ پینا جائز ہے
اگرچہ اس کے مالک کی حالت معلوم نہ ہو، اس لئے کہ سنن ابوداؤد
میں حضرت سمرہ بن جندب کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد
فرمایا: "إذا نمتی أحدکم علی ماشیة، فإن کان فیہا صاحبها
فلیستادہ فإن أذن له فلیحلب ولیشرب، وإن لم یکن
فیہا فلیبصوت ثلاثاً، فإن أجاب فلیستادہ، وإلا فلیتحلب
ولیشرب ولا یحمل" (۲) (اگر تم میں سے کوئی جانوروں کے
پاس آئے، اور ان کا مالک موجود ہو تو اس سے اجازت لے لے، اگر
اجازت نہ دے تو ۱۰۰ بار آواز لگا کر پنی لے، اگر مالک موجود نہ ہو تو
تین بار آواز لگائے، اگر جواب ملے تو جارت لے لے، اگر نہ ملے
۱۰۰ بار آواز لگا کر پنی لے لے، اگر نہ ملے جائے)۔

د۔ عورت کا اپنے شوہر سے اس کے مال سے صدقہ کرنے
کے لئے اجازت لینا:

۲۳۔ شوہر کی طہیت میں عورت کا جو طے شدہ حق ہے مثلاً کھانا، چٹا،

(۱) اس حدیث کو بخاری (فتح الباری ۵/۸۸) اور مسلم (۳/۵۲۳) صحیح میں

الطہی (کھانوں) نے کتاب الطہی میں روایت کیا ہے۔

(۲) عمدة القاری ۱۲/۴۷۸، شرح المنووی صحیح مسلم ۱۲/۴۹، عون المعبود

۳۳۳

عادت کے موافق لباس، ان میں وہ شوہر سے اجازت نہیں لے گی۔
اس میں کسی کا اختلاف معلوم نہیں ہوتا، اس لئے کہ حضرت بندہ بنت
صدقہ رہ بیت میں ہے کہ انہوں نے عرض کیا: اب اللہ کے رسول!
ابو غیاث بحیل کوئی ہیں، مجھے تاثر قی نہیں دیتے جو مجھ کو ہر میرے
بچوں کو ہائی ہوگا۔ یہ اب مال میں سے کچھ لے لوں ہر ان کوثر نہ ہو،
حضور ﷺ نے فرمایا: "حذی ما یکھیک وولدک
بالمعروف" (۱) (تو ان کے مال سے خیر خویشی کے جذبہ کے ساتھ
لے لے جتنے کچھ کو ہر میرے بچوں کو ہائی ہو)۔

اسی طرح معمولی چیز جس میں لوگ درزر کرتے ہیں، اس کے
صدقہ کرنے میں اجازت نہیں لے کی، مثلاً: زینم، ہر مٹی، وغیرہ۔
بشرطیکہ شوہر کی طرف سے ممانعت نہ ہو (۲)۔ اس لئے کہ صحیحین
میں حضرت اسماء بنت ابوبکر صدیق کی روایت ہے کہ وہ رسول اللہ
ﷺ کی خدمت میں آئیں اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول!
میرے پاس تو کچھ نہیں ہے جو میرے مجھے دیتے ہیں تو یا مجھے نادم ہوتا،
گر میں اس میں سے کچھ صدقہ کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا:
"ارصخی ولا نوعی فیوعی علوک" (۳) (جتنا تم سے لکو۔
، ہر سنت سنت نہ رکھو، نہ نہ بھی تم سے سنت نہ رکھو)۔ ہر
حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ما
انقصت المرأة من بیت زوجها غیر مفصلة کان لھا

(۱) اس حدیث کو بخاری نے کتب المسندات میں، اور مسلم نے کتب الاضیاع میں
روایت کیا ہے۔

(۲) لا سہل ہر ہر ہر ۳۵۷ طبع مطبعہ جاری مصر، معتمد ابن بلال شہر ۳۵۷
طبع مطبعہ دار الشہول۔

(۳) اس کی روایت بخاری نے کی ہے حضرت اسماء بنت ابوبکر سے مروی ہے کہ وہ
رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں تو آپ ﷺ نے فرمایا: "لا نوعی
فیوعی اللہ عیبک لوضعی ما استطعت" (بخاری ۱۱۹۳، کتب
الترکات، باب نمبر ۲۲ طبع مطبعہ دار الشہول)۔

اجرها وله مثله، ولھا بما انقصت ولبخاری مثل دلیک،
من غیر ان یفص من اجدوہم شیء" (۱) (عورت اپنے شوہر
کے گھر سے جو بھی خرچ کرے گی بشرطیکہ اس کے مال کو تادم نہ کرے تو
اس کو لے لے گا، ہر ان طرح اس کے شوہر کو لے گا، ہر عورت کو خرچ
کرنے کے بدلہ شاپ ہے ہر خازن (شرعی) کے سے بھی اس کے
مثلاً ثواب ہے کسی کے اگر میں کوئی کی نہیں کی جائے گی)۔

ایک قول یہ ہے کہ شوہر کی اجازت کے بغیر عورت کے لئے اس
کے مال میں سے صدقہ کرنا جائز نہیں (۲)، اس سے کہ حضرت
ابولامہ باہلی کی روایت میں ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ
فرماتے ہوئے سنا: "لا تصفق المرأة شیئا من بیتھا الا باذن
زوجھا، قبل" یا رسول اللہ ولا الطعام" قال: دلیک الفصل
نمو النما" (۳) (عورت اپنے گھر سے شوہر کی اجازت کے بغیر کچھ خرچ
نہ کرے، ریافت یا یا، بلکہ بھی میں؟ آپ نے فرمایا: یہ تو ہمارے
افضل ترین مال میں سے ہے)۔ نیز فرماں بڑی ہے: لا یحل
مال امری مسلمہ الا عن طیب نفس منہ" (۴) (سی مسدود
مال اس کی خوش حالی کے بغیر حلال میں)، ہر قدر مہر نے مثنیٰ میں

(۱) اس کی روایت بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کی ہے ولفر مائی ہیں
کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إذا انقصت المرأة من عدم زوجها
غیر مفصلة کان لھا اجرها ولزوجھا بما کسب ویدخرون مثل
دلیک" (جب عورت اپنے شوہر کے غلہ میں سے صدقہ کرتی ہے، بشرطیکہ
اس کو برادر کرے تو اسے اس کا اجر ملتا ہے اور شوہر کو کما کی کا اجر ملتا ہے
اور بخاری کو بھی اس کے مثل ملتا ہے) (بخاری ۱۱۹۳، کتب الترکات، باب
نمبر ۲۵ طبع مطبعہ دار الشہول)۔

(۲) انہی ۳۵۷-۵۱۶، مثل الاولاد ۱۶/۱۶ طبع مطبعہ دار الشہول مصر یہ۔

(۳) حدیث لا تصفق، کی روایت ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
مرفوعاً کی ہے وورکبہ حدیث حسن ہے (۳۵۷ طبع مطبعہ دار الشہول، کتب الترکات،
باب نمبر ۲۲ طبع مطبعہ دار الشہول)۔

(۴) حدیث لا یحل مال امری، کی روایت بخاری نے ہر مہر قاضی کے

کہا ہے: پہلی بات ریہ و دوست ہے، اس لئے کہ حضرت عائشہؓ کی حدیث خاص ہیں، صحیح ہیں، ”ریہ حدیث“ لا یحل ماں اموی ” عام ہے، اور خاص عام پر مقدم ہوتا ہے، سبب کہ حضرت ابو امامہ کی حدیث ضعیف ہے (۱)۔

”پ کو اس کی تفصیل اصطلاح: ”صدقہ“ اور ”مہ“ میں ملے گی۔

۲۴- جس کے ذمہ حق ہو اس کا صاحب حق سے اجازت لینا: حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کی رائے ہے کہ جس کے ذمہ لازمی نوری حق ہو، اس کے لئے ضروری ہے کہ صاحب حق سے اجازت لے لے مثلاً مرض و رخصت خواہ کے ساتھ، اگر مرض، اگر کسی مرض عین کی دیکھی (جیسے نفیر عام کے وقت غزوہ میں نکلنے) کے لئے گیا ہو تو یہ واجب ساقط ہو جاتا ہے۔

نوری حق نہ ہو تو اجازت لینا واجب نہیں، اس لئے کہ وقت دیکھی آنے سے قبل اس سے مطالبہ نہیں (۲)۔ اس سلسلہ میں تفصیل ہے جس کی جگہ اصطلاح ”جہاد“ اور ”دین“ ہے، اور حنبلیہ کی رائے ہے کہ: دین نوری ہو یا موعظ، اجازت لینا واجب ہے (۳)۔

۲۵- حبیب کا علاج کے لئے اجازت لینا:

فقہاء نے فریق کیا ہے کہ اگر مریض مرے، مالا ہو مثلاً زخمی ہو

= چھ سے مرنے والی ہے نیز احمد نے مرنے والے کے صاحبزادے کی بیادات میں کی ہے اور طبرانی نے عمر بن شریک سے اس کی روایت کی ہے چھٹی نے کہا کہ احمد کے رجال ثقہ ہیں (اسنن الکبریٰ للبیہقی ۱۰۰/۱ طبع المندرجع المرواۃ ۳۸۱، ۱۷۲، ۱۷۱ طبع مکتبہ المدینہ)۔

(۱) اموی ۳۶۹ھ۔

(۲) شرح المردقانی ۳۸۱ طبع دار الفکر بیروت، معیہ المجلد ۱۹۰/۵ طبع در حیداء التراث لاس انیس، البحر الرائق ۵/۷۷۷ طبع المطبعہ المطیریہ۔

(۳) اموی ۳۶۰/۵ طبع ۱۲۲۳ طبع المطبعہ المذنبہ ۳۷۵۔

علاج کے ذریعہ اس کی زندگی بچانی جاسکتی ہو تو اس صورت میں حبیب کا فرض ہے کہ با اجازت علاج شروع کر دے تاکہ ایسے زخمی کو موت کے منہ سے بچا سکے، اس لئے کہ قدرت کے بعد اس کو پیمانہ فرض میں ہوا ہے۔ ماں تک کہ اگر وہ زخمی نہ ہو تو گناہ ہوگا، اگر اس کے بچانے کی کوشش نہ کرنے کی وجہ سے وہ مر جائے تو حبیب ضامن ہوگا یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے (۱)۔

اگر مریض کی یہ حالت نہ ہو تو بد اجازت حبیب کے سے علاج شروع کرنا جائز نہیں، اگر اس کی اجازت سے علاج شروع کرے اور مریض کا کچھ نقصان ہو تو حبیب پر ضمان نہیں، اگر زخمی بد اجازت علاج شروع کرے اور وہ ہلاک ہو جائے تو حبیب پر ضمان ہے (۲)۔ یعنی اصطلاح: ”تہلیل“، ”تہلیل“ اور ”تہلیل“۔

۲۶- جمعہ قائم کرنے کے لئے بادشاہ کی اجازت:

۲۶- مالکیہ اور شافعیہ کا قول ہے کہ دنیاویہ کے یہاں یہی صحیح قول ہے کہ جمعہ کی صحت کے لئے امام کی اجازت شرط نہیں، اور مالکیہ اور شافعیہ نے تصریح کی ہے کہ اجازت عیساٰ تحب ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ جس وقت حضرت عثمانؓ کا محاصرہ تھا، اس وقت ان سے اجازت لئے اور اجازت ملے بغیر حضرت علیؓ نے جمعہ قائم کیا۔ یہ قطع صحابہ کی موجودگی میں پیش کیا، نیز اس سے کہ یہ بدلی عبادت ہے اس کا قائم کرنا اجازت پر موقوف نہیں۔

حنفیہ کی رائے اور حنبلیہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ نماز جمعہ کی صحت کے لئے امام کی اجازت شرط ہے، اس سے یہی منقول

(۱) اموی ۳۶۵/۵ طبع ۱۲۲۳ طبع المندرجع المرواۃ ۳۸۱، ۱۷۲، ۱۷۱ طبع مکتبہ المدینہ۔

(۲) بدائع الصنائع ۱۰/۷۷۷ طبع مطبعہ الامام مصر، ہدایہ بشرح فتح القدیر

۲۹۱/۸ طبع بیروت ۳۱۸ طبع المندرجع المرواۃ ۳۷۵۔

ور معمول بہ ہے، نیز اس لئے کہ اس میں قتل کا سد باب ہے (۱)۔

ح- ماتحت کا اپنے سردار سے اجازت لینا:

۲۷- حکومتوں اور اختیارات کا تقرر مصالح کی نگہداشت اور حفاظت کے لئے ہوتا ہے، اور حاکم و ذمہ دار سے اس کے اختیارات کی حدود میں جارت سما یک ضروری چیز ہے تاکہ تمام امور صحیح طور پر انجام پائیں اور اشتراک نہ پیدا ہو، یہ بہت مستجاب ہے۔

مگر امیر لوگوں کو لے کر جہاد میں جائے تو ساتھ والوں میں کسی کے لئے جائز نہیں کہ اس کی اجازت کے بغیر توشہ یا سامان لینے کے لئے نکلے، یہ دشمن کے کسی فرد کو دعوت مہارت دے، یا کوئی یا کام کرے اس لئے کہ امیر لشکر کو، اپنے لوگوں اور دشمن کے حالات، ان کے نفیہ ٹھکانوں اور مقامات اور ان کے قرب و بعد کی ریا و واقفیت ہوتی ہے، لہذا اگر وہ اس کی جارت کے بغیر نکل جائے تو ہوتا ہے کہ کثرت میں لگے ہوئے دشمن سے سامنا ہو جائے یا فوج کے اگلے دستہ سے اس کی مدد بھیڑ ہو جائے اور وہ اس کو گرفتار کر لیں یا امیر لشکر مسلمانوں کو لے کر کوئی کر جائے اور وہ شہارہ جائے اور وہیں ہلاک ہو جائے (۲)۔

کچھ لوگ جنگ میں لشکر کے ساتھ ہوں، اور لشکر دوسری جگہ منتقل ہونا چاہے، اور کوئی فوجی کسی وجہ سے پیچھے رہنا چاہے تو ان میں سے کسی کے سے جائز نہیں کہ جارت کے بغیر لشکر کے ساتھ روانہ ہوئے سے گریز کرے (۳)۔

کرنام یا امیر اہل رائے کو کسی مسئلہ میں مشورہ کے لئے اکٹھا

(۱) لا احکامہ مستطاعہ لابی بنی ۸۳، ۸۴، لا احکامہ مستطاعہ للامور دہ ۱۰۳،

مفتوح ۸۳، ۸۴، ۵۳، ۵۴، الاملاوی علی مرتق اخلاص ص ۲۷۸، حافیہ المدسوقی ص ۸۳

(۲) بحسب ۸/۸۳

(۳) بحسب ۸/۸۳

کرے تو اس کی اجازت کے بغیر کسی کو واپس ہونے کا حق نہیں، چونکہ اس کی رائے کی ضرورت پر ہکتی ہے (۱) اس لئے کہ فرماں دہی ہے: "انما المومنون الیہن اموا باللہ ورسولہ واذ کانوا معہ علی امر حامع لم یلھوا حتی یسنادوہ ان الیہن یسنادوہک اولئک الیہن یؤمنون باللہ ورسولہ" (۲) (پس مومنین وہی ہیں جو ایمان رکھتے ہیں اللہ اور اس کے رسول پر اور سب رسول کے پاس (کسی ایسے) کام پر ہوتے ہیں جس کے لئے مجمع آیا یا ہے تو سب تک آپ سے جارت نہیں لے پتے جاتے نہیں، بے شک جو لوگ آپ سے اجازت پتے ہیں وہ تو وہی لوگ ہیں جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھتے ہیں)۔ آیت حضور پاک ﷺ کے ساتھ خاص ہیں، چونکہ سب مصالح عامہ کی نگہبانی میں رسول اللہ ﷺ کے خلیفہ و نائب ہوتے ہیں، لہذا ان پر بھی آیت کا حکم منطبق ہوگا۔

ط- عورت کا اپنے شوہر کے گھر سے نکلنے کے لئے اس سے اجازت لینا:

۲۸- عورت پر اپنے شوہر کے گھر سے نکلنے کے لئے اس سے اجازت مجاضہ دینی ہے، چونکہ عورت کا گھر میں پابند رہنا شہ کا حق ہے، اور شوہر کی اجازت کے بغیر نکل جائے تو وہ اس کو تنبیہ رسلتا ہے، اس سے صرف ضرورت یا حاجت کے حالات مستثنی ہیں (۳)۔

فقہاء نے اس سے صرف اس حالت کو مستثنی کیا ہے کہ مسلمانوں پر دشمن کے حملہ کی وجہ سے جنگ کے لئے نکلنے کا اعلان عام ہو اور

(۱) تفسیر قرطبی ۲۰/۸۲

(۲) سورہ نور ۶۲

(۳) إحياء علوم الدین ۵/۵۷ طبع مطبعہ المستطاعہ شرح الترغاتی ۹/۹۰

اسی المطالب ۳۹/۳۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ المی ۶/۶۰

عورت پہ شوم کی اجازت کے بغیر نکل جانے۔

حنیفہ نے اس کو بھی مستثنیٰ کیا ہے کہ عورت اپنے اپنی باپ کی خدمت کے لئے، جب کہ باپ کے پاس کوئی حد متنازعہ نہ ہو، اپنے ساتھ پیش آنے والے کسی واقعہ کے بارے میں فتویٰ معلوم کرنے لے، جب کہ کوئی ایسا شخص میر نہ ہو جو اس کے اٹھنے بغیر اس کو مسئلہ کا شرعی حکم بتا دے (۱)۔ یہ اس صورت میں ہے جب کسی مومن کے رتکاب کا اندیشہ ہو۔

کی۔ والدین سے ایسے کام کی اجازت لینا جسے وہ ناپسند کریں:

۲۹۔ اگر انسان ایسا کام کرنا چاہے جس کو والدین ناپسند کرتے ہیں وہ وہ کام ایسا ہو کہ اس کے لئے اس سے منفر ہو تو ان کی اجازت کے بغیر اس کام کو انجام دینا جائز نہیں تاکہ ان کی فرمانبرداری، اور ان کے حقوق کی رعایت ہو، لیکن اگر والدین کافر ہوں اور اس کام کو اس وجہ سے ناپسند کریں کہ اس میں اسلام اور مسلمانوں کی مدد ہے، مثلاً: جہاد، بین کا نظم حاصل کرنا، ورجوت، ین، وغیرہ تو اس صورت میں ان کی اجازت منے، ورنہ مننے کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

اس مسئلہ میں سفید شری کا اختلاف ہے، وہ کہتے ہیں کہ والدین کی اجازت کے بغیر اگرچہ وہ کافر ہوں، جہاد میں نہ لے گا، اس لئے کہ روایت (جو گئے رہی ہیں) عام ہیں، لہذا اگر والد ایسی جگہ کے لئے نکلتا ہے جس میں طاقت کا مدد ہے مثلاً: جہاد کے لئے نکلتا ہے، جب کہ فرض میں نہ ہو، یہی جگہ کے لئے نکلتا ہے، جہاں طاقت کا مدد ہے، البتہ والدین کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہے مثلاً کوئی حج کے

(۱) فتح القدیر ۵۲۰/۲ طبع بوق، شرح اسیر الکبیر ۲۰۱/۱، فتاویٰ ہندیہ ۱۵/۵، ابن ماجہ بن ۱۲۰/۲، انبی ۵۸/۸، شریعتی ۱۱۱/۳، طحاوی بحل ۵/۵، حاشیہ قلیوبی ۱۲/۲۔

لئے نکلتا چاہے، اور اس کے والدین تک دست ہوں، اس کا نفقہ کسی کے ذمہ ہو، اس کے پاس اتنا مال نہیں کہ حج کے خرچہ (توشہ رلو اور سواری) اور والدین کے خرچہ کے سے کافی ہو یا دوسرے شہر میں جا کر طلب علم یا تجارت کرنا چاہے، اور والدین کے بے سہار اور ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو تو ان کی اجازت کے بغیر نکلتا اس کے لئے جائز نہیں۔

اس کی دلیل سنن ابی داؤد میں مذکور یہ روایت ہے: "جنت ابابک علی الصخرة وترکت ابوی یسکبان، فقال یسکبان: ارجع فاضحکھما کما اہکنتھما" (۱) (ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا: میں ہجرت کے لئے آپ کے ساتھ ہجرت کرنے آیا ہوں، اور والدین کو روتے ہوئے چھوڑا ہے، حضور ﷺ نے فرمایا: واپس جا کر انہیں ہنسوا، جیسا کہ تم نے ان کو رلایا ہے)۔

نیز: حضرت عبداللہ بن عمر و بن العاص کی روایت میں ہے: "جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله! أجاهد؟ فقال الک أبوہ؟ قال: نعم، قال: ففہما فجاهد؟" (۲) (ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا: اے اللہ کے رسول! کیا میں جہاد کو جاؤں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: والدین ہیں؟ اس نے عرض کیا: ہاں، آپ نے فرمایا: پھر تو کہیں میں جہاد کرو)۔

اگر کام ایسا ہے، جس سے منفر نہیں مثلاً یہ کہ وہ کام اس کے ذمہ فرض میں ہو تو اس کو انجام دینے کے لئے ان سے اجازت لینا شرط

(۱) اس کی روایت سنائی اور ابو داؤد نے کتاب الجہاد میں کی ہے۔
(۲) اس حدیث کو بخاری (فتح لمباری ۲۰۳/۱ طبع المستقیم) اور مسلم (۵۵۳/۱ طبع عیسیٰ الخلی) نے روایت کیا ہے البتہ مسلم کی روایت میں ہے: "أحیی والعاک" (کیا تمہارے والدین زندہ ہیں؟)

نہیں ہے مثلاً حالت جہاد میں شرمش کی اسلامی شہر پر حملہ کرے تو اس کے وفات میں پ والد کی اجازت کے بغیر نکل سکتا ہے (۱)۔

ک- بیوی سے عزل کرنے کے لئے اجازت لینا:

۳۰- صل یہ ہے کہ زوجین میں سے ہر ایک کو ۱۰۰۰ پیدائش کا حق ہے، اگر شوہر کے لئے جائز نہیں کہ اپنی بیوی کی اجازت کے بغیر اس سے عزل کرے، یہی حنفیہ و مالکیہ کا مذہب، حنبلیہ کے یہاں ولی و رثا فقیہ کے یہاں یک قول ہے، عورت کے لئے جائز نہیں کہ شوہر کی اجازت کے بغیر حمل کر دے، کونی و ریحہ اختیار کرے۔

اس لئے کہ حدیث نبوی ہے "نہی رسول اللہ ﷺ فی یعمل عن الحرة الا بإذنها" (۲) (کہ رسول اللہ ﷺ نے "ز" عورت سے اس کی اجازت کے بغیر عزل کرنے سے منع کیا ہے (اس کی روایت امام احمد نے کی ہے)، اور ثانیہ کے یہاں وہ یہ قول ہے کہ جائز ہے، اگرچہ عورت اجازت نہ دے۔

ل- عورت کا اپنے شوہر سے نفل روزہ رکھنے کے لئے اجازت لینا:

۳۱- عورت اپنے شوہر کی موجودگی میں نفل روزہ اس کی اجازت کے

بغیر نہیں رکھ سکتی، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "لا تصوم المرأة وبعلاھا شاهد الا بإذنها" (۱) (عورت اپنے شوہر کی موجودگی میں اس کی اجازت کے بغیر روزہ نہ رکھے۔ اس میں حکمت یہ ہے کہ وہ شوہر کے ہی حق مشاورت اور اس کے وہی فیہ و کور وک نہ دے۔ کیسے اصطلاح "بیام"۔

م- عورت کا اپنے شوہر سے دوسرے کے بچے کو دودھ پلانے کے لئے اجازت لینا:

۳۲- اگر عورت دوسرے کے بچے کو دودھ پانا چاہے تو ضروری ہے کہ اپنے شوہر سے اس کے بارے میں اجازت لے لے، البتہ اگر اس کے وہ متعین ہو جائے تو اس صورت میں اس پر دودھ پانا فرض ہے، اگرچہ اجازت نہ لی ہو (۲)۔ کیسے اصطلاح "رضاع"۔

ن- شوہر کا اپنی بیوی سے اس کی باری میں دوسری بیوی کے پاس رات گزارنے کے لئے اجازت لینا:

۳۳- مرد کے لئے ناجائز ہے کہ جس بیوی کی باری ہو اس کی اجازت کے بغیر دوسری بیوی کے پاس رات گزارے (۳)۔ کیسے اصطلاح: "کاخ"، "متر"، "قسم"۔

= ابن حجر نے تھیں الجہر (۱۸۸ طبع شرکت المطابع المدنیہ کھڑہ لاہور) میں بتائی ہے۔

(۱) اس حدیث کی روایت بخاری نے کتاب طلاق باب صوم المرأة بدون زوجها بطولها میں کی ہے دیکھئے عمدة القاری ۲/۲۰، تحفہ لا حوازی ۳۹۵ طبع دارالاحیاء التراث العربی المکب۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۲/۵۷۲۔

(۳) شرح الترمذی ۵۸/۲، کنی الطالب ۳/۳۱، طبعہ المجلد ۵۸/۲، شرح المنیر ۲/۵۰۸، ۵۰۹۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۲/۵۷۲ طبع برواق ۱۳۱۰ھ حاشیہ ابن ماجہ ۲/۲۰، ۲۰۱، ۲۰۸، ۲۰۹ اور اس کے بعد کے صفحات، شرح الترمذی ۳/۱۱۱، طبعہ المجلد ۵۸/۲، ۱۹۱، طبع دارالاحیاء التراث العربی حاشیہ طبری ۱۳۶/۲۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۵۷۲، البدیع ۲/۲۹۵، طبع الامام ابن ماجہ ۲/۲۳، فتاویٰ شیخ علیوش ۱/۳۹۸، المیزاب ۲/۷۱، اور حدیث کی روایت ابن ماجہ (۱/۲۰۱ طبع عینی المجلد) اور احمد (۳/۱ طبع المیزاب) سے ہے سنن ابن ماجہ کے محقق نے یحییٰ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ انہوں نے "رواہ ابن ماجہ" میں کہا ہے اس کی سند میں ابن ماجہ ہیں جو ضعیف ہیں اور یہی علت

درمیان ان کی اجازت کے بغیر تعزیت کرنا جائز نہیں۔ اس میں حکمت یہ ہے کہ ہوسکتا ہے کہ ان باتوں کے درمیان محبت و مودت و رزق و زنا مات ہو، ان دونوں کے درمیان بیٹھ جانا ان کو اچھا نہ لگے۔

ص۔ دوسرے کے خط و کتابت کو پڑھنے کے لئے اجازت لینا:

۳۴۔ اگر دوسرے کے خصوصی خط کو دیکھنا ہو تو اس سے اجازت لینا ضروری ہے، اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن عباس کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من نظر فی کتاب النبی بعد اذہ فاسما یظهر فی النار“ (۱) (اگر کسی نے کسی کے خط کو دیکھ لیا جس کی اجازت کے بغیر، دیکھنے والا آگ میں پھریگا)۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر کوئی راز فاش نہ ہو۔

ق۔ عورت کا اپنے مال میں سے خرچ کرنے کے لئے شوبہ سے اجازت لینا:

۳۸۔ جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ بالغہ رشیدہ (سمجھدار) عورت اپنے مال میں کسی کی اجازت کے بغیر عمل آزادی سے تصرف کر سکتی ہے۔

مالکیہ اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ شادی شدہ عورت اپنے مال کا تصرف لے کر نہیں کر سکتی، بلکہ اپنے مال کا تصرف صرف شوہر کے ساتھ کر سکتی ہے، اگر شوہر فوت ہو جائے تو مال کو نافذ کرنا جائز ہے۔

(۱) القاطب یہ بیان کرتا ہے: ”لا یجوز لہا ان یتصرف فی مالہا“ (عورتوں کے لئے مال کا تصرف نہیں ہے)۔ (۲) درمیان ان کی اجازت کے بغیر۔ (۳) دیکھئے: ”توضیح“ ج ۱ ص ۸۸۔ (۴) اس حدیث کو ابو داؤد نے کتاب طہارہ میں روایت کیا ہے اور ابن ماجہ نے کتاب الطہارہ میں ہے یہ حدیث اگرچہ صحیح ہے لیکن اس سے شوبہ سے تفویض ملتی ہے (۱۵۲/۸)۔

س۔ مہمان کا وہ چہی کے لئے میزبان سے اجازت لینا:

۳۴۔ مہمان کا اپنے میزبان کے گھر سے اس سے اجازت لینے سے قبل کوٹا جائز نہیں (۱)۔ حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا: جس شخص کے گھر جاو اس کی اجازت کے بغیر نہ نکلو، جب تک تم اس کے گھر میں ہو وہ تمہارا امیر ہے (۲)۔

ع۔ کسی کے گھر میں اس کی گدی (مخصوص جگہ) پر بیٹھنے کے لئے اجازت لینا:

۳۵۔ اگر انسان کسی کے گھر جاوے تو صاحب خانہ کی اجازت کے بغیر نماز میں اس کی امامت نہ کرے، اگر نہ ہو اس کی خصوصیت کی جگہ پر بیٹھے، اس سے کہ سنن ترمذی میں فرمایا ہے: ”لا یؤم الروحانی فی سبغہ، ولا یجلس علی نکر متہ فی بیتہ الا بإذہ“ (۳) (کوئی بھی اگر کسی کے گھر جاوے تو امامت نہ کرے، اور اس کے گھر میں اس کی گدی پر اس کی اجازت کے بغیر نہ بیٹھے)۔

ف۔ دو آدمیوں کے درمیان بیٹھنے کے لئے ان سے اجازت لینا:

۳۶۔ اگر کوئی بھی دو شخصوں کے درمیان بیٹھنا چاہے تو ان سے اجازت لینا ضروری ہے، اس لئے کہ فرمان ہوئی ہے: ”لا یحل لہما ان یفارقا بیکم الا بإذہما“ (۴) (دو آدمیوں کے

(۱) الفتاویٰ مجددیہ ص ۳۳۳۔ (۲) کتاب الاذان باب من یؤم فی سبغہ ص ۳۳۳۔ (۳) ترمذی ص ۵۵/۸ طبع مطبعہ المجلد فیہ سنن ترمذی کتاب الادب ص ۳۳۳۔ (۴) اس حدیث کی روایت ترمذی نے کتاب الادب باب ما جاء فی کولہما یجوز من ینزل فیہما، اور سنن ابو داؤد میں حدیث کے

دے؟ مالک کے یہاں یہ ہونے کو ہے (۱)۔

لیفٹ بن سعدی نے یہ ہے کہ عورت اپنے مال میں سے کوئی بھی شے اپنے شوہر سے اجازت لیے بغیر نہیں کر سکتی، خود تہائی سے کم ہو یا زیادہ (۲)۔ و تہیج کے علاوہ تصرفات میں مرد و عورت برابر ہیں، دیکھئے اصطلاح: ”تہیج“۔

۳۹- چیزیں جن میں اجازت لینے کی ضرورت ہی نہیں:

۳۹- وہ شخص جس پر پابندی نہ لگے ہو، اپنی ملکیت میں یا اپنے حق میں یہ تصرف کرے جس سے دوسرے کا نقصان نہ ہو تو اس کے لئے کسی کی اجازت کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ اجازت صاحب ملکیت پر صاحب حق سے لی جاتی ہے، اور انسان کا اپنے آپ سے اجازت لینا ایک طرح کا غوکام ہے جس سے شریعت پاک ہے۔ لہذا اگر کوئی اپنا مال فروخت کرنا چاہے یا اپنا کھانا کھانا چاہے تو کسی کی اجازت کی ضرورت نہیں، اسی طرح عمومی ملکیتوں مثلاً راستوں، مساجد اور عام منبروں کا حال ہے، اس لئے کہ ہر ایک کا ان میں حق ہے، لہذا اس میں اجازت صرف جس سے دوسرے کا نقصان نہ ہو، کے لئے اجازت لینے کی ضرورت نہیں ہے (۳)۔

ی قبیل سے فرض عین کا انجام دینا ہے مثلاً نماز ۱۰۰ بار اور صدقہ درویشوں سے لڑنا وغیرہ، اس کا سراپکا ہے۔

جہاں کسی وجہ سے اجازت لینا ساقط ہے:

الف- اجازت کا دشوار ہونا:

۴۰- اگر کسی دشواری کے سبب اجازت لینا مشکل ہو تو اجازت لینا

(۱) شرح المرقاۃ ۵/۳۰۶، نیل الاوطار ۱/۱۸۱، طبع المطبعۃ المصلیۃ المصریۃ

(۲) نیل الاوطار ۱/۱۸۱۔

(۳) بحشی ۵/۵۳۰، ۵۳۱ و ۵۱۸۔

ساتھ ہونا ہے جیسے اجازت دے دے، لے کی موت ہو جانے یا وہ لمبے عرصہ پر ہو یا وہ قید میں ہو یا اسے کسی سے، مافات سے روک دیا گیا ہو، اور تصرف کی نوعیت اس طرح کی ہو کہ غر سے، یعنی یا قید سے نکلنے وغیرہ اس کو موثر کرنا ممکن نہ ہو، ورنہ وجہ سے فقہاء نے تصرف کی ہے کہ اگر مسجد کا کوئی متولی نہ ہو تو مسجد کا کوئی دینی پٹنہ دینی سے اس پر شریعتی ترستا ہے اور بڑے درنا کا چھوٹے درنا پر جن کا کوئی دینی نہیں شریعتی ترسا جاز ہے، اور جس کے پاس وصیت (امانت) رکھی ہوئی ہو، وصیت رکھنے والے کے والدین پر اس کی اجازت کے بغیر شریعتی ترستا ہے، اگر کسی جگہ ہو جہاں قاضی کی رائے ایمانسن نہ ہو۔

اسی طرح جس کے پاس وصیت رکھی ہے اس کا وصیت پر شریعتی ترسا جاز ہے اگر وصیت پر شریعتی کرنے کی ضرورت ہو (۱)۔ جس کے لئے تجارت کی اجازت دی گئی ہو وہ اجازت دے، لے کی موت کے بعد راستہ میں شریعتی ترستا ہے، مرد دنیا و سمیت کے سامان کو بیچ سکتے ہیں تاکہ اس کی قیمت سے میت کی قہیضہ تکفیل کریں (۲)۔

ب- دفع ضرر:

۴۱- اگر اجازت لینے میں نقصان ہو تو اجازت لینا ساقط ہو جاتا ہے، لہذا جن امانتوں کے برابر ہونے کا اندیشہ ہو بلا اجازت لینے کو فریخت رہا جاز ہے، اور جس عورت کا ولی غائب ہو یا قید میں ہو، اس کے پاس پہنچنا ممکن نہ ہو تو بائناہ اس عورت کی ولی کر سکتا ہے تاکہ اتھار کے ضرر سے بچا جاسکے، اگر گھر میں بی اجازت داخل ہونا جاز ہے، اگر داخل ہونے سے کسی تدم کو روکا جاسکتا ہو (۳)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۱۲۷، بحشی ۶/۲۹۶۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۱۲۷۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳

ج۔ ایسے حق کا حصول جو اجازت لینے کے بعد ناممکن ہو:
۴۲۔ اگر اجازت لینے میں حق کا ضیاع ہو تو صاحب حق سے
اجازت لینا ساقط ہو جاتا ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے ”فَسْأَلْهُ
عَنْهُ عَمَلَكُمْ فَاُغْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اُغْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ“ (۱)
(تو جو کوئی تم پر یہ دعویٰ کرے تم بھی اس پر زیادتی نہ کر جیسی اس نے تم
پر یہ دعویٰ کی ہے)۔

استسار

تعریف:

۱۔ استسار کا لغوی معنی ہے: قید کے سے شوائب دلی کہا جاتا ہے:
استسار یعنی میرے لئے ایسا ہو جاؤ (۱)۔ اور استفسار الوحل
للعدو: اس وقت کہتے ہیں جب کہ ”میں خود کو دشمن کے سپرد کر دے
اور اس کا تابع ہر ماں ہو جائے (۲)۔ اور فقہی مفہوم اس لغوی مفہوم
سے الگ نہیں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

۲۔ استسلام:

استسلام: فرمان بردار ہونا (۳)، استسلام میں بمقامہ استسار
عموم ریا دہ ہے، یہ تو کہ استسلام جنگ کے بغیر بھی ہو سکتا ہے۔

اجمالی حکم:

۳۔ اصل یہ ہے کہ کسی شرعی تقاضے کے بغیر استسار جائز نہیں، تاہم
اگر قید ہونے کا اندیشہ ہو تو بہتر یہ ہے کہ لڑنا رہے تا آں کہ شہید
ہو جائے اور خود کو قید کے لئے پس نہ کرے، یہ تو کہ اس صورت میں
اس کو برے رہنے کے ثواب کے ساتھ کامیابی ملے گی، اور رکھ رکھے

۱۔ تلبیس ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸،

حاسب الخفی نے کہا ہے: حضرت عاصم نے عزیمت پر عمل کیا اور حضرت حبیبؓ نے رخصت پر عمل کیا، اس میں سے ہر ایک کامل تلاش ہے کی پر خدمت یا امامت نہیں رہا۔

بحث کے مقامات:

۴- ابواب جناب: یہ میں جنگ میں فرار و ریش قدمی سے متعلق ننگو کے واقع پر اس سلسلہ میں بحث کرتی ہے۔



تہذیب کے مذہب، اس کی خدمت بری اور قتل سے بچ جائے گا، لیکن ترخو ویدہن روئے تو جانا ہے جیسا کہ حضرت عاصم بن ثابت السدوسیؓ اور اس کے رفقاء کا واقعہ اس پر ثابت ہے، چنانچہ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت میں ہے: "ان السبیۃ کنتہ بعث عشرہ عیسا و اقرب علیہم عاصم بن ثابت، فہربوا الیہم ہذیل بقرب من مایہ رجل وام، فلما احس بہم عاصم واصحابہ لجنوا الی اللہ فقلوا لہم: انزلوا، فاعطونا ہذیکم، ولکم العهد والميثاق الا یقتل منکم احدا، فقال عاصم: اما لنا فلا انزل فی ذمہ کافر، لرموہم بالجل فقتلوا عاصما فی سبعة معہ، وبرز الیہم ثلاثة علی العهد والميثاق، منہم حبیب ورید بن الدثنة فلما استمکوا منہم، اطلقوا اوتار فسیہم لرموہم بہا" (۱) (حضور ﷺ نے دس آدمیوں کو جاسوسی کے لئے بھیجا، اور ان کا امیر عاصم بن ثابت کو مقرر فرمایا، قبیلہ ہذیل کے قتل یا سوتیر مدرن کے قاتل میں رہا، وہ بڑے، جب عاصم مدرن کے رفقاء کو ان کی خبر گیری تو انہوں نے ایک لٹہ جگہ پہنچا کر پناہ لی، اور ان لوگوں نے ان سے کہا: پیچہ اتر آ، اور خود کو پہنچا کر، ہم تم سے عہد و پیمان کرتے ہیں کہ تم میں سے کسی کو نہیں ماریں گے، تو حضرت عاصم سے کہا: میں تو کسی ہزار کی ہتاد میں نہیں اتروں گا، ہذیل والوں نے ان پر تیرہ سالہ شرمسار کر دیا، اور حضرت عاصم کو سات آدمیوں کے ساتھ شہید کر دیا، اور باقی تین ان میں سے عہد و پیمان کے ساتھ اتر آئے جن میں حضرت حبیب ورید بن الدثنة تھے، اور حسب شہنوں سے ان پر قابو پایا تو اپنی ماؤں کی تانت کھولی، اور ان حضرات کو باندھ دیا۔

(۱) در مختار مع حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۲۲۲ طبع یو لوق، المرقی ۳۵۷ ص ۳ طبع لیبیا، کشف المہجۃ عن صحیح الامۃ للخطیب ج ۲ ص ۱۵۳ طبع المکمل، المرقی ۵۵۳ ص ۵۵۳ طبع المکمل

(۲) اس حدیث کی روایت بخاری (فتح الباری ۷/۸ ص ۵۸۷ طبع ۳۵۹ طبع المکتبۃ) یزید بن ابی ذر (ص ۵۵۳ ص ۵۵۳ طبع دار الکتب المرقی) کے کی ہے

اہمائی حکم:

۳- عورت سے اس کی ثادی میں مشورہ یا شرعی طور پر مطلوب ہے، یہ یا تو وہ اپنی طور پر ہوتا ہے، جیسا کہ ٹیبہ (ثادی شدہ) کا بعد کا قلم کے بارے میں فتاویٰ کا اجازت ہے، یا تنہا ہی طور پر جیسے کہ جمہور فقہاء کے یہاں بائرو (کنواری) کا بعد کا قلم کے بارے میں حکم ہے الہیہ حصہ اس کو واجب قرار دیتے ہیں۔ ماں سے اس کی بیٹی کی ثادی میں اس کی دل بونی کے لئے مشورہ یا تنہا تنہا ہے۔

اس کی تفصیل نکاح کے باب میں اصطلاح "نکاح" کے تحت ہے۔

استثمار

تعریف:

۱- استثمار کا لغوی معنی: مشورہ (یا) ہے (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں: حکم یا اجازت طلب کرنا ہے (۲)۔ اور فقہاء نے اس کا استعمال بالذات عورت سے اس کی ثادی کے موقع پر اجازت میں بھی کیا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

استئذان:

۲- استئذان: اجازت طلب کرنا، کہا جاتا ہے: استأذنتہ فاذن لی: میں سے اس سے تیرا مسئلہ میں اجازت لی تو اس نے اجازت دے دی۔ یہ اصطلاحات ادب کا علم نکات و خاموشی سے ہوتا ہے، بین امر (حکم) کا علم حلق کے بغیر نہیں ہوتا (۳)۔ اس کی دلیل فرمان نبوی ہے: "البکر تستأذن والایم تستأمر" (۴) (کنواری عورت سے اس کی یا جائے گا، ثادی شدہ) بے شرم (عورت سے نہایت سے صاف صاف اجازت لی جائے گی)۔

(۱) لسان العرب: مادہ (أمر)۔

(۲) فتح القدیر علی الہدیہ ۳۹۶/۲ طبع دار احیاء۔

(۳) مصباح الخیر: مادہ "أذن"، التہذیب لابن حجر لسان العرب: مادہ (أمر)۔

(۴) حدیث: "البکر تستأذن..." من الفاظ کے ساتھ آئی ہے: "لا نکح لایم حتی تستأمر، ولا نکح البکر حتی تستأذن" (ثادی شدہ)



بے شرم عورت کا اس وقت تک نکاح نہ کیا جائے جب تک اس سے صاف صاف بیان سے اجازت نہ لی جائے، اسی طرح کنواری عورت کا بھی نکاح نہ کیا جائے یہاں تک کہ وہ اجازت دے دے۔ اس کی روایت بخاری (فتح المبارک ۱۹۱/۲، ۳۳۰/۲ طبع المستقیم) نیز مسلم (۱۰۳۶/۲) ترمذی (۱۰۳۶/۲) عبدالمطلب طبع عینی النسخی) نے کی ہے۔

(۱) البیہقی فی الترمذی ۳۱۸، ابنی ۳۹۱/۲، خلاصہ ۳۳۳/۲، ۳۳۵/۲ طبع لیبیا، فتح القدیر علی الہدیہ ۳۹۶/۲ طبع دار احیاء، حاشیہ قلیوبی ۳۲۲/۲، نہایت نکاح ۲۲۳/۲ طبع المکتب الاسلامی۔

میں رفقاء کی وجہ سے اطمینان قلب، نیکوں کی صحبت کی وجہ سے اطمینان قلب، قریب المرگ اور سخت مریض کو اطمینان دلانا، اس کی وجہ سے اس کو اطمینان قلب حاصل ہو، اور یہ بھی فی جملہ مطلوب ہے کہ اس میں خیر و رحمت ہے، میں اس میں گھر و لے کو تکلیف ہو یا کسی ثواب کا، رعب ہو تو حرام ہے، اس لیے کہ فرماں باری ہے: "لَا تَلَاؤا طَعْنُكُمْ فَاتَشْرَوْا وَلَا تَسْتَنْسِئُوا لِحِلْيَتِ اِنْ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّفْسَ فَيَسْتَحْيِيْ مِنْكُمْ" (۱) (پھر جب کھانا کھا چکو تو اٹھ کر چلے جایا کرو، اور باتوں میں جی لٹکا کر مت بیٹھے رہا کرو، اس بات سے نبی کو آزاری ہوتی ہے، و تمہارا حال خراب ہوتا ہے)۔

علماء نے جمیع جماعت چھوڑنے کی اجازت دی ہے، اس کی دلیل میں کافلہ سے پیچھے رہ جانے کا مدیثہ ہو، یہ کہ اس کی وجہ سے رقتا، کے سبب جو اطمینان قلب حاصل تھا، فوت ہو جاتا ہے، ورنیم جاری ہے، اس پانی کی تلاش میں رقتا، چھوٹ جا میں، یہ قریب المرگ یا مریض کو اس کی وجہ سے (یعنی پانی کی تلاش میں جانے کی وجہ سے) مشقت ہو، رقتا، نے اس کا تسلی بیون نیم، سہ، مقدار، مریض کے کر میں یا ہے (۲)۔

سوم۔ بمعنی ہشت ختم ہونا

۵۔ جنسی جانور کو مانوس کرنے کے لیے سدھانا چاہئے، اس میں یہ مصلحت ہے کہ اس کی کھال یا ہڈی یا گوشت وغیرہ سے فائدہ اٹھایا جائے، جنسی جانور کے استمناس پر چند تار مرتب ہوتے ہیں، مثلاً اس کا دغ کرمانا، مانوس جانور کے ذبح کرنے کی طرح ہوگا، گروہ

(۱) سورہ احزاب ۵۳۔

(۲) بدائع الصنائع ۱۸۶/۱ طبع دکنیوسف، ص ۳۸۳ طبع ۱۳۹۱ھ، بدائع الصنائع ۱۸۶/۱ طبع ۱۹۹۱ھ، انوار اللغات العربی، ص ۳۹۱ طبع ۱۳۹۱ھ، سہوہ ص ۱۵۰، طبع ۱۳۹۱ھ، سہوہ ص ۱۵۰، طبع ۱۳۹۱ھ۔

استمناس

تعریف:

۱۔ استمناس کا ایک لغوی معنی: استند ان ہے، اور کہا جاتا ہے: "استمناس بہ" اس کا دل اس سے مطمئن ہو گیا، اور "استمناس الحیوان" اس کی ہشت جاتی رہی (۱)۔ اس لفظ کا فقہی استعمال مذکور لغوی معانی سے الگ نہیں ہے۔

متفقہ غلط:

استند ت:

۲۔ استند ان: کسی چیز کے بارے میں اذن طلب کرنا ہے، اسے اپنے استعمال کے اعتبار سے استند ان استمناس کے مترادف ہے۔

اول۔ بمعنی استند ان

جماد تکم:

۳۔ استمناس شرعی طور پر فی جملہ مطلوب ہے، اور اس میں کچھ تفصیل ہے جس کی جگہ اصطلاح "استند ان" ہے (۲)۔

دوم۔ بمعنی اطمینان قلب

۴۔ استمناس بمعنی اطمینان قلب: اس کی چند صورتیں ہیں، مثلاً سفر

(۱) اصطلاح النہر، لسان العرب ۵: ۱۸۶ (۲)۔

(۲) انوار اللغات العربی، ص ۳۸۳ طبع ۱۳۹۱ھ، انوار اللغات العربی، ص ۳۸۳ طبع ۱۳۹۱ھ، انوار اللغات العربی، ص ۳۸۳ طبع ۱۳۹۱ھ، انوار اللغات العربی، ص ۳۸۳ طبع ۱۳۹۱ھ۔

استناف ۱

ماکوں بلغم ہو، ورنہ ہرے مانوس جانوروں پر جاری ہونے والے
تحرکات کے بھی حاتم اس وحشی جانور پر بھی جاری ہوں گے۔
اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے بیان ”دباۃ“ اور ”صید“ (۱)۔

استناف

تعریف:

۱- استناف کے لغوی معانی میں ہے: بند کرنا اور زبر نو کرنا ہے،
”استناف الشیء“ یعنی اس کے ابتدائی حصہ کو لے لیا اور اس کو شروع
یا (۱)۔

فقہاء کے یہاں اس اصطلاح کے استعمالات کی تلاش جستجو کے
بعد اس کی یہ تعریف کی جاسکتی ہے کہ کسی شریعی مابیت حقیقت کو کسی
خاص سبب کی وجہ سے اس میں توقف اور اس کو قطع کرنے کے بعد
اور نوثر من کرنا (۲)۔

لہذا استناف پہلی حقیقت، فعل کو ختم کرنے کے بعد ہی ہوگا،
یونکہ روایت میں ہے ”ان قال:“ واستنافہ الفصل “ کا
مطلب یہ ہے کہ کوئی ایسا عمل کرے جس سے مارتع ہو جائے پھر
مضمر کے بعد مارتع من کرے (شرعی لایہ بحوالہ ”کالی“)، اور حاشیہ
یہ ہو، میں ان کے شیخ کے حوالہ سے ہے: ”ایسا نام نہ کرے جس
سے مارتع ہو جائے، بلکہ فوری طور پر چارہ مضمر لے، پھر استناب
کی نیت سے نگیں ہے تو یہ استناب کرنے والا نہ ہوگا بلکہ ”بناء“



(۱) تاج المروسی: مادہ (أنف) ۳۸۷، المصباح المیزانی: مادہ (ن) ۳۵۰،
التمیہ ۱/۶۷۵۔

(۲) تبیین الحقائق ۱/۳۵۵، المغنی ۱/۲۳۳-۲۳۵، المروغ ۱/۳۰۰،
رد المحتار ۱/۶۰۳، ج۱، طبع ۲۰۲۰، طبع الامام، الدہلی ۳/۵۳،
المصباح ۲/۲۷۹-۲۸۰، المجموع ۳/۵۷۷۔

(۳) کنز الدین ۲/۸۵-۳۰۵، المدون ۳/۱۰۳-۱۰۹، نہایت المحتاج
۱/۸۱، المغنی مع المشرح الكبير ۱/۲۶۱۔

استناف ۲-۶

کی چیز کو ابتداء سے شروع کرنا ہے، اور اصطلاحی تعریف اس سے الگ نہیں۔

رنے والا ہوگا“ (۱)۔

ابتداء اور استناف کے درمیان فرق یہ ہے کہ ابتداء میں عموم زیادہ ہے (۱)۔

متعلقہ غلط:

نہ- بناء:

۲- بناء کے لغوی معانی میں سے یہ ہے کہ بناء منہدم کرنے کی ضد ہے۔

اصطلاح میں یہ ہے کہ شروع کی گئی اس شرعی حقیقت کو از سر نو انجام دینا جسے اس نے کسی خاص وجہ سے روک یا تقایا قطع کر یا تقا اس کی مجاہد تک پہنچایا جائے، اس کی مثال یہ ہے کہ ایک رحمت پر جسے کے بعد نمازی کو ”حدیث“ لاحق ہو جائے، وہ وضو کرے اور پٹی نماز پر بناء کرتے ہوئے بقیہ نماز پوری کر لے، یہ حسب کے یہاں ہے (۲)۔ اس میں اختلاف ہے جس کی تفصیل مباحث ”ملاۃ“ میں ہے، لہذا بناء استناف کی ضد ہے۔

۵- اعادہ:

۵- اعادہ کے لغوی معانی میں سے: کی چیز کو دوبارہ کرنا ہے، اور کی معنی میں ”تکرار“ ہے۔

اصطلاح میں: نام غزالی نے موقت عبادت کے عداد پر بحث کرتے ہوئے اس کی تعریف یہ کی ہے: عداد کی چیز کو وقت کے اندر دوبارہ کرنا ہے جب کہ اس کو ایک بار کسی خلل کے ساتھ کر چکا ہو (۳)۔ اعادہ اور استناف میں فرق یہ ہے کہ اعادہ اسی وقت ہوتا ہے جب پہلے عمل کو کسی خلل کے ساتھ (کمل طور پر) کیا ہو، جب کہ استناف عمل کو اس کے کمل ہونے سے پہلے قطع کرنے کے بعد ہی ہوتا ہے۔

ب- استقبال:

۳- استقبال کا لغوی معنی: آمنے سامنے ہونا ہے، اور شرعی معنی: استناف کے مترادف ہے، اس کی مثال کاسانی کا یقول ہے: اگر حیض کے ذریعہ عدت گزرنے والی عورت ”آسمہ“ ہو جائے تو اس کی عدت مہینوں میں تبدیل ہو جائے گی، اور وہ مہینوں کے حساب سے عدت کو نئے سرے سے شروع کرے گی (۴)۔ استقبال کا معنی قید و غیرہ کی طرف منہ کرنا بھی آتا ہے۔

۶- قضاء:

۶- قضاء کا لغوی معنی: کسی چیز کی ”انگی“ ہے، اور اصطلاح میں: نام غزالی نے اس کی تعریف یہ کی ہے: جس چیز کا معینہ وقت فوت ہو چکا ہو اس کے مثل قائم کرنا، استناف ”رقتاء“ میں فرق یہ ہے کہ قضاء وقت کے بعد ہی ہوگی، اور صرف معینہ اوقات کے افعال میں ہوگی، جب کہ استناف وقت کے اندر بھی ہوتا ہے، وقت کے بعد بھی، اور بسا اوقات بے وقت بھی۔

ج- بتداء:

۴- بتداء کے لغوی معانی کے درمیان سے: تقدم (مقدم کرنا) اور

(۱) رد المحتار ۱/۶۰۳۔

(۲) تجرید الحقائق ۱/۴۵۔

(۳) بدیع المنال ۱/۱۳۹، ۲۰۱۴ طبع، دارالامامین، اعلیٰ علیہ السلام علیہم السلام، طبع

۱/۴۳۶۔

(۱) لمصباح۔

(۲) المستحسین ۱/۹۵، رد المحتار ۲/۶۵۔

استنواف ۷-۱۱

استنواف کا شرعی حکم:

۷- استنواف کے کئی شرعی احکام ہیں:

۱۔ وقایات استنواف بالاعتاق: جب ہوتا ہے، مثلاً اُتر حامت نماز میں قصد کوئی شخص حدت کرے، اور یہ مالکیہ کے یہاں بھی واجب ہے (۱)، اگر تکبیر کے علاوہ کوئی اور حدت لاحق ہو۔ یہ مکہ مالکیہ کے یہاں تکبیر کے علاوہ میں بناء نہیں ہے، اس لئے کہ یہ رجعت ہے، لہذا یہ حکم مورد نص کے ساتھ خاص ہوگا۔

۲۔ استنواف بھی مستحب ہوتا ہے، مثلاً کسی کو وہاں، جتے ہوئے حدت لاحق ہو جائے، اور پاکی حاصل کرنے کے دوران لمبے فاصلہ کی صورت پیش آئے ہو تو زمرہ وہاں، بنا زیا، دہیتہ ہے۔ اور کبھی استنواف مکروہ ہوتا ہے مثلاً مذکورہ بالا صورت میں اگر پاکی حاصل کرنے کے لئے فاصلہ معمولی ہو، اس لئے کہ اس صورت میں بناء کرنا زیادہ بہتر ہے، تاکہ استنواف کرنے میں کھیل کرنے کا وہم نہ ہو۔ اور کبھی استنواف مہرج ہوتا ہے، مثلاً بی تیج، اور اجارہ صحیح میں اگر انقال ہو جائے یا بی تیج فاسد ہو تو عقد کا استنواف درست ہے۔

بحث کے مقامات:

اصطلاح استنواف کا ذکر فقہ کے بہت سے ابواب میں ہے، بہت دوسرے ابواب کے مقابلہ میں عبادات کے ابواب میں اس کا استعمال زیادہ ہے، ذیل میں اس کی کچھ صورتیں پیش کی جا رہی ہیں:

وضو میں استنواف:

۸- ابن مصلح کی کتاب ”الغروی“ میں تسمیہ کے بعد لمبے کی وجہ سے

وضو کی صحت پر پڑنے والے اثر کے سیاق میں آیا ہے ”اگر وضو کے دوران تسمیہ یا آجائے تو شروع سے وضو کرے، اور یکے قوں یہ ہے کہ بناء کرے۔ اور اس (امام احمد) سے مروی ہے کہ تسمیہ مستحب ہے“ (۱)، یعنی اگر وضو کرنے والے کو وضو کے دوران تسمیہ یاد آجائے تو اس پر واجب ہے کہ از سر نو وضو کرے۔ یہ حنبلیہ کے یہاں ایک قول ہے اور اگر قول یہ ہے کہ استنواف واجب نہیں، اور بناء جاری ہے۔

غسل میں استنواف:

۹- ابن مصلح کی ”الغروی“ میں غسل کی بحث میں ہے: ”اور جب غسل یا وضو میں ”موالات“ فوت ہو جائے اور ہمارے (حنابلہ) یہاں اس کے جواز کا حکم ہو تو اتمام کے لئے از سر نو نیت ضروری ہوگی، نہ تو تکبیر نیت میں بھی فعل کا اس سے قریب ہونا شرط ہے جیسا کہ ابتدا کی حالت میں ہوتا ہے (۲)۔

اذان و اقامت میں استنواف:

۱۰- در مختار میں اذان و اقامت کی بحث میں ہے: ”اگر کسی نے اذان یا اقامت کے دوران بات کر لی، اگرچہ وہ سلام کا جواب ہی ہو تو دوبارہ نوٹہ من کرے گا“ (۳)۔

نماز میں استنواف:

۱۱- ربیع نے کہا ہے: (اگر اس کو حدت لاحق ہو) یعنی نماز پڑھنے والے کو (تو وہ وضو کرے گا اور بناء کرے گا) اور قیاس یہ ہے کہ

(۱) لغزوع، ۱۳۳ ۱۳۲ طبع ۱۳۷۲ھ۔

(۲) لغزوع، ۲۰۳ ۲۰۵۔

(۳) الدر المختار حاشیہ رد المحتار، ۸۵ ۸۴ ۸۳ ۸۲۔

(۱) الذبوت، ۴۰۷، رد المحتار، ۸۹ ۸۸ ۸۷ ۸۶ ۸۵ ۸۴ ۸۳ ۸۲ ۸۱ ۸۰ ۷۹ ۷۸ ۷۷ ۷۶ ۷۵ ۷۴ ۷۳ ۷۲ ۷۱ ۷۰ ۶۹ ۶۸ ۶۷ ۶۶ ۶۵ ۶۴ ۶۳ ۶۲ ۶۱ ۶۰ ۵۹ ۵۸ ۵۷ ۵۶ ۵۵ ۵۴ ۵۳ ۵۲ ۵۱ ۵۰ ۴۹ ۴۸ ۴۷ ۴۶ ۴۵ ۴۴ ۴۳ ۴۲ ۴۱ ۴۰ ۳۹ ۳۸ ۳۷ ۳۶ ۳۵ ۳۴ ۳۳ ۳۲ ۳۱ ۳۰ ۲۹ ۲۸ ۲۷ ۲۶ ۲۵ ۲۴ ۲۳ ۲۲ ۲۱ ۲۰ ۱۹ ۱۸ ۱۷ ۱۶ ۱۵ ۱۴ ۱۳ ۱۲ ۱۱ ۱۰ ۹ ۸ ۷ ۶ ۵ ۴ ۳ ۲ ۱۔

استناف ۱۲-۱۳

تشہد کے بعد بیٹھنے سے قبل ملا ہو تو ہمارے ایک تیمم ٹوٹ جائے گا، اور وضو کر کے نئے سرے سے نماز کرے گا، اور امام شافعی کے تین قول میں سے ایک قول ہمارے موافق ہے، اور اہل قوں یہ ہے کہ پانی اس سے قریب ہوتا کہ اس سے وضو کر کے نئے سرے سے تیمم قوں یہ ہے کہ نماز پوری کرے اور یہی اس کے قول میں زیادہ درست قوں ہے۔ (۱)

کنارات میں استناف:

۱۳- کنارات میں استناف کی ایک مثال وہ ہے جس کو صاحب رحمۃ اللہ نے کنارہ یمن میں بیان کیا ہے: " (شرط یہ ہے کہ عازری روزہ سے ہر افیت تک روزه اور ہے، لہذا اگر تک استناف روزے رکھے چاہے اس سے ہر افیت سے قبل، اگرچہ کچھ ہی ایر پٹے ہو (ماں مار ہو جائے) اگرچہ پنے مال روزہ رٹ کے مرنے کی وجہ سے ہو (تو اس کے لئے روزه رکھنا جائز نہیں) اور ماں کے ذریعہ کنارہ سے سرے سے "اگرے" (۲)۔ اور یہاں عازری سے مراد: کھانا کھانے، پینے، اور طعام آ کر رنے سے عاجزی ہے، اس سے کہ یہاں روزه تینوں سے عاجزی کے بعد ہی مقبول ہے۔

عدت میں استناف:

۱۴- بدین الصانع میں ہے: "اگر کسی نے اپنی بیوی کو طلاق دی پھر مر گیا، تو اگر طلاق رجعی ہو تو اس کی عدت، عدت وفات میں تبدیل ہو جائے گی، خود موالات مرض میں طلاق دی ہو یا عادت صحت میں، اور عدت طلاق تمام ہو جائے گی، اور عورت پر ضروری ہے کہ عدت وفات کا استناف کرے، سب قوں یہی ہے" (۳)۔

(۱) بدیع الصانع ۱/ ۵۵۔

(۲) البدیع الخاری فی مسائل رد المحتار ۳۲۵/۴۔

(۳) بدیع الصانع ۴/ ۱۹۹، ۲۰۱، ۲۰۱۸، ۲۰۲۰، طبع و نام۔

(استناف) کرے، یہی امام شافعی کا قول ہے، اس لئے کہ حدیث نماز کے متعلق ہے، اور چلنا اور (قبلہ سے) منحرف ہونا نماز کو فاسد کرتے ہیں، لہذا یہ تصدق حدیث کے، شاید ہے، "اور ہماری دلیل یہ حدیث ہے: "من اصابہ فیء او دھاب او فلس او مدی فلیصرف فیتوضا، ثم ینس علی صلاته، وهو فی ذلک لا یتکلم" (جس کوئی یا نکیر یا منکلی یا مذی پیش آجائے تو وہ اپنے وضو کرے اور پھر اپنی نماز پر پناہ دے، اور وہ اس دوران بات نہ کرے)۔ اور نرمان نبوی ہے: "إذا دعب احدکم فی صلاته او فلس، فلیصرف فیتوضا ویرجع فلیتم صلاته علی ما مضی مسہا ما لم یتکلم" (۱) (اگر نماز میں کسی کو نکیر چوٹ جائے یا تے ہو جائے تو وہ لوٹ کر وضو کرے، پھر وہیں آ کر اپنی نماز وہاں سے پوری کرے جہاں تک ہو چکی تھی، بشرطیکہ بات نہ کی ہو)۔

استناف کے شہ سے نپٹنے کے لئے استناف افضل ہے (۲)۔
مالکیہ کے یہاں یہ حکم وجوب کے طور پر نکیر کے علاوہ میں ہے، اس لئے کہ ہناہ رخصت ہے۔

تیمم میں استناف:

۱۲- کاسانی نے کہا ہے: "اگر دوران نماز پانی مل جائے تو اگر آخری

(۱) تبیین الحقائق ۱/ ۱۳۵۔ حدیث: "من اصابہ" کی روایت ابن ماجہ در لعل اور احمد نے بروایت مالک بن النضر کے ساتھ کی ہے، جس میں اصابہ فیء او دھاب او فلس او مدی فلیصرف فیتوضا ثم ینس علی صلاته، وهو فی ذلک لا یتکلم" (جس کوئی یا نکیر یا منکلی یا مذی پیش آجائے تو وہ لوٹ کر وضو کرے، پھر اپنی نماز پر پناہ دے، اور وہ اس دوران بات نہ کرے)۔ امام احمد نے اس کو مرفوعاً ضعیف قرار دیا ہے، صحیح ہے کہ مرسل ہے، دیکھئے: "مغنی" خبلی فی المسائل والامطار ۲/ ۲۲۲، بلوغ المرامل فی مسائل اسلام ۱/ ۶۸۔

(۲) متن الخاری فی مسائل ابن ابی شیبہ ۱/ ۱۶۱، ۱۶۳، ۲۷۳۔

اُستار، استباق، استبداد ۱-۳

در مختار میں ہے ” (صغیر و کو) زمینوں کے پورے ہونے کے بعد حیض آجائے تو شہد (نہیں) کرے لی، (مگر یہ کہ زمینوں کے دوران حیض آجائے) تو حیض کے ذریعہ استغناء عدت کرے لی، (جیسا کہ وہ عورت زمینوں کی عدت کا استغناء کرتی ہے جس کو ایک بار حیض آئے) یا دوبار آئے (پھر آسمان ہو جائے) تاکہ اصل اور بدل کا جتنا لازم نہ آئے۔“ (۱)

استبداد

تعریف:

- ۱- استبداء لغت میں استبداء کا مصدر ہے نہایت بڑا ہے: استبداء بالامور: کسی کام کو تنہا کسی کی شرکت کے بغیر انجام دینا (۲)۔
- اصطلاحی مفہوم اس سے الگ نہیں۔

اُستار

متعلقہ الفاظ:

الف- استتال:

دیکھئے: ”استتار“۔

- ۲- استتال کے لغوی معانی میں سے: خور، عتای، مرخو، مختاری ہے، اس معنی کے لحاظ سے استتال اور استبداء مترادف ہیں، لیکن لغوی استعمالات میں دونوں میں فرق ہے، چنانچہ استتال: لغویاً (بمعنی کمی) اور ارتقاء (اٹھنے) کے معنی میں بھی آتا ہے (۳)۔

استباق

ب- مشورہ:

دیکھئے: ”سبق“۔

- ۳- مشوری کا لغوی معنی خور، نہ ہونا ہے، اور یہ رے میں استبداد کی ضد ہے۔

استبداد کا شرعی حکم:

- ۴- جس استبداد کے نتیجے میں ضرر یا ظلم ہو، وہ ممنوع ہے، مثلاً خورک

(۱) المصباح المفید: مادہ (د)۔

(۲) لسان العرب، اصطلاح تاج العرب: مادہ (تتال)۔

(۳) الدر المنثور: ج ۳، ص ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵۔

نہ ہونے پر اطمینان سے ہے، اور اس اعتبار سے وہ ”کاح“ کے
مباحث میں سے ہے، اور یہ ”شمضہ وری“ کے تحت داخل ہے جیسا
کہ شاطبی کی رائے ہے۔

ج- استنوار:

۵- استنوار کا مفہوم پیشاب سے احتیاط کرنا اور بچنا ہے۔

د- استنارہ:

۶- استنارہ نووی نے ”تہذیب الاماء“ میں کہا: استنارہ الوحل
میں بولہ اس نے اپنے عضو قائل کو دبا کر بقی پیشاب نکالا۔
لہذا اس الفاظ ”استنارہ“ کے درمیان ربط یہ ہے کہ سب کا تعلق
تخریج (پاخانہ، پیشاب کے رستوں) کوں سے نکلنے والی چیز سے
صاف پاک کرنے سے ہے۔

استنباط کا شرعی حکم:

۷- حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، قاضی حنین کی رائے یہ ہے کہ
استنارہ فرض ہے، (۲) جب کہ جمہور شافعیہ اور حنابلہ کی رائے یہ
ہے کہ مستحب ہے، اس لئے کہ بقلہ ”پیشاب“ مارا جائے گا تو
دوبارہ نہیں آئے گا (۳)۔

تاکلیف، جوہر کا استدلال، نقل کی اس حدیث سے ہے:
”تَنَزَّهُوا مِنَ الْبَوْلِ فَإِنَّ عَامَّةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مَعَهُ“ (۴)
(پیشاب سے خوب پاکی حاصل کیا کرو، کہ عام طور پر عذاب قبر اسی کی
وجہ سے ہوتا ہے)، حدیث کا تعلق اس صورت سے ہے جب اس کو
اپنی عادت کے مطابق غائب گمان یا یقین ہو کہ ”پیشاب“ نہ کرے گا

(۱) رد المحتار، ۲۳۰، شرح الدرر کا فی علی مہر فہمیل، ۵۵، طبع اس ب، ۱۳۳۵ھ
حاشیہ کنون علی الدرر کا فی، ۱۳۳۔

(۲) رد المحتار، ۲۳۰، شرح الدرر کا فی، ۸۰، شرح اکمل علی منہج ابن عساکر، ۲۴۰

(۳) شرح اکمل علی منہج علیہ السلام، ۲۴۰، اسی ۱۳۶، طبع اول اربار۔

(۴) حدیث ”تَنَزَّهُوا مِنَ الْبَوْلِ“ کی روایت دوقطبی (۱۷۷، طبع شریک

الطباع، حیدر) نے کی ہے اور وہ ہے ہا بن ابی اسود سجستانی نے لکھا ہے

علیہ السلام، ابن ابی حاتم، ۲۶۱، طبع استنباط

ول: طہارت میں استبراء:

۲- ابن عرّفہ نے پینے استعمال کے اعتبار سے استبراء کی تعریف یوں
کی ہے: پیشاب پاخانہ کی جگہ پر لگی ہوئی گند کی کوہرنا، اس اعتبار
سے استبراء، پیشاب پاخانہ، ندی، ”ری“، رشتی سے ہوگا (۱)، ”ر
شافعیہ“ مناجد کے حکام سے بھی یہی سمجھا جاتا ہے (۲)۔

حنفیانے استبراء کی تعریف یہی ہے کہ یہ نجاست کے نکلنے سے
اطمینان کا حاصل ہونا ہے (خود چل کر پا کھالیں، ریایت ربو)۔
انہوں نے صراحت کی ہے کہ عورت کے بارے میں اس اعتبار کا
کوئی تصور نہیں ہے (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

استنقاء، استنجا، استنارہ، استنارہ۔

غ- استنقاء:

۳- استنقاء، صفائی اختیار کرنا ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ مقعد کو پتھر
سے پیپالی سے استنجا کرے کی صورت میں انگلیوں سے ریزہ بجائے۔

ب- استنجا:

۴- استنجا کا مطلب پتھر میں پیپالی کا استعمال کرنا ہے۔

(۱) شرح حدود ابن عرّفہ، ۳۶۷۔

(۲) مہدۃ المحتاج، ۲۷۰، مطابعتی، ۱۳۱۱ھ۔

(۳) حاشیہ ابن عرّفہ، ۲۳۰، مطبوعہ، ۱۳۷۲ھ۔

تو کچھ پیٹاب نکل آئے گا (۱)۔

اس عابدین کہتے ہیں: بعض فقہاء نے اس کو ”بستی“ (مناسب ہے) کے لفظ سے بیان کیا ہے، جس کا تقاضا ہے کہ یہ مستحب ہو، جیسا کہ بعض شافعیہ نے صراحت کی ہے، اور یہ اس وقت ہے جب کہ اس کے بعد کچھ نکلنے کا اندیشہ نہ ہو، لہذا استبصار میں احتیاط بہ بالذکر غرض سے یہ مستحب ہے (۲)۔

۸- استبصار کی دلیل و حدیثیں ہیں:

پہلی دلیل: صحیح ستہ میں حضرت ابن عباس کی حدیث ہے: ”مر النبی ﷺ بحائط (ای ہستان) من حيطان المدينة أو مكة لسمع صوت إنسانین یعدیان فی قبورہما، فقال النبی ﷺ: یعدیان وما یعدیان فی کبر ثم قال: ہلی، کان أحدهما لا یستتر من بولہ وکان الآخر یمشی بالسمیحة ثم دعا بجریدة فکسرها کسرتین فوضع علی کل قبر منہما کسرة، فقیل لہ یا رسول اللہ لم فعلت ہذا؟ قال النبی ﷺ: لعلہ یخفف عنہما ما لم یتوسا“ (مسور ﷺ مکہ یا مدینہ کے ایک باغ سے گزر رہے تھے، وہاں دو آدمیوں کی قبریں تھیں، جن کو قبر میں مذاب ہو رہا تھا، تو حضور ﷺ نے فرمایا: ان دونوں کو مذاب ہو رہا ہے، انہیں نہ کی چیز میں میں ہو رہا ہے، پھر فرمایا: کیوں نہیں (برائے نماد ہے)، ان میں سے ایک تو اپنے پیٹاب سے احتیاط نہیں کرتا تھا، لہذا وہ اپنے گل حوری کرتا پھر مارتا تھا، پھر آپ سے (کھجور کی ایک ہڈی) ملنے لگی، تو میں نے اس کے دو ٹکڑے کر کے ہر قبر پر ایک ٹکڑا رکھ دیا، عرض کیا: اے اللہ کے رسول! آپ سے ایسا کیوں کیا؟ فرمایا: امید ہے کہ جب تک ہونے دو جس میں ان کا مذاب ملگا رہے)۔ بخاری سے اس کی روایت کی ہے (۳)۔

(۱) منی الکناج ۲۳۳، ہمیں ۱۳۱۶ھ

(۲) در المنار ۲۳۰ھ

(۳) حدیث: یعدیان وما یعدیان... کی روایت بخاری (فتح الباری

ابن حجر نے اس حدیث کی شرح میں کہا ہے: ”لابستور“ کثرت روایات میں وہاں کے ساتھ ہے، پہلی تا پندرہ اور دوسری تا پندرہ ہے، البتہ ابن حبان کی روایت میں: ”بستی“ (بوسائتہ کے ساتھ) لفظ استبصار سے مشتق ہے، پھر فرمایا: اور استبصار والی روایت میں احتیاط کے اعتبار سے مبالغہ زیادہ ہے۔

دوسری دلیل: حضور ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”تمہو! من البول فإن عامة عذاب القبر منہ“ (۱) (پیٹاب سے احتیاط کرو، کہ عام طور پر مذاب قبر ان کی وجہ سے ہوتا ہے)۔

مشرعیت استبصار کی حکمت:

۹- طہاریت کہتے ہیں: استبصار عقلاً سمجھ میں آنے والی بات ہے، اور تعبدی نہیں، اس لئے کہ استبصار کی وجہ سے حدیث کا نکلنا جو منافی نہ ہو ہے بند ہو جاتا ہے (۲)۔

اس بنیاد پر تمام مذاہب کا اتفاق ہے کہ بے غصہ شخص کو اگر غالب گمان ہو کہ نجاست کا نکلنا بند نہیں ہوا ہے تو اس کا غصہ درست نہیں، اس لئے کہ احکام کی جہاں بالاتفاق طہاریت پر ہے (۳)۔

استبصار کا طریقہ:

۱۰- استبصار پانچاں سے ہو گا: پیٹاب سے، ٹرپانہ سے ہو تو، انی طور پر یہ احساس کافی ہے کہ خرقہ سے جو پانہ نکلے، الا تھا نکل گیا، وہاں کچھ نکلنے کو اب باقی نہیں ہے۔

اور اگر استبصار پیٹاب سے ہو تو مرد کا ہو گا یا عورت کا، اگر عورت

۱۱- طبع المستقیم اور مسلم (۲۳۱، ۲۳۰ھ طبع ممبئی مجلس) کے ہے

(۱) نیل الاوطار ۱۳

(۲) شرح الترمذی علی مختصر طہارۃ

(۳) ساہتہ جلد

ہو تو حنفیہ کے نزدیک اس پر استبراء واجب نہیں۔ اس پر کتاب سے فراغت کے بعد تھوڑا تھوڑا رزے، پھر استبراء کرے، اور ثانیہ و حنا بدی رے ہے۔ عورت نے چیز کو با دبا راستہ کرے۔ اگر مرد ہو تو جس چیز میں بھی اس کو عادت ہو اس کو ریزہ سے استبراء ہو جاتا ہے بشرطیکہ اس کا یہ عمل سے دوسرے تک نہ لے جائے (۱)۔

استبراء کے آداب:

۱۱- استبراء کے کچھ آداب ہیں، مثلاً: خود سے دوسرے کو، رزے، غزالی نے کہا: استبراء کے بارے میں بہت زیادہ فکر نہ کرے، ورنہ دوسرے پیدا ہوگا اور پھر دشواری ہوگی (۲)۔

دوسرے دور کرنے کا ایک طریقہ ”نفع“ ہے یعنی پانی کا چھینا مارے۔ چھینا کس جگہ مارے؟ اس میں اختلاف ہے تو یہی بے غل کیا ہے کہ دوسرے دور کرنے کے لئے وضو کے بعد تھوڑا سا پانی لے کر شرم گاہ پر چھینا مارے۔

ایک قول یہ ہے کہ استبراء سے فراغت کے بعد کپڑے پہ چھینا مارے تاکہ دوسرے دور ہو جائے (۳)۔

غزالی نے کہا ہے: اگر تری کا احساس ہو تو یہ فرس کرے کہ یہ پانی کا قیہ حصہ ہے، اگر اس کو تکلیف ہو (یعنی اس سے اچھٹن ہو) تو اس پر پانی کا چھینا مار لے تاکہ یہ پہلو اس کے نزدیک قوی ہو جائے، اور شیطان اس میں دوسرے پیدا نہ کر سکے، روایت میں ہے کہ حضور ﷺ سے یہاں آیا ہے (۴)، اس روایت کو امام نسائی نے حکم سے

(۱) رد المحتار ۱/۳۳۰، حاشیہ قلیوبی ۱/۳۱۱، شرح المرقاۃ فی علی ظیل ۱/۸۰، انہی لاسن قد امدا ۱/۵۵۵، الاحیاء ۱/۳۶۱۔

(۲) الاحیاء ۱/۳۶۱۔

(۳) طرح المقر ص ۸۶۲۔

(۴) الاحیاء ۱/۳۶۱۔

انہوں نے اپنے باپ سے نقل کیا ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ کان إذا قوصاً أخذ حصۃ من ماء فقال بها هکذا“ (رسول اللہ ﷺ جب وضو کرتے تو ایک چلو پانی لے کر اسی طرح کرتے تھے)۔ ایک دوسری روایت حکم ابن سفیان سے ہے، انہوں نے فرمایا: ”ریت رسول اللہ ﷺ قوصاً وضوح لوجه“ (میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے وضو کیا، و شرم گاہ پر چھینا مارا)، امام احمد کی روایت میں ہے: ”فوضوح لوجه“۔ سندیں نے اس پر حاشیہ لکھا ہے کہ ایک قول یہ ہے کہ ”نفع“ سے مرد پانی سے استبراء کرنا ہے، لہذا روایت میں ”وضو یا“ سے مراد ”وضو کا ارادہ کرنا ہے“۔ دوسرا قول یہ ہے کہ ”نفع“ سے مراد استبراء کے بعد شرم گاہ پر پانی کا چھینا مارنا ہے تاکہ شیطانی دوسرے دور ہو جائے، اور یہی جمہور کی رائے ہے۔ ایسا لگتا ہے کہ آپ ﷺ چھینا مارنے کا عمل با دو قات وضو سے فراغت تک مؤخر فرماتے تھے (۱)۔

دوم: نسب میں استبراء:

۱۲- نسب میں استبراء کا مفہوم ہے: عورت کا حمل سے بری ہونے کا اطمینان حاصل کرنا۔ کہا جاتا ہے کہ: استبراءات الحرة؛ یعنی حمل سے اس کے بری ہونے کا اطمینان یا نہ (۲)۔

ابن عرفة نے اس کی جو تعریف کی ہے، اس کی وضاحت یہ ہے: آقا کا اپنی باندی کو شرعی طور پر مقرر مدت تک چھوڑے رکھنا جس سے یہ معلوم ہو جائے کہ رحم خالی ہے (۳)۔

(۱) ماہیۃ السنۃ علی اصنافی ۱/۸۶، ۸۷، اس کی سند میں مضرب ہے جیسا کہ ابن عبد البر نے الاستیجاب (۱/۳۶۱) طبع مطبوعہ مصر میں کہا ہے اس حدیث کے شولہ سنن دارقطنی (۱/۱۱۱) طبع شرکت المباحثہ النبیہ میں ہیں۔
(۲) المصباح المہیر۔
(۳) شرح حدود ابن عرفة للمصباح ص ۲۱۷۔

ج۔ استبراء میں "قرء" سے مراد حیض ہے جب کہ عدت میں "قرء" سے مراد حیض ہے یا خبر اس میں اختلاف ہے۔
د۔ عدت میں جماع کرنے سے بعض ماء کے رد ایک جراثیم کی ہوئی عورت ہمیشہ کے لئے حرام ہو جاتی ہے، جبکہ عدت استبراء کے دوران مملوک باندی سے جماع کرنے سے بالاتفاق وہ ہمیشہ کے لئے حرام نہیں ہوتی (۱)۔

آزاد عورت کا استبراء:

۱۶۔ آزاد عورت کے حق میں استبراء پر نفل کا تعلق ہے۔ البتہ واجب ہے یا مستحب اور کس حالات میں مطلوب ہے؟ اس میں اختلاف ہے۔

پنچاچمریہ (جس عورت سے زنا یا یأبوا) کے بارے میں مالکیہ کے نزدیک مشہور واجب ہے، اور یہی امام محمد بن حسن سے منقول ہے، امام محمد سے دوسری روایت یہ ہے کہ مستحب ہے، جبکہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے منقول ہے، اور ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کوئی آدمی اپنی بیوی کی طہارت کو اس کے حاملہ ہونے پر مطلق کرے تو اس عورت کا استبراء کرنا مستحب ہے، اور اگر غیر حاملہ ہونے پر مطلق کرے تو استبراء واجب ہے۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ میراث کی ایک صورت میں استبراء کر لیا جائے گا، دو صورت یہ ہے کہ ایک عورت کا لڑکا جو اس کے سابق شوہر سے ہو، مر جائے اور اس لڑکے کا اصل فرس میں سے کوئی موجود نہ ہو تو اس صورت میں اس عورت کا استبراء کر لیا جائے گا (یعنی ایک حیض عورت اس طرح گزارے گی کہ اس کا موجودہ شوہر اس سے صحبت نہ کرے) تاکہ یہ واضح ہو جائے کہ آیا اس لڑکے کے نکاح کے وقت وہ حاملہ تھی یا نہیں، اگر حاملہ تھی تو اس کے حمل کو وارث قرار

۱۳۔ استبراء و ساتات حیض کے ذریعہ ہوتا ہے، چونکہ حیض آنا رحم کے خالی ہونے کی دلیل ہے، اور کبھی اتنی مدت تک انتظار کے ذریعہ استبراء ہوتا ہے، جس میں حمل نہ ہونے کا اطمینان ہو جائے، اور کبھی وضع حمل کے ذریعہ استبراء ہوتا ہے، اور کبھی شہرے ہونے کے لئے زکوۃ مردہ، تمام انقضاء یا ناقص انقضاء حالت میں پیدا ہونے سے ہوتا ہے (۱)۔

متعلقہ غلط:

عدت:

۱۴۔ عدت اس انتظار کا نام ہے، جو نکاح ختم ہونے پر عورت پر لازم ہوتا ہے (۲)۔ لہذا عدت اور اجزاء اس میں قدر مشترک یہ ہے کہ وہ دونوں ایسی مدت کا نام ہیں، جس میں عورت انتظار کرتی ہے تاکہ اس سے استبراء حاصل ہو جائے۔

۱۵۔ تاہم ان دونوں کے درمیان فرق، دلیل پہلوؤں کے لحاظ سے فرق ہے:

نف۔ قرآنی کہتے ہیں کہ: عدت واجب ہے اگرچہ عورتوں کو یقین ہو کہ رحم خالی ہے، مثلاً شوہر عورت سے اس سال غائب رہنے کے بعد طہارت و ساتات پائے، نیز اسی طرح اگر کسی کی بیوی اس کی بیوی ہو جو کوہ میں ہو، اور اس کے شہر کا انتقال ہو جائے، جب کہ استبراء کا یہ حکم نہیں ہے، و عدت ہر حال میں واجب ہوتی ہے، اس سے کہ اس میں تعبدی (عبادت ہونے کا) پہلو غائب ہے (۳)۔

ب۔ استبراء میں ایک حیض کافی ہے جب کہ عدت میں ایک حیض کافی نہیں۔

(۱) البرہانی ۲/۲۰۷۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۵۸۸۔

(۳) الفروق ۳/۲۰۵۔

(۱) الفروق ۳/۲۰۵۔

دیجائے گا۔

نیز اس پر فقہ عفا تعلق ہے کہ ایسی آزاد عورت کا استبراء واجب ہے، جس پر حد یا قصاص نافذ رہا، جب وہ چننا ہو تا کہ زہد حمل کے حق کی رعایت ہو (۱)۔ اس کی دلیل غامدہ کا مشہور واقعہ ہے (۲)۔

۱- مالکیہ نے جن مسائل میں آزاد عورت کے استبراء کے وجوب کی صراحت کی ہے وہ مندرجہ ذیل ہیں:

غ۔ آزاد عورت کا حمل ظاہر ہو جس سے نکاح صحیح ہو اور خلوت کا علم نہ ہو، شوہر وطی کا منکر ہو اور لعان کے ذریعہ حمل کی نفی کر دے، تو بضع حمل کے ذریعہ اس عورت کا استبراء ہوگا (۳)۔

ب۔ شادی شدہ آزاد عورت کے ساتھ زنا کے طور پر وطی کی نفی (تواستبراء جب ہوگا) اور اسی طرح کا قول حنفیہ کا ہے (۴)۔

ج۔ جب بلی و لہبہ ہو، مثلاً بلی کرے ۱۰ لے لے اس عورت کو پنی بیوی سمجھ۔

د۔ پنے نکاح کے ذریعہ بلی جس کے قاصد ہوئے نہ اجتماع ہے، اور اس کی وجہ سے حد سا قاضی ہوتی ہو، مثلاً نسب یا رضاعت کی وجہ سے حرام ہو۔

ھ۔ اگر کوئی شخص کسی عورت کو اغوا کر کے لے گیا یعنی دو اغوا کنندہ کے ساتھ کچھ دیر رہی، اور اس سے خلوت ہوئی اور چہ اغوا کار بجوی کرے کہ اس نے اس سے ہم بستری نہیں کی اور عورت اس کی تصدیق بھی کرے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں مرد پر یہ تہمت ہو سکتی ہے کہ اس نے اپنی مزاکو بکا کرنے کے لئے ایسا کہا ہو، اور عورت پر یہ تہمت ہو سکتی ہے کہ اس نے ظاہر کی طور پر اپنی حیا

(۱) شرح ابن قتی ۲/۲۰۲، طبع ۱۲۲/۳۔
(۲) البیوطی شرحی ۱۳۶/۱۳۔
(۳) البیوطی شرحی ۱۳۶/۱۳۔
(۴) ابن ماجہ ۵/۲۲۲، ۲۲۳، طبع بی ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، طبع بیاضی۔

(۵) وقفاہد بیک روایت مسلم (۳۲۳) طبع بیاضی (۶) نے کی ہے۔

(۷) ابن ماجہ ۱۹۹۔

(۸) ردائع ۳۸۸، طبع الامام۔

چکانے کے لئے ایسا کہا ہو، نہ اس لئے کہ یہ اللہ کا حق ہے اور نہ اس کی حیبت سے وحی کا مآں ہوتا ہے (۱)۔

استبراء کی مشروعیت کی حکمت:

۱۸- عورتیں آزاد ہوں یا باندیاں، اس کے استبراء کی مشروعیت میں حکمت یہ ہے کہ اختلاط انساب کو روکنے کے لئے احتیاطاً رحم کے خالی ہونے کا علم ہو جائے، اور حفظ نسب اسلامی شریعت کے نام ترین مقاصد میں سے ہے (۲)۔

باندی کا استبراء:

باندی کا استبراء بھی واجب ہوتا ہے اور بھی مستحب بھی، اور ذیل صورتوں میں واجب ہے:

الف۔ اس باندی کی ملکیت ملنے کے وقت جس سے وطی کا ارادہ ہو:

۱۹- اگر ملکیت کے اسباب میں سے کسی سبب کی بنیاد پر باندی حاصل ہو اور اس سے وطی کا ارادہ کیا جائے تو اس کا استبراء واجب ہے۔

اور اس حد تک تمام مذاہب میں اجمالی طور پر اتفاق ہے، اس نے کہ حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے اوطاس کی قیدی عورتوں کے بارے میں فرمایا: "لا توطا حامل حتی تصنع ولا غیر ذات حمل حتی تحيض" (۳) (کسی

(۱) شرح ابن قتی ۲/۲۰۲، طبع ۱۲۲/۳۔

(۲) البیوطی شرحی ۱۳۶/۱۳۔

(۳) البیوطی شرحی ۱۳۶/۱۳۔

(۴) ابن ماجہ ۵/۲۲۲، ۲۲۳، طبع بیاضی (۵) نے کی ہے۔

(۶) ابن ماجہ ۱۹۹۔

(۷) ردائع ۳۸۸، طبع الامام۔

حاملہ عورت سے وضع حمل سے قبل وطی نہ کی جائے اور نیزہ حاملہ سے حیض آنے تک وطی نہ کی جائے۔

قیس سے اس کی دلیل بقول سرحدی یہ ہے کہ قیدی عورت جس کے حصہ میں ہے ملک رقبہ کے سبب وہ امتحان کا مالک ہوگا اور اس کی وجہ سے استبراء واجب ہوگا۔ اور یہ حکم شریعہ پر دیا گیا شد و مادی کی طرف بھی متعدی ہوگا، اور اس کی صحت اپنے طغی کو غلط ملاحظہ ہونے سے بچتا ہے۔ اصل مسئلہ میں اتفاق کے بعد تفصیل میں فقہاء کا اختلاف ہے:

چنانچہ مالکیہ نے استبراء کے واجب ہونے کے لئے چند شرائط ذکر کی ہیں، جن کا خلاصہ یہ ہے:

اول: رحم کا حمل سے خالی ہونا غیر یقینی ہو، اس شرط کے قائل: ابن سیرین، ابن تیمیہ، ابن قیم بھی ہیں، اور متاخرین کی ایک جماعت نے اس کو رائج قرار دیا ہے (۱)۔ اور یہی امام ابوحنیفہ کے شاگرد امام ابو یوسف سے مروی ہے جب کہ امام ابوحنیفہ، جمہور ثنائیہ، امام احمد کی اکثر روایات کے مطابق رائے یہ ہے کہ استبراء ضروری ہے، کیونکہ ملک موجود ہے یعنی باندی کی ذات کا مالک ہونے کی وجہ سے اس سے امتحان کا مالک ہوتا۔

دوم: جس کی طرف ملک منتقل ہو رہی ہے انتقال ملکیت سے قبل اس کے لئے اس عورت سے وطی مباح نہ ہو، مثلاً ایک آدمی نے اپنی بیوی کو خرید لیا جس سے اس سے شریعہ سے قبل عقد نکاح کر لیا تھا، اس صورت میں اس کے لئے استبراء واجب نہیں ہے۔

مباح ہوئے سے مرد معتبر مباح ہوتا ہے، جو حقیقت کے مطابق ہو، میں نے یہ انکشاف ہو جائے کہ اس کے لئے وطی حلال نہ تھی تو

استبراء واجب ہے۔ اور یہی ثنائیہ کتابلہ کے یہاں معتد ہے۔ سوم: ملکیت کے بعد مرد پر اس باندی سے امتحان حرام نہ ہو، اگر حرام ہو جائے تو استبراء واجب نہیں ہے، مثلاً کسی نے اپنی بیوی کی بہن کو خرید لیا یا لایا اسکی باندی شریعی جس کی شادی دوسرے سے ہوئی، ہو خواہ اس کے شوہر نے وطی کی ہو یا نہ کی ہو (۲)۔

ب- باندی کی شادی کرنے کا رد:

۲۰- آقا پر اپنی باندی کا استبراء کرنا ضروری ہے، اگر اس کی شادی کرنا چاہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس نے اس سے جماع کیا ہو۔ یا مادی نے اس کے پاس رہتے ہوئے رہا ہو، جب کہ جس سے یہ اس نے اس باندی سے وطی کرنے کا کار نہ کیا ہو، اور اس کے علاوہ صورتوں میں آقا پر اس کا استبراء واجب نہیں ہے۔ ثنائیہ ثنائیہ نے زنا اور وطی کے درمیان تفصیل کی ہے کہ اگر آقا اس سے وطی کرے تو استبراء واجب ہے اور اگر اس کے پاس رہتے ہوئے زنا کرے تو شادی کرنے سے قبل آقا پر اس کا استبراء لازم نہیں (۳)۔

ج- موت یا آزادی کی وجہ سے ملکیت کا زوال:

۲۱- اگر آقا مر جائے تو اس کے وارث پر اس باندی کا استبراء ضروری ہے، جو اس کو آقا کی طرف سے وراثت میں ملے ہے، وارث اس باندی سے امتحان، استبراء کے بعد ہی کر سکتا ہے، خواہ اس کا انتقال (موت کے وقت اس کے پاس) سو جو رہا ہو یا کسی دوسری جگہ رہا ہو چاہے

(۱) شرح المرقاۃ ۲/۲۶۸، المرقاۃ ۳/۴۰۷، المصنف ۵/۱۵۳، البدونہ ۲/۵۲۳، مجمع المحتاج ۸/۴۷۳۔

(۲) المصنف ۳/۴۰۷، المرقاۃ ۲/۲۷۷۔

(۳) المصنف ۳/۱۵۲-۱۵۳، الخطاب ۳/۱۶۸، المرقاۃ ۳/۴۰۷، مجمع المحتاج ۸/۴۷۵۔

سے باندی کے پاس آسکتا ہو اور خواہ آقاؐ نے اس سے بلی کا قرا کیا ہو یا نہ کیا ہو، اور اسی طرح اگر باندی ثاوی شدہ رہ چکی ہو، اس کی عدت گزر چکی ہو، اور عدت گزرنے کے بعد آقاؐ کا انتقال ہو، اور یہ اس لئے کہ وہ اس وقت آقاؐ کے لئے حامل تھی۔

یہاں اگر عدت پوری نہ ہوئی ہو یا آقاؐ کی موت کے وقت وہ شوہر والی ہو تو استبراء جب نہیں ہے۔ اسی طرح اس صورت میں بھی استبراء جب نہیں جب آقاؐ ایسی جگہ ہو کہ باندی تک اس کی رسانی ناممکن ہو اور اس کا غائب ہونا استبراء کے قدر یا اس سے زیادہ عدت تک درز ہو (۱)۔

یعنی ام ولد (ام ولد وہ باندی ہے جو آقاؐ کے زیر استعمال رہی ہو اور اس کے نطفہ سے اس کے بچے پیدا ہوئے ہوں) تو حق کے بعد اس کے لئے از سر نو استبراء ضروری ہے، اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ آقاؐ کا فراش اگر اس باندی سے زائل ہو چکا ہو جس سے وہ بلی کرتا تھا، تو استبراء واجب ہے، اس سے ملا ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو، خواہ اس کا فراش تہق کی وجہ سے زائل ہو یا موت کی وجہ سے، اور خواہ اس پر مدت استبراء گزر چکی ہو یا نہ گزری ہو (۲)۔

دفعہ ہخت کی وجہ سے ہیبت کا زوال:

۲۲- اگر باندی کو دفعہ ہخت سے چاہے تو... حال سے خالی نہیں:

اس سے قبل اس سے بلی کی تھی یا نہیں۔

اگر بھی نہیں کی تھی تو اس باندی کو بلا استبراء دفعہ ہخت کر سکتا ہے، البتہ امام احمد اس کے استبراء کو ترجیح دیتے ہیں۔

اگر باندی سے آقاؐ بلی و استبراء کر رہا تھا تو امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ دفعہ ہخت سے قبل آقاؐ پر اس کا استبراء واجب ہے، البتہ امام احمد

(۱) جامعہ صغریٰ علی غرض ص ۱۳۱۔

(۲) حوالہ سابق، نیز دیکھئے قلوبی و عمیرہ ص ۵۹۵۔

آسمہ (راز کی عمر کی وجہ سے دن کا حیض بند ہو گیا ہو) اور غیر آسمہ میں تفصیل کرتے ہیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ پر اس وجہ سے غیہ کی تھی کہ انہوں نے ایک باندی کو جس سے بلی کرتے تھے استبراء سے قبل دفعہ ہخت کر دیا تھا (۱)۔

شافعیہ کی رائے ہے کہ اس صورت میں استبراء واجب ہے، یہ استبراء دفعہ ہخت کرنے سے قبل ہوگا، تاکہ اس کے بارے میں اس کو واقفیت رہے، اور حنفیہ نے کہا: یہ مستحب ہے (۲)۔

۱۔ سوہن کی وجہ سے استبراء:

۲۳- مازری نے کہا ہے: اور جس باندی کے حاملہ ہونے کا امکان ہے، اس کے استبراء کے بارے میں رد قول ہیں، مازری نے اس کی نئی تائید کی ہے مثلاً: باندی کا اس مدیشہ سے استبراء اس نے رمایا ہے، اور اسی کی تعبیر "استبراء سوہن" سے کی گئی ہے (۳)۔

مدت استبراء:

جس عورت کا استبراء مطلوب ہے اس کے چند حالات ہیں مثلاً: آزاد عورت، باندی جو حیض کی عمر کو پہنچ چکی ہو اور انہیں حیض نہ رہا ہو، حاملہ اور وہ عورت جس کو ہفسی یا سرسی کی وجہ سے حیض نہ رہا ہو۔

آزاد عورت کا استبراء:

۲۴- آزاد عورت کا استبراء اس کی مدت کی طرح ہے، البتہ میں مسائل میں ایک حیض کے درمیان استبراء کافی ہے، زمانہ رتہ کی حد اس پر مقرر کرنے کے لئے اس کا استبراء تاکہ اس کا غیر حاملہ ہونا ظاہر

(۱) اغنی ۱/۵۱۵۔

(۲) اشروانی ۲/۴۵۸، ۴/۴۵۵۔

(۳) شرح لمراق علی مختصر فلیل ۱/۱۶۸۔

ہو جائے، اس لئے کہ حاملہ ہونا حد کے نفاذ سے مانع ہے یا حمل کی نفی کرنے کے لئے لعان کرنے والی عورت کے بارے میں (استبراء ہو تو یک حیض سے ہوگا) اور وہ عورت جس سے زنا کیا گیا ہو اس کے بارے میں یک حیض پر کتا کرنا، یہ حنفیہ کا مذہب ہے، شافعیہ و حنبلیہ میں سے دونوں کی ایک روایت ہے۔ اور ان دونوں کی ہمہری روایت یہ ہے کہ تین حیض کے ذریعہ اس کا استبراء ہوگا (۱)۔

حائضہ باندی کا استبراء:

۲۵- امام مالک، شافعی، احمد (ایک روایت کے مطابق)، حنابلہ، عاصم، حسن، فضلی، قاسم بن محمد، ابو قاسم، ابو ثور، ابو جریہ کی رائے ہے کہ اگر باندی کو برہنہ کر دیا اس سے کم بیش پورے عورتوں کی عادت کی طرح حیض آتا ہو تو اس کا استبراء ایک مکمل حیض کے ذریعہ ہوگا۔ خواہ یہ ستر، نر، دست کا ہو یا حقیقی یا منکحات کا، دوام ولد ہو یا نہ ہو۔ حنفیہ سے ام ولد، غیریہ ام ولد میں تفریق کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر وہ غیریہ ام ولد ہو تو اس کا استبراء ایک مکمل حیض کے ذریعہ ہوگا، غیریہ ام ولد تو گروہ قاتا کے زمرہ میں آئے گی اس کی موت کی وجہ سے آزاد ہو جائے تو اس کی عدت تین تہ (حیض) ہے، چونکہ حضرت عمرؓ غیریہ سے مرئی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ام ولد کی عدت تین تہیں ہے (۲)۔

حائضہ کا استبراء:

۲۶- مالکیہ، حنفیہ اور حنبلیہ کی رائے ہے کہ اگر عورت حاملہ ہو تو اس کا استبراء اس کے مکمل وضع حمل سے ہوگا اگرچہ اسے استبراء کے واجب ہونے کے یک لمحہ بعد ہی وضع حمل ہو جائے۔

امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ قیدی باندی یا اس باندی کا استبراء جس سے آقا کا فراش زائل ہو چکا ہو اس کے وضع حمل کے ذریعہ ہوگا، اور اگر باندی خریدی ہوئی ہو اور وہ حاملہ ہو (خواہ اس کے شوہر کا حمل ہو یا اپنی بائیکاہ کی وجہ سے حاملہ ہو) تو لی اس کا استبراء نہیں، عدت یا نکاح کے زوال کے بعد استبراء واجب ہے اس سے کہ استبراء کے حلال ہونے کا وجود اس کے بعد ہی ہوتا ہے، اگرچہ ملکیت اس پر مقدم ہو، کیونکہ اس ملکیت کے ساتھ دوسرے کا حق مشغول ہے، اور زنا کی وجہ سے حاملہ عورت کو اگر عدت حمل کے دوران حیض نہ آتا ہو تو اس کا استبراء وضع حمل کے ذریعہ ہوگا، اور اگر حیض آتا ہو تو بھی صحیح قول کے مطابق یہی حکم ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا استبراء حمل کے بعد ایک حیض کے ذریعہ ہو جائے گا (۱)۔

اس باندی کا استبراء جس کو صغریٰ یا کبریٰ کی وجہ سے حیض نہ آتا ہو:

۲۷- امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ جس باندی کو صغریٰ یا کبریٰ کی وجہ سے حیض نہ آتا ہو دو تین ماہ انتظار کرے گی، ان رشتہ نے "امتدات" میں نقل کیا ہے کہ مالکیہ کے مذہب میں اختلاف ہو ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اس کا استبراء ایک ماہ ہے، ایک قول یہ ہے کہ تین ماہ ہے، ایک قول دو ماہ ہے، اور ایک قول تین ماہ ہے، اور یہی حنبلیہ کے یہاں مشہور ہے، یہی حسن، بن یزید، بخاری، ابو قاسم کا قول اور مذہب شافعی کا دوسرا قول ہے۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب اور امام شافعی سے راجح روایت یہ ہے کہ اس کا استبراء صرف ایک ماہ کے ذریعہ ہوگا، اس کی ملکیت یہ بتائی گئی ہے کہ ایک ماہ میں اس جیسی عورت کے علاوہ میں طہر اور حیض آجاتا ہے، غیر

(۱) اشروانی ۲/۸، ۲۷، الحنفی ۲/۱۵، روایت اللہ میں ۲/۲۶

۱- اشروانی ۲/۸، الحنفی ۲/۱۵، روایت اللہ میں ۲/۲۶
۲- اشروانی ۲/۸، الحنفی ۲/۱۵، روایت اللہ میں ۲/۲۶

اس سے کہ مہینہ شری طور پر طہر و حیض کے تمام مقام ہے (۱)۔

دورن استبراء باندی سے استمتاع کا حکم:

۲۸- امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا مذہب اور امام شافعی کی ایک روایت یہ ہے کہ جس باندی کا استبراء ہو رہا ہو استبراء کی مدت پوری ہونے تک اس کا بوسہ نہیں لے گا، نہ اس سے مباشرت کرے گا، اور نہ عی اس کی شرم گاہ کو دیکھے گا، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ممکن ہے وہ فرغت کرنے والے سے حاملہ ہو اور یہ فرغت کی باطل ہو اور مذکورہ تصرفات عدیت کے بغیر جائز نہیں ہیں، امام احمد نے ان سے اتفاق کیا ہے، امام احمد سے دوسری روایت ہے کہ جو باندی وطی کی حالت رکھتی ہو اور بونہی کی حالت نہ رکھتی ہو ان دونوں میں فرق ہے (۲)۔

دورن استبراء عقد و وطی کا اثر:

۲۹- جس باندی کا استبراء جاری ہو اس سے عقد نکاح تمام نہ ہو سب میں حرام ہے، اور بونہی پر رجم حرام ہے، اور حرمت کے پیدا ہونے کے استبراء سے اس کے اثرات کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے (۳)۔

دورن استبراء ہوگ منانے (ترک زینت) کا حکم:

۳۰- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ دورن استبراء عورت پر سوگ منانا نہ واجب ہے، نہ تحجب ہے، اس لئے کہ سوگ منانے کی مشروعیت نعمت نکاح کے رائل ہوئے کی وجہ سے ہے (۴)۔

(۱) الموسوعۃ ۱۳/۳۶، المصطلحات ۲۷۵، الشریعۃ ۱۸/۲۷۷۔

(۲) الموسوعۃ ۱۳/۳۶، المدونہ ۳۵۹/۳، الترغیب فی ۲۳۰/۳، عمدة القاری ۶۰۱/۵، المصباح فی ۱۱/۳، المنی ۷/۵۱۱۔

(۳) الترغیب فی ۱۶۵-۱۶۶، ابن قدام العبادۃ ۱۸/۲۷۷، المنی ۷/۵۳۔

(۴) المنی ۷/۵۱، حلیۃ العالی علی الشریعۃ ۳۵۳، الاشراف علی مسائل الخلاف ۱۷۲/۲، ابن ماجہ ۱۸/۶۱۸۔

استبضاع

تعریف:

۱- الف- استبضاع لغت میں: وضع سے ماخوذ ہے جس کا معنی کاٹنا اور پھاڑنا ہے، نکاح اور جماع میں مجاز استعمال ہوتا ہے۔

بضع (ہاؤ کے ضمہ کے ساتھ) کے معنی جماع اور خود شرم گاہ کے بھی ہیں (۱)۔ اس معنی کے لحاظ سے استبضاع کا معنی: طلب جماع ہے، اور اسی سے نکاح استبضاع آتا ہے جس کی تعریف ابن حجر نے یہی ہے: دور جالیت میں مرد اپنی بیوی سے کہتا تھا: "لوسلی الی فلان واستبضعی منہ" یعنی فلاں کے پاس قاصد بھیج کر اس سے مباشرت یعنی جماع طلب کرو (۲)۔ یہ دور جالیت میں تھا جس کو اسلام نے ختم کر دیا۔

ب- استبضاع لغت میں ایک اور معنی میں آتا ہے: استبضاع الشیء: یعنی کسی چیز کو "بضاعت" (سامان) بنانا (۳)۔ اس لئے کہ بضاعت مال کے اس حصہ کو کہتے ہیں کہ جس کو انسان تجارت کے لئے بیچے۔

نکاح استبضاع کا اجماعی حکم:

۲- چون کہ نکاح استبضاع خالص زنا ہے اس لئے اس پر جہنم ہی آثار مرتب ہوں گے جو زنا پر مرتب ہوتے ہیں یعنی سزا ہونا، شہرہ کی

(۱) تاج المعروس لسان العرب ۱۷۵ (ب ک ج)۔

(۲) فتح الباری شرح صحیح البخاری ۱۵۱، مجمع البحار ۱۵۱/۳، ۳۳۸ ص۔

(۳) لسان العرب۔

استبضاع ۳، استتابہ ۱-۳

وجہ سے وٹگی کا تاوان ہوا، استبراء کا واجب ہوا اور زانی کے ساتھ اس وٹگی سے پیدا ہونے والے بچے کا نسب لاحق نہ رہا، بلکہ بچے کا نسب صاحب فرش سے ثابت ہوگا، لہذا یہ کہ صاحب فرش انکار کر دے اور انکار کی شرط پائی جائے، اس کے علاوہ اور وجہ سے انکار (دیکھئے اصطلاح: رنا)۔

استتابہ

تعریف:

۱- استتابہ لغت میں: تو بہ طلب رہا ہے، کہہ جاتا ہے استتبت لانا: میں نے اس سے اپنے نادر سے تو بہ کرنے کا مطالبہ کیا۔ اور تو بہ نادر پر حرمت اور اس کو چھوڑنا ہے، اور استتابۃ اس سے تو بہ کرنے کا مطالبہ کیا (۱)۔ اصطلاحی مفہم لغوی مفہم سے ملکتا ہے۔

استتابہ کا شرعی حکم:

۲- مالکیہ کے یہاں مرتد سے تو بہ نہ واجب ہے، ثنائیہ و حنابلہ میں سے ہر ایک کے یہاں بھی معتد قول یہی ہے، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس کو کوئی شبہ ہو تو اس کو دور یا جائے گا۔ حنفیہ کا مذہب اور ثنائیہ و حنابلہ کے یہاں دوسرا قول یہ ہے کہ مرتد سے تو بہ نہ واجب ہے، کیونکہ اس کو دعوت اسلام پہنچ چکی ہے (۲)۔

زندہ یقوں اور باطنیوں سے تو بہ کرانا:

۳- زندہ یقوں اور باطنیہ کے فرقوں سے تو بہ کرنے کے بارے میں دو آراء ہیں:

اول: مالکیہ کا مذہب، حنفیہ کے یہاں "ظاہر" اور ثنائیہ و حنابلہ

(۱) لسان العرب ۱/ ۳۳۳ طبع بیروت، المصباح المہر، المص ۱۸/ ۵۳۔

(۲) فتح القدیر ۳/ ۳۸۵، ابن ماجہ ۳/ ۴۸۵، اللہ علی ۳/ ۴۰۴، قلیبی ۳/ ۱۷۷، المص ۱۸/ ۱۲۳۔

تجارت میں استبضاع:

۳- بعض فقہاء لفظ استبضاع کو اس صورت پر بھی بولتے ہیں کہ ایک شخص دوسرے کو کچھ مال دے تاکہ وہ اس میں کوئی کام کرے اور شرط یہ ہو کہ سارا نفع صاحب مال کا ہوگا، کام کرنے والے کا کچھ نہ ہوگا، اس صورت میں صاحب مال کو مستبضع اور مبضع (ضاد کے کسرہ کے ساتھ) کہا جاتا ہے اور کام کرنے والے کو: مستبوع اور مبضع (ضاد کے زیر کے ساتھ) کہتے ہیں، اور اس معاملہ کو استبضاع اور مبضاع کہتے ہیں (۱)۔

اس کے احکام جاننے کے لئے دیکھئے: "الانسان"۔



(۱) حاشیہ ابن عابدین علی الدر المختار ۳/ ۳۲۳، ۳۸۹ طبع اول یوٹوق موہب، تجلیں شرح مختصر ضعیف ۲۵۵/ ۵ طبع مطبعہ المباحہ طرطوس لیبیا۔

کے یہاں یک رائے یہ ہے کہ اس سے توبہ نہ کرنی جائے لیکن اور نہ ہی اس سے توبہ قبول کی جائے، بلکہ اس کو قتل کر دیا جائے گا، اس لئے کہ فرمایا باری ہے: "إِلَّا الَّذِينَ مَاتُوا، وَاصْلَحُوا، وَيَسْأَلُونَ" (۱) (لیتہ ذہن لوگوں نے توبہ نہ کی، اور اصلاح نہ کی، اور پوچھتے ہیں)۔ اور ردائق سے کوئی مذمت ظاہر نہیں ہوتی جس سے اس کا رجوع اور توبہ معلوم ہو اس کے لئے وہ اسلام کا اظہار کرتا تھا، اور غیر کو چھپاتا تھا۔ سب یہ بات معلوم ہوگئی تو اس نے توبہ کا اظہار کر دیا، اور توبہ سے پہلے اس کی جو حالت تھی اس میں کچھ اضافہ نہیں ہوا، یعنی اسلام کا اظہار دینے اس سے کہ وہ دین میں خدشہ ظاہر کا عقائد رکھتے ہیں۔

دوم: حنفیہ کے یہاں غیر ظاہر مالکیہ اور شافعیہ متنازعہ کے یہاں یک رائے یہ ہے کہ اس سے توبہ کرنی جائے کیونکہ دوسرے کے حکم میں ہے، لہذا اس پر مرتد کے احکام جاری ہوں گے (۲) دیکھئے: زبدتہ۔

جادوگر سے توبہ نہ کرنا:

۴- جادوگر سے توبہ کرے کے بارے میں روایتیں تین:

اول: حنفیہ کا ظاہر مذہب مالکیہ کی ایک رائے، اسی طرح متنازعہ کی یک رائے یہ ہے کہ اس سے توبہ نہیں کرنی جائے کیونکہ اس سے منقول روایات کا ظاہر مفہوم بھی یہی ہے، یہ تکہ کسی سنیابی سے یہ منقول نہیں کہ انہوں نے جادوگر سے توبہ نہ کرنی ہو، اس لئے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے: "ان الساحرة سالت اصحاب النبي

فيسكنهم وهم متواظرون هل لهما من نوبه لما اتاهما احد" (ایک جادوگر عورت نے صحابہ کرام سے جن کی اچھی خاصی تعداد تھی دریافت کیا کہ کیا اس کے لئے توبہ کی گنجائش ہے؟ تو کسی نے بھی اس کو فتویٰ نہیں دیا)۔ اور اس لئے کہ جادو جادوگر کی ذات میں پائی جانے والی ایک معنوی چیز ہے، اس لئے بھی کہ وہ دینی سچی کرتا ہے۔

دوم: شافعیہ کا مذہب مالکیہ و متنازعہ کی یک رائے یہ ہے کہ اس سے توبہ نہ کرنی جائے لیکن اور نہ ہی اس سے توبہ قبول ہے، اس سے کہ جادوگر سے بڑھتا ہو نہیں، اور اس سے کہ اللہ تعالیٰ نے فرعون کے جادوگروں کی توبہ قبول کی، نیز یہ کہ جادوگر اگر کافر ہو پھر اسلام لائے تو اس کا اسلام اور توبہ درست ہے، تو جب ان دونوں (ساحر اور جادوگر) کی توبہ مقبول ہے، تو اس میں سے یک (مسلم جادوگر) کی توبہ درست ہے، (دیکھئے اصطلاح: "سحر")، اور اس کا حکم مرتد کا ہوگا، جب تک توبہ نہ کر لے قید یا جائے گا (۲)۔

تاریک فرض سے توبہ نہ کرنا:

۵- تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ انکار یا تحقیر کے بغیر فرض چھوڑنے والے سے توبہ کرنی جائے کیونکہ اس کی توبہ قبول ہوتی ہے، اگر وہ توبہ کرنے سے انکار کرے تو مذہب مالکیہ و متنازعہ کی یک رائے یہ ہے کہ توبہ یا موت تک اس کو قید رکھا جائے گا۔

مالکیہ و شافعیہ کا قول "و متنازعہ کی یک رائے یہ ہے کہ اگر وہ توبہ کرنے سے توبہ نہ کرے قتل کر دیا جائے گا، یہی جسمہ کا مقررہ مذہب ہے (۳)۔

(۱) اس حدیث کی روایت ابن ابی حاتم نے کی ہے جیسا کہ تفسیر ابن کثیر (۱/۲۳۹) طبع دار الفکر (س) میں ہے۔

(۲) نہایت الحجاج ۷/۳۹۸، اقلیہ بی و غیرہ ۳/۱۶۹، جوہر الاطیل ۲/۲۶۵، ۲۷۸، انہی ۲۸/۱۵۳، ابن ماجہ ۱/۳۱، طبع مول بلاق۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۲۳۵، البحر علی الخیاب ۳/۲۰۸۔

(۱) سورہ بقرہ ۶۰۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۳۹۸، نہایت الحجاج ۷/۳۹۹، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، مجلہ ۱۲۶/۵، طبع ادباء العرب، اقلیہ بی و غیرہ ۳/۱۷۷، طبع مکتبۃ الخیاب، جوہر الاطیل ۲/۲۶۵، طبع مشرق، انہی ۲۸/۱۵۳، طبع مکتبۃ الریاض المحمدیہ۔

حدیث میں ہے: "لیسترو أحدکم ولو بسهم" (۱) (تم میں سے ہر ایک کو سترہ بنا لیا جائے اگرچہ تیر کے برابر ہو)۔ پھر اس کے حکم کے بارے میں کہ وہ سب سے یا سنت یا مستحب، نقد و عقاب اختلاف اور تفصیل ہے جس کی جگہ "ستر و مصلیٰ" کی صطرح ہے (۲)۔

استنار

جماع کے وقت استنار:

۴- استنار سے مراد یہاں چھینا ہے:

اہل: جماع کے وقت لوگوں کی نگاہوں سے چھینا۔

وہم: جماع کے وقت بہ بندہ ہونا۔

اہل: جماع یا تو ستر کے کھانے کی حالت میں ہو گا یا نہ کھانے کی حالت میں؟

اُمرتہ کے کھانے کی حالت میں ہو تو بلا جماع استنار فرض ہے، اور اُمرتہ کا کچھ بھی حصہ ظاہر ہونے کی حالت میں نہ ہو تو بلاق اتفاق فقہاء و استنار سنت ہے، اور اس میں لاپرواہی کرنے والا مخالف سنت ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "بلا ائمی أحدکم اھلہ فلیسترو" (۳) (جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی کے پاس آئے تو پردہ کر لے) فقہاء نے کہا ہے کہ یہاں امر احتجاب کے لئے ہے۔

نیز اس حالت میں پردہ نہ کرنا حائث اور غیرت کے خلاف ہے (۴)۔

(۱) حدیث "لیسترو" کی روایت حاکم (۲۵۲/۱) مطبوعہ دار الفکر (احمدیہ) نے کی ہے مٹاوی نے فیض القدر (۳۸۶/۱) طبع المکتبۃ الاسلامیہ (لکھنؤ) میں اس پر مرسل ہونے کا حکم لگایا ہے۔

(۲) الخطاوی علی مراتب الخلاف ص ۴۰۰، الدرر علی قبیل ۱/۲۳۴، المغنی ۲/۲۳۷۔

(۳) اس کی روایت ابن ماجہ نے تلبس لکھا، حجاب المستر عند الجماع میں کی ہے۔

(۴) البحر الرائق ۳/۲۳۷ طبع المطبعۃ المطبوعہ، فتاویٰ قاضی خاں ۳/۳۰۸ طبع دوم یولایہ ۱۳۱۰ھ البحر علی صحیح الخلاب ۳/۳۳۶ طبع معنی مج ۱/۵۵۔

تعریف:

۱- استنار لغت میں ڈھکنا اور چھپنا ہے۔

کہا جاتا ہے: استنر و تستر (اس نے پردہ کیا) جاریدہ مستترہ (۱) (پردہ نہیں کی)۔ فقہاء نے اسی لفظ کو اسی معنی میں استعمال کیا ہے، اسی طرح انہوں نے اس لفظ کو نماز میں سترہ بنانے کے معنی میں بھی استعمال کیا ہے۔

سترہ (سین کے ضمہ کے ساتھ) دراصل ہر اس چیز کو کہتے ہیں جس سے پردہ کیا جائے، پھر فقہاء میں اس کا غالب استعمال اس لکڑی یا مٹی کے ڈھیر پر کیا جانے لگا جس کو نمازی اپنے آگے بناتا ہے (۲) تاکہ کوئی اس کے آگے سے نہ گزرے۔

درصدتہ کے چھپانے کو "ستر صدتہ" بھی کہا جاتا ہے۔

استنار کا شرعی حکم:

۲- ان حالات اور اشغال کے اعتبار سے جن میں استنار ہونا ہے اس کا حکم لگ لگ ہے جس کی تفصیل یہ ہے:

استنار بمعنی نمازی کا سترہ بنانا:

۳- نمازی کے لئے سترہ بنانا بلاق اتفاق مشروع ہے، اس لئے کہ

(۱) مصباح الحیر، القاموس لسان العرب۔

(۲) الخطاوی علی مراتب الخلاف ص ۴۰۰، الدرر علی قبیل ۱/۲۳۴، المغنی ۲/۲۳۷۔

وہم: (جہٹ کے وقت نہ ہند نہ ہونا) اگرچہ زمین کے ساتھ کوئی اور نہ ہو جو اس کو دیکھے، اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ، مالکیہ و شافعیہ (۱) کی رائے یہ ہے کہ شوہر اپنی بیوی کو جہٹ کے سے نہ ہند رہتا ہے، ورنہ حنفیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ گھر چھوٹا ہو، اس کی دلیل حضرت بنو بن حکیم میں، یہ جس جہد کی روایت ہے کہ انہوں نے کہا: "قلت یا رسول اللہ عورتنا ما ملتی منها وما مدد؟ قال: احفظ عورتک إلا من زوجتک، لو ما ملکت یمنک، قلت: یا رسول اللہ! لوایت ان کان القوم بمعصم من بعض؟ قال ان استطعت الا تربھا احدا فلا تربھا، قلت یا رسول اللہ، فان کان احدا خالیا قال فالدہ احق ان یستحمی منه من الناس" (۲) میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہمارے ستر کا کیا حکم ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: پتی بیوی اور ہاندی کے علاوہ ہر ایک سے چھپاؤ، میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اگر مرد ہی مرد ہوں تو یا حکم ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: گر یہاں کر سکو کسی کو پتی شرم کا نہ کہنا، وضو دینا کر۔ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! اگر کوئی تنہا ہو؟ آپ ﷺ

= الحدیث ۴۰۶/۱ طبع مکتب الاسلامی، نہایت الحجاج ۳۷۵/۱ طبع مسقطی الہی الخلیفہ ۱۳۵۷ھ جامعہ اشروانی علی اللہ ۵۰۰/۱، انہی وین قدسہ ۱۳۵۸ھ طبع المناہجی ۲۲۹/۲ طبع دار الخلیل، المشرع الکبیر علی متن الحرقی ۱۳۳۸ھ طبع المناہجی ۱۳۵۸ھ طبع المردی علی شرح المردی فی التفسیر طبع ۱۳۶۸ھ-۳۷۵ طبع یو ۱۳۰۶ھ جامعہ محمد بن طہرانی علی کنون علی شرح المردی فی التفسیر طبع ۱۳۷۵ھ

(۱) نیل الاوطار ۱۹۵۸ھ/۱ طبع مع جامعہ المظاہر ۵۷۵ھ، حاشیہ من جامعہ بن ۵/۱۳۳، طبع بی ۱۳۳، المجرری علی الحج ۱۶۳/۱ انہی و المشرع الکبیر ۱۳۵۸ھ، اقوالہ ائمہ ۲۹۳۔

(۲) حدیث ۳۷۵/۱ حفظ خود تک... کی روایت ابو ذر کے کتب الحرام میں، ابن ماجہ نے کتب الحجاج میں ترمذی نے کتب الادب میں اور احمد بن حنبل ۳۱۵/۱ کے ہے۔

نے فرمایا: لوگوں کے مقابلہ میں اللہ سے زیادہ دھیرائی چاہیے۔ نیز عبد اللہ بن عمر کی روایت میں فرمایا نبوی ہے: "یاکم والتعری! فان معکم من لا یعار فکم إلا عند الغائط وحیث یفشی الرجل الی فہلہ، فاستحبوہم واکرموہم" (۱) (۲) ہند ہونے سے بچو، یہ تک تمہارے ساتھ ایسے لوگ رہتے ہیں جو صرف تناء حاجت کے وقت تم سے جدا ہوتے ہیں اور جس وقت دبی پتی بیوی سے ملتا ہے، لہذا تم ان سے حیا کرو اور اس کی عزت کرو۔

حنابلہ کے یہاں یہ مکر وہ ہے، اس لئے کہ حضرت عتبہ بن عبد شمس کی روایت میں فرمان نبوی ہے: "إذا أتى أحدکم أهله فیمسحوا ولا یتجدوا فجدوا العبرین" (۲) (جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی کے پاس آئے تو پردہ کر لے، اور دونوں گدھوں کی طرح نہ ہند نہ ہوں)۔

۵- کیا چیز پردہ کے خلاف ہے:

الف۔ یہاں بیوی کے ساتھ گھر میں کسی با شعور بیدار شخص کی موجودگی پردہ کے خلاف ہے، خواہ وہ اس کی بیوی ہو یا ہاندی یا کوئی اور (۳)، جو بیکار ہو یا آہٹ محسوس کر رہا ہو (۴)۔ یہی جمہور کا قول ہے۔ حسن بصری سے دریافت کیا گیا کہ اگر مکان میں کسی کی بیویاں ہوں؟ تو انہوں نے فرمایا: صحابہ کرام یہ پسند نہیں کرتے تھے کہ آدمی کسی ایک بیوی سے جماع کرے، دوسری دیکھ رہی ہو یا محسوس کر رہی ہو (۵)۔

- (۱) اس کی روایت ترمذی نے کتب الادب میں کی ہے۔
- (۲) اس کی روایت ابن ماجہ نے کتب الحجاج اب اسود خدیج میں کی ہے۔
- (۳) جامعہ اشروانی علی ترمذی الحجاج شرح الحجاج ۵۰۰/۱۔
- (۴) المردی ۳۶۸-۳۷۵ انہی ۸/۳۷۵۔
- (۵) مغلطہ معنی ابن ابی شیبہ ۳۰۱/۱۔

اصل: اصل یہ ہے کہ قضا نے حاجت کے وقت ستر کا چھپانا واجب ہے اگر کوئی ایسا شخص موجود ہو جس کے سے شرم گاہ کو دیکھنا جائز نہیں، اس کی مفصل اصطلاح: "عورت" میں ہے۔ اسی طرح بعض فقہاء کے نزدیک مسرت یہ ہے کہ بیت الخلاء کے وقت بذات خود، اسان اپنی ذات کو بھی چھپائے۔

رہا اسی آڑ کے، درمیان قلم سے پردہ کرنا تو بعض فقہاء کی رائے ہے کہ قضا، حاجت کے وقت قلم کی طرف منہ یا پشت کرنا جائز ہے مگر قلم کی طرف کوئی آڑ نہ ہو۔

۱۰ بعض فقہاء، اہل طلاق قلم کی طرف منہ یا پشت کرنے کو حرام قرار دیتے ہیں۔ قلم سے پردہ کرنے کے "تحقق" نہیں "تقدیر" حاجت" کی اصطلاح میں ہے۔

غسل کے وقت پردہ کرنا:

الف۔ جس کے لئے کسی کی شرمگاہ کا دیکھنا جائز نہیں اس سے پردہ کا واجب:

۸۔ جس کے لئے غسل کرنے والے کے ستر کا دیکھنا جائز ہے اس کی موجودگی میں غسل کرتے ہوئے پردہ کرنا فرض ہے، اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں (۱)۔ اس کی دلیل فرمان نبوی ہے: "احفظ عورتک إلا من زوجتک أو ما ملکت یمنک" (۲)
(اپنی بیوی اور باندی کے علاوہ ہر ایک سے اپنی شرم گاہ کو چھپاؤ)۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۱۰۵، ۲۲۵، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰،

”وعن أم هانئ قالت: “ذهبت إلى رسول الله عام الفتح فوجدته يغسل وطاقمة تسره فعال من هذه“ فقلت: فإم أم هانئ“ (۱) (حضرت ام ہانی سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا: فتح مکہ کے سال میں رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں گئی تو آپ ﷺ کو غسل کرتے ہوئے پایا، اور قاطعہ آپ ﷺ کے سے پردہ کئے ہوئی تھیں، آپ ﷺ نے فرمایا: کون ہے؟ میں نے عرض کیا: میں، ام ہانی ہوں۔)۔ دیکھئے: اصطلاح ”عورة“۔

ترت میں کسی کے سامنے شرم گاہ کھولے بغیر غسل ناممکن ہو تو حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اس صورت میں ستر کے کھلنے کی وجہ سے غسل واجب نہ ہوگا اگر مردوں کے درمیان یا عورت عورتوں کے درمیان ہو، اس کی وجہ: موریت:

ول: جنس کا اپنے جنس کو، یحتمل جنس کے، کہنے کے مقابلہ میں لگا ہے۔

دوم: غسل فرض ہے، لہذا، ستر کھلنے کے بارے میں کوترک نہیں کیا جائے گا۔

در گرو عورت مردوں کے درمیان، یا مرد عورتوں کے درمیان ہو یا عورتی مردوں یا عورتوں کے درمیان ہو، یا عورتی ساتھ ہوں تو غسل کے سے ستر کو کھولا جائے نہیں بلکہ یہ لوگ تیمم کریں گے، یمن شارح ”مدیۃ المصنی“ اس تفصیل سے متفق نہیں ہیں، اور حضرت نے یہ جازت اس سے دی ہے کہ مہی عندک ترک غسل مامور پہ مقدم ہے، و غسل کا بدلہ تیمم ہے (۲)۔

یہ شخص جس کے سے ستر کا، یحتمل حرام ہے اس کی موجودگی میں غسل کے وقت ستر کھولنے کے حرام ہونے کے بارے میں حنبلیہ کی

(۱) بخاری نے اس حدیث کی روایت کتب الفہم باب من اغسل عراۃ میں کی ہے رتخ المبارکی ۳۰۶، ۳۰۸۔

(۲) ابن ماجہ ج ۱، ۲۲۵، ۲۲۳، ۲۲۴۔

عمومی حکمو سے معلوم ہوتا ہے کہ حنفیہ کے مخفی ہیں۔

مالکیہ اور شافعیہ کے حکام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ پانی سے طہارت حاصل کرنے میں اگر ستر کے کھلنے کی نوبت آ رہی ہو تو تیمم یہاں جائے گا۔ اس لئے کہ ستر کے چھپانے کا کوئی بدلہ نہیں، نیز یہ کہ ستر کا چھپانا نماز کے لئے اور لوگوں کی نگاہوں سے بچنے کے لئے، جب ہے، اور اس کی خاطر ممنوع چیز کا ارتکاب مباح ہو جاتا ہے، مثلاً کسی آدمی کا ریشمی کپڑے کے ذریعہ پردہ کرنا جب پردہ کے لئے وہی متعین ہو جائے (یعنی وہ اپنے پردہ سے ہو)، یمن پانی سے طہارت حاصل کرنے کا بدلہ موجود ہے اور اس کی وجہ سے ممنوع کا ارتکاب مباح نہیں ہوتا (۱)۔ اور اسی وجہ سے حضرات سلف و ائمہ اربعہ بغیر لنگی کے حمام میں داخل ہونے کی سختی سے ممانعت کرتے تھے، بن ابی شیبہ نے اس سلسلہ میں حضرت علی ابن ابی طالب، محمد بن سیرین، ابو یوسف محمد بن علی، ابو سعید بن جبیر کے آثار نقل کیے ہیں، یہاں تک کہ انہوں نے نقل کیا ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے لکھا کہ کوئی شخص لنگی کے بغیر حمام میں ہرگز داخل نہ ہو، اور حضرت عمر بن عبد العزیزؒ نے بصرہ میں اپنے عامل کو لکھا: حمد و صلاۃ کے بعد اپنے عداق کے لوگوں کو حکم کہ لنگی کے بغیر حمام میں داخل نہ ہوں، اور انہوں نے حمام میں تہبند کے بغیر داخل ہونے والوں اور حمام میں داخل ہونے کی اجازت دینے والے مکان کے لئے سخت سزا نہیں مقرر کیں، حضرت عباد کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حضرت عمر بن عبد العزیزؒ حمام کے مالک اور بغیر تہبند کے حمام میں داخل ہونے والے کو مارتے تھے (۲)۔

(۱) مع الجلیل ۱۸، ۲۷، المجموع ۲۷، ۲۸۔

(۲) معظ ابن ابی شیبہ ۱۹، مخطوطہ اجنبول، مکتب طبع قسطنطنیہ، لا ماریہ، مصر: ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱،

ب- بیوی کی موجودگی میں شوہر کا غسل کے لئے پردہ کرنا:
 ۹- بالاتفاق میاں بیوی میں سے ہر ایک دوسرے کی موجودگی میں ہر ہفتہ غسل کرتا ہے (۱)۔ اس لئے کہ حدیث سابق میں ہے: "احفظ عورتک إلا من وجہک أو ما ملکت یمینک" (پہنی بیوی اور باندی کے علاوہ ہر ایک سے اپنی شرمگاہ کی حفاظت کر) اور حضرت عائشہؓ کی روایت میں ہے: "مراہی میں ہے: "کت اغتسل اما والیہی یمینتہ من إماء واحد من قدح یقال لہ الغروب" (۲) (میں اور حضور ﷺ (دونوں ایک ساتھ) ایک برتن سے غسل کرتے تھے۔ وہ برتن یہ تھا ایک گونڈا جس کو "فرت" کہتے ہیں) (متفق علیہ)۔

کیسے غسل کرنے والے کا پردہ کرنا:

۱۰- حسبِ مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی رائے ہے کہ اگر کسی نے نہ نہ غسل کر سکتا ہے (۳)۔ اس کی دلیل بخاری شریف میں حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ حدیث ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "کانت بنو اسرائیل یغتسلون عراة یطرون بعضہم إلی بعض، وكان موسیٰ یغتسل وحده، فقالوا: واللہ ما یسمع موسیٰ لی یغتسل مہا إلا انه اذ (منع الخصبۃ) فذهب مرة یغتسل، فوضع ثوبہ علی حجر، فمر الحجر بثوبہ، فخرج موسیٰ فی اثرہ یقول: ثوبی یا حجر، حتی یظر بنو اسرائیل إلی موسیٰ، فقالوا: واللہ ما یسمع موسیٰ من یفسد،

(۱) کنز ۳/۱۰، تنویر المصابی ۳/۳۰۷، معنی المحتاج ۱/۵۷، الخرش ۳/۳۰۷، معنی ۵۸/۳۰۳، فتح المبارک ۳/۳۰۳، طبع المجلد الثانی ۱۳۲۸ھ
 (۲) حدیث: "کت اغتسل... کی روایت بخاری (فتح المبارک ۱/۳۳۳، طبع المجلد ۱/۳۳۳) کے ساتھ ہے۔
 (۳) معنی المحتاج ۱/۵۷، الخرش ۳/۳۰۷، فتح المبارک ۳/۳۰۷۔

واحد ثوبہ فطقق بالحجر صریحاً" (۱) (بی بی میل کے لوگ نئے نہایا کرتے تھے، ایک دوسرے کو دیکھتے تھے، موسیٰ علیہ السلام اکیلے ہو کر نہاتے تھے، بی بی میل سے گئے: حد کی قسم! موسیٰ ہمارے ساتھ اس وجہ سے نہیں نہاتے کہ اس کے ہاتھ نہ ہوں گے، ہیں، ایک بار موسیٰ علیہ السلام اپنا کپڑا ایک پتھر پر بٹھ کر نہانے گئے، پتھر اس کا کپڑا لے لیا گا، موسیٰ اس کے پیچھے یہ کہتے ہوئے لپٹے: پتھر! میرا کپڑا!۔ وہ یہاں تک کہ دوسری میل نے حضرت موسیٰ کو (نگاہ نہ کیا)۔ اور اسے گئے: حد کی قسم! موسیٰ میں کوئی بیماری نہیں ہے، موسیٰ نے اپنا کپڑا لے لیا، اور پتھر کو مارنے لگے)۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "بینا ایوب یغتسل عرباً ما یطرون علیہ جراد من ذهب فجعل ایوب یحتشی فی ثوبہ فناداه ربہ: یا ایوب ألم آکرم اغتتک عما تروی؟ قال: ہلی وعزتک ولکن لا غی بی عن ہرکتک" (۲) (ایک بار حضرت ایوبؑ گئے نہا رہے تھے، ان پر سونے کی ٹٹیاں گرنے لگیں، وہ ان کو اپنے کپڑے میں پکڑ پکڑ کر رکھنے لگے، ان کے رب نے ان کو پکارا: کیا میں نے تم کو کون چیز میں سے تن کو تم، کچھ رہے ہو بے یار میں یا؟ حضرت یوبؑ نے کہا: بے شک تیری عزت کی قسم! تیرے رحم سے میں نہیں بے یار ہوتا ہوں) (۳)۔

رسول اللہ ﷺ نے ان باتوں کو بدلتے ہوئے فرمایا جو جو رکی جائیل ہے، اس لئے کہ ہم سے قبل نبی شریعت ہمارے سے بھی ہے، ہمارا شریعت میں اس کے خلاف علم موجود نہ ہو۔

نام مالک سے مکلی جگہ میں غسل کرنے کے بارے میں دریافت
 (۱) حدیث: "کانت بنو اسرائیل... کی روایت بخاری ۱/۵۷، الخرش ۳/۳۰۷، معنی ۵۸/۳۰۳، فتح المبارک ۳/۳۰۳، طبع المجلد ۱/۳۳۳
 (۲) بخاری ۳/۳۰۷، معنی ۵۸/۳۰۳، فتح المبارک ۳/۳۰۷
 (۳) بخاری ۳/۳۰۷، معنی ۵۸/۳۰۳، فتح المبارک ۳/۳۰۷

کیا گیا تو فرمایا: کوئی حرج نہیں ہے، عرض کیا گیا کہ اے ابو عبد اللہ (امام مالک) اس کے بارے میں ایک حدیث ہے تو امام مالک نے اس پر نگہ کی و حیرت سے فرمایا: کیا آدمی مکلی جگہ میں غسل نہیں کر سکتا؟ وہی کے لئے مکلی جگہ میں غسل کرنے کی اجازت امام مالک کی طرف سے اسی صورت میں ہے جب ہی کے زمرے کا اندیشہ نہ ہو۔ اور یہ کہ شریعت نے انہوں سے ستر چھپانے کو واجب قرار دیا ہے فرشتوں سے نہیں اس لئے کہ وہی پر مقرر فرشتے کی بھی حال میں اس سے حد نہیں ہوتے فرمایا باری ہے: "مَا يُلَظُّ مِنْ قُلُوبِ الْاِنْسَانِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ" (۱) (وہ کوئی لفظ سمجھ سے نکالنے میں پامانہ کرے کہ اس کے پاس ہی ایک ناک میں لگا رہنے والا تیار ہے)، نیز فرمایا: "وَاَنْ عَيْنُكُمْ لِحَافِظِيْنَ كَرَامًا كَاتِبِيْنَ يَعْلَمُوْنَ مَا تَعْمَلُوْنَ" (۲) (وہ انہما کیلئے تمہارے اوپر (ہماری طرف سے) یاد رکھنے والے معزز لکھنے والے (مقرر) ہیں، وہ جانتے ہیں اس کو جو کچھ تم کر رہے ہو)۔

وہی وجہ سے امام مالک نے حیرت سے فرمایا: آدمی مکلی جگہ میں غسل نہ کرے! کیونکہ فرشتوں کے حق میں مکلی جگہ نہ ہو جگہ نہ ہو ہے (۳)۔

البتہ یہ جواز کراہت تحریمی کے ساتھ ہے، لہذا اپنے دوستوں کو حرج متجب ہے (۴)، اس لئے کہ امام بخاری نے تعلیقاً یہ روایت حضرت انس نے موصو لاً یہ روایت معاویہ بن حیدر حضور ﷺ کا یہ ارشاد

(۱) سورۃ قی ۱۸۔

(۲) سورۃ العنکبوت ۱۰، ۱۱۔

(۳) حاشیہ المربعی ۱/۲۲۶۔

(۴) فتح الباری ۱/۳۸۶، نیل الاوطار ۱/۲۵۳، طبع المطبعۃ المعانیہ ۱۳۵۷ھ، مفتی الحق صاحب ۲۲۶/۱ شرح المربعی ۲۲۶/۱ طبع اول جولائی ۱۳۰۶ھ، انصاری ۳۳۱/۱، المطبوعی علی مرآۃ الخلال ج ۵۔

نقل کیا ہے: "احفظ عورتک إلا من زوجک أو ماملکت یمیکہ قلت یا رسول اللہ فان کان احدنا خالیاً قال قاللہ احق ان یمسحہ منہ من الناس" (۱) (پٹی بیوی اور باندی کے علاوہ ہر ایک سے اپنی شرم گاہ کو چھپاؤ، میں نے عرض کیا: اب اللہ کے رسول! اگر ہم میں سے کوئی تنہا ہو؟ فرمایا: لوگوں کے مقابلہ میں اللہ سے زیادہ حیا کر رہی ہے)۔

حضرت عبد الرحمن بن ابی بکر کی رائے ہے کہ غسل کے وقت پردہ نہا واجب ہے، اگرچہ خلوت میں ہو (۲)، اس کا استدلال بخاری، ابوداؤد، نسائی کی اس حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو مکلی جگہ میں غسل کرتے ہوئے دیکھا، تو آپ ﷺ منبر پر جلوہ افروز ہوئے اور حمد و ثناء کے بعد فرمایا: "بِیْنِیْ وَبَیْنَکُمْ حِجَابٌ حَتّٰی سَتِرَ بِحِجَابِ الْحِیَاءِ وَالسَّتْرِ فَاِذَا اغْتَسَلَ أَحَدُکُمْ فَلِیَسْتَرِ" (۳) (اللہ تعالیٰ بہ بار، حیا دار اور پردہ پوشی کرنے والا ہے، حیا دار پردہ کو پسند کرتا ہے، لہذا جب تم میں سے کوئی غسل کرے تو پردہ کر لے)۔

عورت کا اعضا عزت کا پردہ کرنا:

۱۱- عورت کے لئے ضروری ہے کہ شوہر اور محارم کے علاوہ سے پردہ کرتے ہوئے اپنے ستر کو چھپائے اور اپنی زینت کو ظاہر نہ کرے (۴)، اس لئے کہ فرمان باری ہے: یَا اَیُّهَا النَّبِیُّ قُلْ لَّا رُؤَاجَکَ

(۱) تحفہ المحتاج مع شرح المنہاج ۲/۲۹۷، ابوداؤد کی تخریج فقرہ (۳) کے تحت آچکی ہے۔

(۲) فتح الباری ۱/۳۸۶، نیل الاوطار ۱/۲۵۳۔

(۳) ابوداؤد نے کتب الحرام میں ورنسائی نے کتب الاستعمال: باب الاستنار عند استعمال میں اس حدیث کی روایت کی ہے۔

(۴) تفسیر طبری ۱۸/۱۱۸، ۱۱۹، تفسیر قرطبی ۱۲/۲۲۸۔

میں توبہ کی شرط یہ ہے کہ حق، حق وار تک پہنچا دیا جائے، یہی اصل سبب
 حقوق اس کو معاف فرمادیں، "وہابی" سے گری نے خفیہ طور پر ایسا
 "ناد" یا جس کا تعلق ہی آدمی کے حق سے ہو تو اس حق کو حقدار کے
 پاس پہنچانا ضروری ہے (۱)۔ دیکھئے اصطلاح "توبہ"۔

معصیت کا ظہار اور اعلان کیا اس نے اپنے رب کو ناراض کیا (۱)۔
 وخطیب شریعی نے کہا: معصیت کفر، لے لے کر بیان کرنا قطعی طور
 پر حرام ہے (۲)۔

معصیت کی پردہ پوشی کا اثر:

۱۴۔ معصیت کی پردہ پوشی کے نتائج مندرجہ ذیل ہیں:

غ۔ دنیوی نہ قائم نہ رہا اس لئے کہ یہ ہوں کے سبب
 ہونے کے سے اس کا ثبوت ضروری ہے (دیکھئے اصطلاح
 "ثبوت")، ورسب اس نے اس کوئی رکھا، اس کا اعلان نہیں کیا، اور
 نہ اس کا اقرار کیا، ورنہ کسی طرح سے اس کا ثبوت ہو گا، تو راضی ہے۔
 ب۔ برائی کا عام نہ ہونا: فرمان باری ہے: "بَنِ الْغُیْبِ
 یَحْیٰیوْنَ اِنْ تَشِیْعُ الْمَاحِشَةُ فِی الْغُیْبِ اَمْوَالِهِمْ عَدَلَاتِ الْوَلَمَ
 فِی الْاٰثْمٰی وَاٰثْمَہُ وَاللّٰہُ یَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ" (۳) (یقیناً
 جو لوگ چاہتے ہیں کہ مومنین کے دیرین بے حیائی کا پتہ چلا جائے، ان
 کے سے سرے درجہ پاک ہے دنیا میں (جی)، "وآثرات میں
 (بھی) اللہ علم رکھتا ہے، "تم علم نہیں رکھتے)۔

ج۔ معصیت کا رتاپ کرے، الا اے اس کوئی رکھے تو توبہ
 کے یہ دہریہ ہے، گروہ تو پھر لے تو مومنہ و مومن ہو جاتا ہے، پھر
 نہ معصیت کا تحقق حقوق اللہ سے ہو تو پھر لے سے مومنہ و مومن
 ہو جاتا ہے، اس سے کہ اللہ سب سے زیادہ کریم ہے، اس کی رحمت
 اس کے غضب پر بھاری ہے، لہذا جب اللہ نے دنیا میں اس کی پردہ
 پوشی فرمائی تو آخرت میں اس کی پردہ دہری نہیں کرے گا، اور اگر
 معصیت کا تحقق حقوق مہد سے ہو مثلاً قتل، اور قذف وغیرہ، تو ان

(۱) فتح الباری ۱/۲۰۰ ص ۲۰۰

(۲) مفتی اعجاز ۵۰ ص ۵۰

(۳) فتح الباری ۱/۲۰۰ ص ۲۰۰ آیت سورہ نور ۱۹ ص ۱۹

(۱) مفتی اعجاز ۱۵۰ ص ۱۵۰، ابن ماجہ ۴۰ ص ۴۰، مشکوٰۃ ۲ ص ۲۵۵
 لشروانی ۲ ص ۲۲۲-۲۲۵ طبع دوم معنی الدہلی مجلس ۱۹ ص ۱۹

نے اجازت نہیں دی، "رنہ علی شریعت نے اس کو یہ حق دیا ہو، اور اس صورت میں وہ غاصب سمجھا جاتا ہے (دیکھئے اصطلاح غصب) (۱)۔

دوم: مال مستثمر (میم کے زیر کے ساتھ):

۶- استثمار کے حامل ہونے کے لئے مال مستثمر میں یہ شرط ہے کہ وہ مستثمر (میم کے زیر کے ساتھ) کی جائز ملکیت میں ہو، یا اس شخص کی ملکیت میں ہو جس کی طرف سے مستثمر شرعی طور پر یا معاملہ کر کے مائب بنایا ہے، ورنہ اس مال کا استثمار حامل نہیں ہوگا، مثلاً غصب یا چوری کا مال۔

اسی طرح وہ بیعت کا استثمار جار نہیں، کیونکہ امانت دار کا قبضہ حفاظت کے سے ہے۔

ملکیت ثمر:

۷- اگر استثمار جار ہو تو ثمر و مالک کی ملکیت ہوگا، اور اگر جار ہو، مثلاً کسی نے زمین غصب کر کے اس سے قلع حاصل کیا، تو غصب کے نزدیک خبیث ملکیت کے طور پر غاصب ثمر و مالک ہوگا، اور اس کو حکم دیا جائے گا کہ اس کو صدقہ کر دے، جب کہ مالکیہ، ثانیہ، راجعہ، راجعہ لانی رئے ہے۔ پیر ۱۰ مالک کی ہوگی، اور امام احمد سے ایک روایت ہے کہ اس کو صدقہ کر دے گا (۲)۔

استثمار کے طریقے:

۸- اصول کا استثمار کسی بھی جار طریقہ سے درست ہے (۳)۔

(۱) الخراج فی حق دہم ص ۹۵۔

(۲) ابن ماجہ ص ۱۲۰، شرح البیہر ص ۵۹۵، اعلیٰ ص ۳۳۳، لغی ص ۲۷۵۔

(۳) ابن ماجہ ص ۲۴، ص ۵۴۳، جوہر الاکلیل ص ۱۳۶، ص ۳۷، ص ۱۲۰، حلیہ ص ۱۸۵، ص ۹۳، لغی ص ۵۲۱، مکتبۃ فتح القدیر ص ۵۵۳، ص ۵۵۳۔

استثناء

تعریف:

۱- استثناء لغت میں: "استثنیٰ" فعل کا مصدر ہے، کہتے ہیں: "استثنیت الشیء من الشیء" میں نے فلاں شے کو دوسرے سے نکال دیا، اور کہا جاتا ہے: "حلف فلاں بحیث لیس فیہا ثبہ ولا مثنوبہ ولا استثناء" (فلاں نے قسم کھائی جس میں ثبہ نہیں، مثنوبہ نہیں، اور استثناء نہیں)، سب ایک معنی میں ہیں (۱)۔

شہاب الدین خفاجی نے لکھا ہے کہ استثناء لغت اور استثناء میں کسی شرط کے ساتھ مقید کرنے پر بولا جاتا ہے (۲)۔ اور اسی سے فرمان باری: "ولا یستثنون" (۳) ہے یعنی انہوں نے استثناء نہیں کہا۔

فقہاء اور اصولیین کی اصطلاح میں استثناء یا تو لفظی ہوگا یا معنوی یا حکمی، استثناء لفظی: "لا یا کسی حرف استثناء کے ذریعہ متعدد افراد سے بعض کو نکالنا (۴)۔ استثنیٰ و انحراف جیسے الفاظ کے مضامین کے مینے سے نکالنے کا حکم بھی یہی ہے، اور یہی نے اس کی تعریف یوں کی ہے: "ایک حکم کی طرف سے لا یا کسی حرف استثناء کے ذریعہ کسی چیز کو نکالنا استثناء ہے" (۵)۔

(۱) لسان العرب: مادہ (ثنی)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۰۹۔

(۳) سورہ قلم ص ۱۸۔

(۴) روح البیان ص ۱۳۲، طبع انتقد ص ۳۸۵۔

(۵) جمع الجوامع مع حاشیہ الثانی ص ۹۲۔

استثناء ۲

صدر الشریعہ حنفی نے اس کی تعریف یہ کی ہے: ابتداً احکام کے حکم میں جو چیزیں داخل ہوتی تھیں، ان میں سے بعض کو الایا کی حرف استثناء کے ذریعہ داخل ہونے سے روکنا۔ انہوں نے استثناء کی تعریف میں اثر ج (کائنات) کے بجائے مشع (رہنا) کا لفظ استعمال کیا ہے، اس سے کہ حنفیہ کے یہاں استثناء میں اثر ج (کائنات) نہیں ہوتا، چونکہ مستثنیٰ مستثنیٰ منہ میں داخل ہی نہ تھا کہ نکلا جاتا، لہذا استثناء داخل ہونے سے روکنے کے لئے ہے (۱)۔ اور فقہاء استثناء کو احکام انسانی یا خدائی میں ”اشاء اللہ“ کہنے کے معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں (۲)۔

یہ قسم حقیقی استثناء نہیں بلکہ عرفی استثناء ہے، اور اگر اطلاق وغیرہ کے ذریعہ ہو تو ”استثناء حقیقی“ یا ”استثناء وحقی“ ہے (۳) مثلاً کہے: ”لا اعمل کذا الا ان يشاء الله“ اور استثناء عرفی کی مثال لوگوں کا یہ قول ہے: ”ان بستر الله“ (اگر اللہ نے آسان کر دیا کیا) ”ان اعان الله“ (اگر اللہ کی مدد رہی) ”ما شاء الله“۔

اس تعلیق کو اگرچہ وہ حرف استثناء کے بغیر ہے، استثناء اس لئے کہا گیا ہے کہ وہ احکام سابق کو اس کے ظاہر سے پیچھے لے کر اس میں استثناء متصل کی طرح ہے (۴)۔

استثناء معنوی: الفاظ استثناء کے بغیر مجموعہ سے کسی چیز کا کائنات مثلاً ”لا رزق الا کسب“ ”لله العمار وهذا البيت مبدل“ (گھر اس کا ہے اور اس کا یہ کمرہ میرا ہے)، اس کو استثناء کے حکم میں اس لئے رکھا گیا کہ یہ قول ”لله جميع الدار الا هذا البيت“ کے معنی میں ہے (۵)۔

(۱) مخرج مع التلویح ج ۲ ص ۲۰ طبع ممبئی۔

(۲) اعمیٰ ۵/۱۷۳۔

(۳) حاشیہ ابن عابد ج ۲ ص ۵۱۳۔

(۴) اعمیٰ ۵/۱۷۵ طبع ام ریہ ص۔

(۵) حاشیہ الدسوقی علی مخرج الکبیر ص ۱۱۳۔

استثناء جمعی: اس سے مراد یہ ہوتا ہے کہ مشاعرہ تعریف کی یہی چیز میں جو جس میں احکام کا حق ہو، مشاعرہ یہ پردے ہوئے گھر کو فرہشت کرنا، کہ اس فرہشت سے مراد یہ کہ تم نہ ہوگی، ورنہ جنگلی صحیح ہے، تو گویا ایسا ہے کہ اس چیز کی فرہشت جنگلی مدت جا رہی اس کی منفعت کے استثناء کے ساتھ ہوتی ہے۔

فقہاء اور اصولیین کے عرف میں یہ اطلاق کم ہے، سیوطی کی الاشباہ والنظائر اور ابن رجب کی التواہد میں اس کا ذکر آیا ہے (۱)۔ لیکن استثناء کی یہ قسم اصطلاحی استثناء کے مفہوم میں داخل نہیں، اس سے ذیل کی بحث میں استثناء کے احکام اس پر منطبق نہیں ہوں گے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- تخصیص:

۲- تخصیص: عام کو اس کے بعض افراد میں محدود کرنا ہے (۲)۔ تخصیص سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ لفظ میں اس کے بعض افراد داخل نہیں ہیں۔

غزالی نے کہا ہے: استثناء اور تخصیص میں فرق یہ ہے کہ استثناء میں اتصال شرط ہے، اور یہ کہ استثناء ”ظاہر“ و ”نفس“ دونوں میں آتا ہے (۳)، اس لئے یہ کہا جاسکتا ہے: ”له علی عشرة الا ثلاثة“ (اس کا میرے ذمہ دس ہے مگر تین)، اسی طرح یہ بھی کہا جاسکتا ہے: ”افلوا المشرکین الا ربنا“ (مشرکین کو قتل کر دو، مگر نہ کرنا)، جب کہ تخصیص نفس میں بالکل ہی نہیں ہوتی، استثناء ہر تخصیص میں یک فرق یہ بھی ہے کہ استثناء کے لئے قول ضروری ہے جب کہ تخصیص

(۱) التواہد لابن رجب ص ۱۳۱ و الاشباہ والنظائر لسیوطی ص ۲۸۸۔

(۲) شرح صحیح الجوامع ص ۳۲۔

(۳) المحکم ص ۱۷۳۔

استثناء ۳-۵

نہیں ہوتی، جب کہ شرط کے اندر روکنے کا حکم شرط کے پانے جانے تک ہی ہوتا ہے، جیسا کہ کہا جائے: "مکرم بنی تمیم بن دحیوا داری (بنی تمیم کی عزت روں اگر وہ میرے گھر آئیں)، اس حیثیت سے استثناء بالشیئہ تطلق"۔ شرط کی بحث میں داخل نہیں، ورنہ فقہاء اس کو تطلق طاق کے مباحث میں، نہ بھی نہیں کرتے بلکہ استثناء کے باب میں نہ کرتے ہیں۔ یہ حکام میں، دونوں شریک ہیں (۱)۔

۵- استثناء کا بنیادی ضابطہ:

نہی سے استثناء اثبات ہے اور اثبات سے استثناء نفی ہے، مثلاً "ما قام احد الا زیداً"، اس میں زید کے لئے قیام کا ثبات ہے، اور "قام القوم الا زیداً" میں زید سے قیام کی نفی ہے۔ اس میں امام ابوحنیفہ اور امام مالک کا اختلاف ہے۔

رہے امام ابوحنیفہ تو ایک قول ہے کہ ان کا اختلاف دونوں مسئلوں میں ہے، اور قول ہے کہ صرف دوسرے مسئلہ میں ان کا اختلاف ہے۔ یہ حکاموں نے فرمایا ہے: کہ مستثنیٰ کے بارے میں کوئی حکم نہیں ہوتا ہے بلکہ خاموشی ہوتی ہے، چنانچہ کنز العمال میں یہی کے بارے میں نہ قیام کا حکم ہے نہ عدم قیام کا۔

"قام القوم الا زیداً" کی مثال میں اختلاف کا حاصل یہ ہے کہ بقول جمہور زید استثناء کی وجہ سے عدم قیام میں داخل ہو گیا جب کہ حنفیہ کے یہاں اس کے بارے میں کوئی حکم نہیں رہا، البتہ فریقین کے یہ ایک دو حکام "ال" سے نکالا ہو ہے (۲)۔

اور امام مالک اس مسئلہ میں جمہور سے متعلق ہیں کہ قسم کے علاوہ اور سے اب میں نفی سے استثناء ثابت ہے، پس قسم کے باب میں

(۱) من مایون ۵۰۹/۳ شرح فتح القدیر ۳۲۳/۳ طبع بولاق۔

(۲) شرح جمع الجوامع مع مہذیہ المصابی ۱۶۱۵/۲، شرح مسلم المصنوع ۳۴۶/۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

قوں یا تریہ فی فعل یا عقلی یا عقل کسی سے بھی ہوتی ہے (۱)۔

پیش نظر رہے کہ امام غزالی نے ان دونوں کے درمیان جو پہلا فرق یہ بیان کیا ہے کہ استثناء میں اتصال شرط ہے، تخصیص میں شرط نہیں ہے، یہ فرق حنفیہ کے یہاں نہیں ہے، کیونکہ وہ تخصیص میں بھی اتصال کے قائل ہیں۔

ب- نسخ:

۳- نسخ: شارح کا اپنے ہی حکم کو بعد کے ہی امر کے ذریعہ ختم کرنا ہے۔ اور استثناء اور نسخ میں فرق یہ ہے کہ نسخ لفظ کے تحت داخل چیز کو اٹھانا اور ختم کرنا ہے، اور استثناء جس حکام میں آتا ہے اس کے اندر اس چیز کو لفظ کے تحت داخل ہوئے سے روک دیتا ہے جو استثناء نہ ہونے کی صورت میں داخل ہو جاتی ہے، لہذا نسخ میں ختم کرنا اور اٹھانا (قطع و رفع) جب کہ استثناء میں منع یا اثر منہ (روئنا یا کانا) ہے۔ نیز یہ کہ استثناء متصل ہوتا ہے جب کہ نسخ کے لئے منفصل ہونا ضروری ہے (۲)۔

ج- شرط:

۴- لا اور اس جیسے الفاظ کے ذریعہ کیا جانے والا استثناء شرط و تعلق کے مشابہ ہے، کیونکہ دونوں ہی حکام کے حکم کو ثابت کرنے سے روک دیتے ہیں، اور دونوں میں فرق یہ ہے کہ شرط کل کو روک دیتی ہے جب کہ استثناء بعض کو روکتا ہے۔

اور جو استثناء "مشیت" (یعنی لفظ انشاء اللہ اور ماشاء اللہ وغیرہ) کے ساتھ ہوتا ہے وہ شرط سے مشابہت رکھتا ہے، کیونکہ چارے طور پر روکنے و تحقیق شرط کے الفاظ کے کمر میں دونوں شریک ہیں، لیکن یہ استثناء شرط کے ذریعہ نہیں ہوتا، کیونکہ اس میں روکنے کی کوئی نہ

(۱) کشف اصطلاحات الفنون ۱/۱۸۳۔

(۲) المستعمی ۲/۱۳۲، روضۃ المفائر ۳۲۲۔

صیغہ شفاء:

نفس - نفاظ استثناء:

۷- اہل لغت اور اہل اصول استثناء حقیقی کے لئے یہ الفاظ ذکر کرتے ہیں: الا، غیر، سوی، خلا، بعد، حاشا، بید، لیس، اور لا یكون (۱)۔

ب- مشیت وغیرہ کے ذریعہ استثناء:

۸- اس طرح کے استثناء کو اللہ تعالیٰ نے جابرہ قرار دیا ہے۔ چنانچہ نبی کریم ﷺ سے فرمایا: "ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك عداً، إلا أن يشاء الله" (۲)۔ (۳) اور آپ کی چیز کی نسبت پر نہ بیا کیجئے کہ میں سے کل کروں گا سو اس (صورت) کے کہ اللہ بھی چاہے۔

ترطبی نے کہا ہے: اس آیت میں اللہ کی طرف سے حضور پر عتاب ہے، کیونکہ آپ ﷺ نے کفار کی طرف سے روح، چند ہر دوں، ہر دو اقر میں کے بارے میں سولہ کیے جانے پر فرمایا: کل یہ سے پس آؤ، (۳) اور آپ ﷺ نے انشاء اللہ نہیں کہا۔ چنانچہ ہر دو دنوں تک وحی کا سلسلہ رک گیا، جس سے آپ کو برائی محسوس ہوئی، اور کفار تو آپیں پھیلائے لگے تو سورہ بقرہ مارل ہوئی، اور اس آیت میں آپ ﷺ کو تعلیم دی گئی کہ اللہ کی مشیت پر مطلق کیے بغیر کسی چیز کے بارے میں یہ نہ کہیں کہ میں کل یہ کروں گا، نہ کہ کروں گا، تاکہ اس خبر کے حکم کو یقیناً قطعی کرے ۱۰ لے نہ ہوں، یہ نہ کہ کر یہ کہے کہ "لا فاعل کذا" (میں کل اس کو کروں گا) ہر نہ کرے، تو جھوٹا ہو جائے گا، اور اگر "لا فاعل ذلك إن شاء الله" کہے تو

(۱) روحہ النظر ص ۳۳۔

(۲) سورہ کہف ۳۳۔

(۳) دو اقر میں کے بارے میں سولہ سے متعلق حدیث کی روایت ابن منذر سے اپنی تفسیر میں تاجد کو واسطے مرسلہ کی ہے (الدر المنثور ۲/۴۷۳ طبع المکتبۃ)

جس کی خبر ایسی ہی ہے وہ یقینی نہیں رہے گا۔

ترطبی نے کہا ہے: ابن عسیر کا کہنا ہے: عبارت میں حذف ہے، پوری عبارت یہ ہے: "إلا أن تقول: إلا أن يشاء الله" یا "إلا أن تقول: إن شاء الله"۔

نیز اسوں نے کہا ہے: آیت قسم کے بارے میں نہیں بلکہ قسم کے علاوہ میں انشاء اللہ کے ست ہونے کے بارے میں ہے (۱)۔ اس کی طرح انہوں نے وضاحت کی ہے کہ آیت کا آخری حصہ: "وإذ كنز بنك إنا سمعنا" (۲) سے معلوم ہوتا ہے (جیسے کہ آیت کی تفسیر میں ایک قول آیا ہے) کہ اگر انشاء اللہ کے ذریعہ استثناء کرنا بھوں جائے تو یاد آنے کے بعد کہہ لے۔

حضرت حسن بھری سے مروی ہے کہ جب تک اس کلام کی مجلس میں رہے (ان شاء اللہ کہہ لے)، حضرت ابن عباس اور مجاہد کہتے ہیں: اگرچہ ایک سال کے بعد ہو، اور حضرت ابن عباس سے یک روایت میں ہے کہ اگرچہ دو سال کے بعد ہو، حصول برکت کی تلافی کی جائے۔

لیکن قسم وغیرہ میں جو استثناء حکم کے سے مفید ہے وہ صرف حصلاً صحیح ہے، اور مشیت وغیرہ کے ذریعہ استثناء عام لوگوں کی گفتگو میں خبر، قسم، نذر، طلاق، عتاق، عہد وغیرہ میں آتا ہے، پھر قسم وغیرہ کے ختم ہونے میں اس کا اثر ہوتا ہے۔

ایسے وہ عدد کا استثناء جن کے درمیان حرف شک آیا ہو:

۹- اُر کوئی کہے: لہ علی ألف درهم إلا مائة درهم أو خمسين درهماً (اس کا مجھ پر ایک سو درہم ہے مگر سو درہم یا

(۱) جامع الاحکام القرآن ۱۰/۳۸۵۔

(۲) سورہ کہف ۳۳۔

پچاس درہم) تو اس قول کا حاصل کیا ہے؟ اس کے بارے میں دو اقوال ہیں:

اول: حنفیہ کے یہاں صحیح یہی ہے کہ: اس کے ذمہ نو سو واجب ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ استثناء کی حقیقت یہ ہے کہ استثناء کے بعد جو باقی ہے وہ بات کبھی گئی ہے، اور یہاں استثناء کے بعد کئی جانے والی بات میں شک ہے (کہ وہ نو سو ہے یا ساڑھے نو سو) اس لئے منظم یہ (جس کو بولا گیا ہے) میں شک ہو گیا، اور اصل ذمہ کا مشغول نہ ہونا ہے، اس لئے کم، اہل مقدار ثابت ہوگی۔

دوم: مذہب ثمانی کا ظاہر اور حنفیہ کے یہاں ایک روایت یہ ہے کہ استثناء دراصل داخل ہونے کے بعد نکلتا ہے، لہذا نو سو پچاس اس کے ذمہ لازم ہوں گے، کیونکہ جب ایک ہزار داخل ہو یا تو اس سے نکلے ہوئے میں شک ہو، پس کم مقدار طے لگی (۱)۔

اس کی تفصیل صاحب "ترغیب" نیز "اصول فی ضمیر" میں دیکھی جائے۔

عطف والے جملوں کے بعد استثناء:

۱۰۔ اگر لفظ غیرہ کے ذریعہ استثناء ایسے جملوں کے بعد آئے جن میں "و" کے ذریعہ عطف کیا گیا ہے، تو حنفیہ اور ثمانیہ میں سے فخر الدین رازی کے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ استثناء صرف آخری جملہ سے متعلق ہوگا، جب کہ جمہور ثمانیہ "ران" کے موافقین کے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ اس کا تعلق تمام جملوں سے ہوگا۔

"شرعی جملہ کے علاوہ دوسرے جملوں سے اس کا تعلق ہوگا یا نہیں، باقائدی سے اس میں توقف کیا ہے۔

غزالی سے بھی مطلقاً توقف کیا ہے۔

جو شخص معذرتی نے کہا ہے: "میرے بچے جملہ سے عراض کرنا ظاہر ہو، جیسے ایک جملہ انتہائی یہ اور دوسرا یہ ہو یا ایک امر ہو دوسرا نہیں ہو یا غرض کلام میں، دونوں مشتہک نہ ہوں تو استثناء صرف "شرعی جملہ سے متعلق ہوگا، ورنہ تمام جملوں سے متعلق ہوگا۔

یہ اختلاف جیسا کہ آپ بخیر ہے میں صرف ظاہر ہونے میں ہے ورنہ کورو احتمالات میں سے کسی کے بارے میں صریح ہونے کا دعویٰ نہیں کیا جاسکتا، اور استثناء کا تعلق صرف آخری جملہ سے ہونے کے امکان اور تمام جملوں سے ہونے کے امکان میں بھی کسی کا اختلاف نہیں، لغت میں یہ سب ثابت ہیں، یہ تفصیل اس صورت میں ہے جب عطف "و" کے ذریعہ ہو، اور اگر عطف "فاء" یا "ثم" کے ذریعہ ہو تو بھی اختلاف باقی رہتا ہے، البتہ بعض ثمانیہ مثلاً امام الحرمین، اور آمدی کہتے ہیں کہ اس صورت میں صرف "شرعی جملہ سے متعلق ہوگا۔

حنفیہ کا استدلال یہ ہے کہ پہلے جملہ کا حکم ثبوت میں عموداً ظاہر ہے، اور استثناء کے ذریعہ بعض سے حکم کو ختم کرنے میں شک ہے، یہاں تک کہ امکان ہے کہ اس کا تعلق صرف "شرعی جملہ سے ہو، لہذا پہلے جملہ کا حکم ختم نہ ہوگا، اس لئے کہ مشکوک ظاہر کے برخلاف نہیں ہو سکتا۔ اس کے برخلاف آخری جملہ کا حکم ظاہر نہیں ہے، کیونکہ اس میں حکم رفع ظاہر ہے، اور اس ظاہر سے کلام کو پھیرنے والی کوئی وجہ موجود نہیں، لہذا "استثناء کا تعلق صرف اخیر جملہ سے ہوگا۔

حنفیہ کا دوسرا استدلال یہ ہے کہ استثناء کی ایک شرط اتصال ہے، اور اخیر جملہ میں اتصال ثابت ہے، اس سے پہلے والے جملوں میں اتصال عطف کے ذریعہ ہے، لیکن چونکہ صرف عطف کے ذریعہ اتصال کمزور ہے، اس لئے اس اتصال کے معتبر ہونے کے لئے کوئی دوسری دلیل ضروری ہے۔

ثمانیہ "ران" کے موافقین نے: شرط پر قیاس سے استدلال

کیا ہے اس لئے کہ شرط اگر چند جملوں کے بعد آتی ہے تو بالاتفاق اس کا تحقق تمام جملوں سے ہوتا ہے۔

۱۰- کا تدلل یہ بھی ہے کہ عطف متعدد کو معرہ کی طرح بتاتا ہے، لہذا جس کا تحقق ایک سے ہوگا، اس کا تحقق سب سے ہوگا۔ یہ کہ تشاء کی غرض سے اوقات سب سے متعلق ہوتی ہے، اور اس وقت یا تو تشاء کو ہر جملہ کے بعد لایا جائے، یا صرف کسی ایک کے بعد یا سب کے بعد لایا جائے، ہر جملہ کے بعد لایا جائے، تو پہلی فعل داخل ہوتی، دوسری فعل میں ترجیح یا مرجع ہے لہذا تیسری ہی فعل رہ گئی، اس لئے استثناء کا اسی فعل میں ظاہر ہونا لازم قرار پایا۔

۱۱- اسی قاعدہ کی بنیاد پر مندرجہ ذیل آیت کے حکم میں اختلاف ہو ہے: ”وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاحْذَرُوهُمْ إِنَّمَا يَمْلِكُنَّ حُلْمُهُنَّ وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِقُونَ“ (۱) (۲) اور جو لوگ تہمت لگائیں پاکدامن عورتوں کو، اور پھر چار گواہ نہ لائیں تو نہیں اُنہی وڑے لگاؤ اور کبھی ان کی کوئی گواہی نہ قبول کرو۔ یہی لوگ تو فاسق ہیں، ماں ابنت جو لوگ اس کے بعد توپہر میں (۱) حسیبے بہا ہے: رہا کا تھوڑا آرام کئے، والوں میں سے توپہر میں تب بھی ان کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی، استثناء کا تعلق ان کے فسق کے حکم سے ہے۔ اور ثانویہ ورنہ کے مواقع میں لیا ہے: ان کی گواہی قبول کی جائے گی، اس لئے کہ تشاء کا تعلق تینوں جملوں سے ہے۔ ”فاحذروهم إنما يملكن حُلْمُهُنَّ“ (۲) (تو انہیں اُنہی وڑے لگاؤ) سے تشاء کا تحقق نہ ہونے کی دلیل موجود ہے، اور وہ یہ ہے کہ کوزے لگاؤ ۲ دی کا حق ہے، اور ۲ دی کا حق توپہر سے ساتھ نہیں ہوتا۔

(۱) مسلم الثبوت اور اس کی شرح ۳۳۲-۳۳۸، شرح جمع الجوامع ۱۹۰-۱۹۱، روح المعانی ۳۵، اور آیت کے پیرۃ سورۃ نور ۳۵

۳۵ سورۃ نور ۳۵

عطف والے مفرد الفاظ کے بعد استثناء:

۱۲- مفرد الفاظ جو عطف کے ساتھ آئیں ان کے بعد استثناء کے بارے میں بھی اختلاف ہے جو جملوں کے بعد، لے تشاء میں ہے، اور ثانویہ نے سرایت کی ہے کہ عطف لے جملوں کے بعد آئے، لے تشاء کے مقابلہ میں اس استثناء کا ہر ایک سے متعلق ہونا زیادہ بہتر ہے۔ کیونکہ معرعات مستغنی نہیں ہوتے مثلاً: ”تصدق على الفقراء والمساکين وابن السبيل إلا الفسقة منهم“ (فقیروں، مسکینوں اور مسلمانوں پر صدقہ کرو، سوائے ان کے جو اس میں سے فاسق ہوں)۔

عطف والے کلام کے بعد استثناء، عربی:

۱۳- ”أمر الله“ ”فیه“ کے ذریعہ استثناء عربی جملوں کے بعد آئے ہیں ”والله لا أکل ولا أشرب“ ”شاء الله“ تو بالاتفاق استثناء کا تعلق سب سے ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ استثناء شرط ہے، حقیقت میں استثناء میں، اور شرط تقدیری طور پر مقدم ہوتی ہے، کیونکہ نحو میں کاتفاق ہے کہ شرط ابتدا کے کلام میں ہوتی ہے، لہذا اس سے اس کا تعلق ہونا درست ہے، کیونکہ تقدیر ہوا اس سے متصل ہے، بر حدب استثناء کے کہ مؤنثی یا تقدیری، انہوں اعتبار سے مؤثر ہوتا ہے (۱)۔

استثناء کے بعد استثناء:

۱۴- استثناء کے اس نوع کی دو قسمیں ہیں:

اول: حرف عطف کے ساتھ ہی تشاء آئے مثلاً: ”له عسی عشرة إلا أربعة ولا ثلاثة ولا اثنين“۔

اس کا حکم یہ ہے کہ ان سب کا تعلق ماقبل میں مذکور مستثنیٰ منہ سے ہوگا، لہذا اس مثال میں اس کے بعد صرف ایک لازم ہوگا۔

(۱) مسلم الثبوت اور اس کی شرح ۳۳۲-۳۳۸، شرح جمع الجوامع ۱۹۰-۱۹۱، روح المعانی ۳۵، اتھمد لاشون ص ۹۲، ۹۳، ۹۴

۱۹۰-۱۹۱، روح المعانی ۳۵، اتھمد لاشون ص ۹۲، ۹۳، ۹۴

وہم: بغیر حرف عطف کے مسلسل آنے والے استثناء۔ اگر ان میں سے کوئی بھی اپنے ماقبل کا احاطہ کرنے والا نہ ہو تو ان میں سے ہر ایک کا تحقق اپنے ماقبل سے ہوگا۔ لہذا اگر کسی نے کہا: لا علی عشرة ولا سبعة ولا خمسة إلا درہمیں تو یہ بیکار و درست ہے۔ اور وہ تین درہم کا قمر رے والا ہوگا اس لئے کہ خمسة والا درہمیں سے مراد تین درہم ہیں جس کا استثناء اس نے سات سے کیا ہے تو چار بچے اور چار کوس سے مستثنیٰ کیا ہے تو چھ بچے (۱)۔

اگر کوئی ایک استثناء اپنے ماقبل کا احاطہ کرنے والا نہ ہو سارے استثناء لغو نہیں ہوں گے، بلکہ سب کے سب مستثنیٰ منہ سے متعلق ہوں گے، اس مسئلہ میں کچھ اختلاف و تفصیل بھی ہے (۲)۔

ثُمَّ لَعَلَّ تَشَاء

۱۵- شروط استثناء استغراق کی شرط کے علاوہ عام ہیں، اس لئے کہ استغراق کی شرط استثناء بالعمیۃ میں نہیں آتی ہے۔ رہتی ہے اس کی صراحت کی ہے (۳)۔ اور آگے آئے گا کہ استثناء بالعمیۃ میں قصد کی شرط بھی مختلف فیہ ہے۔

شرط اول:

۱۶- استثناء کی شرط یہ ہے کہ مستثنیٰ منہ سے متصل ہو، یعنی درمیان میں کوئی ایسی چیز نہ ہو جس کو عرف میں فصل کرے۔ اطلاق سمجھا جاتا ہو۔

اگر اصل سانس پینے، یا کھانے وغیرہ کے درمیان ہو تو یہ اتصال سے مافع نہیں ہے، اسی طرح اگر مستثنیٰ اور مستثنیٰ منہ کے درمیان کوئی غیر جنسی کلام حائل ہو مثلاً: "وہ کھانا کھا رہا ہے" اور تاکید کے لئے ہوتا ہے

(۱) شرح المجلد علی جمع مجموع ۳/۷۵، المص ۵/۷۵۔

(۲) التمهید، ص ۳۱۔

(۳) نہایت المختار ۶/۵۵۔

(تو بھی اتصال سے مافع نہیں)۔ اور اگر تین درہم کا قمر رے والا ہو، یا جنسی کلام کے درمیان فصل ہو، یا تنگی میں کسی اور چیز کی طرف چلا جائے تو مستثنیٰ کا حکم مکمل ہو جائے گا اور تم نہیں ہوگا، برخلاف اس صورت کے سب تنگوار ممکن نہ ہو، مثلاً کسی نے اس کا منہ پکڑ لیا اور اس کو بوتل سے روک دیا، یا رگ فقہاء و مصلحین کے یہاں قول مقدم یہی ہے۔ اور اتصال کے پائے جانے کی شرط یہ ہے کہ کلام سابق میں استثناء کی نیت نہ رہے۔ لہذا اگر مستثنیٰ منہ سے نفرت کے بعد نیت نہ رہے تو درست نہیں ہے۔ اور تاکید کے ایک اعتبار نفس اتصال کا ہے، خود ابتدائے کلام میں نیت نہ رہے، اور کلام میں یا مستثنیٰ منہ سے فاصلہ ہونے کے بعد۔

کچھ حضرات سے اس کے برخلاف منقول ہے، چنانچہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ ایک ماہ تک استثناء جائز ہے، ایک تو یہ ہے کہ کبھی بھی جائز ہے۔ سعید بن جبیر سے چار ماہ تک کا قول اور حضرت عطاء و حسن سے دوران مجلس تک کا قول منقول ہے، امام احمد نے قسم میں استثناء کے اندر اس طرف اشارہ کیا ہے (۲)۔ حضرت مجاہد سے دو سال تک کا قول مروی ہے، ایک قول یہ ہے کہ جب تک کہ کسی تنگوار نہ کر دے جائز ہے، ایک قول یہ ہے کہ اگر دوران کلام استثناء کی نیت نہ رہے تو اس کے بعد تاخیر جائز ہے، یہ قول امام احمد کی طرف منسوب ہے۔

۱۷- ایک قول یہ ہے کہ صرف کلام الہی میں تاخیر جائز ہے۔

۱۸- ایک روایت میں جو یہ آیا ہے کہ جب حضور ﷺ نے مکہ کو حرام قرار دیتے ہوئے فرمایا: "لا یحتلی شوکھا ولا یعصد شجرھا، قال العباس یا رسول اللہ لا إلا دخیر، فقال: لا

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۸، حاشیہ ۲۰ ص ۵۸۔

(۲) روحہ المناظر ص ۱۳۲۔

شرط دوم:

۱- استثناء کی شرط یہ ہے کہ مستثنیٰ مستثنیٰ منہ کو مکمل طور پر احاطہ کرنے والا نہ ہو۔ اس لئے کہ وہ استثناء جو مستثنیٰ کو پورے طور پر احاطہ کرتا ہو وہ بالاتفاق باطل ہے، البتہ بعض لوگ اس کے قائل ہیں، مگر اس کی رائے ثابت ہے۔

بعض حضرات نے اس پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے، چنانچہ اگر کسی نے کہا: ”لہ علی عشرة إلا عشرة“ (اس کا میرے ذمہ دس ہے سوائے دس کے) تو ”إلا عشرة“ لغو ہے، اور اس کے ذمہ پورے دس واجب ہوں گے۔ ثنیداً اختیار کرنے والوں میں ابن عظیمہ، مالکی ہیں۔ ”یوں نے“ ”لہ ظل“ میں یہ نے اختیار کی ہے۔ قرآنی نے س کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ اگر کسی نے پتی بیوی سے کہا: مت طالق ثلاثاً الا ثلاثاً (۱) (تم کو تین طلاق ہے ۳ بے تین طالق کے) تو اس پر کوئی طلاق واقع نہیں ہوگی۔

حنبل کے یہاں تفسیل ہے، وہ اس بات سے متعلق ہیں کہ اگر عیدہ مستثنیٰ منہ کے لفظ سے استثناء ہو تو باطل ہے، مثلاً کہے: ”عیدہ احرار الا عیدہ“، یا اس کے ہم معنی لفظ سے ہو، مثلاً کہے: ”انسانی طوائق الا زوجاتی“۔

اگر ان کے علاوہ کسی اور لفظ سے ہو، مثلاً کہے: ثلاث مالی لربہ الا اقلھا (میرا تہائی مال زید کے لئے ہے سوائے ایک ہزار کے) اور تہائی مال ایک ہزار کے قدر ہے تو استثناء درست ہے، اور زید کسی چیز کا مستثنیٰ نہیں ہوگا۔

لجہ اختیاف کے یہاں بقاء کا امکان شرط ہے اس کی حقیقت شرط نہیں، چنانچہ اگر اس نے چھ طلاقیں دیں، اور چار کا استثناء کیا تو درست ہے، اور ۱۰ طلاق پڑے کی، اگر چہ حکم کے اعتبار سے چھ طلاقیں

(۱) مجمع الجوامع مع شرح ۳۴۲۔

الإدھر، لہم لقیہم ویومہم“ (۱) (وہاں کا کائنات نہ رہا جائے وہاں کا درخت نہ جھڑ جائے تو حضرت عباسؓ نے کہا: اے اللہ کے رسول! مکہ کے درختوں میں سے ہر گھاس کاٹنے کی اجازت دے دیجئے، اس سے کہ یہ یہاں کے لوگ اور گھروں کے لئے کام میں آتا ہے۔ تو حضور ﷺ نے فرمایا: ”إلا الادھر“ (یعنی: ڈھنگھاس))، ظاہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ استثناء منسل ہے۔ لیکن یہ حدیث محدث و مقدر سے استثناء پر محمول ہے۔ کیا آپ نے وہ روایت رشاد فرمادہ کہ اس استثناء کا معلق پہلے مذکور حکام سے نہیں ہے (۲)۔

جمہور کی دلیل جو وجوب اتصال کے قائل ہیں، یہ ہے کہ استثناء غیر متصل کے جائز نہ ہو، بل لازمی نتیجہ یہ ہوگا کہ استثناء کے احتمال کی وجہ سے کسی بھی خبر کے سچی یا جھوٹی ہونے کا یقین نہیں ہوگا۔ اسی طرح سے کوئی بھی مقدار بت نہیں ہوگا نیز، معرفت کا وجوب اتصال پر جرات ہے، چنانچہ اگر کوئی کہے: ”لہ عشرة“ چار ایک ماد کے بعد ثلاثہ کہہ دے، تو یہ استثناء لغو ہوگا۔

حضرت ابن عباس کے قول: ”ہاں جیسے ۱۰۰ سے قول کا مقصد غائب یہ ہے کہ اگر کوئی ان شاء اللہ کا جہول جائے تو جب یا آئے بہ لے، اگر چہ طویل مدت گزر چکی ہو، تا کہ آیت کا اثبات ہو جائے، اور یہ اس استثناء میں داخل نہیں ہے جو مستثنیٰ کے حکم کو ختم کر دیتا ہے (۳) جیسا کہ گذر۔

(۱) حدیث ۳۳۱۱ مصلیٰ شوکھا۔۔۔ کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح البری ۳/ ۲۰۵ طبع مصر)۔

(۲) شرح مسلم، مبعث ۸/ ۳۲۰، ۳۲۱۔

(۳) تفسیر قرطبی، ۸/ ۸۵، شرح مجمع الجوامع مع حاشیہ المانی ۱۰/ ۱۰۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

مستثنیٰ منہ میں سے دونوں عدد صریح ہوں۔ ایک قول یہ ہے کہ قاضی ابو بکر (باقائی) کا وہ قول یہی ہے۔

غیر عدد میں اٹھ کے استثناء کے جو زکی دلیل پیرماں داری ہے:

”ان عبادي ليس لك عبيهم سلطان الا من اتبعك من العاوين“ (۱) (بے شک میرے بندوں پر تیرا اور بھی جس نہ چلے گا۔ مگر ایسے بندوں میں سے بھی جو تیری پیروی کرنے لگیں)۔

اور ایسے ہوئے ہی اٹھ ہیں، یہ نکتہ فرماں داری ہے: ”وما اُكثِر الناس ولو حرصت بمومنين“ (۲) (اور اٹھ لوگ ایسا لانے والے نہیں کو آپ کا کیسا ہی جی چاہے)۔

عدد میں اس کے جواز کی دلیل یہ بھی دی گئی ہے کہ باتفاق جمیع فقہاء، اگر کوئی: ”له علي عشرة الا تسعة“ کے ذریعہ قرار کرے تو صرف ایک لازم ہوگا (۳)۔ اور حنبلہ کا استدلال یہ ہے کہ انزلت نے اس سے انکار کیا ہے کہ لغوی طور پر آٹھ کا استثناء جائز ہو، مثلاً ابن حنفی، راجح، اور قاضی۔ راجح نے کہا ہے: استثناء محض بیش سے قلیل کے لئے آتا ہے (۴)۔

شرط سوم:

۱۹- استثناء کی شرط یہ ہے کہ مستثنیٰ، مستثنیٰ منہ میں داخل ہو۔ اگر مستثنیٰ، مستثنیٰ منہ کی جنس سے نہ ہو تو استثناء کے صحیح ہونے میں عدا کا اختلاف ہے، چنانچہ امام مالک، شافعی، باقائی اور متکلمین کی ایک جماعت نے اس کو جائز قرار دیا ہے، اس کی مثال یہ ہے کہ کہے: له عني ألف من العنانيو الا فرساً (اس کا میرے ذمہ ہزار عنابر ہیں

درست نہیں ہیں، یونکتہ۔ ق تیں سے زائد نہیں رہتا ہم اس کو اس طرح نہیں سمجھ جائے گا کہ اس سے کیا یوں کہا ہے: ”انت طالق ثلاثا الا اوبعاً“۔ تو ایسا لگتا ہے کہ لفظ کا اعتبار اولیٰ ہے (۱)۔

حنابلہ میں صاحب المفتی نے استثناء مستغرق میں اس مثال کو بھی شمار کیا کہ کوئی کہے: ”له علي ثلاثة دراهم ودرهمان الا درهمين“ کہ یہ استثناء درست نہیں، اور وہ سب اس پر لازم ہوں گے جن کا اس نے قرار کیا ہے، اور یہ ہماری مثال میں پانچ درہم ہیں (۲)۔

کثر ورقل کا استثناء:

۱۸- کثر علماء کے نزدیک نصف اور نصف سے زائد کا استثناء درست ہے، بشرطیکہ وہ پورے کا حاطہ کرنے والا نہ ہو جیسا کہ گذرا، مثلاً کہے: ”له عني عشرة الا تسعة“ (۳) یا: ”له علي عشرة الا خمسة“، صاحب فوائح المصنوع نے اس قول کو حنفیہ اور اکثر مالکیہ وشافعیہ کی طرف منسوب کیا ہے۔

اس میں حنبلہ نیز مالکیہ میں سے قاضی ابو بکر باقائی کا فتاویٰ ہے (۴)۔

ایک قول یہ ہے کہ حنبلہ کے یہاں صرف نصف سے زائد کا استثناء ممنوع ہے، اور نصف کا استثناء جائز ہے، ایک دوسرا قول ہے کہ ان کے یہاں نصف کا استثناء بھی ممنوع ہے۔

مسئلہ میں تیسرا قول یہ ہے کہ اکثر کا استثناء ممنوع ہے اگر مستثنیٰ ہر

(۱) الدر المنثور ج ۱ ص ۵۸۸، مسند ابی حنبلہ ج ۱ ص ۳۳۳۔

(۲) امس لایق قدامہ ۵/۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، مکتبہ المصاحف ج ۱ ص ۵۸۸۔

(۳) ابن ماجہ ج ۱ ص ۵۸۸۔

(۴) فوائح المصنوع میں ہے وہ متافیر میں سے ہیں لیکن صحیح یہ ہے کہ وہ مالکیہ میں سے ہیں، جیسا کہ اعلام المروغی ۱/۲۶۱ میں ہے۔

(۱) سورہ حجر ۲۲۔

(۲) سورہ یوسف ۱۰۳۔

(۳) فوائح المصنوع ج ۱ ص ۳۳۳، جمع الجوامع مع شرح المجلد ۲ ص ۳۲۔

(۴) روحہ المناظر ج ۱ ص ۳۳۔

۲۱- اگر استثناء کے صادر ہونے میں زمین کا اختلاف ہو، شوہر بخوبی کرے، عورت منکر ہو تو شوہر کا قول قبول کیا جائے گا، یہ امام ابوحنیفہ سے ظاہر ہے۔ یہ ہے اور یہی مذہب ہے۔

حنیفہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ بغیر بینہ کے قول نہیں کیا جائے گا عموم لہذا کی وجہ سے حقیقہ طاعتی پر غنا، ہر فتویٰ ہے، چونکہ کچھ اللہ سے نہ ڈرنے والے لوگ اس کو حیلہ بنا سکتے ہیں، نیز شوہر کا دعویٰ خذف ظاہر ہے۔ چونکہ وہ استثناء کا دعویٰ کر کے حکم کے مائل کرنے کا دعویٰ کر رہا ہے، حالانکہ وہ حکم کو تسلیم کر چکا ہے، اس لیے ظہر اس کے خذف ہے، اور جب نفاذ عام ہو تو ظاہر کا اعتبار کرنا چاہئے۔

حنیفہ کے یہاں تیسرا قول جس کو ابن جہام نے ”الجلد“ کے حوالے سے نقل کیا ہے، یہ ہے کہ ”شوہر کا صلح مقوی صرف ہو تو اس کی تصدیق کے لئے اس کا قول معتبر ہوگا، اور اس کا سبق و پھر معروض ہو یا اس کے بارے میں اقامت ہو تو اس کا قول معتبر نہیں، چونکہ نسب غائب ہے، ابن عابدین نے اس کی تائید کی ہے (۱)، اس مسئلہ میں حنفیہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کی تصریحات نہیں ہیں۔

شرط پنجم - قصد:

۲۲- لکھنؤ شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں قسم اور طلاق میں استثناء کے صحیح ہونے کے لئے قصد شرط ہے، ”الا“ یا اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ استثناء حقیقی ہو یا استثناء لغوی وغیرہ کے ذریعہ استثناء عرفی ہو۔ استثناء قسم کھانے والے کے لئے صرف اس وقت مفید ہوگا جب استثناء کے معنی یعنی قسم کے متم کرے یا کرے، مگر ترک مقصد ہو یا کوئی مقصد نہ ہو تو مفید نہیں، اسی طرح ارادہ سے تلفظ کرنا بھی ضروری ہے۔

(۱) ابن ماجہ ص ۵۱۱۔

لہذا اگر استثناء اس کی زبان پر پھول کر آیا تو بے فائدہ ہے۔
اس کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ اگر استثناء والے جملہ کے ہوتے وقت شروع میں یا اس سے فارغ ہونے سے پہلے درمیان میں یہ ارادہ پایا جائے تو صحیح ہے، لیکن اگر اس سے فارغ ہونے کے بعد نیت پانی جائے تو یہ نیت حنا بلکہ کے یہاں صحیح ہے بشرطیکہ متصل ہو، جب کہ مالکیہ اور شافعیہ میں سے ایک کے یہاں اس کے بارے میں وہ قول میں نہ پایا، قول ابو مالکیہ کے یہاں مقدم اور شافعیہ کے یہاں صحیح کے بالتقابل ہے، یہ پانچ نیت صحیح ہے، اور اس کی وجہ سے قسم اور طلاق ختم ہو جائے گی، بشرطیکہ متصل ہو جیسا کہ گذرا۔ دوسرا قول جو مالکیہ کے یہاں مقدم کے بالتقابل اور شافعیہ کے یہاں صحیح یہ ہے کہ کلام سے فراغت کے بعد نیت صحیح نہیں، لہذا قسم منعقد ہو جائے گی اور طلاق پڑ جائے گی (۱)۔

حنیفہ نے صراحت کی ہے کہ استثناء بالمعنیات میں قصد شرط نہیں، لہذا ”الا“ اور اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ استثناء میں اس کا شرط نہ ہو، وجہ اولیٰ ہے (۲)۔

حنیفہ میں سے احمد یہی کہتے ہیں اور یہی ظاہر مذہب ہے، اس لئے کہ استثناء کے ساتھ طلاق، طلاق نہیں، اور اسی طرح اگر ”انکاء اللہ“ ایسا شخص کہے، جو اس کا مفہوم نہیں جانتا، حنفیہ کے یہاں دوسرا قول یہ ہے کہ نیت ضروری ہے، یہ امام حنفی کا قول ہے (۳)۔

۲۳- ”الا“ اور اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ مستثنیٰ کا مجہول ہونا:
۲۳- مجہول ہونے کے اعتبار سے استثناء کی دو قسمیں ہیں:

- (۱) نمائندہ کتاب ۵۵۵/۱، الفی ۸۸، جامعہ طائیفہ الدمشقی ۱۲۹/۲، ۳۰، ۳۸۸۔
- (۲) فتح القدیر ۳۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۱۰۔
- (۳) فتح القدیر ۳۳۳، الدر المختار مع حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۱۰۔

پہلی قسم: غیر عقود مثلاً قرآن اس صورت میں مجہول کا استثناء کرنا جائز ہے مثلاً قرآن کرنے والا کہے "لا حولي ولا اية الا بالله العلي العظيم" یا "لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم" یا "لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم" اور اس کے کسی غیر معین مرد کا استثناء کرے۔

قرآن کی طرح مذکور قسم و ربط وغیرہ میں بھی یہ قسم پائی جاتی ہے۔ ورنہ مشتمل سے مطابہد یا جاسے گا کہ جس مستثنیٰ کو اس نے مبہم رکھا ہے اس کی وضاحت کرے، اور یہ اس کے ذمہ لازم ہے اگر اس سے دوسرے کا حق متعلق ہو، مختلف ابواب میں اس کے حکم کے بارے میں ان ابواب سے متعلق اصطلاحات دیکھی جائیں۔

دوسری قسم: عقود، عقود (خرید و فروخت وغیرہ) میں استثناء مبہم باطل ہے اور عقود کو قاسد کر دیتا ہے (۱)۔ حدیث میں آیا ہے: "نہی النبی ﷺ عن النسيان الا ان تعلم" (۲) (حضور ﷺ نے مجہول استثناء سے منع فرمایا ہے)۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ جس پر عقود کیا جائے اس کا معلوم ہونا شرط ہے، ورنہ مستثنیٰ معلوم نہ ہو تو مستثنیٰ منہ بھی مجہول ہو جائے گا مثلاً کسی نے کپڑا بچا کر اس کے کچھ حصے کا استثناء کر دیا۔

۲۴- عقود میں جس چیز کا استثناء کرنا جائز ہے اس کے لئے منہی سے ایک قاعدہ مقرر کیا ہے، وہ یہ کہ "تبا" جس چیز پر عقود کرنا جائز ہے اس کو عقود سے مستثنیٰ کرنا بھی جائز ہے "چنانچہ نیکو کے ہیرے سے ایک ہیرہ بی بی بیجا کر لیا ہے، تو اسی طرح اس کا استثناء بھی جائز ہے (۳)۔

اسی طرح مالک کیہ نے مستثنیٰ کے معلوم ہونے کی شرط لگائی ہے، لہذا اگر وہ غیر معین چیز کا استثناء کرے تو اس کو حسب خفاء استثناء کا حق حاصل

(۱) لاشعور و انظار لیسوی علی مرتبہ ۳۷۷ طبع معصومین۔

(۲) اس حدیث کی روایت سنائی (۲۹۶/۷ طبع المکتبۃ التجاریہ) اور ترمذی (۵۸۵/۳ طبع النسخ) نے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

(۳) ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۴۰۔

ہے۔ لہذا اگر نیکو کے ہیرے کو نیکو سے بیچ کر اس میں سے ماپ کے دوسرے معلوم عقود کا استثناء کرے، یا بکری کے گوشت میں سے کچھ رطل (ایک پیانہ) کا استثناء کرے تو تہائی سے زیادہ کا استثناء کرنا جائز نہیں، اور ان کے نزدیک صرف سفر میں کھال، اور کم قیمت والے اجزاء یعنی سر اور پائے کا استثناء کرنا جائز ہے، صرف سفر میں ان کا استثناء اس نے جائز ہے کہ وہ اس سفر میں ان کی قیمت معمولی ہوتی ہے (حضر میں نہیں رہے)۔

مستثنیٰ کے معلوم ہونے کی شرط کے بارے میں ناہید خفیع سے متعلق ہیں، اسی طرح اس مسئلہ میں خفیع کا وضع کردہ قاعدہ بھی مانتے ہیں، بلکہ بعض ایسی مسائل میں تحقیق منہ میں اختلاف کی وجہ سے مود خفیع کے خاتم ہیں، مثلاً انا بلذہ صحت شد بکری کے سر اور پائے کا استثناء جائز رہا، جیسے ہیں، چونکہ وہ اس کو معلوم سمجھتے ہیں۔

ان کی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے جب حضرت ابوبکر اور عامر بن ثمرہ کے ساتھ یہ ہجرت فرمائی تو اس کا گدڑ بکری کے یک تہہ ۱۰ ہے کے پاس سے ہوا تو حضرت ابوبکر اور عامر نے جا کر اس تہہ ۱۰ ہے سے ایک بکری خریدی، اور اس کے لئے اس بکری کے پڑے پائے اور اونچیزی وغیرہ کی شرط رکھی (۲)۔

استثناء حقیقی کا حکم کہاں ثابت ہوتا ہے؟

۲۵- جمہور کے نزدیک استثناء حقیقی کا حکم تخصیص ہے، ورنہ جمیع کے یہاں قہر ہے، اس لئے کہ خفیع تخصیص میں یہ شرط لگاتے ہیں کہ وہ مستثنیٰ ہو اور استثناء حقیقی کا یہ حکم، ماں ثابت ہوگا جہاں اس کی معتبر شرط پائی جائے جس کا ذکر گذر، اس سے عقود، عقد سے مندرجہ قسم، طلاق، اور تمام قولی تصرفات میں ثابت ہوگا، لہذا اگر فروخت شدہ چیز

(۱) حاشیہ الدوسلی ص ۱۸۔

(۲) ابنی ص ۱۰۰ ۱۰۳ طبع سوم ذبیحہ کے طلب سے عراق اس کی کتاب، پائے اور حکم کے اندر کی چیزیں ہیں (لسان العرب)۔

سے کسی معین جزو یا معین مدت تک معین انتفاع کو مستثنیٰ کرے۔^(۱) جاز ہے، اللہ جس شے میں کسی مافع کی وجہ سے باطل ہوتے ہیں (۱)۔

استثناء بالمشیت کا حکم کہاں ثابت ہوتا ہے؟

۲۶- اگر استثناء بالمشیت کی شرائط موجود ہوں تو اس کا اثر ظاہر ہوگا، یعنی اس کے مافع کا حکم باطل ہوگا، اور اس باطل کا معنی یہ ہے کہ یحییٰ منعقد ہونے کے بعد قسم ہو جائے گی یا منعقد ہی نہیں ہوگی، لہذا "قسم" کھانے والے کو مثلاً قسم کے پورا ہونے کے بعد استثناء کا خیال آیا تو جو لوگ قسم کے مکمل ہونے کے بعد استثناء کی نیت جاری کرتے ہیں، اس کے برخلاف اس کے استثناء کی وجہ سے اس کی یحییٰ قسم ہو جائے گی، اور پٹی یحییٰ سے فراغت سے قبل حلف اٹھانے والے نے استثناء کی نیت کی پھر استثناء کیا تو اس صورت میں یحییٰ منعقد نہیں ہوگی (۲)۔

۲۷- رہا یہ کہ استثناء کس چیز کو باطل کرتا ہے تو باتفاق ہے، استثناء قسم کو باطل کرتا ہے (۳)۔ اس لئے کہ احادیث میں اس کا تذکرہ ہے جیسے کہ گذرہ اور اس کے علاوہ کے ابطال کے بارے میں دو مختلف نقطہ نظر ہیں:

۱۔ نقطہ نظر: استثناء بالمشیت نہ تو فی تصرفات کے ساتھ پایا جائے ان کو منعقد ہوئے سے روک دیتا ہے، یہ معنی اور ثابہ کا مذہب ہے، البتہ معنی سے صراحت کی ہے کہ استثناء کا حکم انبار کے غلط میں ثابت ہوگا اگرچہ وہ یجاب کے لئے انشاء ہوں اور سرحدی میں ثابت نہیں ہوگا۔ لہذا "قسم" "اعطو ثلث ما لہ لفلان بعد موتہ" یا "إِنْ شَاءَ اللَّهُ" (میرے مال کا تہائی حصہ میری موت کے بعد

فلاں کو)۔ "إِنْ شَاءَ اللَّهُ" تو استثناء باطل ہوگا اور وصیت صحیح ہوگی۔
 حنفیہ میں طوائفی سے منقول ہے کہ جو عمل زہد کے ساتھ مخصوص ہے استثناء اس کو باطل کر دیتا ہے، مثلاً طلاق و رفق، اور جو عمل زہد کے ساتھ مخصوص نہیں ہے جیسے روزہ کی نیت، استثناء اس کو ختم نہیں کرتا، لہذا "قسم" "بیت صیام عد بن شاء اللہ" (میں نے کل کے روزہ کی نیت کی مثلاً "اللہ" تو اس نیت سے روزہ زہد پورا کر سکتا ہے (۱)۔
 دوسرا نقطہ نظر: استثناء بالمشیت قسم کے مافع کی تصرف کے انتفاء سے مافع نہیں، یہ مالکیہ اور حنبلیہ کا مذہب ہے اور یہی قول اہل اہل حق، حسن اور قتادہ کا ہے، چنانچہ ابن موارث کے علاوہ مالکیہ کے "یوسف" اس "اللہ" کے ذریعہ استثناء قسم کو باطل کر دیتا ہے، اور غیر قسم میں اپنے مافع کو باطل نہیں کرتا، لہذا "قسم" یہ کہ اگر "قسم" کرے: "لہ فی دمتی الف ان شاء اللہ" یا "ان فسی اللہ" تو اس کے بعد "لا رزم ہوں گے، اس سے کہ جب اس نے قسم کر لیا تو ہمیں معلوم ہے یا کہ یہ اللہ کی مشیت اور فیصلہ ہے (۲)۔

مالکیہ کے یہاں خود طلاق "ار" کی "نہری" ہوں یا حلق، حکم میں سب برآمد ہیں، مالکیہ میں سے بن عبد البر نے حلق طلاق کے بعد مشیت کے بارے میں کہا ہے: توقیف یعنی شریعت اللہ کی قسم کے ساتھ استثناء میں وارد ہے، اور حنفیہ میں کا یہ کہنا ہے: "طلاق و عتاق کی قسم" تقریبی اور توسع کے طور پر جاز ہے، اور نہ حقیقت میں قسم صرف اللہ کی ہوتی ہے۔ اور یہ طلاق و عتاق ہیں (جو حکم مذکور کے خلاف ہے) (۳)۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ استثناء یحییٰ کو باطل کر دیتا ہے، اور

(۱) فتح القدیر ۳/۳۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ۵۰۶/۲، فہرہ المحتاج ۶/۲۶۰،
 کلیاتی ۳۰۳۔
 (۲) حاشیہ الدوسلی علی المشرح للکبیر ۳۰۲۔
 (۳) انصاف ابن قدامہ ۱۹/۸۔

(۱) انوار السنن ۲/۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، طبع بلاق،
 جمع جوامع ۱۰/۱، مسلم الثبوت ۱/۱۶۳۔
 (۲) دیکھئے: سنن أبی یوسف ۲۰، ۲۵، ۲۶، تمییدی فی شرح سنن أبی یوسف ۲۰۲۔
 (۳) تفسیر قرطبی ۱۹/۲۷۳، ۲۷۴۔

غیر یقین میں وہ موثر نہیں مثلاً ”رجعت“ بےک اور وہ بک
 کذا ابن شاء اللہ (میں نے تم کو یہ بخت کر دیا یا سہ کر دیا
 انشاء اللہ) تو بیع و ربیہ کا حکم ثابت ہوگا۔
 س کے یہاں یہی قول مقدم ہے۔

وہ طلاق و عتاق کے بارے میں ایک روایت ہے کہ امام احمد نے
 س میں کچھ کہنے سے توقف کیا ہے۔ ”وہ دوسری روایت ہے کہ امام احمد
 نے قطعی طور پر فرمایا کہ اس وہوب میں استثناء بے سو ہے۔ ہر اسوں
 نے فرمایا ہے جس نے قسم کھا کر کہا: س ثناء اللہ وہ حادث نہیں ہوگا۔
 وہ وہ طلاق و عتاق میں استثناء نہیں کر سکتا۔ چونکہ وہ قسم میں سے نہیں
 ہیں، صاحب مفسر نے اس کو حسن ”رقادہ“ سے بھی نقل کیا ہے ”رہا
 ہے: حدیث میں صرف قسم کا ذکر ہے“ ”یہ قسم نہیں بلکہ پیشہ طرہ علق
 کرنا ہے (۱)۔“

۲۸- طلاق و عتاق وغیرہ میں استثناء کے بارے میں متاخرین حنابلہ
 نے یک تیسر قول ذکر کیا ہے، ابن تیمیہ نے کہا ہے، اور امام احمد سے
 یک روایت نقل کی ہے کہ طلاق و عتاق کا واقع کرنا اس میں داخل نہیں
 ہے جس کو استثناء باطل کر دیتا ہے لیکن طلاق و عتاق کا حلف داخل
 ہے۔ انہوں نے کہا ہے: ان کے بعض اصحاب کا قول ہے کہ اگر حلف
 صیغہ قسم سے ہو مثلاً کہے ”علی الطلاق لأفعلن کذا“ (یہ سے
 ذمہ طلاق دینا واجب ہے۔ میں ایسا کروں گا) تو یہ استثناء کی حدیث
 میں داخل ہے، اور مشیت اس کے لئے قیاس میں ہے، اس مسئلہ میں
 صرف یک روایت ہے۔

گرمیہ جزاء سے ہو مثلاً ”یہ بیوی سے کہے“ ”ان فعلت کذا
 فانت طالق“ (گرمی میں ایسا کروں تو تم کو طلاق) تو اس کے بارے
 میں دورہ بیتیں ہیں، ابن تیمیہ سے کہا ہے: یہی قول درست اور صحابہ

نہام و جمہور تابعین مثلاً سعید و حسن سے منقول ہے، وہ طلاق میں
 استثناء کے قائل نہیں، اور نہ انہوں نے اس کو ”قسم“ میں سے شمار کیا
 ہے۔ پھر انہوں نے صحابہ و جمہور تابعین سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے
 صدقہ، قربانی کی نذر، عتاق وغیرہ کے حلف کو یقین قرار دیا ہے
 جس میں کفارہ ہے، ”امام احمد نے کہا: استثناء اس چیز میں سے ہے
 جس میں کفارہ ہے (۱)۔“ ”طلاق طلق میں استثناء پر ہمیں کلام یہاں کی
 بحث میں دیکھی جائے“ ”وہ استثناء کے نزدیک سب مل پر ہمیں ہر قسم کی
 حکام و قہ کے مختلف جواب میں دیکھئے۔ ہر مسئلہ کو طلاق، عتاق، سہ،
 یقین، رندہ وغیرہ کے اپنے اپنے جواب میں ملاحظہ فرمائیں، اور
 ان سے متعلق اصولی مباحث کے لئے ”اصولی ضمیر“ کی طرف
 رجوع کیا جائے۔“

(۱) مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ ۲۸۳/۳۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔ نیز دیکھئے:
 استثناء کے متنی اور اس کے مواقع کے تجزیہ پر ابن تیمیہ کی عمدہ بحث
 (۳۵/۳۰۷ اور اس کے بعد کے صفحات)۔

انتخاب

تقریب

۱۔ تجمہ کا معنی لغت میں: پتھر سے استعجا، سرا ہے اور یہ قہرات اور
جر سے ماخوذ ہے، جو چھوٹے چھوٹے پتھر ہیں۔ اور ”استعجمہ“
اور ”استعجی“ ایک معنی میں ہیں (۱)۔

تجما رکا شرقی حکم:

۲- استغنیٰ: محبوب کے لئے ایک صرف پتھر سے یا صرف پانی سے استغناء کرنا، جب ہے، اور حقیقہ کے نزدیک سنت موحّدہ ہے، اور دونوں مستند کرنا افضل ہے۔

ابوہ مثنیٰ، حیفص، احسان، پیٹھاپ، "راپا خانہ" اور بہت پھیل جاے تو پانی سے استنجہ کرنا متعین ہے۔ درعورت کے پیٹھاپ کے بارے میں اختلاف ہے (۴)۔ ستمار کے قسملی احسام "استنجاء" کی صحت میں ہیں۔

استخاضہ

تعریف:

۱- استیاضہ لغت میں: "استحيضت المرأة" کا مصدر ہے، لہذا وہ عورت مستحاضہ ہے۔ اور مستحاضہ وہ عورت ہے جس کا ثوب یا پیر کی کے معین ایام کے علاوہ میں برآمد جاری رہے اور جو حیض کی رگ سے نہ ہو بلکہ ایک دوسری رگ سے ہو جس کو "عاذل" کہا جاتا ہے (۱)۔

خفیہ کے نزدیک استخاضہ کی تعریف یہ ہے کہ یہ وہ ثوب ہے جو کسی
رگ سے نکلے، رحم سے نہ نکلے۔

شافیہ کے یہاں اس کی تعریف ہے کہ یہ ایک بھاری کاٹون ہے جو
 جسم سے بہت قریب ایک رگ سے جڑتا ہے، اس رگ کو "عاف" کہتے
 ہیں۔ رگی نے کہا ہے: استواء دینا ٹون ہے جس کو گورت دیکھے اور جینٹ
 وٹس کے مایو یوٹو جینٹس "عاف" سے متصل ہو یا نہ ہو، پورے ٹونوں نے
 اس کی باتوں میں اس ٹون کو بھی ترار دیا ہے جس کو کم سن بچی دیکھے (۲)۔

محللہ الفاظ:

الف- خمس:

۲- نیش: ایسا خون ہے جو بالغ عورت کے رحم (بچہ والی) سے نکلے

(۱) الخطاوی علی مراقبۃ اصلاح مدرسہ

(۲) نہایت المستخرج ارسطو اسرار فی الفلاح بحقیقہ الحکماوی مصنف، مفتی الکتاب
ارسطو شرح التنبیه ارسطو، انکشاف التنبیه ارسطو، حاشیہ در الجمل علی مدار
الفتاویٰ ارسطو، فتح القدر ارسطو۔

(, نسائ احمره، ۱۳۳۵ (هجری)۔

(۲) المدونون المذاهب من ۲۲۶، انشئ ۱۵۹، الخبائث ۱۳۹.

استحاضہ ۳-۶

جب کہ اس کو کوئی مرض یا حمل نہ ہو اور نہ وہ سن یاس کو پہنچے ہو (۱)۔

ح۔ دم نفاس صرف ولادت کے ساتھ ہی ہوتا ہے۔

ب۔ نفاس:

۳۔ نفاس: پیدائش کے بعد نکلنے والا خون ہے، اتنی قریف میں کوئی اختلاف نہیں، راجح قول کے مطابق مالکیہ نے مع اللواتی (ولادت کے ساتھ) استحاضہ مہیا ہے، ورنہ ماہیہ ولادت کے ساتھ اس سے دو ہفتوں قبل ہونے کا اضافہ مہیا ہے (۲)۔

۴۔ استحاضہ: حیض و نفاس کے درمیان چند امور میں فرق ہے:

نف۔ حیض کا وقت مقرر ہے یعنی جب عورت نو سال یا زیادہ کی ہو جائے تب اس کو حیض آتا ہے، اس سے قبل نظر آنے والا خون جیس نہیں، اسی طرح سن یاس کے بعد جو خون نظر آئے وہ استحاضہ کے نزدیک حیض نہیں، جب کہ استحاضہ کا کوئی متعین وقت نہیں۔

ب۔ حیض: مہیا خون ہے جو ہر ماہ عورت کو عادت کے طور پر مقررہ وقت میں آتا ہے، جب کہ استحاضہ خلاف عادت مختلف اوقات میں عورت کی شرم گاہ سے آئے والا خون ہے۔

ج۔ حیض ایک ماہ کی خون ہے، اس کا کسی مرض سے کوئی تعلق نہیں ہوتا، جب کہ استحاضہ یہاں خون ہے جو کسی ثلثی یا مرض یا اعضا میں بڑی یا رگ پھٹنے کی وجہ سے آتا ہے۔

د۔ دم حیض اکثر کالے رنگ کا، گاڑھا، اور نہایت بدبو دار ہوتا ہے، جب کہ دم استحاضہ سرخ رنگ کا پکا ہوتا ہے اور اس میں کوئی بو نہیں ہوتی۔

(۱) اططاوی علی مرتبی، ہلال احرام ص ۵۷، حور سن یاس راجح قول کے مطابق انہیں ص ۷۷ ہے۔ دیکھئے کشاف الفتاح ۱/ ۱۹۱، نہایت لکھنؤ ۱/ ۲۳۳ ص ۲۵۷
الہدایہ ص ۲۰۷
(۲) نہایت لکھنؤ ۱/ ۲۵۷ ص ۲۵۷، ابن ماجہ ص ۱۹۹، کشاف الفتاح ۱/ ۲۱۸، ہفتہ الہدایہ ص ۲۱۶۔

حنفیہ کے یہاں استمرار:

۵۔ استحاضہ اکثر استمرار و تسلسل کے ساتھ آتا ہے، اور مہیا خون ہوتا ہے جو حیض یا سن یاس کی اثر مدت سے بڑھ جاتا ہے۔ یہ حنفیہ کے یہاں ہے، یہ تکذیب حنفیہ کے یہاں اس مفہوم میں استمرار و تسلسل معتبر نہیں ہے، اور استمرار یا تو عادت والی میں ہوگا یا اس عورت میں ہوگا جس کو پہلی بار خون آیا ہے۔

عادت والی عورت میں استمرار:

۶۔ عادت والی عورت کا خون مسلسل آئے اور حیض کی اثر مدت سے بڑھ جائے تو اس کا طہر اور حیض اس کی عادت کے مطابق ہوگا، تمام اقسام میں اس کو حیض منہ کے بارے میں اس کی عادت کا متہر ہوگا، بشرطیکہ عادت اس کا صبر چھ ماہ سے کم ہو، ورنہ چھ ماہ سے زیادہ ہو تو طہر میں اس کی عادت کا اعتبار نہیں ہوگا۔ ابن عابدین نے اس کی وجہ بتاتے ہوئے کہا ہے: اس لئے کہ دو خون کے درمیان طہر عام طور پر حمل کی ادنی مدت سے کم ہوتا ہے، اور حمل کی کم سے کم مدت جیسا کہ معلوم ہے چھ ماہ ہے۔

اس جیسی حالت میں عورت کے طہر کی مقدار کے بارے میں علماء کے مختلف قول ہیں، جن میں قوی تر قول یہ ہے:

الف۔ اس کا طہر چھ ماہ سے کچھ کم متعین کیا جائے گا، تاکہ حمل کے طہر اور حیض کے طہر کے درمیان فرق قائم رہے (۱)۔

ب۔ اس کا طہر وہ مادہ متعین کیا جائے گا، حاکم شہید نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

(۱) حمل الواردین (مجموعہ رسائل ابن ماجہ ص ۱۸۳)۔

استحاضہ ۷-۸

ابن عابدین نے کہا ہے: علماء اہل کے قائل ہیں، بین فتویٰ دوسرے پر ہے، اس لئے کہ وہ مفتی اور عورتوں کے لئے زیادہ آسان ہے۔

مبتدئہ میں استمرار:

۷- برکوی نے مبتدئہ کے چار حالات ذکر کئے ہیں، اور یہ حنفیہ کے یہاں ہے، انہر ثلاثہ: امام مالک، شافعی اور احمد کے یہاں اس کے حوالہ کا ذکر آگئے آئے گا۔

مبتدئہ کے تین حالات کا تعلق استمرار کے موضوع سے ہے، اور حنفیہ کے یہاں چوتھی حالت کا ذکر فقرہ ۳۳ میں آئے گا۔

مبتدئہ میں استمرار کے حالات:

۸- پہلی حالت: یہ ہے کہ بالغ ہونے کے ساتھ ہی اس کا خون مسلسل آنے لگے تو اس کا حیض خون کے تسلسل کے آغاز سے دس دن اور اس کا طہر بیس دن ہوگا، پھر یہی اس کی عادت ہوگی، اور جب اس کو ہم نفس آئے تو اس کی مدت چالیس دن مقرر ہوگی، اور نفاس کے بعد بیس دن طہر مانا جائے گا، اس لئے کہ حنفیہ کے نزدیک ہم نفس ایک کے بعد دوسرے مسلسل آتا، بلکہ ان دنوں کے درمیان مکمل طہر ضروری ہے، اور چونکہ حنفیہ کے درمیان مدت طہر بیس دن تھی اس لئے مطلقاً کی غرض سے حیض و نفاس کے درمیان بھی یہی مدت طہر ہوئی۔

دوسری حالت: یہ ہے کہ دم قاسد اور طہر قاسد دیکھے، حنفیہ کے یہاں ”دم قاسد“ وہ خون ہے جو دس دن سے زیادہ ہو، اور ”طہر قاسد“ وہ طہر ہے جو پندرہ دن سے کم ہو، لہذا جو کچھ وہ دیکھے عادت مقرر کرنے کے لئے اس کا اعتبار نہیں ہوگا، بلکہ اس کا حیض دس دن ہوگا

اور چہ حیض حکماً پایا جائے، اور یہ مدت اس وقت سے شمار ہوگی جب سے خون جاری ہوا ہے، اور اس کا طہر بیس دن ہوگا، اور یہ اس کی عادت رہے گی یہاں تک کہ وہ دم صحیح اور طہر صحیح دیکھے۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ ایک مرتبہ (تربیب الملوخ ترکی) نے گیارہ دن خون دیکھا، اور چودہ دن طہر، پھر خون مسلسل جاری ہو گیا، تو اس کا حیض دس دن اور طہر بیس دن ہوگا۔ اور طہر ناقص جو وہ خوب کے درمیان آئے اس کو حکماً مسلسل خون مانا جائے گا۔ لہذا یہ عورت اس عورت کی طرح ہوگئی جس کا خون بلوغ کے ساتھ ہی مسلسل جاری ہو گیا، لہذا اس کا حیض خون کے گیارہ دنوں میں سے دس دن ہوگا، اور اس کا طہر بیس دن۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ طہر قاسد ہو، یعنی پندرہ دن سے کم ہو۔ اور اگر پندرہ دن یا اس سے زیادہ ہو، اور دم استحاضہ سے ملنے کی وجہ سے طہر قاسد ہو چکا ہو، مثلاً کسی مبتدئہ نے گیارہ دن خون اور پندرہ دن طہر دیکھا، پھر اس کا خون مسلسل جاری ہو گیا، تو دم اول قاسد ہے، اس لئے کہ وہ دس دن سے زائد ہے، اور طہر ناقص صحیح ہے، اس لئے کہ وہ مکمل پندرہ دن ہے، بین یہ طہر معنوی اعتبار سے قاسد ہے، اس لئے کہ اس کی ابتداء میں خون ہے، یعنی وہ دن جو اس سے زائد ہے۔ اور یہ حنفیہ کے یہاں حیض نہیں، اس نے کہ انہر بیس دن کے یہاں محض دس دن ہے، لہذا یہ طہر ہو، اور چونکہ اس طہر کی ابتداء میں خون آگیا ہے، اس لئے یہ عادت بننے کے قائل نہیں۔

ابن عابدین نے ”رسالۃ الجہش“ کی شرح میں کہا: غلط یہ ہے کہ ہم قاسد ہوا طہر مختل (دو خون کے درمیان پایا جانے والا طہر) کو قاسد نہ کہتا ہے، اور اس کو لگاتار خون کی طرح بتا دیتا ہے۔ لہذا عورت اس طرح ہو جاتی ہے جیسا کہ اس کو ابتداء خون تسلسل کے ساتھ آیا ہے، اور اس کا حیض دس دن اور طہر بیس دن ہوگا، البتہ اگر یہ

خون و طہر تین دن سے زائد نہ ہو تو اس کا اعتبار پہلے دن سے ہوگا جب اس نے خون دیکھا ہے، اور تین دن سے زائد ہو جائے تو اس کا اعتبار تسلسل حقیقی کے آغاز سے ہوگا، اور پہلے حیض کے خون اور مسلسل آنے والے خون کی پوری درمیانی مدت طہر ہوگی (۱)۔

تیسری حالت: یہ ہے کہ دم صحیح اور طہر قاسد دیکھتے تو صرف دم صحیح کو اس کی عادت مانا جائے گا، اور مسلسل خون آنے کے زمانے میں ہی کا اعتبار کیا جائے گا، اور مسلسل خون آنے کے دوران اس کا طہر مہینہ کا باقی ماندہ حصہ ہوگا۔

گر مبتدئہ نے پانچ دن خون اور چودہ دن طہر دیکھا، پھر خون مسلسل جاری ہو گیا تو اس کا حیض پانچ دن، اور طہر مہینہ کا بقیہ بچیں دن ہوگا۔ لہذا وہ تسلسل کے آغاز سے طہر کی تکمیل کے لئے یا رد دن نماز پڑھے گی، پھر پانچ دن نماز چھوڑے گی، پھر تسلسل کے بچیں دن نماز پڑھے گی، اور آئندہ بھی اسی طرح کرے گی۔ اور یہی حکم اس صورت کا بھی ہے جب کہ طہر صرف معنوی اعتبار سے قاسد ہو، مثلاً: مبتدئہ دس تین دن خون اور پندرہ دن طہر دیکھا، پھر ایک دن خون دیکھا، پھر پندرہ دن طہر دیکھا، پھر اس کا خون مسلسل ہو گیا، تو وہ ایک دن جس میں اس سے خون دیکھا ہے (جو طہر کے درمیان آیا ہے) اس سے دن و نگوں طہر کو قاسد نہ کرے، اس لئے کہ اس کو حیض نہیں مانا جائے گا، لہذا وہ طہر ہے، اور اس بنیاد پر بتدائی تین دن جس سے نکلتی دن طہر ہے۔ پھر تسلسل کے پہلے دن سے شروع کرے گی، اور تین دن حیض و رتائیں دن طہر ہوگا، اور یہی اس کی عادت ہوگی، اور یہ مسئلہ حکم میں سابقہ مسئلہ کے ساتھ اس اعتبار سے شریک ہو جائے گا کہ عادت کا تعین ہر مہینہ میں اتہرار کے وقت سے ہوگا۔

گر طہر کافی جو اتہرار سے پہلے گزرا ہے طہر قاسد ہو جائے اس

لئے کہ وہ پندرہ دنوں سے کم ہو تو اس صورت میں حکم بدل جائے گا، اس لئے کہ اس صورت میں اس دن کو جس میں اس نے ابتدائی پندرہ دن کے بعد خون دیکھا ہے ایام حیض میں سے ماننا ممکن ہے۔

اور مرتبہ نے تین دن خون دیکھا، پھر پندرہ دن طہر، پھر ایک دن خون، پھر چودہ دن طہر دیکھا، پھر اس کا خون مسلسل ہو گیا تو ابتدائی تین دن دم صحیح ہے، اور وہ حیض ہے، اور اس کے بعد پندرہ دن طہر صحیح ہے، اور اس کے بعد وہ طہر دیکھے دنوں کے ساتھ حیض ہے، پھر اس کا طہر پندرہ دن ہے، بارہ دن ان ایام میں سے جو مسلسل خون آنے کے پہلے ہیں، رتائیں دن مسلسل خون آنے کے ابتدائی ایام میں سے ہیں۔ لہذا وہ تسلسل کے آغاز سے تین دن نماز پڑھے گی، پھر تین دن حاضہ مانی جائے گی، اور اس میں نماز چھوڑے گی، پھر تسلسل کر کے پندرہ دن نماز پڑھے گی، اور اسی طرح اس کا حیض تین دن اور صہ پندرہ دن ہوگا۔

پنجمی حالت کا ارتداد ۱۳ میں "مبتدئہ بائمل کے استحصاء" کے ذکر میں آئے گا۔

مبتدئہ بائمل حیض اور مبتدئہ بائمل کا استحاضہ:

۹- مبتدئہ بائمل حیض: وہ عورت ہے جس کے حیض کا آغاز ہوا (۱)، اس نے پہلی بار خون دیکھا، پھر خون مسلسل آنے لگا، حنفی کے یہاں اس کا قضیہ حکم رد چکا ہے۔

۱۰- مالکیہ کے یہاں مبتدئہ کے بارے میں اس کی ہم عمر عورتوں کا اعتبار ہوگا، اور اگر اس کا خون ان عورتوں سے بڑھ جائے تو "امدئہ" میں ابن قاسم کی روایت ہے کہ وہ پندرہ دنوں کی مدت

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱/ ۹۰، فتح القدیر ۱/ ۵۸، حاشیہ الطحاوی علی سنن ابی یوسف ۲/ ۱۰۰۔

(۲) شرح رسالۃ الخضر (مجموعہ رسائل ابن ماجہ) ۱/ ۹۳-۹۴۔

پوری کرے گی، پھر مستحاضہ مائی جائے گی، غسل کر کے نماز پڑھ کر رکے گی۔

۱۰- امام مالک سے ابن زید رضی اللہ عنہما روایت ہے کہ وہ صرف اپنی ہم عمر عورتوں کی عادتوں پر عمل کرے گا، لہذا وہ حیض کے خون کی قلت و کثرت میں اس کی عادت کو اختیار کرے گی، کہا جائے گا کہ وہ اپنی ہم عمر عورتوں کے پیام کے بقدر حاضہ ہے، پھر اس کے بعد وہ مستحاضہ ہے، روزہ نماز کرے گی، الا یہ کہ وہ اتنا خون دیکھے جس کو وہ زیادہ سمجھے اور اس کے حیض ہونے میں اس کو شک نہ ہو (۱)۔ انہوں نے مر یہ کہا ہے: کہ اگر مستحاضہ کو معلوم ہو جائے کہ آنے والا خون عیس کا ہے، مثلاً وہ بویہ کا زہیہ پین یا رنگ یا روئی وچہ سے تیز کر لے، تو یہ ہم عیس ہوگا، بشرطیکہ اس سے قبل کم سے کم مدت طہر پندرہ دن بزرگی ہو، اور اگر وہ متیاز نہ کر سکے، یہ کم سے کم مدت طہر کے مکمل نہ پڑنے سے قبل امتیاز کرے تو یہ مستحاضہ ہے یعنی عادت پاکی باقی رہے گی، اگرچہ اسی صاب پر اس کی ساری رمد کی تر جائے۔

۱۱- مبتدأہ بکبش کے بارے میں ثانیہ لے کہا ہے: مبتدأہ دیا تو خون کو پیچے گی یا نہیں پیچے گی، اگر مبتدأہ خون کو پیچن لے بایں طور کہ بعض دنوں میں قوی خون دیکھے اور بعض دنوں میں کم خون دیکھے، یا بعض دنوں میں کالا اور بعض دنوں میں سرخ خون دیکھے، اور خون کثرت حیض سے بڑھ جائے تو کمزور یا سرخ رنگ کا خون مستحاضہ ہے اگرچہ بہت دنوں تک آئے، اور کالا یا قوی خون عیس ہے (۲) بشرطیکہ کالا یا قوی خون حیض کی قائل مدت سے کم نہ ہو، اور یہ دن کے روز یک دن ایک دن ایک رات ہے، اور اگر مدت حیض یعنی پندرہ دن سے زیادہ بھی نہ ہو، لہذا اگر ایک دن ایک رات کالا خون

دیکھے، پھر اس کے ساتھ ضعیف خون آئے، مرنی سال تک جاری رہے تو طہر ہوگا، اگرچہ ہمیشہ خون دھکتی رہے، اس لئے کہ اکثر مدت طہر کی کوئی حد نہیں۔ اگر ان میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے، مثلاً کالا خون ایک دن ایک رات سے کم، یا سولہ دن دیکھے، یا ضعیف خون پندرہ دن دیکھے، یا ہمیشہ ایک سال کالا اور دس سرخ دیکھے تو اس کا حکم اس عورت کی طرح ہے جو اپنے خون کو نہ پیچے۔

ثانیہ کے نزدیک خون کو نہ پیچنے والی مبتدأہ مثلاً یک طرح کا خون دیکھے یا کسی قسم کا دیکھے، لیکن تیز کی مذکورہ شرطوں میں سے کوئی شرط نہ ہو، تو اس کو مبتدأہ خون کا وقت معلوم نہ ہو تو اس کا حکم متغیرہ کی طرح ہے جیسا کہ رافعی نے ذکر کیا ہے (۱) اور جس کا بیان آگے آئے گا، اور اگر ابتدا خون کا وقت معلوم ہو تو ظہر یہ ہے کہ اس کا عیس مدت دنوں سے ایک دن ایک رات ہوگا اگرچہ ضعیف دم ہو، اس لئے کہ یہی یقینی ہے، اور جوزائد ہوا اس میں شک ہے۔ اس نے اس کے حیض ہونے کا حکم نہیں لگایا جائے گا، اور اس کا طہر مہینہ پور کرتے ہوئے اتیس دن ہوگا (۲)۔

۱۲- حنابلہ کہتے ہیں کہ: مبتدأہ دیا تو اپنا خون پیچنے کی پابندی نہیں، اگر پیچنے کی تو اپنی پیچن کے مطابق عمل کرے گی بشرطیکہ قوی تر خون عیس بننے کے قائل ہو یعنی ایک دن ایک رات سے کم نہ ہو اور پندرہ دن سے زیادہ نہ ہو، اور اگر پیچنے والی نہ ہو تو اس کا حیض یک دن ایک رات مقرر کیا جائے گا، اس کے بعد وہ غسل کر کے وہ سارے کام کرے گی جو پاک عورتیں رتی ہیں۔ یہ حکم پہلے، دوسرے، تیسرے مہینہ کا ہے۔ اور چوتھے مہینہ میں وہ کثرت حیض میں منتقل ہو جائے گی، اور اگر کثرت حیض اس کے اپنے اجتہاد یا تحری (غور فکر) کی بنیاد پر چھ یا

(۱) اسئل طہرہ شرح لہذا مالک بنی خلد الامام مالک ص ۳۱۔
(۲) مفتی الحجاء ص ۱۱۳، حاشیہ لشرعنا وی علی تحتہ المطالب ص ۵۳، المجموع شرح المہذب الامام النووی ص ۱۲/۳۔

(۱) المجموع شرح المہذب الامام النووی ص ۱۰/۲۔
(۲) حاشیہ لشرعنا وی علی تحتہ المطالب ص ۵۶، ۵۵۔

استحاضہ ۳۳

سات دن ہوگا (۱)۔ اور صاحب مطالب اولیٰ الہی نے شرح غایۃ منتہی میں کہا ہے (۲) کہ اگر ایک رات ایک دن کالا خون دیکھ، پھر سرخ خون دیکھے، اور یہ پندرہ دن سے آگے نہ چلے جائے تو اس کا حیض کا لے خوب کا زمانہ ہوگا، اور اس کے علاوہ استحاضہ ہوگا، اس لئے کہ وہ حیض نہیں منستہ یا پٹے میں پندرہ دن کالا خون دیکھ، اور دوسرے ماد میں چودہ دن دوسرے ماد میں تیرہ دن، تو اس کا حیض کا لے خوب کا زمانہ ہوگا۔ اور اگر اس کا خون قاتل اتنا زیادہ ہو مثلاً سارا عی کا لہا ہو یا سرخ ہو یا اس کے علاوہ ہو یا قاتل اتنا زیادہ ہو یا عی کا لہا ہو جیسا خون حیض بننے کے لائق نہ ہو یعنی ایک دن ایک رات سے کم ہو یا پندرہ دن سے زیادہ ہو تو وہ ہر ماہ حیض کی کم سے کم مدت میں حاضہ رہے گی، اس لئے کہ یہی یقینی ہے، تا آنکہ اس کا استحاضہ تین بار چلے جائے، اس لئے کہ اس کے بغیر عادت کا ثبوت نہیں ہوتا۔ پھر وہ تیسری بار کے بعد جس وقت سے اس کو خون شروع ہوا ہے اس کے دل کا اعتبار کرتے ہوئے قحری کے ذریعہ ہر ماہ چھ یا سات دن حاضہ ہوگی اگر اس کو دل وقت کا علم ہو، یا اگر وہ اتنا وقف ہو یعنی خون آنے کے آغاز کا وقت اس کو معلوم نہ ہو تو خون کی حالت اور اپنے رشتہ کی عورتوں کی عادت میں غور و فکر کر کے ہر قحری ماہ کے شروع میں چھ یا سات دن رات حاضہ ہوگی۔ اس لئے کہ حضرت حمزہ بنت جحش کی حدیث میں ہے کہ نبی سے عرض کیا: "یا رسول اللہ! ای استحاضہ حیضہ کبیرہ شعیبہ، فمد معنی الصوم وانصلا، فقال تحبب فی علم اللہ متا او سبعا ثم اعسی" (۳) (۱) اللہ کے رسول! مجھے بہت ہی ریا و خون آتا ہے جس کی وجہ سے میرا روزہ نماز بند ہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا:

(۱) ایضاً مع لشرح الکبیر ۱/۳۳۲

(۲) مطالب اولیٰ ۲/۵۳

(۳) امام احمد و غیرہ نے اس کی روایت کی ہے

اللہ کے علم کے مطابق تم چھ یا سات دن حیض کے روزہ پھر غسل کرو، اور یہ قوی احتمال ہے کہ جس کو خون کے آغاز کا وقت معلوم نہ ہو اور وہ بغیر قحری (غور و فکر) روزہ رکھے تو اس پر جب طواف اور احتکاف کی طرح روزہ کی بھی اتنا ہوگی، جیسا کہ قبلہ سے وقف شخص اگر باقحری (بغیر غور و فکر) نماز پڑھ لے تو اس کی قضاء کرنا ہے اگرچہ وہ اس ماہ روزہ قبلہ سرخ رہا ہو۔

۳۳۔ مستند و حامل یعنی عورت جس کو حیض نے سے قبل شہر سے حمل ہو جائے۔ اور پھر اگر ولادت کے بعد حنفیہ و نابہ کے ایک خون چالیس دن سے زیادہ دیکھے تو یہ زائد خون حنفیہ کے نزدیک استحاضہ ہے، اس لئے کہ نفاس کے چالیس دن حیض کے دن کی طرح ہیں، لہذا تین یا دہم تین کو مقرر رکھے بغیر ان دنوں میں جو زید ہوگا وہ استحاضہ ہے۔

اہلہ کتاب کے نزدیک اگر حیض ہونے کا مکان ہو تو حیض ہے، ورنہ استحاضہ ہے، یہ مکہ کتابلہ کے یہاں حیض، نفاس کا ایک ساتھ ہونا ممکن ہے (۱)۔

مالکیہ وشافعیہ کے نزدیک ساتھ دن سے زائد استحاضہ ہے، اور انہوں نے خون کو پیچنے والے اور تہ پیچنے والے کے درمیان فرق کیا ہے، جیسا کہ حیض میں ہے۔

لہذا اگر حمل کے ساتھ باغ ہوئی اور ولادت کے بعد اس کو خون مسلسل آتا رہا اور ولادت اور مدت اس کے پورے ہونے کے بعد (جو حنفیہ کتابلہ کے نزدیک چالیس دن ہے) طریح میں دیکھا، تو اس کا طہ چالیس دن کے بعد میں دن مقرر ہوگا، پھر اس کے بعد اس کا حیض اس دن اور طہ میں دن ہوگا، اور جب تک خون کا تسلسل ہے اس کی یہی حالت مقرر اور ہے گی۔

(۱) کتاب النکاح ۱/۸۸ طبع مکتبۃ المدینہ

استحاضہ ۱۴

گر ولادت کے بعد چالیس دن خون دیکھتے پھر پندرہ دن صبر دیکھتے، پھر اس کا خون مسلسل ہو گیا تو اس کا حیض تسلسل کے آغاز سے دن دن ہوگا اور اس کا طہر پندرہ دن یعنی صبر میں اس کی اپنی عادت کا متناظر ہوگا۔ یعنی پندرہ دن یا اس سے زیادہ ہو۔ اور اسی طرح اس صورت میں بھی اس کی عادت کا متناظر ہوگا سب سولہ دن یا اس سے زیادہ یا اس دن تک طہر دیکھتے تو اس صورت میں اس کا حیض دن دن اور اس کا طہر بیس دن مقرر ہوگا پھر جیسے جیسے طہر میں اضافہ ہوگا اس کے بقدر حیض میں کمی ہوگی یہاں تک کہ اس کا حیض تین دن ہو جائے اور طہر ستائیس دن، اور اگر طہر ستائیس دن سے زیادہ ہو تو اس کا حیض متناظر تسلسل سے دن دن ہوگا، اور اس کا طہر اس کے بقدر ہوگا جو اس نے تسلسل سے پہلے دیکھا تھا خواہ ان ایام کی تعداد کتنی ہی ہو۔ برخلاف اس صورت کے جب کہ اس کا طہر پندرہ دن سے کم ہو تو چالیس دن کے بعد (جو کہ مدت نفاس ہے) وہ بیس دن صبر میں دن مقرر ہوگا، لہذا یہ عورت بھلا اس عورت کے ہے جس کو وضع حمل کے بعد شروع ہی سے خون مسلسل ہو گیا، اور اگر اس کا طہر جس کو اس سے نفاس کے چالیس دن کے بعد دیکھا، پورا ہو یعنی پندرہ دن یا اس سے زیادہ ہو، اور اس کا خون نفاس میں چالیس دن سے مثلاً ایک دن زیادہ ہو گیا ہو تو یہ طہر معنوی اعتبار سے قاسد ہے، اس لئے کہ اس کے ساتھ بیس دن کا خون ملا ہے جس میں اس کو نماز کا حکم دیا جاتا ہے، اور یہ وہ ہے یہ طہر اس کی عادت کے طور پر اعتبار کے لائق نہیں ہے، لہذا اس کا حیض طہر تفصیل میں کے مطابق ہوگا:

اگر نفاس کی آخری مدت یعنی چالیس دن اور آغاز تسلسل کے درمیان بیس دن یا اس سے زیادہ (کا قاصد) ہو، مثلاً اس کا خون چالیس دن سے پانچ یا چھ دن زیادہ ہو پھر اس کے بعد پندرہ دن پاک رہی، پھر اس کا خون مسلسل ہو گیا تو اس کا حیض آغاز تسلسل سے بیس دن

اور اس کا صبر بیس دن مقرر ہوگا اور یہی اس کی حالت رہے گی۔ اگر نفاس اور آغاز تسلسل کے درمیان بیس دن سے کم کا وقت ہو، مثلاً اس کا خون چالیس دن سے ایک یا دو دن زیادہ ہو تو اس کا طہر کالم بیس دن ہوگا، اور آغاز تسلسل سے تین دن سے جا میں گئے جن سے بیس دن کی تکمیل ہو جائے پھر اس کے بعد اس کا حیض بیس دن اور اس کا صبر بیس دن مقرر ہوگا اور اسی طرح جاری رہے گا۔

قائل: اگر میری ہے کہ متعدد ایام میں یہ متعدد ایام اس کا خون گر حیض میں دن دن سے کم پر "نفاس میں چالیس دن سے کم پر بند ہو جائے تو وہ غسل کر کے آخری وقت میں مہر پڑھے گی اور احتیاطاً روزہ رکھے گی، اور شوہر کے لئے اس سے جماع جائز نہیں، تاہم یہ خون کا بند ہونا حیض کے دن دنوں تک مقرر رہے۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ مکمل تین دن پر خوب بند ہو، لیکن اگر تین دن سے کم پر بند ہو گیا تو یہ استحاضہ ہے، حیض میں لہذا وہ وضو کر کے نیچے وقت میں نماز پڑھے گی (۱)۔ یہ سارے مسائل حنفیہ کے یہاں ہیں۔

۱۴۔ ثانیہ مالک کے یہاں مبتدأہ بالحمل کے احکام مبتدأہ بجمہل کی طرف ہیں۔

مالک نے کہا ہے: مبتدأہ اپنی ہم عمر عورتوں کا اعتبار کرے گی، اور اگر خون کی مدت دراز ہو جائے تو مشہور یہ ہے کہ وہ ساٹھ دن رکے گی، پھر یہ مستحاضہ ہوگی، غسل کر کے روزہ و نماز کرے گی، اور اس کا شوہر اس سے جماع کر سکتا ہے (۲)۔

ثانیہ کے نزدیک اگر خون ساٹھ دن سے آگے بڑھ جائے تو وہ آخر حیض کی مدت سے آگے بڑھنے کے درجہ میں ہے، اس لئے کہ حیض و نفاس کے اکثر احکام یکساں ہیں، لہذا اسی طرح اس کے اعتبار

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱۹۰۔

(۲) اہل المدینہ شرح وصفا مالک ص ۱۴۲۔

کا حکم بھی ہوگا۔ اس کے مسئلہ کو حیض میں مذکورہ اختلافی و اتفاق مسئلہ پر قیاس کیا جائے گا۔ نیز یہاں یہ دیکھا جائے گا کہ خناس کے بارے میں عورت مبتدأہ ہے یا معتادہ مبتدأہ ہے یا غیر مبتدأہ، اور اس کو حیض کے ساتھ حکم پر قیاس کیا جائے گا لہذا مبتدأہ مبتدأہ و کو تیز کی طرف لوٹایا جائے گا، اور مبتدأہ غیر مبتدأہ و کو ثانیہ کے مطابق قول کے مطابق خوب دیکھنے کے وقت کی طرف لوٹایا جائے گا، اور معتادہ و کو تیز کی طرف لوٹایا جائے گا عادت کی طرف نہیں۔ صبح بھی ہے، اور عادت یہ دیکھنے والی غیر مبتدأہ و کو عادت کی طرف لوٹایا جائے گا، ثانیہ کے یہاں صبح یہ ہے کہ ایک مرتبہ سے عادت کا ثبوت ہو جائے، یعنی وہ عورت جس کو عادت یا دنہ ہو تو ایک قول کے مطابق مبتدأہ کی طرح لوٹائی جائے گی، اور دوسرے قول کے مطابق احتیاط پر عمل کرے گی (۱)۔

حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ اگر خناس والی عورت کا خون چالیس دن سے زائد ہو، اور عادت حیض کے موافق ہو تو حیض ہے، اور جو رامہ ہو استحاضہ ہے، اور اگر عادت حیض کے موافق نہ ہو تو جو چالیس دن سے زائد ہو استحاضہ ہے، مبتدأہ یا لکھل اور معتادہ یا لکھل کے درمیان ان کے یہاں کوئی فرق نہیں۔

عادت و عورت کا استحاضہ:

نف-حیض کی عادت والی عورت:

۱۵- حنفیہ کا مذہب حیض کی عادت والی عورت (یعنی جس کو اپنے مہینہ، اپنے حیض کے وقت، و حیض کے دنوں کی تعداد کا علم ہو) کے بارے میں یہ ہے کہ اس طرح کی معتادہ دائر زمانہ، معتادہ یا لکھل کے اعتبار سے اپنی عادت کے موافق خون دیکھے، تو وہ سارا خون حیض

ہے، اور دائر زمانہ یا تعداد، دنوں کے اعتبار سے اس کی جو عادت ہو اس کے خلاف خون، کچھ تو اس صورت میں کبھی تو اس کی عادت بدل جائے گی اور کبھی نہیں بدلتی گی، اور اس خوب کا حکم لکھ لکھ ہوگا، لہذا حیض و خناس کے طرز آنے والے خون کی حالت کا حکم انتقال عادت پر موقوف ہوگا۔

۱۶- اگر عادت نہ بدلتی مثلاً خوب اس دن سے زائد ہو یا تو اس کی عادت کا اعتبار کیا جائے گا عادت کے مطابق جو خوب ہوگا اس کو حیض اور باقی جو عادت سے زائد ہے استحاضہ مانا جائے گا۔

۱۷- اگر عادت بدل جائے تو جو بھی خون نظر آئے حیض ہے۔

عادت کے بدلنے کا فائدہ، اس کے حالات، اس کے مثالوں کی تفصیل اصطلاح ”حیض“ میں ہے (۱)۔

۱۶- مالک کے یہاں کئی اقوال ہیں جن کی طرف ابن رشد نے ”المقدمات“ میں اشارہ کیا ہے، ان میں سب سے مشہور یہ ہے:

اس کے یام عادت باقی رہیں گے، اور وہ تین دن احتیاط کرے گی، پھر مستحاضہ ہوگی، غسل کرے روزہ، نماز اور طواف کرے گی، اس کا شوہر اس سے طلق کر سکتا ہے جب تک وہ اس پر استحاضہ کا حکم لگنے کے دن سے کم سے کم مدت طہر کے گزرنے کے بعد کوئی دوسرے خون نہ دیکھے، یہی امام مالک سے ”المدونۃ“ میں ابن قاسم کی روایت کا ظاہر ہے، اور اس روایت کی بنا پر وہ پورے پندرہ دن پر غسل کرے گی، یہ مستحب ہے واجب نہیں۔

مذکورہ تفصیل اس صورت میں ہے جب کہ عورت خون کو نہ پہچانتی ہو، لیکن اگر وہ پہچانتی ہو تو خون کے اوصاف اور احوال یعنی کمی، زیادتی، اور رنگ کے اعتبار سے اپنی پہچان کے مطابق عمل کرے گی، اور اس طرح دو حیض، استحاضہ میں فرق کرے گی (۲)۔

(۱) شرح رسالۃ الخیض (مجموعہ مسائل ابن ماجہ)، ۸۶، ۸۷۔

(۲) اہل المدینہ شرح احادیث مالک، ص ۳۲۔

گر اس کو حیض ہلت پر آنے، پچھلے دن یا بددن یا کچھ وقت کے بعد رک جائے، اور پھر اس کے بعد ایک طہر کے مکمل ہونے سے قبل آئے، تو وہ یام ہم کو ایک دوسرے سے ملائے لی۔ پچھلے اور دو معاد ہو تو یہ وقت ہر حیض کو ملائے، اور اگر مبتداء ہو تو نصف مہینہ کو ملائے، اور اگر تیس مہینہ سے زیادہ کی حاملہ ہو تو تقویم یا نصف مہینہ کو ملائے لی۔ اور اگر چھ ماہ سے زائد لی حاملہ ہو تو تقویم یا مہینہ کو ملائے لی۔

ذہن یام میں کس نے احتیاط کیا ہے ان میں وہ حاملہ بھی
 جائے گی، اور یہ حیض میں شمار کئے جا میں گئے اور وہ ان میں اس کے
 بعد ثوب دیکھ کر چہ (اس سے پہلے) اس کو نہ دیکھا ہو، اور یام صبر
 ذہن کو وہ اس کے دوران خون رکھنے کی وجہ سے لغو قرار دیتی تھی، اور ان
 میں ثوب نہیں دیکھتی تھی، ان میں وہ حاملہ ہوگی نہ اس کے کی، اس
 کا شوم اس سے ہٹی کر سکتا ہے، اور اس میں روزہ رکھے گی، اور یہ یام
 وہ طہر میں ہیں نہ کا شمار، قی کی عدت میں کیا جائے، اس لئے کہ جو
 خون ن یام سے پہلے ہے اور جو ان یام کے بعد ہو ایک دوسرے
 سے، یہاں جائے گا اور سے یک نہیں قرار دیا جائے گا، اور اس کے
 درمیان جو بھی طہر ہے کا عدم ہوگا، پھر وہ احتیاطی مدت کے بعد غسل
 کرے گی، اور نماز پڑھے گی، اور ہر نماز کے لئے بصورتے کی اور ان
 دنوں میں خون دیکھے، اور ہر دن غسل کرے گی اگر یام طہر میں اس کا
 خون رک جائے (۱)۔

۷۱- شافیہ کے یہاں معقودہ حیض یا تو اپنے خون کے بارے میں غیر متیز ہوئی کہ خون ایک ہی صفت کا ہوگا یا کسی مختلف صفات کا ہوگا، اور اس کو تیز کی شرط معلوم نہ ہو، البتہ اس کو اس سے قبل حیض اور

(۱) بموجب ۳۶۸، سہیل المدادک شرح ادنیٰ دلسا نک فی نقد امام مالک
رمی ۳۳۳

ضمیر آچٹا ہو۔ اور اس کو اپنے پیامِ جنسِ ظہیر کی مقدار و وقت کا علم ہو تو جنسِ ضمیر میں ان مقدار و وقت کا اعتبار کیا جائے گا، اور صبح یہ ہے کہ ایک مرتبہ سے عبادت کا ثبوت ہوتا ہے۔

اور وہ معتاد جوخوں پیچھے نئی ہوتی توں کے مطابق عادت کے بجائے پیچوں پر حکم ہوگا۔ مثلاً اب ماد کے شربت میں پانچ دن اس کی عادت ہو اور باقی ضمہ ہو پھر اس کو سترہ دن یہاں اس نے نماز ماد میں دس دن کالا خون دیکھا اور باقی دنوں میں لال خوب، تو اس کا حیض کا لے خون، اے اس دن ہیں، اور اس کے بعد سترہ دن ہے۔

اور قول یہ ہے کہ عادت پر حکم ٹکا دیا جائے گا، افسوس کہ ایسی کئی چیزیں
 ہیں جن پر پانچوں جہاں جوگا (۱)۔ اور یہاں قول صحیح ہے، اس سے یہ نتیجہ بھی
 علامت ہے جو مادہ استفاضہ میں موجود ہے، افسوس کہ ایسی کئی چیزیں
 عادت کے اعتبار کرنے سے رہا، وہ بہتر ہے جو گزر چکی ہے (۲)۔

۱۸- کتاب نے کہا ہے: مستقامہ پر حال سے خالی ہیں: ممیز وغیر
معا، د، معا، وغیرہ ممیز، د، معا، د، ممیز، د، اور غیر معا، وغیرہ ممیز، د۔

نیتہ: وہ عورت جس کے خون کے سے ایک "گاز" ایک اختتام ہو، بعض کالا گاز، بدبو، رہو، اور بعض تیسرے ریزہ ہو، یا جیر مہک کے ہو، اور کالا یا سفید خنیش کی اکثر مدت سے زیادہ اور اس کی اقل مدت سے کم نہ ہو۔ اس عورت کا حکم یہ ہے کہ اس کا حیض کالے یا سفید یا بدبو، اور خون کا رمانہ ہے، یہ "رک" جائے تو وہ مستحب ہے، حیض کے لئے غسل کرے لی، پھر اس کے بعد ہر نماز کے سے وضو کر کے مارتا دھوے گی۔

(۱) مفتی محمد سعید، جامعۃ اسلامیۃ اہل حق، لاہور، ج ۱، ص ۵۶۳، مجموعہ شرح
الہدایۃ، لاہور، ۱۳۴۳ھ

(۲) مجموع شرح لمبوب ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲ میں یہ بھی لکھا ہے کہ اگر وہ اپنی عادت کو سنبھالے تو ولی، اور مثلاً جنگ کے ذریعہ جنس کو امتحان سے متنازع کرے ولی جو اس کو تیسری طرف لایا جائے گا، اور حوا تک کہتے ہیں کہ عادت شیر بہ مقدم جان کے اعتبار سے اس کا حکم غیر معتبر ہوگا۔

یعنی وہ مستحاضہ جس کی عادت ہے بین قیہ نہیں، کیونکہ اس کا خون
انتیازہ والا نہیں ہے، اس لئے کہ وہ مختلف صفت کا نہیں اور ایک
دوسرے سے متمازن نہیں، یا انتیازہ والا تو ہے بین جو خون حیض بن سکتا
ہے وہ حیض کے قیل مدت سے کم یا اس کی مدت سے زیادہ ہے۔
تو چونکہ اس عورت کے پاس قیہ نہیں لہذا اگر استحاضہ سے قبل اس کی
کوئی عادت رہی ہو تو وہ عادت میں عادت میں عادت رہے گی اور اس کے
پورے ہونے پر غسل کرے گی پھر اس کے بعد نماز کے وقت کے لئے
وضو کرے گی۔

قسم سوم: وہ عورت جو معتادہ قیہ وہ ہے اس کو استحاضہ آگیا۔ اور اس
کا خون قائل انتیازہ ہے، کچھ کالا اور کچھ سرخ ہے تو اگر کلا خون رہا نہ
عادت میں ہو تو عادت اور قیہ دونوں یکساں ہیں، اس لئے ان دونوں
پر عمل ہوگا، اور اگر کلا خون عادت سے زیادہ دیر تک ہو (اور حیض بن سکتا
ہو) تو اس کے بارے میں دہریات ہیں: پہلی روایت: عادت کا اعتبار
ہے، کیونکہ حضرت ام حبیبہؓ نے خون کے بارے میں آپ ﷺ سے
جب سوال کیا تو جواب میں آپ ﷺ کا یرمان عام ہے: "امکنی
قدر ما کانت نجسک حیضتک ثم اعتسلی و صلی" (۱)
(اے عورت! بھری رو جتنے دنوں تم کو نجس آیا کرتا تھا، پھر غسل کر اور نماز
پڑھ)۔ نیز یہ عادت یہ دوقی ہے (۲)۔ دوسری روایت یہ ہے کہ قیہ
مقدم ہے، لہذا قیہ پر عمل ہوگا اور عادت کو چھوڑ دیا جائے گا۔

قسم چہارم: غیر معتادہ غیر قیہ، اس کی تفصیل "اس عورت کا
استحاضہ جس کی کوئی معروف عادت نہ ہو" کے تحت آ رہی ہے (۳)۔

- (۱) اس کی روایت مسلم (صحیح مسلم ۲۶۳) بہ تحقیق محمد بن عبد اللہ بن طبع المہلبی
محکم ۳۷۵ھ (۱۹۵۵ء) نے کی ہے۔
(۲) مطالب مولیٰ فی شرح علیہ النسخ ۲۵۵۔
(۳) معجم شرح الکبیر ۳۲۳، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶،

استحاضہ ۲۰-۲۱

کہتے ہیں: اگر خوں سا ٹھوس سے زیادہ ہو تو ہم بھی فیصلہ کریں گے کہ وہ حیض میں مستحاضہ ہے، یہ صورت انتہائی ضعیف اور ناقص سے بھی اضعف ہے (۱)۔

حنا بھ نے کہا: اگر ہم نفاس چالیس دن سے زیادہ ہو اور اس کو حیض قرار دینا ممکن ہو تو حیض ہے، ورنہ استحاضہ ہے۔

مارے پاس موجود طبی مراجع میں نفاس میں عادت کے بارے میں سب کی شکوکہ میں نہیں ملی۔

س عورت کا استحاضہ جس کی کوئی معروف عادت نہ ہو:

۲۰- جس عورت کی حیض میں کوئی معروف عادت نہ ہو (مثلاً کسی ماہ میں چھ دن اور کسی ماہ میں سات دن نکلتی ہو) اور اس کا خون مسلسل ہو جائے تو وہ نماز، روزہ اور رجعت کے حق میں کم سے کم مدت حیض کا اعتبار کرے گی، اور عادت کے پوری ہونے اور واپس کے حق میں اکثر مدت کا اعتبار کرے گی، لہذا ضروری ہے کہ وہ چھ دن کے پورا ہونے پر ساتویں دن غسل کرے، نماز پڑھے، احتیاجاً مردہ رکھے اور رمضان کا مہینہ آگیا ہو۔

در جب یہ عورت موجودہ دنوں کو تیسرے حیض اعتبار کر رہی ہو تو اس سے رجعت کے بارے میں شوہر کا حق ساقط ہو جائے گا۔

البتہ دوسرے مرد سے شادی کے لئے عادت ختم ہونے اور دوسرے شہر کے اس سے استحاضہ کے حال ہونے کے لئے دو اکثر کو اختیار کرے گی، اس سے کہ جو اس کے باوجود ثانی نہ ماثلاً ہی کا حق نہ ہوتے ہوئے ثانی کرے سے بہتر ہے، اسی طرح حلت فی گنجش کے باوجود واپس نہ کرنا حرمت کے شبہ کے ساتھ واپس آنے سے بہتر ہے، اور جب آٹھواں دن آئے تو ضہری ہے کہ دوبارہ غسل

کرے اور ساتویں دن جس کا اس نے روزہ رکھا ہے اس کی قضاء کرے، اس لئے کہ "اذا سبقتی" اور مطالبہ ساقط ہونے کے بارے میں شک ہے، اس وجہ سے کہ اگر اس دن وضو نہ ہوئی تو اس کا روزہ صحیح ہوگا، اور اس کے ذمہ قنہ نہیں ہوئی، اور اگر وضو نہ ہوئی تو اس کے ذمہ قنہ ہوئی، لہذا شک ہی وجہ سے قنہ ساقط نہ ہوئی۔

اس کے ذمہ نمازوں کی قنہ نہیں، اس سے کہ اگر وہ اس دن پاک تھی تو اس نے نماز پڑھ لی، اور اگر وضو تھی تو اس کے ذمہ نماز نہیں تھی، لہذا اس کے ذمہ قنہ بھی نہیں رہا۔

اگر اس کی عادت پانچ دن ہو اور اس کو چھ دن حیض قرار دیا جائے تو اس سے رجعت کرنا چھ دن کی عادت سے زیادہ جہاد ہے، یہاں تک کہ آئندہ تسلسل ہی پر مبنی ہوگا۔

امام ابو یوسف کے نزدیک تو اس نے ایک مرتبہ سے عادت بدل جاتی ہے، اور تسلسل آخری بار پر مبنی ہوگا، اس سے کہ عادت بدل کر رہی ہوئی، اور امام ابو حنیفہ و محمد کے نزدیک اس سے کہ اگرچہ عادت دہر تپ کے بغیر نہیں بدلتی ہے، اور اس نے دہر تپ چھ دن خون دیکھا ہے۔

یہی سارے احکام اس عورت کے بھی ہیں جس کی نفاس میں کوئی معروف عادت نہ ہو۔

متخیرہ کا استحاضہ:

۲۱- متخیرہ: وہ عورت جس کو خون کے تسلسل کے بعد اپنی عادت پر نہ رہی، اس کو "متخیرہ" صیغہ اسم فاعل کے ساتھ (خیر ان کرنے والی) بھی کہا جاتا ہے، اس لئے کہ وہ مفتی کو خیر ان رویتی ہے، متخیرہ: اسم مفعول کے ساتھ (خیر ان عورت) اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ ہوا لئے کی وجہ سے خود خیر ان ہو جاتی ہے (۲)۔ اور اس کو "مصلیٰ" بھی کہا

(۱) البدیع ۱/۲۷۳۔

(۲) مظلومی ۱/۶۷۔

لکھنؤ، عالم انواری ۳۳، ۵۳۳، الدہلی ۱۲۴، المذہب ۱/۵۲۔

جاتا ہے، اس سے کہ وہ اپنی عادت بھول جاتی ہے۔

محیرہ کے مسائل حیض کے نہایت مشکل اور دقیق مسائل ہیں، اس کی بہت سی صورتیں اور دقیق فرامعات ہیں، ہر اتنی وجہ سے ضروری ہے کہ عورت اپنی عادت کے زمانہ اور تعداد کو یاد رکھے۔

اس مسئلہ کے جملہ حتام حقیط پر مبنی ہیں، اگر بعض صورتوں میں خفی ہے تو اس کا مقصد تشدد نہیں، کیونکہ اس نے ہی ممنوع کا ارتباب نہیں یہ ہے محیرہ کے تقسیمی حتام اس کی اپنی اصطلاح میں ہیں۔

حادثہ عورت کا وہ دن جس میں خون دیکھنا:

۲۲- اگر حادثہ کو وہ دن جس میں خون دیکھنا سے قبل خون نظر آئے تو وہ حیض نہیں، اگرچہ نساب حیض تک پہنچ جائے، بلکہ یہ حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک استحاضہ ہے (۱)۔ اسی طرح زچگی کی حالت میں اور بچہ کے کمر سے نکلنے سے قبل جو خون نظر آئے وہ حنفیہ کے نزدیک استحاضہ ہے، رہے حنابلہ تو انہوں نے اس کی صراحت کی ہے کہ ولادت سے دو تین روز قبل حاملہ عورت کو جو خون نظر آئے وہ بھی دم نفاس ہے (۲)، اگرچہ ان یام کو مدت نفاس میں شمار نہیں کیا جائے گا۔ حنفیہ کا استدلال حضرت عائشہ کے اس قول سے ہے کہ ”الحامل لا تحيض“ (حاملہ کو حیض نہیں آتا)، اور اس طرح کی بات ”رائے“ سے معلوم نہیں ہو سکتی (۳) (بید رک باتیں نہیں)۔ امام شافعی نے فرمایا ہے: روزہ و نماز کو چھوڑ دینے اور محبت کے حرم ہونے کی حد تک اس خون کو حیض شمار کیا جائے گا، لیکن عدت کے

(۱) مع القدر ۱/۱۳۱۔

(۲) اسی مع شرح الکبیر ۱/۵۷۳۔

(۳) اس لئے ظاہر یہ ہے کہ انہوں نے اسے رسول اللہ ﷺ سے منکر کہا ہے نیز اس لئے کہ عادت اور ان حمل دم کا منہ بند ہونا ہے اور بچے کے نکلنے پر ہی مکمل ہے پھر اس وقت نفاس کا خون جاری ہے آئے گا ہے مع القدر ۱/۱۶۵۔

”اقرأ“ (حیض) کے حق میں نہیں۔

ان کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ حضور ﷺ نے فاطمہ بنت ابی حیض سے فرمایا: ”إذا أقبل فلو زك فدعى الصلاة“ (جب تمہارا حیض آجائے تو نماز چھوڑ دو) اور آپ ﷺ نے مختلف حالات میں فرق نہیں کیا۔ نیز اس سے کہ حاملہ ”اقرأ“ ولی ہے۔ البتہ اس کا حیض عدت کے اقرأ کے بارے میں معتبر نہیں، اس لئے کہ عدت کے اقرأ کا مقصد رحم کا خالی ہونا ہے، اور اس کے حیض سے یہ معلوم نہیں ہوتا۔

رہے مالکیہ تو انہوں نے صراحت کی ہے کہ حاملہ اگر پہلے دوسرے ماہ میں خون دیکھے تو وہ حیض سمجھا جائے گا، اور اس کے ساتھ حاملہ جیسا معاملہ کیا جائے گا، اس لئے کہ اس مدت میں (عادت) حمل ظاہر نہیں ہوتا، البتہ اگر تیسرے یا چوتھے یا پانچویں مہینے میں خون دیکھے، اور خون مسلسل جاری رہا تو اس کے حیض کی شہادت میں دن ہوئی، اور اس سے راء استحاضہ ہوگا۔

اسوں نے حاملہ اور غیر حاملہ کے درمیان حیض کی شہادت کے بارے میں اس لئے فرق پایا ہے کہ حمل کی وجہ سے خون رک جاتا ہے تو جب نکلے گا تو زائد ہوگا۔ اور کبھی طویل مدت تک بند رہنے کی وجہ سے مسلسل جاری بھی رہ سکتا ہے۔ اور اگر ساتویں یا آٹھویں یا نویں مہینے میں خون دیکھے اور مسلسل آتا رہے تو اس کے حق میں حیض کی اکثر مدت میں یام ہوئی، اور اگر چھ مہینے میں دیکھے تو ”مدہنہ“ کی عادت کا ظاہری مفہوم یہ ہے کہ اس کا حکم تیسرے مہینے میں خون دیکھنے کے حکم کی طرح ہے، اور اس مسئلہ میں مشائخ فریقہ کی رائے وہی ہے، ان کی رائے یہ ہے کہ اس کا حکم وہی ہے جو اس کے مابعد کا حکم ہے، اور یہی متمدن ہے (۱)۔

(۱) حاشیہ الدوسلی ۱/۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰

استحاضہ ۲۳-۲۵

اس مدت کے بعد استحاضہ مانا جائے گا (۱)۔

عورت کا دو لافٹوں کے درمیان خون دیکھنا
(مرجزوں بچوں (توئین) کا حمل ہو)۔

۲۳- توئم: اس بچے کو کہتے ہیں جس کے ساتھ ایک بطن میں دوسرا بچہ موجود ہو۔ لہذا توئین: ایک بطن کے دو بچوں کو کہتے ہیں جن کے درمیان چھ ماہ سے کم کی مدت ہو۔ ان میں سے ہر ایک بچے کو "توئم" اور بچی کو "توئمہ" کہتے ہیں (۲)۔

گر پہلے اور دوسرے بچے کے درمیان چھ ماہ سے کم کا فاصلہ ہو تو وہ دونوں لافٹوں کے درمیان نفاس والی عورت جو خون دیکھتے ہیں وہ صحیح ہے یعنی نفاس ہے، یہ امام ابوحنیفہ، ابو یوسف کے یہاں ہے۔ جب کہ امام محمد و زفر کے نزدیک دم نامہ یعنی استحاضہ ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب عورت بچہ بنا، اور اس کے پیٹ میں دوسرا بچہ ہے، تو امام ابوحنیفہ و ابو یوسف کے نزدیک نفاس پہلے بچے سے شروع ہوگا، اور امام محمد و زفر کے نزدیک دوسرے بچہ سے، البتہ مدت بالا جماع دوسرے بچے سے پوری ہوگی۔

امام محمد و زفر کے قول کی وجہ یہ ہے کہ نفاس کا تعلق جو کچھ پیٹ میں ہے اس کے پیدا ہو جانے سے ہے جیسے مدت کا گزر جانا، پس نفاس کا تحقق آخری بچے کی ولادت سے ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ (۱) وہ بچہ پیدا ہونے سے پہلے (پٹے) میں قائم رہتا رہتا ہے، اور جس طرح وضع حمل کے بغیر مدت کا ختم ہوا متصور نہیں، حاملہ عورت سے نفاس کا جو بھی متصور نہیں، اس سے کے نفاس حیض کے درجہ میں ہے، لہذا دوسرے بچے کی ولادت سے قبل جو خون ہے وہ ایک اعتبار سے نفاس ہے، ایک

(۱) اہل البدائع شرح اہتمام المساک فی فقہ امام مالک ص ۳۷۷، رد المحتار ص ۶۹۶۔

(۲) اہل البدائع شرح اہتمام المساک فی فقہ امام مالک ص ۳۸۔

اعتبار سے نہیں، تو شک کی وجہ سے اس سے نماز ساقط نہیں ہوگی۔

امام ابوحنیفہ و ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ اس سر ولادت کے بعد مکھن و ملاخون ہے، تو پہلے بچہ کی ولادت کی وجہ سے دم نفاس وجود میں آئے۔ راجعت کا ختم ہونا تو اس کا خلق رحم کے خالی ہونے سے ہے اور ایسا بھی نہیں ہوا، اور ظلم میں دوسرے بچے کا وجود اس کے منافی نہیں ہے (۱)۔

حنبلیہ ایک روایت میں شیخیوں کے ساتھ ہیں، اور دوسری روایت میں امام محمد و زفر کے ساتھ ہیں، اور ابو الخطاب نے لکھا ہے کہ نفاس کا آغاز پہلے بچہ کی ولادت سے ہوگا، اور دوسرے بچے کی پیدائش سے نیا نفاس شروع ہوگا (۲)۔

۲۴- مالک کے نزدیک توئین کے درمیان آنے والا خون نفاس ہے، ایک قول یہ ہے کہ حیض ہے، یہ دونوں اقوال "امد و نہ" میں ہیں (۳)۔
شافعیہ کے یہاں توئین "وجوہ" ہیں جیسا کہ حنبلیہ سے مراد ہیں۔

استحاضہ کے احکام:

۲۵- دم استحاضہ کا حکم ہمیشہ رہنے والی نکیر، یا سلسلہ البول کی طرح ہے، چنانچہ مستحاضہ سے کچھ نفاس حرام مطلوب ہیں جو تندرست کے احکام اور حیض و نفاس کے احکام سے الگ ہیں، اور وہ یہ ہیں:

الف- استحاضہ کے خون کو روکنا یا اگر پوری طرح اس کو روکنا دشوار ہو تو اس کو کم کرنا واجب ہے خواہ پٹی باندھ کر یا گدڑی کے ذریعہ، یا کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر۔ مثلاً اگر درمیان بخود خون آئے، مہجدہ کے علاوہ حائضہ میں نہ ہے تو وہ عورت کھڑی ہو کر یا بیٹھ کر یا رو سے نماز پڑھے، اسی طرح اگر کھڑے ہونے پر آنے تو بیٹھ کر پڑھے، اس سے کہ بخود یا

(۱) بدائع الصنائع لکھنؤی ۱۲۶۷ھ، فتح القدیر ۱۲۷۷ھ۔

(۲) المغنی ص ۶۵۔

(۳) اہل البدائع شرح اہتمام المساک ص ۳۹۔

استحاضہ ۲۶-۲۷

یکساں رہو۔

تیسری: انقطاع کی شرط: اس کی وجہ سے صاحب عذر معذور باقی نہیں رہے گا، اور وہ اس طرح کہ پورے وقت تک خون بند ہو جائے عذر نہ رہے تو خون بند ہونے کے وقت سے اس کے لئے تندرست کے احکام ثابت ہوں گے (۱)۔

مستی فضکے لئے کیا ممنوع ہے:

۲۶- ماہی میں سے ”برکوی“۔ کہا ہے: استحاضہ نکیر کی طرح حدث اصغر ہے جس سے استحاضہ کی وجہ سے نماز نافہ صیغہ ساقط نہ ہوگی اور نہ نماز کی صحت کے لئے مانع ہوگا یعنی بطور رحمت، سبب صحت، ورنہ اس کی وجہ سے جماع ممنوع ہوگا، حضرت حماد کی حدیث کی وجہ سے کہ وہ ہلکی کرے سے مستحاضہ بنتی تھیں، اور اس حالت میں ان کے شوہر ان کے پاس آتے (جماع کرتے)، اور استحاضہ کی وجہ سے قرآن کا پڑھنا، مصحف کا چھنا اور مسجد میں داخل ہونا و رطوف کرنا بھی ممنوع نہیں ہوگا بشرطیکہ مسجد کے ناپاکی سے صحت ہونے کا خطرہ نہ ہو۔

استحاضہ کا حکم دائمی نکیر کی طرح ہے، لہذا استحاضہ سے نماز اور روزہ کا مطالبہ کیا جائے گا (۲)۔

اسی طرح ثانیہ دنا بلہ نے کہا ہے: مستحاضہ کے لئے کوئی چیز ممنوع نہیں، عبادت کے وجوب میں اس کا حکم پاک عورتوں کے حکم کی طرح ہے، اور وحی کے بارے میں امام احمد سے روایت مختلف

(۱) مرآۃ المفاتیح ج ۱ ص ۱۸۱

(۲) مجموعہ رسائل ابن ماجہ ص ۱۳۱، حلیۃ رد المحتار علی الدر المختار ص ۱۹۸، فتح القدیر ص ۱۵۶، حلیۃ المفہوم ص ۸۰، الدر المنثور ص ۱۶۹، المنی مع الشرح الکبیر ص ۳۵۷، شرح المنہاج ص ۱۰۱، الشرح المفید ص ۲۱۰، التوابع الکبیرہ ص ۳۲ طبع بیروت۔

ہے، اس سلسلہ میں ان سے ایک دوسری روایت ممانعت کی ہے جیسا کہ حالت حیض میں، جب تک کہ شوہر کو برائی میں مبتلا ہو جانے کا اندیشہ نہ ہو۔

ثانیہ نے کہا ہے جیسا کہ ”الشرح المفید“ میں ہے کہ: یہ حقیقت میں پاک ہے۔

یہ مستحاضہ تخیہ کے علاوہ کا حکم ہے، مستحاضہ متخیرہ کے کچھ خاص احکام ہیں جو ”متخیرہ“ کے تنوہاں کے تحت، حظراً میں۔

مستحاضہ کی طہارت:

۲۷- ثانیہ دنا بلہ کے ایک مستحاضہ پر حدث ورجس دونوں سے طہارت میں احتیاط واجب ہے، لہذا البتہ بدن سے خون دھوئے گی، اور نجاست کو دور کرنے یا کم کرنے کے لئے روئی یا کپڑے کے ٹکڑے کی گدی رکھے گی، اور اس سے خوب دھو کر کے تو احتیاطاً پٹی باندھے گی، اور اس عمل کو استسحار (سکوت کنا) و تکبیر (کنا) کہتے ہیں، امام شافعی نے اس کو تصحیب (پٹی باندھنا) کہا ہے (۱)۔

ثانیہ نے کہا ہے: یہ گدی لگانا اور باندھنا واجب ہے، بہت دو مقام اس سے مستثنیٰ ہیں: اول: باندھنے سے اس کو دیت پہنچے، دوم: روزہ سے ہو تو دن میں گدی نہ رکھے، اور باندھنے اور گام لگانے پر اکتفا کرے۔

مذکورہ صفت کے ساتھ جب وہ کچھ باندھ لے اور پھر کسی کو ناپاکی کے بغیر خون نکل آئے تو اس کی وجہ سے اس کی طہارت یا نماز باطل نہیں ہوگی۔

اگر احتیاط میں کو ناپاکی کرنے کی وجہ سے خون نکل آئے تو اس کی طہارت باطل ہو جائے گی۔

(۱) المجموع لا اماما ص ۲۳۸، شرح غنی ص ۱۳۱، رد المحتار ص ۱۳۱۔

استحاضہ ۳۰

کرے گی۔ اور نماز صبح کے لئے غسل کرے گی (یعنی ظہر و عصر کے لئے ایک غسل اور مغرب و عشاء کے لئے ایک غسل اور فجر کے لئے ایک غسل کرے گی)۔

مستحاضہ کا وضو اور عبادت:

۳۰۔ امام شافعی نے فرمایا ہے: مستحاضہ ہر فرض کے سے وضو کرے گی۔ اور جس قدر وہ نفل چاہے پڑھے گی (۱)۔ اس کی دلیل حضرت فاطمہ بنت ابیہش کی روایت کی سابقہ حدیث ہے، نیز اس سے کہ اس کی طہارت کو مستحاضہ ماننا فرض کی "اسگی" کے سے بدعتہ مجبوری ہے، لہذا فرض سے فراغت کے بعد اس کی طہارت باقی نہیں رہے گی (۲)۔

امام مالک کا ایک قول یہ ہے کہ ہر نماز کے لئے وضو کرے گی، ان کی دلیل بھی مذکور بالا حدیث ہے، امام مالک نے مطلق لفظ "وضو" پر عمل کیا ہے، جب کہ امام شافعی نے اس میں "فرض" کی قید لگائی ہے، اس لئے کہ مطلق "وضو" سے فرض نماز بھی جاتی ہے، اور نفل فرض کے تابع ہیں، اس لئے کہ ان کی مشروعیت فرض کی تکمیل کے لئے ہے تاکہ فرض میں رو جانے والی کمی کی تلافی ہو جائے، لہذا ان نفل اس کے اجزاء میں داخل ہو گئے، اور جو طہارت کسی فرض نماز کے لئے ہوگی وہ اس کے تمام اجزاء کے سے بھی ہوگی، برخلاف دوسرے فرض کے کہ وہ اس کے تابع نہیں ہے بلکہ وہ مستقل ہے (۳)۔ مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ ہر نماز کے وقت کے لئے نیا وضو مستحب ہے، اور یہ مالکیہ میں سے اہل عراق کا طریقہ ہے (۴)۔

ہوگا، ورنہ اس کے سے کافی ہے، یہ جمہور علماء کی رائے ہے، اس کی دلیل: حضرت فاطمہ بنت ابیہش سے اللہ کے رسول ﷺ نے یہ ارشاد ہے کہ: "إنما ذلك عرق وليست بالحیضة فإذا أقبلت ادعى الصلاة، فإذا أدبرت فاعلى عك الدم وصلى، ووصى لكل صلاة" (یہ رگ کا خون ہے، حیض نہیں، اس سے جب آجائے تو نماز چھوڑ دے، اور جب بد ہو جائے تو اپنے اوپر سے خون دھو کر نماز پڑھو، اور ہر نماز کے لئے وضو کرے)۔ امام ترمذی نے کہا: یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ نیز عدی بن ثابت عن ابیہش جہدہ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے مستحاضہ کے بارے میں فرمایا: "تدع الصلاة أيام القربا ثم تغسل وتوصا لكل صلاة" (اپنے ایام حیض میں نماز چھوڑ دے، پھر غسل کر کے نماز پڑھے، اور ہر نماز کے لئے وضو کرے)۔

دوسرے نماز کے لئے غسل کرے گی، یہ حضرت علی، ابن عمر، ابن عباس اور ابن زبیر سے مروی ہے، اور ترمذی کے بارے میں امام شافعی کا ایک قول یہی ہے، اس کی دلیل حضرت عائشہ کی روایت ہے: "إن أم حبیبة استحببت، فأمرها النبي ﷺ أن تغسل لكل صلاة" (ام حبیبہ کو استحاضہ آگیا تو حضور ﷺ نے ان کو ہر نماز کے سے غسل کرے کا حکم فرمایا) متفق حدیث۔ یمنی پائے قول: "لوں کا کہنا ہے کہ ہر نماز کے سے وضو کا، اگر حدیث میں ایسی "ریاقتی" ہے جس کو قبول کرنا واجب ہے، ورنہ ایسا چاہے مالکیہ و شافعیہ نے کہا ہے کہ اس کے سے ہر نماز کے لئے غسل کرنا واجب ہے، اور حدیث میں اس مستحب کے سے ہے۔

سوم نم دن کے سے ایک غسل کرے گی، یہ حضرت عائشہ، ابن عمر اور سعید بن المسیب سے مروی ہے۔ چہارم: جمع کی جائے وہی ہر نمازوں کے لئے ایک غسل

(۱) انصاری مع الشرح الکبیر ۱/ ۳۷۸، الدرر ۱/ ۳۰۔

(۲) انصاری مع الشرح الکبیر ۱/ ۳۷۳۔

(۳) اس کی روایت ترمذی نے کی ہے۔

(۴) المجموع ۱/ ۵۳۱، انصاری ۱/ ۳۰۔

(۵) الدرر ۱/ ۱۱۶۔

استحاضہ ۳۱

حنفیہ و شافعیہ کے یہاں: مستحاضہ "ا" اس جیسے معذہرین ہر فرض نماز کے وقت کے سے وضو کریں گے، اور وقت کے اندر جس قدر فرض (۱) نماز ہوگی "ا" وہاں بات میں سے جو چاہیں "ا" کریں گے، جیسے ہر، نماز عید، نماز جنازہ، طواف اور قرآن کو چھو (۲)، حنیفہ کا استدلال حضور ﷺ کے اس فرمان سے ہے جو آپ نے فائزہ بنت ابی موسیٰ سے فرمایا: "و توضی لوقت کل صلاۃ" (۳) (اور ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کر)۔

اگر مستحاضہ نے خوب جاری رہے کی حالت میں وضو یا پھر اگر نہ تو خوب جاری ہو گیا تو اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ حنیفہ نے کہا ہے: اگر خوب بند ہونے کے بعد وضو کیا، پھر خون آیا تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ اگر خون بند ہونے کی حالت میں دوسرے حادثہ کی وجہ سے وضو کیا پھر خون آگیا تو بھی وضو ٹوٹ جائے گا۔

اسی طرح اگر خون کے عذر کی وجہ سے وضو کرے پھر کوئی دوسرا حادثہ پیش آجائے تو وضو ٹوٹ جائے گا (۴)۔

اس کی وضاحت یہ ہے کہ اگر مثلاً اس کا خون جاری ہو اور اس کی وجہ سے وضو کرے پھر پیشاب کے ذریعہ حدیث پیش آیا تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

۳۱- حنیفہ کے یہاں مستحاضہ کی طہارت میں اختلاف ہے کہ وقت مکٹھ سے وہ ٹوٹے گی یا داخل ہوے سے یا دونوں سے؟

امام ابو حنیفہ اور امام محمد نے کہا ہے ہر طرف وقت مکٹھ سے طہارت ٹوٹے گی، اس لئے کہ معذہر کی طہارت وقت کے ساتھ مقید ہے جب وقت نکل جائے گا تو حدیث ظاہر ہو جائے گا۔

امام زفر نے کہا ہے: صرف وقت کے داخل ہونے سے وضو ٹوٹے گا، یہی امام احمد کا ظاہر کلام ہے، اس سے کہ حدیث میں ہے: "توضی لکل صلاۃ" (۱) نماز کے سے وضو کر، دوسری روایت میں ہے: "لو وقت کل صلاۃ" (۲) نماز کے وقت کے سے وضو کر۔ امام ابو یوسف نے کہا ہے: دونوں سے وضو ٹوٹ جائے گا، یہ احتیاط کی بنا پر ہے۔ یہی متبادل میں ابو یعلیٰ قاتوب ہے (۳)۔

شرع و اختلاف و مقامات پر ظاہر ہوگا:

اہل: کسی ماز کا وقت نکلے اور دوسری نماز کا وقت داخل نہ ہو، مثلاً فجر کے وقت وضو کرے، پھر سورج طلوع ہو جائے تو اس کی طہارت امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کے ایک ٹوٹ جائے گی، اس لئے کہ شروع وقت پایا گیا، امام زفر اور امام احمد کے یہاں نہیں ٹوٹے گی، اس لئے کہ دخول وقت میں پایا گیا، یہ تکہ طلوع شمس سے صریح سن فرض ماز کا وقت میں، بلکہ یہ خالی وقت ہے۔

دوم: کسی ماز کا وقت داخل ہو تو رت نہ ہو، مثلاً زوال سے قبل وضو کرے، پھر زوال شمس ہو تو اس کی طہارت امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے یہاں نہیں ٹوٹے گی، اس لئے کہ شروع وقت نہیں پایا گیا، اور امام ابو یوسف و امام زفر اور امام احمد کے یہاں ٹوٹ جائے گی، اس لئے کہ دخول وقت پایا گیا۔

لہذا اگر چاشت یا عید لی مار کے سے وضو کرے تو اس وضو سے امام ابو یوسف، امام زفر اور امام احمد کے ایک ظہر میں پڑھ سکتی، بلکہ اس کی طہارت ظہر کا وقت داخل ہونے سے ختم ہو جائے گی۔

جب کہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے ایک اس وضو سے ظہر کی نماز پڑھ سکتی ہے، اس لئے کہ شروع وقت نہیں پایا گیا۔

(۱) البدیع ۱/۱۳۳، حلیۃ رد المحتار علی الدر المختار ۲/۴۰۳، مطالب ۱/۳۱۸۔

(۲) الخطاوی علی سرائی الاحلام ص ۸۰۔

(۳) ترمذی نے اس کی روایت کی ہے اور کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(۴) حلیۃ رد المحتار علی الدر المختار ۲/۴۰۳، انشی مع شرح المکیر ۱/۳۷۹۔

(۱) فتح القدیر ۱/۵۹۹، الخطاوی علی سرائی الاحلام ص ۸۰، کتاب القناع - ۹۶۔

البدیع لکھنؤ ۱/۳۵۳، مطالب ولی النہج ۱/۲۶۳۔

استحاضہ ۳۲-۳۳

ثانفیعہ کے نزدیک اس کا منہ محض فیاض کے ہاں کرنے سے ہٹ جائے گا، اگرچہ کسی نماز کا وقت نہ ملے یا نہ داخل ہو جیسا کہ گذرے۔
مالکیہ کے یہاں یہ حقیقت پاک ہے جیسا کہ گذرے۔

مستی ضحکا شفیق ہو:

۳۲- ثانفیعہ کے نزدیک اگر مستحاضہ کا خون پوری طرح بند ہو جائے اور کسی کے ساتھ اس کو اس مرض سے شفا حاصل ہو جائے اور استحاضہ ختم ہو جائے تو دیکھا جائے گا:
اگر یہ نماز کے حامی ہو:

غف۔ اگر نماز کے بعد پیش آئے تو اس کی نماز صحیح ہو جائے گی،
اور اس کی طہارت باطل ہو جائے گی، لہذا اس کے بعد اس طہارت سے نفل پڑھنا مباح نہیں ہوگا۔

ب۔ اگر نماز پڑھنے سے قبل پیش آئے تو اس کی طہارت باطل ہو جائے گی، اور وہ نماز یا کوئی دوسری نماز اس طہارت سے پڑھنا مباح نہیں ہوگا۔

اگر خون کا بند ہوا تو نماز کے بعد پیش آئے تو بقول میں:

وہ۔ اس کی طہارت اور نماز باطل ہو جائے گی۔

۴۔ باطل میں ہوگی جیسا کہ تیمم میں ہے۔

اور انچہ الاقرب ہے (۱)۔

اور اگر مستحاضہ طہارت حاصل کر کے نماز پڑھ لے تو اس پر اعادہ

جب میں ہوگا۔

یہ تفصیل فقہاء کے یہاں متصور نہیں، اس لئے کہ وہ اس کو معذور قرار دیتے ہیں، کیونکہ وقت کے اندر معذور ہو جاتا ہے اگرچہ ایک لحظہ کے لئے ہے جیسا کہ گذرے۔ اور مالکیہ کے یہاں بھی یہ متصور نہیں، اس

لئے کہ وہ حقیقت میں حامی ہے۔

البتہ متاخر کے یہاں تفصیل ہے انہوں نے کہا: اگر تہہ وقت تک خون بند رہنے کی عادت ہو، جس میں منہ و زہر ساقی ہو تو کسی وقت میں من کو اسہام، یا متعین ہوگا، یہی اگر عادت مسلسل خون آنے کی ہو، اور یہ رتنا عارضی طور پر پیش آیا ہو تو اس کی طہارت باطل ہے، اور اس کو از سر نو کرنا لازم ہوگا، پس اگر خون بند ہوا نماز شروع کرنے سے پہلے پیش آئے تو نماز شروع کرنا جائز نہیں، اور اگر وہ نماز پیش آئے تو منہ کے ساتھ مز بھی باطل ہو جائے گی، اور محض خون بند ہونے پر نماز چھوڑنے کی الا یہ کہ تھوڑے بہت خون بند ہونے کی اس کو عادت ہو۔ اور اگر منہ سے کچھ شفیق ہو جائے پھر منہ کے بعد اس کو خون آجائے تو اس کا منہ باطل ہے (۲)۔

مستحاضہ کی عادت:

۳۳- اس کے بعض احکام کی طرف اشارہ گذر چکا ہے، اور اس کی تفصیل ”عادت“ کی اصطلاح میں ہے۔

لہٰذا ہماری نجاستیں اگر اپنی اصل سے بدل جائیں تو ان کی طہارت میں اختلاف ہے۔

فقہاء اس کی تفصیل ”نجاسات اور ان کے پاک کرنے کے طریقہ“ کی بحث میں کرتے ہیں جو لوگ اس کے پاک ہونے کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ بعض فقہاء کے یہاں مین (صل نجاست) کے بدلنے کے نتیجے میں اس پر مرتب ہونے والا صفت ختم ہو جاتا ہے (۱)۔

اور اس کی جگہ پر فقہاء نے بہت سے جزوی مسائل کا استخراج کیا ہے جن کی تفصیل اصطلاح ”تحول“ میں ہے۔

۳- دوسرا فقہی استعمال: ناممکن ہونے کے معنی میں ہے، اسی معنی میں ہے: ”استحالة وقوع المحلوف عليه“ (جس پر قسم کھائی جائے اس کا ناممکن ہونا)، یا جس شرط پر طلاق وغیرہ معلق ہے اس کا ناممکن ہونا۔

محلوف علیہ کے بارے میں فقہاء نے جو شرطیں ذکر کی ہیں ان میں سے یہ ہے کہ اس کا وقوع عقلاً یا عادتاً محال نہ ہو۔ یعنی اس کا جو حقیقتاً یا عادتاً ممکن ہو۔ فقہاء اس کی کئی مثالیں دیتے ہیں، مثلاً قسم کھائے کہ میں اس پیالے کا پانی ضرور پیوں گا، حالانکہ اس میں پانی نہیں ہے، یہ حقیقتاً محال ہونے کی مثال ہے۔ اور مثلاً قسم کھائے کہ آج صبح میرے درخت پر چڑھ کر کھڑا ہوں گا، یہ عادتاً محال ہونے کی مثال ہے۔

حادث ہونے، نہ ہونے، کفارہ ہونے، نہ ہونے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، نیز یہاں یہ بھی مبرا (جائزہ) طاعت کی قسم) میں ہو یا حد (عقد، معصیت کی قسم) میں؟ اور یہاں سلسلہ میں یہ بھی مبرا کے موقت یا مطلق ہونے میں حکم یکساں ہوگا، اور فقہاء اس کی تفصیل قسم، طلاق اور حق کے مسائل میں کرتے ہیں۔

استحالة

تعریف:

۱- استحالة کا ایک لغوی معنی: کسی چیز کے مزاج اور صفت کا بدل جانا، اور دوسرا معنی ناممکن ہونا ہے (۱)۔ لفظ استحالة کا فقہاء، اصولیین کے یہاں استعمال ان دونوں لغوی معانی سے خارج نہیں۔

جہاں حکم اور بحث کے مقامات:

فقہی یا اصولی استعمالات کے اعتبار سے اس کا حکم الگ الگ ہے: ۲- پہلا فقہی استعمال: جو کسی چیز کی صفت کے بدل جانے کے معنی میں ہو اسی معنی میں ”استحالة العين المحسوسة“ (نفس میں جادہ نا) اور ”ہم نكول الاستحالة“ (استحالة کسی چیز سے ہونا ہے) ہے۔

نفس چیزیں مثلاً پانی، شراب، اور خنزیر، بنا ”قالت ان لی حقیقت متغیر ہو جاتی ہے، در ان کے“ صاف بدل جاتے ہیں، اور یہ جسے یہ مرکب بننے پر پاک چیز میں پڑ جائے کی وجہ سے ہوتا ہے، جیسا کہ خنزیر نمک کی کان میں گرجائے، نمک ہو جائے۔

اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ شراب اگر خمر، بخور، مرکب بن جائے تو پاک ہے، اور اگر اس کو مرکب بنا دیا جائے تو اس کے پاک ہونے میں اختلاف ہے (۲)۔

(۱) المصباح المفہوم، مادۃ استحالة۔

(۲) فقہیہ المساجد، ۳۳۰، الفہم، ۲۱، المدنی، ۵۲، فتح القدیر، ۳۹۰۔

(۱) فقہیہ المساجد، ۳۳۰، الفہم، ۲۱، المدنی، ۵۲، فتح القدیر، ۳۹۰۔

صود استعمال:

۴- اصلیں کے نزدیک لفظ ”استحباب“ کا استعمال مامون ہونے کے معنی میں ہوتا ہے۔ ورنہ اس سے مستحب لفظ یا مستحب فعل کے مکلف بنانے کا حکم ہے۔ اور محال کے مکلف بنانے کے جواز کے بارے میں اصلیں کا اختلاف ہے، ورنہ اس نے اس کی دشمنی کی تیرہ متمنع لفظ و متمنع فعل و۔

متمنع لفظ کی مثال: جمع بین الضدين ہے، جمہور اصلیں کے یہاں مستحب یہ ہے کہ متمنع لفظ نہ کا مکلف بنانا جاہل ہے۔
و متمنع فعل وہ مامون ہونا عبادت ہو جیسے پیرا اٹھانے کا مکلف بنانا تو جمہور کے نزدیک محال اس کا مکلف بنانا جاہل ہے، البتہ شرعاً باقوت نہیں۔ اور اگر استحباب اس وجہ سے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا رادہ نہیں کیا، مثلاً ابو جہل کا یہاں لانا تو بالاجرا یہ عقلاً جاہل و شرعاً واقع ہے۔ () اس کی تفصیل ”ہمدانی ضمیر“ میں ہے۔

استحباب

تعریف:

۱- استحباب لغت میں: استعجبه کا مصدر ہے بمعنی أحبه (پسند کرنا)، اور استحباب احسان کے معنی میں بھی آتا ہے ()۔ ورنہ جاتا ہے: استعجبه علیہ یعنی ترجیح دینا (۲)۔

تغی کے علاوہ اصلیں کے یہاں استحباب کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ کے حکم سے کسی فعل کا کرنا قطعی طور پر ضروری نہ ہو باقی معنی کہ اس کا چھوڑنا جاہل ہو (۳)۔ ورنہ اس کی صحت نسبت ہے (۴)۔

۲- ”تحب کے مترادف مندوب، مطلوب، حاجت، سنت، مآلہ، نفل، قربت، مرعوب فیہ، احسان، خیریت، رحیمہ،“ پ و حسن ہیں (۵)۔
ان کے مترادف ہونے میں بعض ثنائیہ (مثلاً، تاضی حسین وغیرہ) کا اتفاق ہے، ان کا یہاں ہے کہ کسی فعل کی رسول اللہ ﷺ نے پابندی کی ہو تو دوست ہے، اور اگر پابندی نہ کی ہو (مثلاً ایک دوہار کیا ہو) تو مستحب ہے، اور اگر رسول اللہ ﷺ نے اس کو نہ کیا ہو (مثلاً وہ

(۱) لمصباح البیہ (حب) ۱۔

(۲) راہ صانع اللہ (حب) ۱۔

(۳) شرح جمع الجوامع ۸۰، طبع محمودیہ کراچی۔

(۴) شرح المکوکب البیہ ۱۲۸، طبع مطبعۃ المدینۃ المنیرہ۔

(۵) شرح جمع الجوامع صفحہ ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱

استحباب ۳

وہ وہاں کا جن کو اس نے اپنے اختیار سے برے اور تلوں ہے۔

حضرت نے یہاں مندوب کو ذکر نہیں کیا، کیونکہ اس میں بدشعنیوں قسم داخل ہیں۔

وہ یہ ختلف منطقی ہے، کیونکہ اس کا حاصل یہ ہے کہ ان تینوں قسم کے جس طرح یہ مذکور دام ہیں، یا ان ماموں کے علاوہ ان کو کوئی دام دیا جاتا ہے؟ تو بعض نے کہا نہیں، کیونکہ سنت کے معنی، طریقہ و عادت، مستحب کے معنی، محبوب، اور تلوں کے معنی، ضابطہ کے ہیں سب کے حضرت کا کہنا ہے کہ ماں ان کو دھرا دام دیا جاتا ہے، اور ان تینوں کے متعلق یہ نتائج ہے کہ وہ ۱۰۰ کا ایک طریقہ و عادت ہے، اور شارح کے نزدیک مطلوب ہونے کی وجہ سے محبوب ہے، اور واجب سے زائد ہے (۱)۔

محبوب کے یہاں مستحب وہ ہے جس کو رسول اللہ ﷺ نے بھی یا وہ بھی چھوڑا ہو، لہذا یہ سنن مؤکدہ سے نیچے ہے جیسا کہ تھانوی نے کہا ہے، بلکہ سنن روہ سے نیچے ہے جیسا کہ ابوبقاء کھوی نے کہا ہے۔

حنفیہ کے نزدیک اس کو مندوب اس لئے کہا جاتا ہے کہ شریعت نے اس کی ترغیب دی ہے، اور تلوں اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ واجب نہیں، ورنہ اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ دھرا سے زائد ہے (۲)۔

مستحب کو مستحب اس لئے کہا گیا ہے کہ شریعت نے اس کو مقابلہ مباح پسند کیا ہے (۳)۔ اور اس اعتبار سے حنفیہ کی رائے کا ضعیف حسین کی رائے سے قریب ہے، لیکن حبیب کا تلوں کے بارے میں ان سے

اختلاف ہے، کیونکہ حنفیہ تلوں کو مستحب کے مترادف مانتے ہیں، جب کہ قاضی حسین تلوں کو مستحب کی قسم مانتے ہیں جیسا کہ گذر چکا ہے، اور حنفیہ کے یہاں مستحب اور سنت میں فرق یہ ہے کہ سنت دین میں دو طریقہ ہے جس کو کوشش کے التزام کے بغیر پایا گیا ہو۔ اور کوشش کی قید سے مستحب سنت کی تعریف سے نکل گیا، کیونکہ حضور ﷺ کی طرف سے اس پر ممانعت نہیں ہوئی (۲)۔

بعض حنفیہ نے مستحبات اور سنن زوائد میں فرق نہ کرتے ہوئے کہا ہے: مستحب وہ ہے جو عادت کے طور پر ہو خواہ کبھی کبھی اس کا ترک ہو یا نہ ہو۔

”تور ملاذ شرع المنار“ میں ہے: سنن روہ مستحب کے معنی میں ہیں، لیکن فرق یہ ہے کہ مستحب وہ کہنا ہے جس کو علماء نے پسند کیا ہو، اور سنن روہ وہ ہیں جن پر نبی کریم ﷺ کا عمل رہا ہو۔

اسی طرح مستحب کا اطلاق فعل کے مطلوب ہونے پر ہوتا ہے، خواہ قطعی طور پر مطلوب ہو یا غیر قطعی طور پر، لہذا فرض، سنت اور مندوب سب اس میں داخل ہوں گے۔ اور کبھی مستحب کا اطلاق فعل کے غیر یقینی طور پر مطلوب ہونے پر ہوتا ہے، اس اعتبار سے اس میں صرف سنت اور مندوب داخل ہوں گے (۲)۔

مستحب کا حکم:

۳۔ غیر حنفی اصحاب کی رائے ہے کہ مستحب کو انجام دینے والا قابل ستائش ہے، اس کو ثواب ملے گا، لیکن اس کے چھوڑنے والے کی مذمت نہیں ہوگی اور نہ اس کو کوئی عذاب دی جائے گا (۳)۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مستحب کا ترک جائز ہے، لیکن اگر اس ترک کے بارے میں غیر

(۱) حاشیہ المروئی علی شرح المنار ص ۵۸۶ طبع مول۔

(۲) کشاف اصطلاحات الفنون (جب) ۲۷۳/۲، دستور احمدیہ ۱۸۵/۲۔

(۳) اوسان لکھنؤ ص ۱۷۷، شرح مجمع الجوامع ۸۰/۱، الکلیات ۱۷۳/۱۔

(۱) شرح مجمع الجوامع ص ۹۱، ۹۰۔

(۲) کشاف اصطلاحات الفنون (جب) ۲۷۳/۲، کلیات ابوبقاء ۱۷۳/۱، ۱۰۸/۱، ۱۱۳/۱، ۹۱/۵، حاشیہ المروئی علی شرح المنار ص ۵۸۶ طبع اشہول۔

(۳) کشاف اصطلاحات الفنون (جب) ۲۷۳/۲، حاشیہ الثانی علی شرح مجمع الجوامع ص ۹۱۔

استحداد

تعریف:

۱- استحداد لغت میں "حدیدہ" سے ماخوذ ہے کہا جاتا ہے: "استحداد" یعنی زیر ناف کے بال موڑنا، اس کا استعمال نہ یہ دستور یہ کے طور پر ہوتا ہے (۱)۔

اصطلاحی تعریف لغوی معنی سے الگ نہیں ہے، چنانچہ فقہاء نے اس کی تعریف یوں کی ہے کہ استحداد زیر ناف کا موڑنا ہے، اس کو "استحداد" اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں حدیدہ یعنی ہسٹرے کا استعمال ہوتا ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اِحداد:

۲- اِحداد اُحد کا مصدر ہے، اور "اِحداد المرأة علی زوجها" کا معنی: عورت کا زینت چھوڑ دینا ہے، اس اعتبار سے استحداد اور اِحداد کے خلاف ہے، ان دونوں میں کسی بھی اعتبار سے یکسانیت نہیں ہے۔

ب- تنویر:

۳- تنویر کا معنی بال صفا کا ہے، کہا جاتا ہے: تنویر: یعنی اس نے بال صاف کرنے کے لئے بال صفا لگایا، اور نور بال صفا پڑ رہا ہے جو

قطعی ممانعت ہے تو دیکھا جائے گا اور وہ مخصوص ہو مثلاً صحیحین کی اس حدیث میں ممانعت: "إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمُ الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْمَعُ حَتَّى يَصْبِي دُكْعَيْهِ" (۱) (جب تم میں سے کوئی مسجد میں آئے تو نہ بیٹھئے تا کہ دُکْعے رعت پڑھ لے) تو مکروہ ہے، اور اِحداد ممانعت مخصوص نہ ہو، مثلاً عمومی طور پر مندرجات کے چھوڑنے کی ممانعت جو اس کے واسطے ماخوذ ہو اس لئے کہ یہ چیز کا حکم، یا اس کے چھوڑنے سے منع کرنا ہے۔ لہذا یہ چھوڑنا خلاف اولیٰ ہوگا مثلاً چاشت کی نماز کا ترک۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ کسی عام دلیل کے ذریعہ کسی خاص مطلب کرنے سے کسی خاص دلیل کے ذریعہ مطالبہ کرنا زیادہ مکرہ ہوتا ہے۔

محققین مکروہ کا حلقہ مخصوص، "دریہ مخصوص ممانعت" لے کر کرتے ہیں، اور یہ بات دل کو مکروہ مکروہ شذیذہ (محت مکروہ) کہتے ہیں، جیسا کہ مندوب کو سنت مکروہ بایا جاتا ہے (۲)۔ درحقیقہ صراحت کرتے ہیں کہ اگر کوئی چیز ان کے نزدیک مستحب یا مندوب ہے، درست نہیں، تو اس کا چھوڑنا مطلقاً مکروہ نہیں، "اور نہ اس کا چھوڑنا بے اِوہی ہے، لہذا اس کی وجہ سے آخرت میں عتاب نہیں ہوگا، مثلاً سنن زوائد کا چھوڑنا، بلکہ بے اِوہی اور کامل عتاب نہ ہونے میں مستحب زیادہ بہتر ہے، اس لئے کہ عقلی میں وہ سنت سے کم تر ہوتا ہے، اگرچہ اس کا کریمیا افضل ہے (۳)۔

مستحب کے بقیہ مباحث مثلاً: تحب کا ماورپہ ہونا، اور یا شروع کر دینے سے لازم ہو جاتا ہے اس کے لئے، کیجئے "اصولی ضمیر"۔

(۱) حدیث: "إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمُ الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْمَعُ حَتَّى يَصْبِي دُكْعَيْهِ"۔ اس کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۸/۳ طبع انتقید) اور مسلم (۳۹۵/۱ طبع عیسیٰ الخلیلی) نے کی ہے۔

(۲) شرح صحیح ابوامامہ ۱/۱۸۱۔

(۳) کشف اصطلاحات الفنون (سنن) ۵۵/۳۔

(۱) لسان العرب: مادہ (حد) ۳۱/۳ طبع دار صادر۔

(۲) تحفۃ الاحوذی ۳۳/۸ طبع انتقید، مدینہ منورہ۔

پتھر جا کر اور چونا ملا کر تیار کیا جاتا ہے، اور بال صاف کرنے کے کام میں آتا ہے (۱)۔

اس لحاظ سے استعمال میں منور کے مقابلہ میں استحذ اور زیادہ عام ہے، اس لئے کہ استحذ جیسے استرا سے ہوتا ہے اسی طرح بال صفا پاؤں وغیرہ سے بھی ہوتا ہے۔

استحذ کا شرعی حکم:

۴- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ استحذ اور مردوں اور عورتوں دونوں کے لئے سنت ہے، البتہ صرف شافعیہ و مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ عورت پر استحذ واجب ہو جاتا ہے اگر اس کا شوہر اس سے اس کا مطہ کرے (۲)۔

استحذ اور کی مشروعیت کی دلیل:

۵- استحذ اور کی مشروعیت کی دلیل سنت نبویہ ہے۔ چنانچہ حضرت امید بن المسیب حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے حضور پاک ﷺ کا روایت کرتے ہیں: "المطهرة خمس، او خمس من المطهرة الختان والاستحذاد، ونصف الإبط وتقليم الأظفار، ونصف الشارب" (۳) (سنت پانچ امور ہیں: ختنہ کرنا، زیر ناف کو صاف کرنا، بغل کے بال اکھاڑنا، ناخن تراشنا، اور مونچھ تراشنا)۔ حضرت عائشہؓ کی روایت میں فرمان نبوی ہے: "عشرة من المطهرة قص الشارب، إعماء اللحية، والسواك" (۴)۔

(۱) سنن الترمذی: ماہ (نور) ۲۳۲/۵ طبع دار صادر، بیروت (نور)
۸۳۹/۲ طبع دار کتاب العربیہ
(۲) المجموع منہوی ۲۸۹/۱ طبع المیزان، کلیۃ الطالب ۳۵۳/۲ طبع مصنفی
کتاب
(۳) بخاری نوٹ مدنی نے اس کی روایت کی ہے۔

والاستحذ، وقص الأظفار، وعسل البراجم ونصف الإبط وحلق العانة واستفاس الماء" (۱) (ہر چیز میں سنت میں، اہل میں: مونچھ تراشنا، ڈاڑھی بڑھانا، مسواک کرنا، ناک میں پانی ڈالنا، ناخن تراشنا، پوروں کو دھونا، بغل کے بال اکھاڑنا، زیر ناف کو صاف کرنا، پانی سے استنجہ کرنا (یا شرم گاہ پر منو کے بعد تھوڑا سا پانی چھڑکنا)۔ ذریعہ (راوی) نے کہا: میں دسویں بات بھول گیا، ثانیہ کلی کرنا ہو (۱)۔

استحذ اور کا طریقہ:

۶- استحذ "جیسے ہو" اس سلسلہ میں فقہاء کا اتفاق ہے: ختنہ نے کہا: مرد کے لئے بال کا موٹا، اور عورت کے لئے اکھاڑنا سنت ہے۔

مالکیہ نے کہا: موٹا مرد اور عورت دونوں کے لئے ہے، عورت کے لئے اکھاڑنا مکروہ ہے، اس لئے کہ یہ تمہص (دل ٹو پنا) میں شمار ہوگا جو ممنوع ہے، اور یہی بعض شافعیہ کی بھی رائے ہے (۲)۔

جبہر شافعیہ نے کہا: جو ان عورت کے لئے اکھاڑنا، اور بوڑھی کے لئے موٹا ہے، یہ رائے ابن العربی کی طرف منسوب ہے (۳)۔
تالیف نے کہا: کسی بھی چیز سے صاف کرنے میں کوئی حرج نہیں، البتہ موٹا افضل ہے (۴)۔

(۱) اس حدیث کی روایت مسلم، احمد بن حنبل، ترمذی، ابوداؤد، تہذیب مدنی سے
اس کو حسن کہا ہے (صحیح مسلم ۲۳۳/۱ طبع المکتبۃ، مشن الدینی ۵۹۸/۱ طبع
المکتبۃ)
(۲) کلیۃ الطالب ۲۵۳/۲ طبع المیزان ۲۵۳/۱۰ طبع دار الفکر
(۳) فتح الباری ۲۵۳/۱۰
(۴) انہی ۸۶/۱ طبع سعودیہ کتاب الفنا ۱۵۸/۱

وقت ستحد د:

۷- چالیس دن کے بعد تک اس کا چھوڑے رکھنا مکروہ ہے، جیسا کہ مسم میں حضرت انس کی روایت ہے: "وقت لنا فی قص الاشارب وتقليم الاظفار ونصف الإبط وحلق العانة الا ینترک اکثر من اربعین یوما" (۱) (سو پچھتے نے، ماخن کا نئے، غل کے بال اکھاڑنے، و زیر ناف کے بال مونڈنے کے لئے ہمارے، سب سے وقت مقرر کیا گیا کہ ہم ان کو چالیس دن سے زائد نہ چھوڑیں)۔

اس سلسلہ میں ضابطہ حالات، افراد، زمانوں اور مقامات کے تقاریر سے مختلف ہے بشرطیکہ چالیس دن سے زیادہ نہ ہو۔ مکی میما، حدیث صحیح میں وارد ہے (۲)۔

استحداد کے لئے دوسرے سے مدد لینا:

۸- تمام فقہاء کے یہاں صل یہ ہے کہ انسان کے لئے مرد ہو یا عورت اپنے ستر کا کسی جنسی کے سامنے باضرورت کھولنا حرام ہے اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح "استنار" اور "عمودہ" دیکھیے۔ فقہاء نے اس شخص کے سے جو زیر ناف بالوں کو استے کے وسیع نہ مونڈ سکے یا پاؤں کے ریدہ اس کو صاف نہ کر سکے زیر ناف کی صفائی کو نہ درست شمار کیا ہے (۳)۔

آداب ستحد د:

۹- فقہاء نے آداب ستحداد سے بحث استحداد، خصال، طہارت، اور

(۱) فتح الباری ۱۰/۲۸۳، سنن ترمذی (تحد الاخوذی ۳۸/۸) مسلم ۱/۲۲۲ طبع عینی کتبیں۔

(۲) تحد الاخوذی ۳۹/۸، فتح الباری ۱۰/۲۸۳، کتاب القناع ۱۵/۱ طبع دار المعرفۃ السنوی ۱۳۸۹ھ، ابن ماجہ ۵/۱۱۵، التحدید ۵/۵۷۷، السنن ۵/۵۷۷، کفایۃ الطالب ۲/۳۵۳۔

(۳) البحر الرائق ۲/۲۱۹۔

ت کے مباحث کے ضمن میں کی ہے چنانچہ انہوں نے کہا ہے کہ زیر ناف کی صفائی میں ناف کے نیچے سے شروع کرے نیز مستحب ہے کہ اس میں سے شروع کرے پھر بائیں سے، اور یہ بھی مستحب ہے کہ پرہیز کرے، اور بال کو حمام یا پانی میں نہ ڈالے، اور صفائی کے بعد ماخن اور بال کو آن کرے (۱)۔

صاف کئے ہوئے بال کو ڈھن کرنا یا ضایع کرنا:

۱۰- فقہاء نے سراحہ کی ہے کہ زیر ناف کے بال کو ڈھن کرنا مستحب ہے، اس لئے کہ خلال نے اپنی اسناد سے اسل بنت مشرغ شمر یہ سے نقل کیا ہے کہ اسوں نے فرمایا: میں نے اپنے والد کو دیکھا وہ اپنے ماخن تراشتے تھے اور اس کو آن کر دیتے تھے، اور کہتے تھے، "رایت النبی ﷺ یفعل ذلک" (۲) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسا ہی کرتے ہوئے دیکھا ہے)۔ اور امام احمد سے دریافت کیا گیا کہ آیا اپنے بال اور ماخن کو صاف کرنے کے بعد پھینک دے یا ان کو دے؟ انہوں نے فرمایا: دن کر دے، دریافت کیا گیا: یا آپ کو اس سلسلہ میں کوئی حدیث پیش ہے؟ فرمایا: بن عمر ان کرتے تھے، اور راہیت آئی ہے کہ: "ان النبی ﷺ امر بدلیل الشعر والاظفار" (مسور ﷺ نے بال اور ماخن کو آن کرنے کا حکم دیا)۔ حافظ ابن حجر نے فرمایا: ہمارے اصحاب نے اس کے آن کو مستحب کہا ہے یہ نکتہ یہ انسان کے جزاء میں (۳)۔ اور یہ بن عمر سے منقول ہے، اور تمام مذاہب میں متفق علیہ ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۵۸۵، السنن ۱/۱۸۶، اور بہتر جمع۔

(۲) حدیث "رایت النبی ﷺ" کی روایت کتب الیٰ شیعہ الاماں میں یا ہے اور اس کی اسناد بہت ضعیف ہے، علامۃ لاس حجر (۳/۳۲ طبع ۱۳۵۷ھ)۔

(۳) تحد الاخوذی ۳۹/۸، کتاب القناع ۱۵/۱، السنن ۱/۲۸۸، کتب الخوئی ۱/۲۸۹، ۲۹۰۔

کہ وہ اس کے قائل ہیں۔ اور بعض نے کہا ہے: امام مالک کے مذہب کا خاتمہ استحسان کا قائل ہونا ہے۔ یمن سابقہ مفہوم میں نہیں، بلکہ اس مفہوم میں جس کا حاصل قیاس ظنی کے مقابلہ میں نزوی مصدق کا استعمال کرنا ہے، اس لئے وہ مصالح مرسلہ کو قیاس پر مقدم کرتے ہیں۔

مثال سے بھی مقول ہے کہ وہ اس کے قائل ہیں۔

تحقیق یہ ہے کہ یہ اختلاف لفظی ہے، اس سے کہ اگر فقہ کا معنیہ اس بات کا قائل ہونا ہے جس کو مالک بدلیل اچھا سمجھے اور اس کی رغبت و خواہش کرے تو یہ باطل ہے، اس کا کوئی قائل نہیں، اور اگر اس کا معنی یہ ہے ایک دلیل کو چھوڑ کر اس سے زیادہ قوی دلیل کو اختیار کرنا تو اس کا کوئی نکتہ نہیں (۱)۔

استحسان کی اقسام:

جس دلیل سے استحسان ثابت ہوتا ہے اس کے اعتبار سے استحسان کی چار اقسام ہیں:

اول: استحسان اثر یا حدیث:

۳- وہ یہ ہے کہ سنت نبویہ میں کسی مسئلہ کا یہ حکم دئے جو اس جیسے مسائل میں شریعت کے معروف قاعدہ کے خلاف ہو، اس اختلاف کی وجہ شارع کے پیش نظر کوئی حکمت ہوتی ہے، مثلاً بیع سلم جس کو سنت نے حاجت کے پیش نظر جائز قرار دیا ہے، حالانکہ یہ اس اصل حکم کے خلاف ہے جو انسان کو غیر موجود چیز کی بیع کے بارے میں دیا گیا ہے، اور وہ اس کا ممنون ہونا ہے۔

استحسان

تعریف:

۱- استحسان لغت میں: کسی چیز کو اچھا سمجھنا ہے (۱)، اس کی ضد استقبح (رسم سمجھنا) ہے۔ اور علم اصول فقہ میں بعض حنفیہ نے اس کی تعریف یوں کی ہے کہ استحسان اس دلیل کا نام ہے جو قیاس جلی کے مقابلہ میں جو نفس یا اجناس یا ضرورت کے ذریعہ ہوتا ہے یا قیاس ظنی کو کہتے ہیں۔

اسی طرح حنفیہ کے یہاں (کتاب الکربیت، الاستحسان میں) "مسائل حسن" کے استخراج پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے، لہذا یہ استبعاد معنی، انحال ہے جیسا کہ استخراج بھی بمعنی اثران ہے۔ نجم الدین سیوطی نے کہا ہے: ایسا لگتا ہے کہ یہاں استحسان سے مراد مسائل کی تفسیر اور دلائل کی توثیق ہے (۲)۔

صولیین کے یہاں استحسان کا حجت ہونا:

۲- استحسان کے قائل قبول ہوئے میں اصولیین کا اختلاف ہے، چنانچہ حنفیہ کے یہاں مقبول اور ثانویہ و جمہور اصولیین کے یہاں غیر مقبول ہے۔

رہے مالکیہ تو امام احمد بن حنبلہ کی طرف منسوب کیا ہے

(۱) تاج العروصۃ، دار الفکر، ص ۱۰۰۔

(۲) إنباط فی التوفیق فی المسائل، دار الفکر، ص ۱۵۵، طبع اول، طبع ۸۹۔

طبع اول، رد المحتار، ص ۲۱۳، طبع اول۔

(۱) بیانات و مسائل، ص ۲۳۰، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، دار الفکر، ص ۱۰۰، مکتبہ مدینہ، دار الفکر، ص ۱۰۰۔
(۲) (۳۳۲) ص ۱۰۰، طبع بلاق، شرح المعتمد مختصر، ص ۱۰۰، طبع ۲۸۸/۲، طبع اول۔

انتحسان ۴-۶

دوم: انتحسان بصر:

۴- وہ یہ ہے کہ قاعدہ کے مقتضی کے خلاف کسی مسئلہ پر اجماع ہو جائے جیسے عقد متصرع (آرڈر کے برائے کسی چیز کو ہونے کا معاملہ) کا صحیح ہونا، یہ بھی دراصل غیر موجودگی کی بیخ ہے جو ناجائز ہے۔ بین عمومی حاجت کے پیش نظر انتحسان اس کو اجماع کی بنیاد پر جاری کر دیا گیا ہے۔

سوم: انتحسان ضرورت:

۵- وہ یہ ہے کہ مجتہد قاعدہ کے حکم کی خلاف ورزی کسی ایسی ضرورت کے پیش نظر کرے جس کا مقصد کسی مصلحت کا حاصل کرنا یا کسی مفید کو دور کرنا ہو، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب قیاسی حکم کو عام رکھنے میں بعض مسائل کے اندر پریشانی اور دشواری پیدا ہو جائے، مثلاً ان میں درجنوں کو پاک کرنا، اس لئے کہ قیاس کا تقاضا ہے کہ جب تک ان پر پانی بہہ نہ جائے پاک نہ ہوں، اور اس میں سخت پریشانی ہے۔

چہارم: انتحسان قیاسی:

۶- وہ یہ ہے کہ کسی خاص مرتبہ قیاس کے حکم کو چھوڑ کر اس کے مخالف حکم کو اختیار کیا جائے، اور اس کی وجہ دوسرا قیاس ہو جو پہلے قیاس کے مقابلہ میں قیاسی اور غلط ہو، پس دلیل کے اعتبار سے مندرجہ بالا منظر فکر کے لحاظ سے یہ درست ہو، تو یہ بھی حقیقت میں قیاسی ہے، میں اس کو انتحسان یعنی قیاس متعین اس لئے کہا گیا تاکہ دینوں میں فرق رہے۔ اس کی مثال شکاری پرندوں کے جوئے کے بارے میں حکم لگانا ہے، اس میں قیاس یہ ہے کہ چونکہ پرندوں میں مثلاً شیر اور چیتا کے جوئے کی نجاست پر قیاس کرتے ہوئے ان کا جوئے بھی نجس ہو، اس لئے کہ جوئے میں گوشت کا شمار کیا جاتا ہے، اور

ان کا گوشت پاک ہے، اور انتحسان یہ ہے کہ آدمی کے جوئے کی طہارت پر قیاس کرتے ہوئے اس کا جوئے پاک ہو اس لئے کہ اس کا جوئے پانی سے ملتا ہے پاک ہے۔ اور قیاس دوم ہی کو ترجیح دینے کی وجہ یہ ہے کہ قیاس اول کے حکم میں جو چیز موثر ہے وہ ضرور ہے، اور دوسرا چونکہ پاؤں کے جوئے میں پانی سے پاک لعاب کا ملنا ہے، اور یہ معنی شکاری پرندوں میں نہیں پایا جاتا ہے، اس لئے کہ وہ پانی پر نیچے سے پیتے ہیں، اور چونکہ پاک اور خشک ہڈی ہوتی ہے، اس میں لعاب نہیں ہوتا، لہذا اس میں نجاست کی علت نہیں رہی، اس لئے کہ قیاس کا جوئے آدمی کے جوئے کی طرح پاک ہے، البتہ مکر وہ ہے، اس لئے کہ یہ مردار سے احتیاط نہیں کرتے، لہذا یہ امر غلطی کی طرح ہوں گے (۱)۔

انتحسان کی قوت اور دوسرے قیاس کے مقابلہ میں اس کی ترجیح کے اعتبار سے اس کی دوسری اقسام اور اس کے بقیہ مباحث کے لئے "اصول صیر"۔

(۱) اکتھار الفوائد علیہ مسائل الاحکام ص ۵۵ طبع ۱۳۵۱ھ، ۱۴۰۰ھ، ۱۴۰۱ھ
۱۳۵۱ھ طبع اول، انگریز و ترجمان ابن عمر طبع ۱۳۲۳ھ طبع بلاق۔

استحقاق ۱-۴

متعلقہ الفاظ:

تملک:

۲- تملک: نئی ملکیت کا ثبوت ہے خواہ ایک مالک سے نئے مالک کی طرف منتقل ہونے کی وجہ سے ہو یا کسی مباح چیز پر قبضہ کے وسیع ہو اور استحقاق: غیر مالک سے حق کو نکال کر مالک کے حوالے کرنا ہے، لہذا استحقاق اور تملک میں فرق ہے، اس لئے کہ تملک میں مالک کی اجازت اور رضایا ملکیت سے نکلنے کے لئے حاکم کے فیصلہ کی ضرورت ہوتی ہے، جب کہ استحقاق میں حق اپنے مالک کی طرف لوٹ آتا ہے، اگرچہ دوسرا راضی نہ ہو۔

استحقاق کا حکم:

۳- استحقاق (بمعنی طلب) میں اصل جواز ہے، اور کبھی واجب ہو جاتا ہے جب کہ اس کے اسباب مہم ہوں، اور اس کو طلب نہ کرنے کی صورت میں حرام کا ارتکاب لازم آئے، مانکیہ نے اس کی صراحت کی ہے، دوسرے مذاہب کے قواعد بھی اس کے خلاف نہیں ہیں (۱)۔

استحقاق کا اثبات:

۴- عام قیام کے ساتھ ایک استحقاق "بینہ" (ثبوت) کے ذریعہ ثابت ہوتا ہے، اور حقوق کے اعتبار سے "بینہ" الگ الگ ہوتا ہے، اور ایک ہی حق میں بعض "بینہ" کے سلسلہ میں مذاہب میں اختلاف ہے، اسی طرح استحقاق کا ثبوت: مستحق کے سے خریدنے کے اثر کرنے سے ہوتا ہے یا استحقاق سے ماہ اہلیت کی قسم کھانے سے خریدنے کی وجہ

(۱) لفظ ۴۹۵/۵، حلیۃ النکاحی ہاشم لاریانی علی قلیل ۶-۵، اشرح المستعیر ۶۱۳، لاریانی علی فقہ ۳۳۶/۱۵، المصنف ۸۲/۹، الفتاویٰ جدیدہ ۱۳۳/۳۔

استحقاق

تعریف:

۱- استحقاق لغت میں یہ تو حق کا ثبوت ہے، یوں ہے امرائی سے زبان دہری ہے: "فان عنہ علیٰ اہلہما استحقاقا لہما" (۱) (پھر اگرچہ یوں چائے کہ وہ یوں (بھی) حق بات دہرائے) یعنی ان دونوں پر یہ ثابت ہو جائے گا اس کا معنی ہے: حق کا مطالبہ کرنا (۲)۔

اصطلاحاً حنفیہ کے نزدیک اس کی تعریف یہ ہے کہ یہ طلب ہو جائے کہ لڑاں شئی کسی دوسرے کا موجب حق ہے (۳)۔
اور مانکیہ میں سے ابن عرنا نے اس کی تعریف یوں کی ہے کہ سابقہ ملکیت کے ثبوت کی وجہ سے کسی چیز سے ملکیت کو باا معائنہ انھیں دینا (۴)۔

مافقیہ اور حنابلہ اس کو لغوی معنی میں استعمال کرتے ہیں، ان دونوں کے یہاں نہیں استحقاق کی تعریف نہیں ملی۔ بلکہ ان کے کلام کے نتیجے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس کو اصطلاحی معنی میں استعمال کرتے ہیں اور اس میں وہ لغوی معنی سے باہر نہیں جاتے (۵)۔

(۱) سورۃ المائدہ ۷۰۔
(۲) مطبع علی یوب المصحح ۲۷۵، لسان العرب لمبارج ۱۷۰ (ق)
قد رتبہ شرح کے ساتھ۔

(۳) منہاجین ۱۳۹۔
(۴) حلیۃ سنائی ۵۸/۶، اشرح المستعیر ۳۱۶/۳، الخرش علی قلیل مع حلیۃ بھروی ۱/۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴

استحقاق ۵-۷

سے ہوتا ہے (۱)۔

یہ حکم فی الجملہ ہے اور اس کی تفصیل فقہاء "مباحات" میں ذکر کرتے ہیں۔

وہ چیز جس سے استحقاق ظاہر ہوتا ہے؟

۵- مالکیہ نے لکھا ہے کہ استحقاق (یعنی ثبوت حق) کا سبب یہ ہے کہ اس مدت پر بینہ قائم ہو کہ جس شیء پر استحقاق ثابت ہو رہا ہے وہ مدنی کی ملکیت ہے اور اس چیز کا اس کے حق میں اس ملک اس کی ملکیت سے ظاہر ہے کہ ہم میں نہیں ہے بقیہ فقہاء اس کے خلاف نہیں ہیں، لہذا بینہ غیر قابض کے لئے حق واجب کے اعتبار کا سبب ہے، اور بینہ قائم کرنا ضروری ہے تاکہ استحقاق ظاہر ہو سکے، اس لئے کہ ثبوت شہادت سے مقدم سبب کی وجہ سے تھا (۲)۔

جس حق پر حق نکل رہا ہے اس پر دعویٰ کرنے کا سبب عیوبہ مدنی ہے جو اس شیء پر ملکیت کا سبب ہے خواہ وراثت ہو یا خریداری یا وصیت یا وقف یا ہبہ یا اس کے علاوہ ملکیت کا کوئی سبب ہو، یا استحقاق کے دعویٰ میں، ہر دعویٰ میں استحقاق کے سبب اور شرائط کا بیان ضروری ہے؟ یہ صرف بعض دعویٰ میں ضروری ہے مثلاً مال، نکاح وغیرہ اس سلسلہ میں فقہاء کے یہاں تفصیل اور اختلاف ہے، اس کی تفصیل فی جگہ اصطلاح "دعویٰ" ہے (۳)۔

میں: فعل اور سکوت۔

فعل کی مثال یہ ہے کہ جس چیز پر دعویٰ ہے اس کو اس کے قابض کے پاس سے خرید لے، اور خریداری سے فعل خفیہ طور پر کسی کو کواد نہ بنائے کہ میں یہ سامان شخص اس اندیشہ سے خرید رہا ہوں کہ یہ مجھ سے اس سامان کو غائب کرے گا پھر جب میں ثابت کر دوں گا تو اس سے قیمت واپس لے لوں گا (تو یہ خریداری مانع استحقاق ہوگی) اور اگر خریداری تیرے وقت اس کا خیال تھا کہ اس کے پاس کواد نہیں ہیں پھر کواد مل گئے تو وہ مطالبہ کر سکتا ہے۔

سکوت کی مثال یہ ہے کہ مدت قبضہ میں کسی مانع کے بغیر مدت تک کرے (۱)۔

بقیہ فقہاء کے یہاں موافق استحقاق کا ذکر صراحتاً نہیں، لیکن ان کے قواعد مانع اول (فعل) کے خلاف نہیں ہیں (۲)، رہا قبضہ کی مدت کے دور ان سکوت اور اس کی وجہ سے استحقاق کا بدلہ ہوتا تو ہمارے علم میں ان کے علاوہ بجز حنفی کسی نے اس کی صراحت نہیں کی ہے، البتہ حنفی کے یہاں اس کی مدت میں تفصیل ہے، نیز ان حقوق کے بارے میں بھی جو اس کی وجہ سے ساقط ہوتے ہیں یا نہیں ہوتے، حنفی اس کا اثر "کتاب الدعویٰ" میں کرتے ہیں (۳)۔

استحقاق کے فیصلہ کی شرائط:

۷- مالکیہ نے استحقاق کے فیصلہ کی تین شرطیں شمار کرائی ہیں، جن میں سے دو میں بعض دوسرے فقہاء بھی ان کے ہم خیال ہیں:

شرط اول: قابض کو اس کے ثبوت کی تردید کا موقع دینا، اگر

موانع استحقاق:

۶- موانع استحقاق جیسا کہ مالکیہ نے صراحت کی ہے دو طرح کے

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ص ۳۳، شرح المروسی ص ۳۹۴، ۳۵۰ طبع لکھنؤ، کشتاف الفتاح ص ۳ طبع مصر۔

(۲) جامعہ الفتاویٰ ص ۱۵۷، معین المکارم ص ۹۷، البحر علی الخلیب ص ۳۳۵۔

(۳) ابن حجر ص ۱۹۳، الفتاویٰ الہندیہ ص ۱۳۱، الشاہ و غفر اللہ عنہ ص ۱۳۱۔

۳۵۵ طبع تجاریہ، نہایت المحتاج ص ۲۲۲، ۲۲۳۔

(۱) خطاب ص ۹۱، شرح البحر ص ۶۳ طبع دار المعارف۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ص ۲۲، أدب القضاء لابن ابی الدہم ص ۱۷۲، خطاب ص ۱۷۲۔

(۳) ابن ماجہ ص ۳۲۲، ۳۲۳۔

استحقاق ۸-۹

نت میں استحقاق:

خریدار کو خرید کردہ شے کے استحقاق کا علم ہونا:

۸۔ جس چیز میں ہرے کا حق ہے استحقاق کو جانتے ہوئے اسے خریدنا حرام ہے۔ بخر خرید فروخت خریدار کے اس بات کو جاننے کے باوجود ہوتی ہے کہ اس میں کسی کا حق ہے تو خریدار کو حق ہے کہ استحقاق کے وقت فروخت کرنے والے سے قیمت کو واپس لے لے، اگر استحقاق بینہ سے ثابت ہو، اگر استحقاق کا ثبوت خریدار کے اثر اری وجہ سے ہو یا استحقاق کی قسم کھانے سے انکار کی وجہ سے ہو تو جمہور فقہاء کے یہاں قیمت واپس نہیں لے گا، یہ مالک کے یہاں خلاف مشہور قول ہے، ان کا مشہور قول یہ ہے کہ واپس لے گا (۱)۔
اس مسئلہ میں حسب ذیل تسلسل ہے:

پوری بیع کا استحقاق:

۹۔ پوری بیع کا کوئی مستحق نکل آئے تو ثانیہ و ثالثہ کے نزدیک بیع باطل ہے، اگر بیع خفیہ کا قول ہے، اگر استحقاق ملکیت کو باطل کرنے والا ہو یعنی اس استحقاق کا تعلق ایسی چیز سے ہو جو ملکیت کے منتقل ہونے کے لائق نہ ہو، اور نہ جب مالک کی کمالات سے یہی سمجھ میں آتا ہے۔
اگر استحقاق ملکیت کو منتقل کرنے والا ہو یعنی اس استحقاق کا تعلق ایسی چیز سے ہو جس کا مالک بنا جا سکتا ہو تو عقد حق و رکن اجارت پر موقوف ہوگا، اگر وہ اجارت دے دے تو مانڈ ہو جائے گا

قاضی کسی چیز کا دعوے و رد جو جس سے ہوئی تم ہو جاتا ہے تو قاضی اپنی صوابدید کے مطابق اس کو اپنی بات ثابت کرنے کے لئے سہلت دے، حنفیہ مالکیہ نے اس شرط کی صراحت کی ہے، اور، ہرے فقہاء نے "بینات" میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے (۱)۔

ثروہم ہمین استبراء (اس کو یقین استبراء بھی کہتے ہیں)، اس کے لازم ہونے کے بارے میں مالکیہ کے یہاں تین آراء ہیں: سب سے مشہور رائے یہ ہے کہ یہ تمام چیزیں اس میں ضمری ہے، یہاں تمام، بن و سب و بن محسوب کا قول ہے، "ریکی ہو یوسف کا قول" حنفیہ کے یہاں مفتی یہ ہے۔ "ورعک کا طریقہ جیسا کہ خطاب اور جامع اھصولین وغیرہ میں ہے، یہ ہے کہ مستحق نقد کی قسم کھا کر کہے کہ نہ اس نے اس چیز کو بچا ہے، نہ بہہ کیا ہے، نہ ضائع کیا ہے، اور نہ اب تک کسی طرح سے اس کی ملکیت سے نکلی ہے (۲)۔

ثروہم: جس کے قائل صرف مالکیہ ہیں کہ استحقاق والے سامان پر کوئی قائم رہا اگر ممکن ہو، یہ منقولہ چیز کے بارے میں ہے، ورنہ قبضہ پر گواہ بنانا، اور یہ عقار (غیر منقولہ) کے بارے میں ہے۔
ور اس کی صورت یہ ہے کہ قاضی دو عادل آدمیوں کو اور ایک قول ہے کہ ایک عادل آدمی کو ان کو انہوں کے ساتھ بیچے چیزوں کے ملکیت کی گواہی دی ہے، اگر مشاہدہ ہو تو وہ گواہوں سے تیس گے کہ یہی وہ گھر ہے جس کے بارے میں ہم نے قاضی کے پاس دوسری ہے جس کا مدرک پر ہو ہے (۳)۔

(۱) الفروق ۲۲۲/۳ طبع المکتبہ، ہفتاویٰ جدیدہ ۳۴۳/۳، جامع المصوبین ۱۵۲/۱، شرح لروض ۲۲/۱۰، ۳۴۹/۱، شرح فتاویٰ الزادات ۲۲/۳۳، ۳۸/۳، تاریخ کردہ احوال ۱۵۲/۱، شرح فیہ المرقاۃ فی علی طیل ۵/۳، ہفتاویٰ الہواریہ ۵۲۳/۳، ۳۳۶/۳، ۳۴۰/۳، خطاب ۵/۳، ۵۰۷/۳، المشرودی علی الفقہ ۵۲/۶، تاریخ کردہ احوال ۱۵۲/۱، شرح فیہ المرقاۃ فی علی طیل ۵/۳، ۵۰۸/۳، ۵۰۹/۳، شرح الکبیر ۳۷۱/۳، ۳۷۲/۳

(۲) ایضاً علی المرقاۃ فی ۱۵۸/۱، مبین لکامہ میں ۳۷۲/۱، تہذیب لکامہ مع فتح اہلی المذہب ۳۵۸/۳۔
(۳) جامع المصوبین ۱۵۱/۳، خطاب ۲۹۵/۵۔
(۴) خطاب ۲۹۵/۵، ابن ماجہ ۳۳۳/۳۔

استحقاق ۱۲-۱۳

اگر تین معین کا حق نکلے، اور وہ ذوات القیم میں سے ہو مثلاً سامان اور جانور تو حق کے قدر بازار کی قیمت کے مطابق واپس لے گا نہ کہ عقد میں مقررہ قیمت کے مطابق۔
اگر سامان کے اضافہ میں، استحقاق نکلے تو باقی کو لوٹا یا متعین ہے، اور اقل کو روک دیا جائے نہیں۔

اگر تین معین مثالی ہو تو پھر اگر اقل میں استحقاق نکلے تو اس کے حصہ کے قدر قیمت واپس لے گا، اور اگر اکثر میں استحقاق نکلے تو اس کو اختیار ہے کہ روک لے اور اس کے حصہ کے قدر قیمت واپس لے لے یا بیچ کر واپس کرے (۱)۔

۱۲- رجوع کا طریقہ یہ ہے کہ استحقاق کے دن پوری بیع کی قیمت یکجہاں جائے گی، اور یہ درخت کنندہ سے اپنی "آرود قیمت بازار" کی قیمت کے تناسب سے واپس لے، مثلاً اگر کہا جائے کہ مکمل درخت کر دو سامان کی قیمت ایک ہزار ہے، اور استحقاق والے حصے کی ۱۰۰۰، اور باقی کی قیمت آٹھ سو ہے، تو طے شدہ قیمت کا پانچواں حصہ اس سے واپس لے گا (۲)۔

قیمت کا استحقاق:

۱۳- اکثر فقہاء کے نزدیک اگر معین قیمت میں استحقاق نکل آئے تو بیع باطل ہے، لہذا حنابلہ کی ایک صنف روایت اس کے خلاف ہے، حنفیہ و مالکیہ نے کہا ہے: "درخت کرنے والا اصل درخت کٹے ہوئے سامان کو واپس لے گا اگر باقی ہو، ورنہ اس کی قیمت کو واپس لے گا اگر وہ تمام ہو چکا ہو، اور جس چیز میں حق ثابت ہو ہے اس کی قیمت نہیں لے گا، لہذا بعض شافعیہ نے یہ قید لگائی ہے کہ عین عقد میں

اختیار روینا حنفیہ کا بھی قول ہے، اگر خریدار وہابی میں قبضہ سے قبل حق نکلے تو اس استحقاق کی وجہ سے باقی میں عیب پیدا ہو یا نہ ہو، یہ مکمل نہیں ہونے سے قبل یہ معاملہ و حصوں میں ہو گیا، انی طرح اگر بعض میں استحقاق قبضہ کے بعد نکلے اور بقیہ میں عیب پیدا کر دے (۱)۔

حق - حق کے قدر حصے میں بیع باطل اور باقی میں صحیح ہے، یہ شافعیہ کا وہ قول ہے، اور یہی صبیحہ کا بھی قول ہے اگر کل پر قبضہ کے بعد بعض میں استحقاق ہو، اور اس استحقاق کی وجہ سے باقی میں عیب پیدا نہ ہو، مثلاً وہ کپڑے تھے سب میں سے ایک میں سی کا حق نکل گیا یا کیسی یہ دہنی چیز تھی بعض میں حق نکل آیا، اور یہی حکم اس چیز کا ہے جس میں وہ حصے کا نقصان نہ ہو (۲)۔

مالکیہ نے معین و غیر معین میں استحقاق کے درمیان، اور حق کے تہائی یا چوتھی سے کم ہونے کے درمیان فرق کیا ہے۔
بنائی نے کہا ہے: بعض کے استحقاق کا حاصل یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ یا تو غیر معین ہو گا یا معین۔

غیر معین ہو اور اس چیز میں سے ہو جو کامل تقسیم نہیں ہو سکتی دلی جانبداروں میں سے نہ ہو تو مشتری کو اختیار ہے کہ سامان کو رکھ لے، اور قیمت میں سے حق کے قدر واپس لے لے، یا بیع کو لوٹا دے اس لئے کہ شرکت کی وجہ سے ضرر ہے، خواہ کم میں حق نکلا ہو یا سب میں۔ اگر وہ غیر معین اس چیز میں سے ہو جو کامل تقسیم ہو یا اس کو "مدنی" کا رعبہ بنایا گیا ہو تو ٹکٹ کے استحقاق کی صورت میں خریدار کو اختیار روپا جائے گا، اور اس سے کم کے استحقاق کی صورت میں خریدار کے لئے پنے پاس رہنا واجب ہے۔

(۱) ابن علی الحنفی، ۱/۱۶۶۔

(۲) ابن علی الحنفی، ۱/۱۶۶۔
(۳) ابن علی الحنفی، ۱/۱۶۶۔
(۴) ابن علی الحنفی، ۱/۱۶۶۔

(۱) ابن علی الحنفی، ۱/۱۶۶۔

(۲) ابن علی الحنفی، ۱/۱۶۶۔
(۳) ابن علی الحنفی، ۱/۱۶۶۔
(۴) ابن علی الحنفی، ۱/۱۶۶۔

استحقاق ۱۴

ہو عقد کے بعد نہیں (تو یہ حکم ہے)، اور اگر قیمت زمین نہ ہو اس میں استحقاق کی وجہ سے بیع قائم نہیں ہوتی، اور اس کی قیمت وہیں لے گا۔ اگر وہ قیمت میں سے ہو، اور اس کا مثل لے گا اور وہ مثلی ہو، البتہ یہ پیش نظر رخصتہ وری ہے کہ کوئی چیز زمین کرنے سے زمین ہو جاتی ہے، ورنہ نہیں، اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے (۱)۔

جس بیع میں استحقاق نکلا ہے اس میں اضافہ:

۱۴۔ جس بیع میں استحقاق ثابت ہو اس میں اگر اضافہ ہو جائے تو فقہاء کے درمیان مندرجہ ذیل اختلاف تفصیل ہے:

مضی کے بعد ایک گرا اضافہ ہو، اور پیدا شدہ ہو، مثلاً بچہ اور پٹا، اور استحقاق کا ثبوت بیع سے ہو تو یہ اضافہ حق دار کا ہے، البتہ یا اضافہ کا مستحق لگ سے فیصلہ ضروری ہے یا اصل کا فیصلہ کافی ہے یہ مختلف فیہ ہے؟ اور اس میں دو آراء ہیں:

۱۔ اگر اضافہ متصل ہو اور پیدا شدہ نہ ہو مثلاً مکان بٹنا اور پورا کانا، واصل میں استحقاق نکل آیا تو حق دار کو اختیار ہے کہ اس اضافہ کو کھاڑے ہوئے ہونے کی حالت میں اس کی قیمت سے لے لے یا جس سے لیا ہے اس کو اس اضافہ کے اکھاڑنے کا حکم دے، اور اس کو زمین کے نقصان کا ضامن بنائے، اور یہ دوسرا شخص جائے سے زمین سے لے گا۔ اور اگر اضافہ متصل اور پیدا شدہ ہو مثلاً موٹا پا، اور اصل میں استحقاق نکل آیا تو یہ اضافہ حق دار کا ہوگا، اور "حامیہ" نہیں ہے کہ خریدار فرحت کنندہ سے اضافہ کو واپس لے سکتا ہے، اس طور پر کہ اضافہ سے پہلے اور اضافہ کے بعد اس سامان کی قیمت لگائی جائے، اور جزوی نفع اس کو واپس کر لے، (اور خریدار فرحت کنندہ

سے اپنے اخراجات واپس نہیں لے گا)۔

مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ استحقاق والے سامان کی آمدنی یعنی آمدت یا خدمت عیاں ہو، یا "ان یا پٹا" قبضہ کرنے کے وقت سے فیصلہ کے وقت تک اس شخص کا ہے جس سے سامان لیا جائے، یعنی خریدار۔

یہ مسئلہ منصب کے علاوہ کا ہے اور استحقاق، اولیٰ حق منصوص ہو اور غاصب سے خریدنے والا اس سے ماؤ اقف ہو تو اضافہ حق دار کا ہے (۲)۔

اور حنفیہ کی طرح حنابلہ کے نزدیک بھی اضافہ حق دار کا ہے خواہ متصل ہو یا منفصل، اور اگر اس نے اس میں کوئی تصرف کر دیا ہے مثلاً تلف کر دیا یا پٹا کھالیا، تو اس سے قیمت لی جائے گی، اور اگر مستحق منہ یعنی خریدار کے فعل کے بغیر تلف ہو تو وہ ضامن نہیں ہوگا، اور اگر اضافہ مستحق کو واپس کر دیا جائے تو جس سے سامان استحقاق کی وجہ سے لیا جائے اس کو خریدار یا پٹا، اٹکانے کی قیمت لوٹائی جائے گی، اگر اس نے پٹا، اٹکا یا پٹا کاشت کاری کی ہو، اور قیمت میں استحقاق کے دن کا اعتبار ہے، اور قاضی ابو یعلیٰ نے دیکھا ہے کہ اخراجات کی ایک مالک (مستحق) کرے گا اور اس کو اس شخص سے واپس لے گا جس نے خریدار کو دھوکا دیا ہے (۳)۔

شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ اضافہ اس شخص کا ہے جس سے سامان لیا جائے، انہوں نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ عین استحقاق والے سامان کو ایسے بیع کے ذریعہ لیا گیا ہو جس میں تاریخ غلیت کی صراحت نہ ہو، ان کے نزدیک اخراجات واپس نہیں لے گا، اس سے

(۱) المنہج ص ۳۴۳، ابن ماجہ ص ۱۹۵، ۲۰۲۔

(۲) اشرح المفہوم ص ۶۱۸۔

(۳) قواعد ابن رجب ص ۵۲۸، ۵۵۳، ۵۶۸، ۵۷۳۔

(۲) المخرش ص ۵۹، ۶۰، شرح المروص ص ۲۳۲، طبع المکتبۃ، الاصف

۱۹۰۶، ابن ماجہ ص ۵۳۳، ابن ماجہ ص ۵۳۶، تبیین الحقائق

ص ۳۳، فتح کردہ دارالعرف قواعد ابن رجب ص ۵۸۳۔

استحقاق ۱۵

کے پیش فاسد ہے (۱)۔

مالک کے تفصیل کرتے ہوئے کہا ہے کہ آمدنیہ حال میں مستحق
و ہے اگرچہ اس کے علاوہ ہو یا چل ہو یا اس کی تاج (گاہن) نہ کی
گئی ہو (۲)۔ ”مدونہ“ میں ہے: ”اگر حلق ہو جائے، اور اس کا اسم کی
رہ بیت میں ہے: ”اگر وہ توڑ دیا جائے“ (۳)۔ اس کی بیخانی اور کچر کچو
میں شریعت ہو ہو اور چل میں گاہن نہ لگایا گیا ہو (۴)۔ تو شریعت سے بیخانی
اور کچر کچو کے اثرات پینے کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔
جیسا کہ غیب کی وجہ سے لوگوں کی صورت میں رجوع کرنے کے
دورے میں اس کی مختلف صورتیں (۵)۔

خرید کردہ زمین میں استحقاق:

۱۵۔ اگر اضافہ درخت یا مکان ہو مثلاً زمین پر یہ اس میں قیہ کر دی
یہ درخت کا، یا تو، کٹر فقہاء (حنفی اور حنابلہ کی رائے اور شافعیہ کا اظہار
قول) یہ ہے کہ مستحق درخت اور تعمیر کو اکھاڑ سکتا ہے (۶)۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے اور یہی شافعیہ کے یہاں اظہار ہے کہ
خریدہ فروخت کنندہ سے اس نقصان کا تاوان لے گا جو اس کو پہنچا
ہے، یعنی وہ زمین جو اس نے ہائے کو دیا تھا، معمار کی اجرت، شریعت کے
گئے سہانوں کی قیمت اور اکھاڑنے کی وجہ سے نقص کا تاوان وغیرہ،
اس لئے کہ فروخت کنندہ نے اس خریدہ فروخت میں خریدار کو دھوکہ دیا
اور اس کو یہ تاثر دیا کہ زمین اس کی ملکیت ہے، اگر خریدار کے

(۱) اشرونی علی الہدیہ ۳۶۱/۱۰، ۱۸۱/۱۲، شرح المروض ۳۳۰/۲

(۲) الخرش ۵۹۵/۱۲، ۱۵۰/۱۳، حلیہ الجانی ہاشم الشافعی علی علیہ
۵۲/۵، المقدمات علی المردود ۲۶۱/۲، ۲۶۲/۲ طبع مطبعہ

(۳) مع المردود ۶۸/۱۰، ۳۶۸/۱۲، الفتاویٰ الہندیہ ۱۲۳/۳، کشاف
القناع ۱۶۸/۱، قواعد ابن رجبہ قاعدہ ۷۳/۷، شرح غنی

لارادت ۳۷/۲

درخت لگانے، قیہ کرنے اور فائدہ اٹھانے کا سبب بنا، لہذا خریدار
اپنے نقصان کا بدلہ لے گا، حنابلہ نے کہا ہے: قیمت میں استحقاق کے
ان کا اعتبار ہوگا (۱)۔

حنفی کے نزدیک زمین واپس لے گا، درخت کی قیمت واپس نہیں
لے گا اور نہ ہی زمین کے نقصان کا ضمان، یہ اس صورت میں ہے
جب کہ چل کے نکلنے سے قبل استحقاق پیدا ہو جائے، یعنی اگر استحقاق چل
کے نکلنے کے بعد ہو (۲)۔ خود توڑنے کے قابل ہو چکا ہو یا نہ ہو (۳)۔ تو
مستحق درخت کو بھی اکھاڑ سکتا ہے، اگر فروخت کنندہ موجود ہو تو
کھڑے رہنے کی حالت میں درخت کی جو قیمت ہوگی اسے لے کر
درخت کو اسی حالت میں سپرد کر دے گا، اور باغ سے چل کی قیمت
نہیں وصول کرے گا اور خریدار کو چل توڑنے پر مجبور کیا جائے گا خواہ
توڑنے کے قابل ہو چکا ہو یا نہ ہو، اور فروخت کنندہ کو درخت
اکھاڑنے پر مجبور کیا جائے گا، اور اگر مستحق نے پسند کیا کہ خریدار کو
اکھڑے ہوئے ہونے کی حالت میں درخت کی جو قیمت ہو مشتری کو
دے دے، اور درخت کو رک لے، اور اس نے اس کو قیمت دے دی
پھر خریدار کو فروخت کنندہ مل گیا تو وہ اس سے زمین واپس لے گا،
درخت کی قیمت واپس نہیں لے گا اور مستحق فروخت کنندہ پر خریدار
سے نقصان کا تاوان واپس نہیں لے سکتا (۴)۔

مالک کے رائے یہ ہے کہ مستحق مکان، درخت اور بھتی کو کھڑ نہیں
سکتا، اور مالک کے لئے درخت لگانے کا دے
یا قیہ کرنے اور مستحق اس کا مطالبہ کرے تو مالک سے کہا جائے گا کہ
اس کو زمین کے بغیر کھڑے ہوئے ہونے کی حالت میں درخت یا
مکان کی قیمت دے، اگر مالک انکار کرے تو درخت لگانے والے

(۱) اس قلیل وقیع سے معلوم ہوتا ہے کہ مسئلہ کو صوبہ میں لا گیا ہے (کئی)۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱۲۳/۵، ۱۲۳/۵، حلیہ الجانی الہندیہ ۱۲۳/۳۔

استحقاق ۱۶

یا تعمیر کرنے والے کے حق ہے کہ وہ درست و برقیہ کے بغیر زمین کی قیمت دے دے اور اگر وہ کارزارے تو وہ دونوں قیمت کے اعتبار سے ٹریک ہوں گے، یہ پنی زمین کی قیمت اور وہ اپنے درست یا مکاں کی قیمت سے ٹریک ہوگا اور قیمت لگانے میں فیصلہ کے بن کا اعتبار ہے نہ کہ درست لگانے اور تعمیر کے بن کا، اس حکم سے مختلف زمین مستحق ہے جس کا تفصیلی حکم اس کے اپنے مقام پر ہے۔

مالک نے یہ بھی صراحت کی ہے کہ مستحق اس سال کے راید کا حق دار ہوگا، اگر سال میں صرف ایک بار کاشت کی جاتی ہو اور استحقاق اس وقت کے نکلنے سے قبل ہو سبب وہ زمین کاشت کے لئے زمین کی جاسکتی تھی، لہذا اگر کاشت کا وقت نکلنے کے بعد اس میں استحقاق ثابت ہو تو مستحق کے سے کچھ نہیں ہے، اس لئے کہ کاشت کرے والے نے قاعدہ مکمل نہ کیا ہے، اس کی پیداوار ہی کے لئے ہوگی (۱)۔

کرمیہ دار، موہوب (جس کو زمین بیہ کی گئی ہو) اور مستعیر (عاریت پر لینے والے) کا درست لگانا مالک کے حنا بلہ کے یہاں کھاڑنے کے ممنوع ہونے کے بارے میں خریدار کے درست لگانے کی طرح ہے، یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ وہاں کوئی شہ نہ ہو، مثلاً اس کو معصوم نہ ہو، وہ چپے والے یا راید پر پنے والے وغیرہ کی نہیں ہے، اس وجہ سے اپنی کتاب ”التواہد“ میں اسی طرح کا قول امام احمد سے نقل کیا ہے، ”وہا ہے کہ امام احمد سے اس کے ماہود کا ثبوت نہیں ہے (۲)۔“

فقط صرف میں استحقاق:

۱۶۔ اگر بیع صرف (سوئے و چاندی کی باہمی بیع) کے دونوں طرف

کے مال میں یا کسی ایک میں استحقاق نکلے تو اس خرید و فروخت کے باطل ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں فقہاء کے تفسیرات ہیں:

الف۔ عقد کا باطل ہونا، یہ ثانویہ کا قول ہے (۱) اور حنا بلہ کے یہاں رائج مذہب ہے (۲)، اور یہی مالک کے بھی قول کسی خاص شکل میں ڈھلے ہوئے کے بارے میں مطلقاً ہے خواہ استحقاق جدالی اور طول مجلس سے قبل ہو یا اس کے بعد، اس لئے کہ خاص شکل میں ڈھلا ہوا سعاد چاندی مقسوم، بالذات ہوتا ہے، دوسرا اس کے قائم مقام نہیں ہوتا، اسی طرح مالک کے مذہب ہے کہ اس صورت میں بھی جب دونوں کھلائے ہوئے ہوں یا ایک کھلا یا ہو ہو اور دوسرے (موتن یا زیور کی شکل میں) ڈھلا ہوا ہو تو اگر کھلائے ہوئے میں عاقدین کے جدا ہونے کے بعد یا جدا ہونے سے قبل لیکن مجلس کے اس قدر طویل ہونے کے بعد جس میں بیع صرف صحیح نہیں رہتی ہے، استحقاق نکل آئے (تو بیع باطل ہوگی) (۳) اور بطاآن کے ساتھ بدل جائز نہیں ہوگا، اور ”مسکوک“ (ڈھلا ہوا) سے مراد ”مصوص“ (گڑھا ہو) کے باقیاتل ہے، لہذا اس میں سونے کا ڈھلا، ٹونا ہوا موتن اور زیور بھی شامل ہوں گے۔

ب۔ عقد صحیح ہے، یہ خفیہ کا مذہب اور امام احمد سے یک روایت ہے، اور مسکوک کے بارے میں اگر استحقاق بفرق دونوں مجلس سے قبل ہو تو مالک کا بھی قول ہے، ”وہ معاہدہ کرنے والے کے سے بدل مستحق، یا جائز ہے“ اور یہ بدل دینا رضامندی کے طور پر ہوگا یا بھر؟ مارے علم میں کسی نے باخبر کی سرحت نہیں دی، ہاں متاثرین مالک نے اپنے یہاں و طریقوں میں سے یک طریقہ میں اس کی سرحت

(۱) المجموع ۹/۱۰ طبع المصیر پ

(۲) المغنی ۵/۵۰ طبع المصیر پ

(۳) الخطاب ۳/۲۶۳ طبع المصیر پ

(۱) المغنی ۵/۵۰ طبع المصیر پ

(۲) المغنی ۵/۵۰ طبع المصیر پ

استحقاق ۱۷-۱۹

ب۔ رہن باطل ہے۔ یہ حنفیہ کا قول ہے کہ رہن باقی چیزوں میں سے جو جن کا ابتدا اور رہن رکھنا ان کے رد ایک جائز نہیں ہے مثلاً ایسا سامان جو جوشتہ کھو اور رہن رکھنے والے کا حصہ متعین نہ ہو۔

ج۔ رہن استحقاق کے حصہ کے بقدر باطل ہو جائے گا ورنہ وہ کالاتی حصہ اس کے مقابلہ میں کے بدلہ رہن ہوگا۔ یہ مالکیہ میں سے ابن شعبان کا قول ہے اور یہ حنفیہ کا قول ہے کہ رہن باقی حصہ ال چیزوں میں جو جس کا ابتدا اور رہن رکھنا جائز ہو (۲)۔

مرتبہ کے قبضہ میں استحقاق و لے مرہون کا ضائع ہونا:
۱۹۔ اگر رہن رکھا ہو سامان مرتبہ کے قبضہ میں تلف ہو جائے پھر اس میں استحقاق نکل آئے تو تلف شدہ مرہون کا ضامن کون ہوگا؟ اس کے بارے میں علماء کی تین آراء ہیں:

الف۔ مستحق رہن یا مرتبہ کو ضامن بنا سکتا ہے، اس سے کہن میں سے ہر ایک نے ریاءتی کی ہے۔ رہن کی زیادتی تو یہ ہے کہ اس نے مرتبہ کے پیر اور یا "مرتبہ کی ریاءتی قبضہ کرنا ہے۔ ضمانت رہن پر طے ہے۔ لہذا اگر ضمانت دے تو دوسرے سے واپس نہیں لے گا اور اگر مرتبہ ضمانت دے تو رہن سے ضمانت اور اپنا دین واپس لے گا۔ یہ حنفیہ و شافعیہ کا قول ہے، البتہ شافعیہ کے یہاں شرط ہے کہ مرتبہ مال اتف ہو اور اگر اتف ہو تو ضمانت و نوب پر طے ہے (۳)۔

ب۔ مستحق رہن یا مرتبہ کو ضامن بنا سکتا ہے، ضمانت مرتبہ پر طے ہے اگر ضمانت دے تو کسی سے واپس نہیں لے گا، یہ حنفیہ کا قول ہے، اگر مرتبہ کو غصب کا طم ہو، اگر رہن ضمانت دے تو

کی ہے، ان کے یہاں دوسرا طریقہ آپسی رضامندی و ملا ہے (۱)۔
ج۔ معین و ہم میں باطل ہے، "راہ کے ملاوہ میں باطل نہیں بشرطیکہ غرق و طول محسوس سے قبل ہو، یہ مالکیہ میں سے صاحب کا قول ہے (۲)۔

رہن رکھے ہوئے سامان کا استحقاق:

۱۷۔ اگر پورے متعین مرہون میں استحقاق نکل آئے تو رہن بلا استحقاق باطل ہو جائے گا، اور اگر قبضہ سے قبل متعین مرہون میں استحقاق نکل آئے تو مرتبہ کو اختیار ہے کہ دین الے مقدم یعنی قبضہ وغیرہ کو فسخ کر دے۔ یہ مقدم کو بدتر رکھے "دین الے رہن کے باقی رکھے، یہی طرح مرتبہ کو اس صورت میں بھی اختیار ہوگا جب استحقاق قبضہ کے بعد ہو اور رہن نے اس کو دھوکہ دیا ہو، "اگر دھوکہ نہ دیا ہو تو دین بدلہ رہن باقی رہے گا (۳)، اور اگر رہن رکھا ہو سامان غیر متعین ہو اور اس پر قبضہ کے بعد استحقاق نکل آئے تو رہن کو بھریا جائے گا کہ اس کے بدلہ کوئی اور رہن لائے، ربح قول یہی ہے، "غیر متعین سامان میں قبضہ سے قبل استحقاق کا کوئی تصور نہیں (۴)۔

۱۸۔ اگر رہن رکھے ہوئے سامان کے کچھ حصہ میں استحقاق نکل آئے تو رہن کے باطل ہونے یا باقی رہنے کے بارے میں تین آراء ہیں:
الف۔ رہن صحیح ہے اور مرہون کا باقی حصہ پورے دین کے بدلہ میں رہن ہوگا، یہ مالکیہ و شافعیہ اور حنبلیہ کا قول ہے (۵)۔

(۱) حاشیہ شریعتی ۲۰۳/۲ طبع احمد کافل ۱۳۳۰ھ، اسی ۵۰، ۵۱، خطاب ۳۷/۳۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) خطاب ۳۷/۳۷۔

(۳) فتح القدیر ۳۰۵/۸ طبع بولہ قہ البدائع ۱۳۱۶ھ طبع الجلیب، الدسولی ۳۵۸ طبع دار الفکر۔

(۴) الخرش و حاشیہ القدوسی ۲۵۸/۵ طبع دار معارف الشریعت علی التحدید ۲۷۳۔

(۵) الام ۳۷۸، الدسولی ۳۵۸، فتح الجلیل ۱۰۷، ۱۰۶، طبع لیبیا، نبل۔

امام ربیع ۱۱۳ طبع بولہ قہ، فتاویٰ دارالافتاء ۲۰۵ طبع العرب۔
(۱) فتح القدیر ۲۰۵/۸ طبع بولہ قہ، الفتاویٰ علی التحدید ۲۲۳/۸، البدائع ۲۷۳/۵۔
(۲) فتح الجلیل ۷۰، فتح القدیر ۲۰۵/۸، الفتاویٰ علی التحدید ۲۲۳/۸۔
(۳) فتح القدیر ۲۲۳/۸، ۲۲۳/۸، البدائع ۱۳۱۶ھ، الشریعت علی التحدید ۲۷۳/۵۔

استحقاق ۲۰

مرتبہ سے واپس لے گا اور اگر مرتبہ کو منصب کا علم نہ ہو اور اس کی کوتاہی سے رہیں تلف ہو گیا تو بھی یہی حکم ہے۔ اس لئے کہ ضمان ان پر طے ہے اور اگر اس کی کوتاہی کے بغیر رہیں تلف ہو جائے تو اس میں تیس قول ہیں:

۱۔ مرتبہ ضامن ہوگا اور ان پر ضمان طے ہے اس لئے کہ دوسرے کا مال اس کے ضمانت قبضہ میں ضائع ہوا۔

۲۔ اس پر ضمان نہیں، اس لئے کہ اس نے ضمانت کے طور پر لائق میں اس پر قبضہ کر رہا ہے لہذا ضمان نہیں ہوگا جیسا کہ بیعت میں (ضامن نہیں ہوتا) اس قول کے مطابق مالک صرف غاصب سے واپس لے گا۔

۳۔ مالک جس کو چاہے ضمانت بنا لے اور ضمان غاصب پر طے ہے اگر غاصب ضمان دے تو کسی سے واپس نہیں لے گا اور اگر مرتبہ ضمان دے تو غاصب سے واپس لے گا، اس لئے کہ اس نے ہتھیار دیا ہے لہذا اسی سے واپس لے گا (۱)۔

۴۔ مستحق مرتبہ کو ضمانت بنا سکتا ہے اگر استحقاق کے منہور سے قبل مال تلف ہوا ہو اور اگر استحقاق کے بعد مستحق نے اس کو بلا اندر مرتبہ کے ہاتھ میں چھو دیا تو وہ ضمانت نہ ہوگا، اس لئے کہ رہن رکھنا ہوتا ضمانت استحقاق کی وجہ سے رہن نہیں رہتا اور مرتبہ اس کا میں ہو گیا، اس سے ضمانت نہیں ہوگا، مالک یہ لے اس کی صراحت کی ہے (۲)۔

۵۔ دل کے فروعیت کرنے کے بعد مرتبہ میں استحقاق:

۲۰۔ اگر مرتبہ کوئی مال کے ہاتھ میں رکھ دے یا جائے اور رہن

(۱) ایسی ۳۴۰ طبع المیاض۔

(۲) شرح ۲۳۱/۵۔ کمال کی رائے یہ ہے کہ مالک کی تصریح محل خلاف نہیں ہوتی

چاہئے۔

اور مرتبہ کی رضامندی سے ہو اس کو فروعیت کرنے کے مرتبہ کو قیمت دے، پھر فروعیت شدہ مرتبہ میں استحقاق مکمل ہوئے تو کوں واپس لے گا اور اس سے واپس لے گا اس سلسلہ میں فقہاء کی چند آراء ہیں:

الف۔ مستحق عادل یا راہن سے رجوع کرے گا، یہ خفیہ قائل ہے۔ اگر بیع مالک ہو چکی ہو، اور اگر رہن اس کی قیمت کا ضامن دے تو بیع اور قبضہ صحیح ہے اس لئے کہ ضامن کو اس نے کی وجہ سے وہ مالک ہو گیا تو معلوم ہوا کہ اس نے اپنی ملکیت کو فروعیت کیا ہے، اور اگر عادل ضمان دے تو اس کو اختیار ہے کہ راہن سے قیمت واپس لے، اس لئے کہ یہ اس کی طرف سے وکیل اور اس کے لئے کام کرنے والا ہے، لہذا جو تادان اس نے دیا ہے اس کو اسی سے واپس لے گا، نکتہ مائدہ، درست ہوگی اور مرتبہ کا اپنے دین کو وصول پانا درست ہوگا یا اگر عادل چاہے تو مرتبہ سے واپس لے، اس سے کہ ظاہر ہو چکا ہے کہ اس نے قیمت ماحول لی ہے، اور جب وہ واپس لے لے گا، تو مرتبہ کا اس سے اپنے دین کو وصول پانا باطل ہو جائے گا، لہذا راہن سے اپنا دین واپس لے گا (۱)۔

ب۔ فروعیت کر دو سامان باقی ہو تو مستحق اسے خریدار سے لے لے گا، اس لئے کہ اس نے اپنا مال حبیہ پالیا پھر مشتری عادل سے ضمان دے لے گا، اس لئے کہ معنی عقد کرنے والا ہے، لہذا عقد کے حقوق اسی سے تعلق ہوں گے، کیونکہ وہ بیع کی اجازت کے بعد وکیل ہو گیا ہے، اور بیع کے حقوق میں سے ہے، اس سے کہ بیع اس کے سے بیع کی وجہ سے ثابت ہے، اس نے تو ضمان اس لئے دیا تھا کہ اس کو محفوظ طے اور محفوظ نہیں رہا پھر عادل کو اختیار ہے چاہے تو راہن سے قیمت واپس لے، اس لئے کہ اسی نے اس کو اس ذمہ داری میں داخل کیا

(۱) اہم المیاض شرح فقہ الحدید ۲۳۳/۸، ص ۲۲۶/۵۔

استحقاق ۲۱-۲۲

دیوالیہ کی فروخت کردہ چیز میں استحقاق:

۲۱- مالکیہ، ثانیہ «مقابلہ کا اتفاق ہے کہ قرض کی دیوالیہ نے پابندی
لئے سے قبل کوئی چیز فروخت کر دی، اور اس میں استحقاق نکل گیا تو
خریدار تقسیم کو تم کیے بغیر قرض خواہوں کے ساتھ شریک ہوگا اگر قیمت
کف ہو چکی ہو اور اس کا لٹا اداوار ہو اور اگر نہیں کف نہ ہو تو
خریدار اس کا نیا دھن دار ہے۔

۲۲- حاکم کے فروخت کرنے کے بعد کسی چیز میں استحقاق نکل آئے
تو ثمن کے بارے میں دوسرے قرض خواہوں کے مقابلہ میں خریدار کو
مقدم کیا جائے گا، مالکیہ و ثانیہ نے اس کی صراحت کی ہے اور
ثانیہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ قرض خواہوں کے ساتھ وہ
خفیہ وار ہوگا (۱)۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس مسئلہ کا کوئی تصور ثمن میں، اس سے
نہ مو، دیوالیہ ہونے کی وجہ سے پابندی کو چارہ میں سمجھتے، البتہ
صاحبین کے قول پر اس کا تصور ثمن ہے، اس سے کہ وہ کچھ شرط کے
ساتھ دیوالیہ پر پابندی کے قائل ہیں، لیکن ہمارے علم میں حنفیہ نے
خاص طور پر اس مسئلہ کو صاحبین کے قول پر تفریق کرتے ہوئے ذکر
نہیں کیا ہے۔

صحیح میں استحقاق:

۲۲- خفیہ و جنابلہ اقرار یا انکار یا سکوت کے ساتھ صحیح کرنے میں
فرق کرتے ہیں، چنانچہ اگر اقرار کے ساتھ صحیح ہو تو وہ ان کے نزدیک
دونوں صحیح کرنے والوں کے حق میں بیع کے درجہ میں ہے، اور بیع میں

ہے، لہذا اس کو اس سے آزاد کرنا بھی اس پر واجب ہوگا اور سب
عادل رہیں سے وہ پس لے لے تو مرتہن کا قبضہ درست ہو جائے گا،
اس سے کہ مقبوضہ چیز اس کے لئے محفوظ رہی اور اگر عادل چاہے تو
مرتہن سے وہ پس لے، اس لئے کہ سب عقد ٹوٹ جائے گا تو ثمن
باطل ہو جائے گا اور اس نے ثمن پر قبضہ کیا ہے لہذا مجبوراً اس کے
قبضہ کو توڑنا واجب ہوگا اور جب عادل مرتہن سے واپس لے لے تو
مرتہن کا حق اپنی حالت پر لوٹ آئے گا، لہذا وہ راہن سے وصول
کرے گا (۱)۔

ب- مشتہر رہیں سے رجوع کرے گا اس لئے کہ حقیقی ہی کی ہے،
لہذا اذمہ کی بھی اس پر ہوگی اور عادل سے وصول نہیں کرے گا اور اس
کو واپس کا سلم ہو، اگر وہ حالت کا سلم نہ ہو تو اس سے واپس لے گا یہ
حنا بد مذہب ہے (۲)۔

ج- مستحق مرتہن سے قیمت واپس لے گا اور بیع جائز ہوگی اور
مرتہن رہیں سے واپس لے گا، یہ مالکیہ کا ایک قول ہے، اور ابن
لقاسم نے کہا ہے: راہن سے واپس لے گا والا یہ کہ وہ دیوالیہ ہو تو
مرتہن سے واپس لے گا، مالکیہ کی پیدائش اس وقت ہے جب سلطان
ثمن کو مرتہن کے سپرد کرے، اس لئے کہ غیر سلطان عادل کے ضامن
ہونے کے بارے میں مالکیہ کی کوئی صریح عبارت نہیں مل سکی (۳)۔

د- خریدار کو اختیار ہے کہ عادل سے واپس لے (بشرطیکہ عادل
حکم یا حاکم کی طرف سے اجازت یافتہ نہ ہو) یا راہن سے وصول
کرے یا مرتہن سے واپس لے، اگر مرتہن نے قیمت وصول کر لی ہو،
یہ ثانیہ کا قول ہے (۴)۔

(۱) سہبہ دونوں ج ۱۔

(۲) مطالب ولی الہی ۳۷۷، کتاب القناع ۳۸۷، المغنی مع الشرح
الکبیر ۳۷۳، ۳۷۴

(۳) القناع ۳۰۹، ۳۱۰

(۴) مشروانی علی اللہ ۸۵، ۸۶، ہیاتہ القناع ۳۷۰۔

(۱) مشروانی علی غلیل ۲۷۵، ۲۷۶، الدرر ۲۷۳، طبع معنی لکھنؤ، روضۃ
المعین ۲۷۳، کتاب القناع ۳۷۳، طبع انصار اللہ لکھنؤ، پ ۱
ملہ ۲۷۵، طبع ولی اللہ، السراج المبرج ص ۲۲۵، طبع معنی لکھنؤ۔

استحقاق ۲۳-۲۴

استحقاق کا حکم گزر چکا ہے۔

اور اگر صلح انکار یا سکوت کے ساتھ ہو تو یہ مذمتی کے حق میں معاوضہ ہے، ورنہ معاوضہ کے حق میں قسم اور ضمان کو قائم کرنے کا یہ ہے، ورنہ معاوضہ پر سراسر بدلہ صلح میں استحقاق نکل آئے۔ صلح باطل ہو جائے تو، ورنہ مذمتی دوبارہ مقدمہ کرے گا، اور اگر بعض میں استحقاق نظر آئے تو اس بعض میں مذمتی دوبارہ مقدمہ کرے گا۔

اور اگر اس میں استحقاق نکل آئے جس کے بدلہ میں صلح ہوئی ہے، تو معاوضہ مذمتی سے کل یا بعض بدلہ دیں گے گا۔ اس لئے کہ مذمتی نے با حق طور پر بدلہ لیا ہے، لہذا اس کا مالک اس کو واپس لے سکتا ہے (۱)۔ مالک کے یہاں اگر صلح قرار کے ساتھ ہو، ورنہ بدلہ صلح میں استحقاق نکل آئے تو مذمتی میں معاوضہ کو سراسر و باقی ہو واپس لے گا اور اگر موجود نہ ہو تو اس کا عوض یعنی قیمت واپس لے گا اور وہ اس قیمت میں سے ہو، اور مثل واپس لے گا ورنہ مثلی ہو، اور اگر صلح انکار کے ساتھ ہو ورنہ بدلہ صلح میں استحقاق نکل آئے تو علی الاطلاق عوض واپس لے گا ورنہ اس چیز کو واپس نہیں لے گا اگرچہ موجود ہو۔

جس چیز کے بارے میں صلح کی گئی جو کل نہ اسے اس میں استحقاق نکل آئے، اور صلح انکار کے ساتھ ہو تو معاوضہ مذمتی کو جو کچھ دیا ہے اس سے واپس لے گا ورنہ جو ہو، اور اگر فوت ہو چکی ہو تو اس کی قیمت لے گا سراسر، اس قیمت میں سے ہو، اور مثل واپس لے گا اور مثلی ہو، اور اگر صلح قرار کے ساتھ ہو تو سراسر لے گا ورنہ مذمتی سے کچھ واپس نہیں لے گا، کیونکہ اس نے اعتراف کیا ہے کہ وہ اس کی طبیعت ہے اور جس چیز میں استحقاق نکلا ہے اس کو اس نے مذمتی سے ظلم لیا ہے (۲)۔

(۱) درالمنہج ۳۴۵/۵، الاقضية ۱۹/۳، البیہقی ۵۳۶/۳، المصنف ۵/۵، ۳۳۷/۵، (۲) درالمنہج ۳۴۵/۵، الاقضية ۱۹/۳، البیہقی ۵۳۶/۳، المصنف ۵/۵، ۳۳۷/۵،

ثانفیعہ کے نزدیک صلح قرار کے ساتھ ہی ہو سکتی ہے، اور اگر بدلہ صلح میں استحقاق نکل آئے اور وہ معین ہو تو صلح باطل ہوگی، خواہ کل میں استحقاق نظر نہ آئے بعض میں، اور اگر بدلہ صلح غیر معین ہو یعنی ذمہ سے تعلق ہو اور واجب ہو تو مذمتی اس کا بدلہ لے گا اور صلح فتح نہیں ہوگی (۱)۔

قتل عمد سے صلح کے عوض میں استحقاق:

۲۳- قتل عمد سے مال پر صلح صحیح ہے اگر اس عوض میں استحقاق نکل آئے تو صلح باطل نہیں ہوگی بلکہ حق دار استحقاق والے سامان کا عوض لے گا، یہ حنفیہ مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک ہے، ورنہ ثانیہ کے نزدیک نہایت کا ۱۰۲۱ میں واپس لے گا (۲)۔

ضمان درک:

۲۴- بعض فقہاء نے کہا ہے: ضمان درک عرفاً ضمان استحقاق میں استعمال ہوتا ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ متقی میں استحقاق کے وقت ثمن کا ضمان ہو، ورنہ بعض فقہاء نے اس کو "ضمان عہدہ" کی ایک قسم بتایا ہے ورنہ بعض نے کہا: ضمان درک، رمضان عہدہ یک ہیں (۳)۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ متقی میں استحقاق کے وقت ثمن کا ضمان جائز ہے، کیونکہ اس کی ضرورت پڑتی ہے مثلاً کسی جنسی کی متقی، یا اس کی قیمت میں اگر استحقاق نکل آئے تو وہ تلاش کرنے پر

(۱) شرح المروسی ۲/۲۸، رد المحتار ۳/۲۰۳۔

(۲) الدرر النبی علی غلیل ۱۶۸/۶، الدرر النبی ۳/۵۱، القواعد لابن رجب ۳/۲۸۲، البیہقی ۵۳۶/۳، شرح المروسی ۳/۵۵، البیہقی ۵۳۶/۳، ۲۸۰/۲۔

(۳) فتح القدر ۵/۳۵، من طبعہ ۳/۲۸۱، اقلیہ ۲/۲۵، البیہقی ۵۳۶/۳، فتح البیہقی ۵۳۶/۳، الدرر النبی علی غلیل ۱۶۸/۶۔

استحقاق ۲۵-۲۶

نہیں ملے گا (۱)۔

ضامن ورک پر تفصیلی بحث کے لئے دیکھئے اصطلاح ”ضامن، رک“۔

شفعہ میں استحقاق:

۲۵- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر شفعہ دہل جائے اور اس استحقاق نکلے تو شفعہ باطل ہوگا اور جس نے ضمان لیا ہے شفعہ اس سے واپس لے گا اور انجام کار ضامن باطل ہوگا (۲)۔

اگر اس قیمت میں استحقاق نکلے جس پر پہلی بیع ہوئی ہے تو اس کے بارے میں فقہاء کی دو مختلف آراء ہیں:

الف۔ اول: بیع اور شفعہ دونوں باطل ہیں: یہ حنبی، شافعی اور حنابلہ کا قول ہے اور مالکیہ کے یہاں بھی غیر رائج قول ہے اگر ضمان معین ہو، اس لئے کہ مالک نے اس کی اجازت نہیں دی ہے، اور شفعہ نے جو کچھ دیا ہے اس کا مثل واپس لے گا، اگر یہی مالکیہ کا قول ہے، جب کہ استحقاق شفعہ دینے سے پہلے ہو، یہ کہ ضمان نقد نہ ہو (۳)۔

ب۔ دوم: شفعہ صحیح ہے، یہ مالکیہ کا قول، اگر یہی رائج مذہب ہے مگر استحقاق شفعہ میں لینے کے بعد ہو، نہ ضمانت کفہ شفعہ کی قیمت واپس لے گا نہ کہ استحقاق والی چیز کی قیمت الا یہ کہ استحقاق، اولیٰ بیع نقد ہو تو اس کا مثل واپس لے گا۔

اگر ضمان معین نہ ہو تو بیع، شفعہ دونوں بالاتفاق صحیح ہیں (مشاؤون)

(۱) رہنمائی، حاشیہ ابو سعید، الفکر ۸/۲ طبع مولانا محمد رفیع، ۱۳۷۷ھ طبع ۱۳۷۷ھ

(۲) ابن ماجہ ۲/۲۰۲، ۵/۳۸، مسوط ۳/۲۹۷، فتح الباری ۸/۳۳۳ طبع دار احیاء التراث العربیہ، المرقاۃ فی علی غلیل ۱/۸۹، البیہقی ۲/۳۹۰ طبع مکتبۃ المجلد، کشاف الغم ۳/۱۸۹ طبع مکتبۃ المدینہ، البیہقی ۲/۳۹۰

(۳) ابن ماجہ ۲/۲۰۲، ۳/۲۰۲، البیہقی ۳/۳۳۷، المرقاۃ فی علی غلیل ۱/۸۹، البیہقی ۲/۳۹۰، البیہقی ۲/۳۹۰، البیہقی ۲/۳۹۰

ذمہ میں لے کر خریداری کی اور اس کے بدلہ میں کچھ دیا اور اس دی ہوئی چیز میں استحقاق نکل آیا (۱) اور بیع اور شفعہ کے صحیح ہونے پر شفعہ کے ذریعہ لینے کی صورت میں ضمان کے بدلہ میں اس کے قائم مقام کوئی چیز ملے گا (۱)۔

اگر ضمان قیمت کے کچھ حصہ میں استحقاق نکلے تو اس میں بیع شافعیہ و حنابلہ کے یہاں باطل ہوں، اور باقی میں شافعیہ کے یہاں صحیح ہے اور اس میں حنابلہ کے یہاں شفعہ کی تعریف میں دو روایات کی بنیاد پر اختلاف ہے (۲)۔

اگر شفعہ نے دیا بدلہ (۱) یا جس میں استحقاق نکلے تو شافعیہ مالکیہ کے یہاں ایک اس کا حق شفعہ باطل نہیں ہوگا، اور شافعیہ نے مزید کہا ہے کہ اگرچہ معلوم ہو کہ اس میں دوسرے کا حق ہے، اس لئے کہ اس نے طلب کرنے اور لینے میں کٹاعی نہیں کی، خواہ وہ ضمانت یا غیر معین ضمان کے ذریعہ ہو اور اگر ضمان کے ذریعہ ہو تو قبیحہ کی تسبیح کی ضرورت ہوگی (۳)۔

مساقات میں استحقاق:

۲۶- حنبی، شافعیہ اور حنابلہ کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر بیع میں استحقاق کی چیز سے مقدمہ مساقات صحیح ہو جاتا ہے، اور اس صورت میں مزید اس کے لئے پچاس میں کوئی حق نہیں ہے، اس سے کہ اس نے مالک کی اجازت کے بغیر کام لیا ہے۔

جس کے ساتھ معاملہ ہوا ہے اس کے ذمہ مزید اس کے سے اہمیت

مثلاً ہوگی، بلکہ اہمیت کے واجب ہونے کے سے حنفیہ کے یہاں

(۱) المجلد علی المسحوق ۳/۵۰۸، شرح المروسی ۲/۵۰۸، البیہقی ۲/۳۳۸، ۳۳۹

(۲) شرح المروسی ۲/۵۰۸، البیہقی ۲/۳۳۸

(۳) المجلد علی المسحوق ۳/۵۰۸، البیہقی ۲/۳۳۸، البیہقی ۲/۳۳۸

۲۷ تحقیقات

چس کا ظاہر ہوا شرط ہے، لہذا اُڑ چلا ظاہر ہونے سے قبل، رختوں میں استحقاق کُل یہ تو اس کے لئے اجرت نہیں ہوگی اور ثاغیر نے کہا ہے: استحقاق سے ناواقفیت کی حالت میں وہ اجرت کا مستحق ہے۔ اس لئے کہ اس کے ساتھ معاملہ کرنے والے نے اس کو، صواب، یا یہ لہذا اگر اس کو علم ہو تو اس کو اجرت نہیں ملے گی (۱)۔

نور و رخت پر چسپانے کے بعد زمین میں اتنا قفل آیا تو سب مستحق کے سے ہیں (زمین و رست و چال) اور جس نے مزبور کے ساتھ معاملہ کیا ہے مزبور اس سے اپنے عمل کی امت مثل بصل کرے گا۔

ہاکیچ نے کہا ہے: حق و رکو اختیار ہے کہ مر کو باقی رکھے یا
مقد کو فتح کر دے۔ رُفخ کرتا ہے تو اس کو اس کے کام کی امت
دے گا (۲)۔

استہدق کے بعد کف شدہ رشتوں، ریلوں کے خزانہ کا حکم باب
خزانہ میں؛ یکم ہے۔

اجارہ میں استحقاق

کر یہ یونگنی چیز میں استہراق:

۷۲- گریہ پر لی غنی چیز میں اتھوڑی کی صورت میں قیام کا اہتمام ہے۔ کچھ حضرات فرماتے ہیں کہ اجارہ باطل ہے، جب کہ بعض حضرات کہتے ہیں کہ مستحق کی جہارت پر مقوف ہوگا، یہ بات قول ثانیہ و حنا بد کا رد، امر قول صحیح و لکھیا کا ہے، یہ ہوتا ہے کہ یہ حنا بد کا بھی پیکر ہو، اس وجہ سے کہ ان کے رد پیکر منضولی لی بیج جازہ

(۱) ابن علقین، ۵/۱۸۱، الفتاویٰ الجندیہ، ۲۵۶/۵، ۲۸۳، شرح المروض
سیر ۴۰۰، الملح فی ۳/۶۶، النسخ ۵/۱۵، الفتاویٰ الجندیہ، ۲۸۳۔
(۲) المرقا فی عل غلیل، ۱/۴۳۲، الدرر سیر ۵۶۶، طبع دار الفکر۔

مالک کی اجازت پر مؤقف ہوئی ہے (۱)۔

ان طرح اہل کائنات کا مستحق کون ہوگا اس کے بارے میں بھی فقہاء کی تین مختلف آراء ہیں:

الف۔ اہل عقد کرنے والے کو ملے گی، یہ خفیہ قاتلوں ہے ر اجازت فائدہ اٹھالینے کے بعد ہو ورنہ صورت میں جارت کا اعتبار نہیں (۲) اور یہی مالکیہ کا قول ہے اگر استحقاق عدت کے بعد ہو (۳) اسی طرح شافعیہ کا قول بھی یہی ہے اگر کرایہ پر لی گئی چیز نصب شدہ نہ ہو، اس لئے کہ وہ قلم عدت کی وجہ سے مستحق ہو ہے (۲)۔

ب۔ اہل سنت مستحق کو ملے گی، یہ ثابتہ کا قول ہے اور یہی حنفی کا قول ہے اور اجازت قائمہ اشغالینے سے قبل ہو اور امام ابو یوسف کے قول کے مطابق کچھ قائمہ اشغالینے کے بعد بھی یہی حکم ہے، اور یہی شافعی کا قول ہے اور اس پر ہی نئی چیز غصب شدہ ہو دوسرے پر یہ کہو غصب کا علم نہ ہو (۵)۔

شافیہ کے نزدیک مالک غاصب یا کرایہ دار سے وہ منفعت واپس لے گا جو اس نے حاصل کی ہے، اور انجام کارضمان کرایہ دار پر ہوگا، اگر اس نے فائدہ اٹھالیا ہے، لیکن اگر اس نے فائدہ نہیں اٹھایا ہے تو آخر کارضمان کرایہ دار پر ہے۔ لے لے ہوگا (۶)۔

(۱) فتاویٰ الہندیہ ج ۳ ص ۳۶ طبع جامع مع دماغ و کتب خانہ، ۲۹۶/۵، مجلس علی شریعت
 ۵۰ ص ۳۰ اشرفی علی نقض ۱۰ ص ۳۶، انجمن ۹/۴۶، مجلس ۵/۷۵،
 حسان ۸/۳۳ طبع بول، اردو ترجمہ ۲۹۰ طبع استغنی۔

(۲) فتاویٰ الہندیہ ۳/۵۳۶۔

$$-f_{\alpha\beta}/\delta_{\alpha\beta} \frac{\partial}{\partial \alpha} \frac{\partial}{\partial \beta} Q(\alpha, \beta)$$

(۲) اشروانی علی اقصہ ۳۶۱۰، محل علی المصنوع ۳۳۰، الجہ ۲۶۱۹۔

(٥) انصاف لا ۳۷، ۸۱، القنوی الجندی ۳۶، ۳۷ ج ۲، روعی ۳۴، ۳۵

56

$$\mathcal{M} \models \varphi \quad (v)$$

استحقاق ۲۸-۲۹

حنابلہ کے یہاں بھی مستحقین وہابیوں سے وصول کرے گا۔
نجام کارضائے ربیہ و ربہوگا (۱)، "انوار المسبب المسبب" میں ہے:
موقوف زمین جس میں حق نکل آیا ہے اگر مگر اس نے اس کو رائیہ پر دیا
اور اس نے اہمت لے کر مستحقین میں صرف زروی مالک رائیہ اور
سے وصول کرے گا، مگر اس سے نہیں، اور رائیہ اور اس سے نہیں
لے گا جس نے اس کے دراہم لئے ہیں (۲)۔

۳۔ سابقہ اہمت عقد کرنے والے کو اور اگلی اہمت حق، اور کو
ملے کی، یہ مالکیہ کا قول ہے، ورنہ میں محمد بن حسن کا بھی یہی قول
ہے، امام محمد کے نزدیک عقد کرنے والا نقصان کے ضمان کے بعد
پنہ حصہ کو صدقہ کر دے گا (۳) اور مالکیہ کے یہاں "سابقہ اہمت"
سے مراد استحقاق کا فیصلہ ہونے سے قبل کی اہمت ہے (۴)۔

کر یہ پر دہی استحقاق و چیز کا تلف ہونا:

۲۸۔ اگر کر یہ پر لی ہوئی چیز ملاک ہو جائے یا اس میں کوئی نقص پیدا
ہو جائے پھر ظاہر ہو کہ اس میں کسی کا حق ہے تو مستحق رائیہ پر لینے والے
پر کر یہ پر دینے والے کو ضمانت دیا سکتا ہے، ورنہ انجام کارضائے ربیہ پر
دینے والے پر ہوگا، یہ حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں ہے (۵)۔

شافعیہ و حنابلہ کے یہاں غصب کے دن سے ملاک ہونے کے
دن تک کی اہلی قیمت وصول کرے گا، کیونکہ جس حالت میں اس کی
قیمت میں اضافہ ہو ہے اس میں وہ غصب شدہ تھی، اس لئے اضافہ

(۱) شرح منی و روایات ۲/۳۳۳۔

(۲) انوار المسبب المسبب، انوار المسبب المسبب، ۳۵۱، ۳۵۵، طبع انجاریہ۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳۶۸، ۳۶۹، ج ۵، طبع ۱۳۰۰ھ۔

(۴) البحر الرائق ۱/۱۵۳۔

(۵) البحر الرائق ۲/۳۲۳، طبع اطبیہ، دہلی ۱۳۵۷ھ، شرح لروض

۳۳۱، مطالب ابلی ائیں ۳۸۸، کتاب الفقہ ۸۶/۳، الاوصاف

۷۲/۱، توفہد ابن رجب دہلی ۶۸، ۱۵۲، شرح منی و روایات ۲/۳۱۳۔

مالک کا ہوگا، اس کا ضمان غاصب پر ہوگا۔

مالکیہ نے کہا ہے: مستحق رائیہ اور سے وصول کرے گا اگر اس کی
طرف سے تعدی پائی جائے، لیکن اگر اس نے جائز کام کیا ہو اور اس
کی طرف سے تعدی نہ پائی جائے تو اس سے وصول نہیں کرے گا لہذا
اگر مگر رائیہ پر یا، پھر اس کو مستند کر دیا، اور اس کے بعد کوئی حق و ر
ظاہر ہو تو مستحق ملے کو لے گا، اور اس کو جو دپائے ورنے، لے
سے رائے کی قیمت لے سکتا ہے یعنی گرانے کی وجہ سے تعمیر کا جو
نقصان ہوا ہے اس کی قیمت لے گا (۲)۔

اہمت میں استحقاق:

۲۹۔ حنفیہ کے نزدیک اہمت میں استحقاق نکلے تو یہ تو
اہمت مثلی ہوئی یا تمیمی ہوئی، اگر اہمت تمیمی ہو اور اس میں استحقاق نکل
آئے تو اجارہ باطل ہوگا، اور اس میں منفعت کی قیمت (اہمت مثلی)
اجب ہوئی نہ کہ بدل کی قیمت، اگر اہمت مثلی ہو تو جادہ باطل
نہیں ہوگا، مثلاً، جب ہوگا، لہذا اگر کسی کو اس درہم اہمت کے طور
پر دے، اور اس میں حق نکل آیا تو اسی جیسے اس درہم دینا ضروری ہوگا،
نہ کہ منفعت کی قیمت (۳)۔

مالکیہ نے کہا ہے: اگر اجارہ پر دے، لے کے قبضہ میں معینہ
اہمت مثلاً، جانور وغیرہ میں استحقاق نکلے، اور استحقاق کا ثبوت
رائیہ لی زمین جوتنے سے پہلے ہو یا کاشت سے پہلے ہو تو جادہ
بالکلیہ فسخ ہو جائے گا، اور میں ۱۰۰ میں لے لے گا، اگر اگر جوتے پر
پونے کے بعد استحقاق نکلا تو رائیہ پر دے، لے، اور رائیہ پر پونے

(۱) شرح لروض ۲/۳۶۱، شرح منی و روایات ۲/۳۱۳، ج ۵، طبع ۱۳۵۷ھ

المباحثہ اقلیہ لی ۱۸۱/۲۔

(۲) البحر الرائق ۵/۳۰۳۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳۶۸، ۳۶۹، جامع المصنفین ۱/۱۳۳۔

استحقاق ۳۰

۱۔ لے کے درمیان جاری فتح نہیں ہوگا، ہر اس حالت میں اگر مستحق پناہ نہ لے کر یہ پردہ پینے والے سے لے لے اور اجارہ کو منظور نہ کرے تو کر یہ پردہ کے ذمہ کر یہ پردہ پینے والے کے لئے اجرت مثل ہوئی، اور زمین اس کے سے باقی رہے جیسا کہ پہلے تھی۔

۲۔ اگر مستحق پناہ نہ لے کر یہ پردہ پینے والے سے نہ لے بلکہ اس کو اس کے سے چھوڑ دے اور جاری منظور کر لے تو اگر راہیہ، اور کو اس کے کاشت کی اجرت دے دے تو جاری کی مدت کے دوران اس کو زمین سے فائدہ اٹھانے کا حق ہوگا اور اگر مستحق جوتے کی اجرت دے پینے سے نکال کرے تو کر یہ پردہ سے نہ جائے گا کہ مستحق کو زمین کی اجرت دے وہ اور تمہارے سے اس کی منفعت ہوگی، اگر مودے دیتا ہے تو قہر تمام ہے ورنہ اس سے کہا جائے گا کہ زمین مدت اجارہ میں جوتے کے معوضہ کے بغیر مفت اس کے سپرد کرو۔

۳۔ اگر جرت غیر معین چیز ہو مثلاً نقد، کیلی، یا مرنی چیز اور اس میں استحقاق نکلے تو جاری فتح نہیں ہوگا، خواہ استحقاق جوتے سے قبل ہو یا اس کے بعد، اس لئے کہ اس کا عوض اس کے قائم مقام ہوگا (۱)۔

جس زمین میں کر یہ فار کا درخت یا مکان ہے اس میں استحقاق:

۳۰۔ اگر کر یہ کی زمین میں جس میں کر یہ، رتنے درخت لگا دئے تھے استحقاق نکل آیا تو درخت کو اکھاڑنے اور اس کو باقی رکھتے ہوئے اس کے مالک ہو جانے کے بارے میں فقہاء کی تین مختلف آراء ہیں: ۱۔ مستحق بد معوضہ درخت کو اکھاڑ سکتا ہے، یہ قول فقہ کا ہے ۲۔ مدت جاریہ کے پوری ہوئے کے بعد میں "رثا فعیہ کا بھی قول ہے یہ رثا فعیہ سے کہا ہے نہ مالک کو یہ حق نہیں کہ قیمت دے کر درخت

(۱) جامعہ المدنی ۱۲/۳۳۳، لکھنؤ ۱۵۲/۱۔

کا مالک بن جائے یا اجرت دے کر اس کو باقی رکھے اس سے کہ غاصب اس کو اکھاڑ سکتا ہے (۱)۔

۳۱۔ خلیہ کے نزدیک کر یہ پردہ پینے والے سے کھڑی ہوئی حالت میں درخت کی قیمت کا ناواں لے گا، ورنہ فعیہ کے نزدیک کر یہ پردہ غاصب سے ناواں لے گا یہ تک اس نے عقد کا صحیح سالم ہونے کے خیال سے کیا ہے۔

۳۲۔ مستحق کو حق ہے کہ کھڑے رہنے کی حالت میں درخت کی قیمت کے بدلے درخت کا مالک ہو جائے، یہ مالکیت کا توں ہے اگر مستحق مدت کے گزرنے سے قبل اجارہ کو فتح کر دے اور اس کو یہ حق نہیں کہ درخت اکھاڑ دے یا کھڑی ہوئی حالت کی اس کی قیمت دے، اس لئے کہ کر یہ پردہ اس نے ایک قسم کے شہ کی بنا پر درخت لگایا ہے، اور اگر مستحق کھڑے رہنے کی حالت میں درخت کی قیمت دے پینے سے انکار کرے تو کر یہ پردہ سے کہا جائے گا اس کو زمین کی قیمت دے دو اور اگر مودے دے تو انکار کرے تو انہوں میں شریک ہوں گے (۲)، کر یہ پردہ درخت کی قیمت کے ساتھ اور مستحق اپنی زمین کی قیمت کے ساتھ، اور اگر مدت کے گزرنے کے بعد اجازت دے تو کھڑی ہوئی حالت میں درخت کی قیمت دے گا اور اکھاڑنے کی اجرت وضع کر لے گا (۳)۔

۳۳۔ سوم: حق دار کر یہ پردہ کو وہ اخراجات جو درخت لگانے میں اس کی طرف سے ہوئے ہیں ادا کر کے درخت کا مالک ہوگا، حنا بلہ کے یہاں اس کی سزا ہے "در یہی تاضی اور ان کے موافقین کا راجح قول ہے اگر درخت غاصب کے لگانے کی طرح لگایا ہے، اور ان کا ایک یہ قول یہ ہے کہ درخت کر یہ پردہ لگا ہوگا، اور اس کے ذمہ زمین ۱۰ لے کے لئے اجرت ہوگی اور وہ کر یہ پردہ پینے والے سے حصوں

(۱) الفتاویٰ البحر الزہد ۵/۲۵۵، شرح البروس ۲/۵۹۲۔

(۲) لکھنؤ ۱۵۵/۱، البروس ۵/۷۷، جامعہ المدنی ۱۱/۳۹۳۔

(۳) مرجع سابق۔

استحقاق ۳۱-۳۳

کرے گا (۱)، اور تعمیر کرنا فقہاء مذہب اربعہ کے یہاں درخت
گانے کی طرح ہے (۲)۔

ہلاک ہونے کے بعد ہیہ میں استحقاق:

۳۱- ہلاک شدہ ہیہ میں استحقاق کے بارے میں علماء کے دو نقطہ نظر
ہیں:

الف- مستحق کو اختیار ہے کہ ہیہ کرنے والے سے وصول کرے یا
جس کو ہیہ دیا گیا ہے اس سے رجوع کرے ہیہ کرنے والے سے
وصول اس سے کرے گا۔ ہی اس کے مال کے مالک ہوئے صاحب
ہے اور جس کو ہیہ دیا گیا ہے اس سے اس لئے وصول کرے گا کہ ہی
اس کو ختم کرنے والا ہے، یہ مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ کا قول ہے، لہذا
مالکیہ نے موہوبہ سے رجوع اس وقت قرار دیا ہے جب کہ واجب
سے رجوع کرنا دشوار ہو اور موہوبہ کو اس کی آمدنی میں سے اس
کے عمل اور محنت و تدبیر کی قیمت ملے کی لہذا اگر وہ اس سے وصول
کرے تو اس کے لئے موہوبہ پر کچھ نہیں ہوگا، مالکیہ اور شافعیہ
نے اس کی صراحت کی ہے اور اگر موہوبہ سے وصول کرے تو
حنابلہ کے نزدیک وہ واجب سے وصول کرے گا، صاحب "کشاف
القائ" نے بھی ایک قول ذکر کیا ہے اور ابن رجب نے اسی کو مشہور
کہا ہے، اس لئے کہ وہ اس معاملہ میں اس شرط کے ساتھ داخل
ہو ہے کہ وہ ہی چیز کا ضامن نہیں ہوگا، لہذا اس کو دھوکہ یا پایا ہے، اور
شافعیہ کے یہاں اختلاف اس صورت میں بھی ہے جب موہوبہ
وہ اس سے وصول کرے، اور ایک قول ہے کہ وہ اس سے وصول نہیں
کرے گا، اس سے کہ وہ اس سے اس سے خوش نہیں یا کہ وہ اپنے

خوش کو وہ اس لئے، لہذا وہ اس کا ایسا شخص ہے جس نے اس کو کسی
چیز میں دھوکہ دیا ہے جس کے نہ قبول کرنے کا اس کو حق تھا۔

ب- وہ اس کے جانے موہوبہ سے وصول کرے گا، یہ حنفیہ کا
قول ہے، اس لئے کہ ہیہ عقد تہریر ہے اور وہ اس کو پے سے
نہ کرنے دلا نہیں ہے، لہذا موہوبہ اس سے مستحق نہیں، ورنہ ہی
اس کی وجہ سے دھوکہ ہی ثابت ہوتی ہے اس سے کہ موہوبہ پے
لئے قبضہ کرتا ہے (۱)۔

موصیٰ ہے (جس چیز کی وصیت کی گئی) میں استحقاق:

۳۲- موصیٰ ہے میں استحقاق کی وجہ سے وصیت باطل ہو جاتی ہے،
اور بعض میں استحقاق ہو تو باقی میں وصیت باقی رہتی ہے، اس سے کہ
موصیٰ ہیہ وصیت کرنے والی کی وصیت سے نکلنے کی وجہ سے باطل
ہو جاتی ہے، اور استحقاق کی وجہ سے یہ ظاہر ہو گیا کہ اس نے غیر مملوک
مال کی وصیت کی ہے اور غیر مملوک مال کی وصیت باطل ہے (۲)۔

مہر میں استحقاق:

۳۳- فقہاء کا اتفاق ہے کہ مہر میں استحقاق کی وجہ سے نکاح باطل
نہیں ہوتا، اس لئے کہ مہر نکاح کی صحت کی شرط نہیں لیکن استحقاق کی
صورت میں بیوی کے لئے کیا واجب ہوگا اس میں فقہاء کے دو مختلف
نقطہ نظر ہیں:

اول: وہ اس اتیم میں سے ہو تو قیمت، اور مثلی ہو تو مثل وصول

(۱) لام ۳۵۷، البحر الرائق ۳۲۱ طبع المصیبر، المآج، لاپس ۱۲۹۱،
المردہ ۳۶۱ مآج کردہ دارعادی کشف القناع ۲/۲۳، قواعد
ابن رجب ص ۲۱۶۔

(۲) المآج علی المہاجر ہاشم عکلف فقہ المردہ ۳۹۸، المشرح الکبیر لابن ابی عمر
۵۲۶/۱، المآج ۵۷۶/۱ طبع اول المآج، جہم الکلیل ۲/۲۲، ۳/۱۸۔

(۱) قواعد ابن رجب ص ۱۵۳۔
(۲) المآج والاکلیل ۵۷۶/۱، شرح المروض ۵۶۱/۱، المآج ۵۶۱/۱، المآج ۵۶۱/۱،
۵۶۵/۱، المآج ۵۶۱/۱، قواعد ابن رجب ص ۱۵۳۔

اتحاق ۳۴-۳۵

کے احوال معین ہوں) تو اس میں مثل، جب ہے (۱)۔
 ۱۔ ہمہ عورت مر مثل کے ساتھ ہونے ہوگی یہ شافعیہ کا قول
 ہے (۲)۔ اس لئے کہ غرض کے فائدہ ہونے کی صورت میں کسی کا اعتبار
 ہے۔

قربانی کے جانور میں اتحاق:

۳۵- حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے یہاں قربانی کے جانور میں
 اتحاق مکمل آئے تو بدعت کرنے والے کی طرف سے کافی ہے ورنہ
 ہی مستحق کی طرف سے، البتہ اگر مالک ذبح کرنے والے کو قیمت کا
 ضامن بنادے اور اس سے ضمان لے لے تو یہ صورت حنفیہ کے یہاں
 مستحب ہے، اور ذبح کرنے والے کی طرف سے قربانی ہو جائے گی۔

چل کے لازم ہونے کے بارے میں حنفیہ نے کہا ہے کہ کافی نہ
 ہونے کی صورت میں اس میں سے ہر ایک پر قربانی کرنا لازم ہے، اور
 اگر قربانی کا وقت گزر جائے تو بدعت کرتے، لے پر مسدود رہنے کی بھری
 کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے، اور حنبلیہ نے کہا ہے کہ اس کے
 ذمہ چل اس وقت لازم ہوگا جبکہ اتحاق سے قبل متعین ہو جائے اور
 تعین سے قبل قربانی واجب ہو مثلاً اس نے اس کی قربانی کی مذرمانی
 تھی، اور اگر اتحاق تعین سے قبل ہو تو اس کے ذمہ اس کا چل لازم
 نہیں، اس لئے کہ اس صورت میں تعین درست نہیں (۳)۔

مالکیہ نے کہا ہے: اتحاق، اگر قربانی کا جانور مستحق کی اجازت پر

کرے کی، یہ حنفیہ و حنبلیہ کا مذہب اور شافعیہ کا ایک قول ہے،
 ورنہ مالکیہ بھی مثلی میں علی الاطلاق ان کے ساتھ ہیں اور وہ اتیم
 میں تر معین ہوئیں اگر ذبح اتیم میں سے ہو اور موصوف ہو، ذمہ
 میں، جب ہو حالات و صفات معین ہوں خود اتیم نہیں) یا عورت
 مثل و اس لئے کی (۱)۔

۱۔ ہمہ مر مثل بصل پائے کی، یہ شافعیہ کا قول ہے (۲)۔

عوض خلع میں اتحاق:

۳۴- مذہب مشہورہ کے فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ خلع کے عوض
 میں اتحاق کی وجہ سے خلع باطل نہیں ہوتا (۳)، البتہ اتحاق کی
 صورت میں شوہر کے لئے کیا واجب ہوگا اس کے بارے میں ان کے
 مختلف نقطہ نظر ہیں:

۱۔ قیمت پر مثل کا بصل کرنا: یہ حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا مذہب
 ہے، اس سے کہ طے شدہ عوض کا دینا ضرور ہے یا جو یکہ اس کی
 ہے، مگر کا متقاضی سب جو کہ خلع ہے موجود ہے، کیونکہ خلع مکمل ہونے
 کے بعد ناقابل فسخ ہے (۴)، البتہ حنبلیہ نے کہا ہے: قیمت اس لئے کا
 اگر عوض قیمتی ہو اور مثل لے لے گا، اگر مثلی ہو، اور مالکیہ سے کہا ہے:
 قیمت، جب ہے تر معین ہو، اور موصوف ہو (یعنی "حار ہو") اس

(۱) ابن عابدین ۲/ ۵۰۵ حاشیہ جامع المصولین ۱/ ۱۶۳، فتح القدیر ۴/ ۲۵۵
 طبع اولی بولاق، البدائع ۵/ ۳۷۸ طبع المطبوعات المطبوعہ، المرقا فی علی
 غیس ۳/ ۳۸۳، المطالب ۳/ ۵۰۱، البدیع ۵/ ۳۸۷، شرح کردہ دارماہ
 المشروائی علی الھم ۷/ ۳۸۳، المحل ۳/ ۹۸، المغنی ۶/ ۶۸۹، طبع المیاض
 مطالب و انہی ۳/ ۱۸۸۔

(۲) المشروائی علی الھم ۷/ ۳۸۳، شرح المروض ۳/ ۲۰۵، ۲۰۳، طبع المکتبہ۔

(۳) فتح القدیر ۳/ ۹۰، جامع المصولین ۴/ ۱۳، شرح المروض ۳/ ۲۵۵،
 مطالب اولی انہی ۳/ ۱۸۸۔

(۴) فتح القدیر ۳/ ۹۰، جامع المصولین ۴/ ۱۳۔

(۱) الخرش ۱/ ۶۳، المغنی ۸/ ۱۹۵، ۲۰۲، کشاف الفقہ ۳/ ۳۱، قواعد ابن
 رجب ص ۲۱۳۔

(۲) شرح المروض ۵/ ۲۵۵۔

(۳) البدائع ۵/ ۶۱۵، نہایۃ المحتاج ۸/ ۱۳۶، کشاف الفقہ ۳/ ۳۱، طبع مطبوعہ
 مصر۔

اختلافات ۳۶

موقوف ہوگا، اگر وہ بیع کو منگوری دے تو قطعاً طور پر جائز ہے (۱)۔

تقسیم روش کے کچھ حصہ کا استحقاق:

۳۶- کسی چیز کو تقسیم کرنے پر اس کے بعض حصے میں اشتقاق کے وقت تقسیم کے باطل ہونے، وہ اس کے صحیح باقی رہے کے مارے میں نقبہ کے مختلف نظریات ہیں:

الف۔ ہاں: تقسیم صحیح دینی رہے اور بعض زمین کا استحقاق ملے۔
یہ حسبِ کاقول ہے اب کے یہاں یہ ہے کہ استحقاق ۱۰۰ لاکھ زمین
کسی ایک شریک کے حصہ میں ہو یا دونوں کے حصوں میں۔ اگر
دونوں میں سے کسی ایک کے حصہ میں ہو تو وہ اپنے استحقاق ۱۰ لاکھ
حصہ کے بقدر اپنے دوسرے شریک سے ۱۰ لاکھ لے گا۔ اور ثانیہ
وحنابہ کی رائے ہے کہ تقسیم صحیح دینی رہے گی، اگر استحقاق ۱۰ لاکھ شریک
کے حصے میں برآمد ہو (۲)۔

ب۔ تقسیم باطل ہے، یہ حنفیہ کا قول ہے، اگر استحقاق پورے میں پھیل ہو ہو، یا امام ابو یوسف کے نزدیک کسی ایک حصہ میں پھیلا ہوا ہو، اور باطل ہو، شافعیہ، حنابلہ کا بھی قول ہے، اگر استحقاق بخش حصہ میں پھیل ہو، ہو، اس سے کہ مستحق ان دونوں کا شریک ہے، اور اسوں سے اس کی موجودگی یا جرات کے بغیر تقسیم کر یا تو اس کی صورت یوں ہوئی کہ ان دونوں کا کوئی تیسرا شریک رہا ہو، اور ان کو اس کا ظلم بھی ہو پھر بھی نہوں سے اس کے بغیر تقسیم کر یا ہو، شافعیہ، حنابلہ کے یہاں عیسے ہوئے ہی کی مانند یہ ہے کہ ہی ایک ہی کے حصے میں ضمن ہوتا استحقاق ہو، پھر کسی ایک حصہ کے حصہ میں، اور اس کے مقابلہ میں زیادہ کا

() امرہ فی علیٰ خلیفہ ۳۳۳

(۳) اہد یہ مع کتابی افکار و الکتابہ ۱۸۴۲ء طبع دار احیاء التراث العربیہ شرح
مروضہ ۳۷۳ ص ۵۴۲ ب ۲۰ طبع مصطفیٰ الحسن، انش ۹/۱۲۸، قزوین
من رجبہ ۱۳۳۳ھ

استحقاق ہو، اس کی دلیل یہ ہے کہ اس تقسیم میں حصے برابر نہیں ہیں، اس لئے باطل ہوگی (۱)۔

ج۔ استحقاق والی مقدار میں تقسیم باطل ہے اگر استحقاق شامل
(غیر مبین) ہو، اور باقی کے بارے میں اختیار ہے کہ تقسیم کو مانند
سرے یا کمتر کرے۔ یہ مافیہ کے یہاں دوطریقوں میں سے اظہر
ہے (۲)

۱۔ اس کو اختیار ہے کہ باقی کو رخصت لے کر کچھ واپس نہ لے لے یا اپنے شریک کے ماتحت میں سے استحقاق کی نصف مقدار واپس لے کر وہ موقوف ہو، ورنہ قصہ کے اس کی اس کی قیمت کا نصف واپس لے لے، یہ مالک کا قول ہے، اگر استحقاق نصف یا تہائی میں ہو، اور اگر استحقاق چوتھائی میں ہو تو اس کو کوئی اختیار نہیں، تقسیم باقی رہے گی، بیس نوے کی، ورنہ استحقاق کی نصف قیمت ہی واپس لے سکتا ہے (۳)۔

۱۰۔ اس کو اختیار ہے کہ تقسیم کو اپنے حق پر باقی رکھے اور کچھ
اس نہ لے یا تقسیم کو ختم کر دے یہ مالک کا قول ہے اگر تحقیق
اکثر میں ہو یعنی نصف سے زیادہ میں (۳)۔

۱۔ اس کو اختیار ہے کہ باقی کو، اپس کر کے، دوبارہ تقسیم کرے یا تقسیم کو باقی رکھتے ہوئے استحقاق کے قدر و ثمر یک سے، اپس لے لے، یہ امام ہوجینہ کا قول ہے، اگر استحقاق محض یک کے حصہ کے قدر و ثمر، ثالث میں ہو، اور امام ابو یوسف کے نزدیک تقسیم ٹوٹ جائے و جینہ کہ گنہ را (۵)۔

(۱) اہدایہ مع نیک و فکرا و الفایہ ۸/ ۴۷۳، ابن ماجہ ۵/ ۶۸، ۶۹، شرح
 لروض ۳/ ۳۳۳، اقلیہ بی ۳/ ۱۸، المہذب ۲/ ۱۰، السنن ۴/ ۲۸،
 قواعد ابن ماجہ ۱۵۳۔

(۲) شرح المروضی ص ۳۳۳۔

(۳) الموقوفی سر ۱۳۱۵ طبع دارالمکتبہ

(۴) لایحه‌ها

(٥) الكفاية مع نتائج وفكاره / ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩.

التحويل ٢-١

ہر یہی طور پر ثابت ہو اس کا انکار حضور ﷺ کی تکذیب ہے، فقہاء نے اس کی کئی مثالیں دی ہیں، مثلاً قتل، زنا (۱)، شراب نوشی (۲) اور جادو (۳) کو حلال سمجھنا۔

اور کبھی احتمال حرام ہوتا ہے اور حلال سمجھنے والا فاسق قرار پاتا ہے لیکن کاغذ میں ہوتا۔ مثلاً بانیوں کا مسئلہ نوں کی جان و ماں کو جان سمجھنا۔ اور اس کی بنا پر غلطی نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ودا و عیل کرنے والے تھیں۔ اور احتمال کی وجہ سے فسق کے نتیجہ میں عام فقہاء کے نزدیک اس کے کاغذی کا فیصلہ قابل قبول نہیں ہوگا صرف مالکیہ کی ایک رائے ہے کہ اس کے مصلحوں کا جائزہ لیا جائے گا۔ اس میں جو درست ہو جائے گا۔ درست ہو کر لیا جائے گا۔

جس طرح ان کے فیصلے منسوخ کر دیے جائیں گے اسی طرح ان کی کوئی بھی روکڑی جائے گی، جیسا کہ بہت سے فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے، ان احکام کی تفصیل کے لئے اصطلاح ”بغی“

رہا اتھال بھٹی کسی چیز کو حال کرنا مثلاً نکاح کے ذریعہ
شرعاً ہوں کو حال کرنا، تو یہ کبھی مکروہ ہوتا ہے، کبھی مباح، کبھی

رہا احتمال معنی دھڑے سے معاف کر دینے کی درخواست کرنا

(۱) اشروانی علی اٹھ ۷۷، ہواقی علی ٹیلی ۲۸۰/۶، اشروانی صلی ٹیلی ۶۵/۸۔

(۲) ایسٹ ۲۲۳ طبع دار الحرف الخواق علی غلیل ۶/۲۸۰ خرما فی صلی

(۳) اشروانی علی افتخار، ۱۹۶۷ء، ص ۲۴۷، ج ۱، طبع سوم، انطاب مع
دارعہ الاولیاء، ۱۹۸۰ء، انجمن مع الشرح الکبیر، ۱۹۸۳ء۔

(۴) بحر الرائق ۵/۵۳۳، مع الجلیل ۱۲/۵۵۵، سق ۳۰۰، طبع ۱۳۰۰، مع
نہایت الحجاج ۹/۸، البحر فی علی الحج ۳۰۱، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، بیروت مع
الشرح ۱۰/۷۰۔

استخراج

محرّب

۱۔ یہ ”استحل الثمی“ کا مصدر بمعنی اس نے اس کو حایل بنایا، دوسرے سے اپنے لئے حایل کرنے کی درخواست کی (۱)۔ اور ”تحدثه“ اور ”استحلثته“ اس وقت کہا جاتا ہے جب کسی سے معافی کی درخواست کی جائے (۲)۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال لغوی معنی میں اور حال سمجھنے کے معنی میں ہے (۳)۔

جمہوری حکم:

۲- تقاضا معنی کسی چیز کو حال سمجھنا، اگر اس میں شریعت کی حرم نہ ہو
چیز کو حال کرنا ہو تو حرام ہے، بلکہ بسا اوقات غر ہو جائے گا، حرمت
دین کی پہلی معلومات میں سے ہو، لہذا اگر کسی کا عقیدہ کسی ایسے
حرم کے حال ہونے کا ہو (جس کی حرمت دین کی پہلی معلومات
میں سے ہو) اور کوئی عذر نہ ہو تو وہ کافر ہو جائے گا (۲)، اس کی وجہ
سے کافر رہے یہاں تک کہ جس چیز کا دین محمدی میں سے ہو

(۱) ترتیب القاموس، راجل (۱)

(۲) لسان العرب (جل ۱)
(۳) الخرجا فی عل غیل، ۱۵/۸، طبع دار الفکر

(۳) البحر الرائق ۲۰۷ طبع اطمیہ، الخطاب ۲۸۰/۶ طبع لیبا، مع الجلیل ۳۶۰/۳ طبع لیبا، جامعۃ الشروانی علی اقتد ۹۱، ۲۷۹ طبع دار صادر، المعجم مع المشرح ۸۵/۱۰ طبع بول المصاب

استحلال ۳، استحياء ۱

توبہ و تقاوت واجب ہوتا ہے مثلاً غیبت معاف کر لیا اگر جس کی غیبت کی گئی ہے اس کو ظلم ہو جائے (۱)، اور سادات مباح ہوتا ہے مثلاً غاصب کا مال مغبوب واپس کرنے کے بجائے اس کو مالک سے معاف کر لیا، اس کی تفصیل فقہاء غیبت اور غصب کے احکام میں ذکر کرتے ہیں۔

استحياء

تعریف:

۱- احتیاء لغت میں چند معانی کے لئے آتا ہے، مثلاً:

الحب۔ معنی حیا یعنی شرم اور شرمیل ہونا (۱)، بعض حضرات نے اس انقباض کے استحياء ہونے کے لئے یہ قید لگائی ہے کہ رکی چیزوں سے انقباض ہو، قرآن کریم کی متعدد آیات کے مدراہق مفہوم میں "استحياء" آیا ہے، مثلاً: فَحَاءُ تَذَرُ احْمَامَهُمَا تَمْشِي عَمِي اسْتَحْيَاءُ قَالَتْ اِنْ اَبَىٰ بِدَعْوِكَ لَجُوجُكَ احْرَمَا سَقِيتَ لَهَا (۲) (پھر ان میں سے ایک لڑکی موسیٰ کے پاس گئی کہ شرماتی ہوئی چلتی تھی یہی کہ میرے والد تم کو بدلتے ہیں تاکہ تم کو اس کا صدقہ دیں جو تم نے ہماری خاطر پانی پلا دیا تھا)۔ نیز فرمان باری ہے: "اِنَّ اللّٰهَ لَا يَسْتَحْيِيْ اَنْ يُّصْرَبَ مَثَلًا قُلًا بِغُرُوضَةٍ فَمَا هُوَ بِفَعْلٍ" (۳) (لہذا اس سے وہ کہیں شرماتا کہ کوئی مثال بیان کرے مجھ کی یا اس سے بھی بڑھ کر) (کسی مرتبہ کی)۔ نیز رشاد فرماید: "وَاللّٰهُ لَا يَسْتَحْيِيْ مِنَ الْحَقِّ" (۴) (اور اللہ حق بات کہنے سے نہیں شرماتا)۔

اس معنی میں استحياء فی الجملہ پسندیدہ ہے، اس کی تفصیل اصطلاح

بحث کے مقامات:

۳- لفظ استحلال بہت سے مقامات پر آیا ہے مثلاً قتل۔ حد زنا۔ اب ہونے بغاوت، رد و توبہ وغیرہ۔

ہر حرام چیز کو حلال قرار دینے کے احکام کو احکامات کے لئے اس کی جگہ پر لکھنا چاہئے۔



(۱) المصباح الحیر۔

(۲) سورہ یحیٰ ۲۵۱۔

(۳) سورہ یوسف ۲۶۔

(۴) سورہ احزاب ۵۳۔

() ابن ماجہ ۵/۲۳۳، ۲۳۴، شرح المروغی ۳/۳۵۷ طبع لیبیہ، مطالب اور اہل ۶/۲۱۰ طبع مکتب الاسلامی، مدارج المہدیین ۱/۲۹۰، ۲۹۱ طبع مدینہ منورہ

استحياء ۲-۳

”حیاء“ میں ہے۔

ب۔ زندہ رکھنے کے معنی میں کہا جاتا ہے: استحييت فلاناً، میں نے لدا کو زندہ چھوڑ دیا، قتل نہیں کیا، اور اسی معنی میں فرمان باری ہے: ”يَذِيحُ اَبْدَاءَهُمْ وَيَسْخِجُ نَسَاءَهُمْ“ (۱) ان کے میٹوں کو ذبح کر دیتا تھا اور ان کی عورتوں کو زندہ رکھتا تھا (۲)۔

فقہاء نے لفظ استحياء کو ان دونوں معانی میں استعمال کیا ہے، مثلاً کنواری عورت کے بارے میں کہتے ہیں: نکاح میں اس سے اجازت لی جائے گی، اور اس کی خاموشی اس کی اجازت ہے، اس لئے کہ وہ بولنے سے شرمائے گی۔

مسلمانوں کے ہاتھ آنے والے قیدیوں کے بارے میں فقہاء نے کہا ہے: اگر امیر المؤمنین چاہے تو ان کو زندہ رکھے اور اگر چاہے تو ان کو قتل کر دے۔

فقہاء اکثر استحياء کی تعبیر لفظ ”ابقاء علی الحیاء“ (زندہ باقی رکھنے) سے کرتے ہیں، مثلاً چھوٹے بچے کے بارے میں جو اپنی ماں کے علاوہ کسی دوسری عورت کا دودھ پینے سے گریز کرے، کہتے ہیں: ”تَجْبِرُ اُمَّهُ عَلٰی اِصْصَاعِهِ اِبقَاءً عَلٰی حَيَاتِهِ“ (اس کی زندگی باقی رکھنے کے لئے اس کی ماں کو دودھ پلانے پر مجبور کیا جائے گا)۔

استحياء بمعنی زندگی باقی رکھنا:

متعلقہ غلط:

رحیاء:

۲۔ لفظ ”احیاء“ کا استعمال غیر جانبدار میں جان پیدا کرنے کے معنی میں ہے، مثلاً فرمان باری ہے: ”كَفَّ نَكْمَرُونَ بِاللّٰهِ وَنُكْمِهِمْ“ (۱) سورہ بقرہ ۳۔

(۲) دیکھئے سان لہرب، مفردات المصباح، صفحہ ۱۲۱، سورہ احزاب کی آیت ۵۳ کے تحت۔

لَقَوْلًا فَاحْيَاكُمْ“ (۱) تم لوگ کس طرح کفر کر سکتے ہو اللہ سے، دراصل حالیکہ تم بے جان تھے سو اس نے تمہیں جاندار کیا۔

۳۔ لفظ ”احیاء“ تو اس کا استعمال موجودہ زندگی کو برقرار رکھنے اور اس کو قائم نہ کرنے کے معنی میں ہوتا ہے، جیسا کہ سابقہ مثالوں میں گذرا۔

لہذا انوں میں فرق یہ ہے کہ ”احیاء“ سے پہلے ”عدم“ ہوتا ہے جب کہ ”استحياء“ میں ایسا نہیں ہوتا۔

زندگی باقی رکھنے کا شرعی حکم:

۳۔ زندگی باقی رکھنے کا کوئی ایک جامع حکم یہ ہے کہ اس لئے کہ اس کے احوال مختلف ہیں بلکہ اس پر شرعی حکم یکے بعد دیگرے آتے رہتے ہیں۔

بسا اوقات زندگی باقی رکھنا واجب ہوتا ہے، مثلاً جس کو ہم نے امان دے دی ہے اس کی زندگی باقی رکھنا (دیکھئے اصطلاح: امان)، اور پانے پر مجبور کر کے بچہ کی زندگی باقی رکھنا (دیکھئے اصطلاح: رضاعت)، مانے سے عاتق انسان، قید میں رکھے ہوئے جانور پر شرف کر کے ان کی زندگی باقی رکھنا (دیکھئے اصطلاح: نفقہ)، جنگی قیدیوں میں سے چھوٹے بچوں اور عورتوں کو زندہ باقی رکھنا (دیکھئے: اصطلاح ”سبی“)، ”رہنہ“ کو حکم مار میں زندہ باقی رکھنا (دیکھئے: اصطلاح ”احسان“).

اور کبھی زندگی باقی رکھنا مکروہ ہوتا ہے، مثلاً طبی طور پر ایذا رسا جانور کو زندہ باقی رکھنا۔

۴۔ کبھی زندگی باقی رکھنا حرام ہوتا ہے، مثلاً کسی حد میں واجب القتل شخص کو زندہ باقی رکھنا (دیکھئے: اصطلاح ”حد“)، اور ان جانوروں

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۔

استحیاء ۳

کو زندہ باقی رکھنا جن سے دشمن کا شکر ہم سے جنگ کرنے کے لئے قطعی طور پر فائدہ مند تھا۔ مثلاً ان کے وہ جانور جس کو انسانی ملک میں لایا جاتا ہے اسے دھوڑا ہوا (یعنی: اصطلاح ”جھا“۔)

دوسرے اوقات زندہ باقی رکھنا مباح ہوتا ہے مثلاً شریک قیدیوں کے بارے میں اختیار ہے۔ قتل کر دے یا احسان کر کے چھوڑ دے یا نہ پہلے لے یا غلام بنالے۔

زندہ باقی رکھنے والا:

زندہ باقی رکھنے والا یا تو بذات خود اپنے کو رکھنے والا ہوگا یا دوسرے کو۔

انسان کا اپنے آپ کو زندہ رکھنا:

۳- انسان پر واجب ہے کہ اپنی ذات کو زندہ باقی رکھنے کی سعی و کوشش کرے، اور یہ دوطریقے سے ہوگا:

اول: سبب ہلاکت کو زائل کر کے اپنی ذات سے ہلاکت کو دور کرے، مثلاً بھوک و پیاس (۱)، آگ بجھانا یا اس سے دور بھاگنا، مثلاً کشتی میں آگ لگ جائے اور اس کو بجھانا ممکن نہ ہو اور غائب مان یہ بھوک اگر اس کے سوار پانی میں کود پائیں تو بچ جائیں گے تو ایسا کرنا نہ پر واجب ہے (۲)۔

۲۰ کا استعمال کرنا اس قبیل سے نہیں، اس لئے کہ مرض قطعی طور پر موت کا باعث نہیں ہوتا، نیز اس لئے کہ ۱۰۰ کے استعمال سے شفاء یقینی نہیں (۳)، البتہ ۱۰۰ کرنا شرعاً مطلوب ہے، اس لئے کہ حدیث میں

ہے: ”تداووا عباد اللہ“ (۱) (اللہ کے بندو! دوا کرو)۔
اگر اپنی ذات سے ہلاکت کو دور کرنے میں دوسرے سے ہلاکت یا اس کے کسی عضو کا نیت نہ ہو یا غیر محتمم نفس کا ضیاع ہو تو پنی ذات کو زندہ باقی رکھنا واجب ہے، مثلاً اپنے ساتھی سے توشہ مانگنا جب کہ اس کی اسے ضرر نہ ہو یا جاں پر حملہ آور کو دور کرنا (۲)۔

۲۱ اپنی جاں بچانے میں محتمم نفس کا نیت نہ ہو تو پنی جاں بچانے کے لئے اس کو ضائع کرنا جائز نہیں، اس سے ضرر ہی جیسے ضرر کے دوسرے اہل نہیں یا جائے گا۔

دوم: برادر راست یا بالواسطہ خود کو مارنے کی کوشش نہ کرنا، برادر راست اپنے کو مارنے کی کوشش کی مثال و حار دار چیز سے حکم بجاڑ لیا یا مارنے کے لئے خود کو اونچے جگہ سے گرادینا اور اس کے نتیجے میں موت ہو جائے، اس کی دلیل فرمان نبوی ہے: ”من تردی من جبل فہو فی نار جہنم، یتردی خالداً محمداً فیہا أبداً، ومن تعسی سماً فسمہ بیدہ، یتعسا فی نار جہنم خالداً محمداً فیہا أبداً، ومن وجأ بطنہ بحدیدۃ فحدیدتہ فی بطنہ، یجأ بہا فی نار جہنم خالداً محمداً فیہا أبداً“ (۳) (جو شخص پہاڑ سے گر کر خود کو مار ڈالے تو جہنم کی آگ میں اس کا سدا ہی حال رہے گا کہ اونچے مقام سے نیچے رتا رہے گا، جو زہر پی کر خود کو کشتی کر لے تو اس کا زہر اس کے ہاتھ میں ہوگا جس کو وہ جہنم کی آگ میں ہمیشہ پیتا رہے گا، اور جو شخص کسی ہتھیار سے پنا حکم چاک کر لے تو اس کا وہ ہتھیار اس کے ہاتھ میں ہوگا جس سے جہنم کی

(۱) حدیث: ”تداووا عباد اللہ“ کی روایت ترمذی (تحفۃ الاخوان ۱/۹۰،

مناہج کردہ انتقیر) نے کی ہے، اور کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(۲) ابنی ۲۸/۸۔

(۳) حدیث: ”من تردی من جبل فہو فی نار جہنم، یتردی خالداً محمداً فیہا أبداً، ومن تعسی سماً فسمہ بیدہ، یتعسا فی نار جہنم خالداً محمداً فیہا أبداً، ومن وجأ بطنہ بحدیدۃ فحدیدتہ فی بطنہ، یجأ بہا فی نار جہنم خالداً محمداً فیہا أبداً“ کی روایت مسلم (۳/۱۰۳، ص ۱۰۳) صحیح بخاری

المجلد ۱ نے کی ہے۔

(۱) حاشیہ عمیرہ ۳/۲۰۷، مجموعہ ۳۰/۱۵، ۲۷، ۲۸، طبع در المشرق۔

(۲) الفتاویٰ بہدیرہ ۵/۳۶۔

(۳) الفتاویٰ بہدیرہ ۵/۵۲، طبع عراق۔

اختیاء ۵-۶

انسان کا دوسرے کو زندہ رکھنا:

۶- دوسرے کو زندہ رکھنا واجب ہونے کے لئے زندہ رکھنے والے میں مندرجہ ذیل شرطیں ضروری ہیں:

۱- زندہ رکھنے والا مکلف ہو اور جس کو زندہ رکھ رہا ہے، اس کے بارے میں یہ جانتا ہو کہ وہ زندہ رکھے جانے کا محتاج ہے، اس لئے کہ غیر مکلف پر کچھ واجب نہیں ہوتا۔

۲- زندہ رکھنے پر قادر ہو لہذا اگر اس پر قادر نہیں تو اس کا مکلف بھی نہیں ہوگا، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "لَا يَكْتِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَشَعْبَهَا" (۱) اللہ کسی کو ذمہ دار نہیں بناتا مگر اس کی بساط کے مطابق۔ "المغنی" میں ہے: جس نے دوسرے کو بلاکت میں دیکھا اور قدرت کے باوجود اس کو نہ بچایا تو اس پر ضمان واجب نہیں البتہ اس نے رایا، اور ابو الخطاب نے کہا ہے: وہ ضامن ہوگا، اس نے کہ اس نے قدرت کے باوجود اس کو نہیں بچایا جیسا کہ اگر اس کو کھانے پینے سے روک دے (۲)، لہذا اختلاف ضمان کے بارے میں ہے، احتیاء کے بارے میں نہیں ہے، اور اس کی تفصیل "جنایات" میں ہے (دیکھئے: اصطلاح "جنایت")۔

۳- اگر لوگوں کی ایک جماعت میں یہ شرطیں موجود ہوں تو زندہ باقی رکھنا اس شخص سے قریب تر ہوگا، جب تک اس سے قریب تر ہو، جیسا کہ فقہ میں من کی ترتیب کا اعتبار ہے (دیکھئے: اصطلاح "نقذ")۔

۴- اگر ان میں سے کوئی ایک رمدہ باقی رہنے کے سے تیار نہ ہو تو اس کے بعد ۱۰ لمے پر واجب ہوگا اگر وقت میں اتنی گنجائش نہ ہو کہ اس کو رمدہ باقی رکھنے پر مجبور کیا جاسکے، اسی طرح اگر اس میں سابقہ شرط

ہمگ میں پناہ شکم ہمیشہ ہمیش چاک کرتا رہے گا) اس کی تفصیل کتب فقہ میں کتاب الجنایات یا کتاب الخطر والاباحۃ کی خوشکشی کی بحث میں ہے (دیکھئے: اصطلاح "اتحاد")۔

۵- آپ کو ہوا وسط قتل کرنے کی مثال یہ ہے کہ دشمن کی بھیڑ میں یا چوروں کی جماعت میں گھس پڑے، اور اس کو یقین ہو کہ وہ بہر حال قتل کر دیا جائے گا اور وہ ان میں سے کسی کو نہ قتل کرتے گا اور نہ زخمی کر سکے گا، اور نہ ہی کوئی ایسا کام کر سکے گا جس سے مسلمانوں کا قادمہ ہو، اس سے کہ یہ خود کو ملاکت میں ڈالنا ہے حالانکہ فرمان باری ہے: "وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِالْإِنْسَانِ لَكَاظِمًا" (۱) (اور اپنے آپ کو اپنے ماتحتوں بلاکت میں نہ ڈالو)۔

اس کی تفصیل کی جگہ کتب فقہ میں "کتاب الجہاد" ہے (دیکھئے: اصطلاح "جہاد")۔

۵- خود کو زندہ رکھنا دوسرے کے زندہ رکھنے پر مقدم ہے، اس لئے کہ دوسرے کی جان کے مقابلہ میں اپنی جان کی حرمت انسان پر نہ مبنی ہوئی ہے (۲)، اور اسی وجہ سے خودکشی کرنے والے کا گناہ دوسرے کو قتل کرنے سے زیادہ ہے (۳)، اور یہیں سے فقہاء نے یہ طے کیا ہے کہ انسان اپنے اپنے پر پھر دوسرے پر شرف دے گا مکلف ہے جیسا کہ فقہات میں معروف ہے (دیکھئے: اصطلاح "نقذ")، اسی طرح اگر کسی کو اپنی جان بچانے کے لئے دوسرے کا کھانا لینے کی مجبوری ہو اور کھانے کا مالک خود اپنی جان بچانے کے لئے کھانے پر مجبور ہو تو کھانے کا مالک اس کا دوسرے کے مقابلہ میں ریاہ حق دار ہے (۴)۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۹۵، دیکھئے: تفسیر قرطبی مذکورہ آیت ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵،

استحياء ۷-۸

میں سے کوئی شرط موجود نہ ہو (تو اس کے بعد والے پر واجب ہوگا) یہاں تک کہ عام لوگوں میں سے اس پر واجب ہوگا جس کو اس کے حال کا علم ہو۔

جس کو زندہ رکھا جائے:

۷۔ زندہ رکھنے کے وجوب کے لئے اس شخص کے بارے میں جس کو زندہ رکھا جائے یہ شرط ہے کہ وہ قاتل احترام جامد ارہو (خواہ انسان ہو یا جانور) اور قاتل احترام حاکم سلسلہ تین میں رہے چونکہ وقت سے شروع ہو جاتا ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں (۱) لہذا جان پھونکنے سے قبل اس کا سلسلہ شروع ہونے میں اختلاف ہے (۲) (دیکھئے: اصطلاح ”اجہاض“)

اسباب ذیل سے جان کا یہ احترام ختم ہو جاتا ہے اور زندہ رکھنے کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے:

الف۔ اللہ نے جس کو بالکل بے قیمت قرار دیا ہو، جیسا کہ خنزیر کی جان کی حرمت بے قیمت ہے۔

ب۔ کوئی ایسا تصرف نہ ہو جس کو شریعت نے اس کی جان مباح ہوئے کا سبب قرار دیا ہے، مثلاً مسلمانوں سے جنگ کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”ہی“، ”جہاد“)، قتل کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”جنايت“)، ورمہ ہونا (دیکھئے: اصطلاح ”ردت“)، ثانی شدہ کارنا کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”احسان“)، رخصت حضرات کے رخصت ہونا کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”نحر“)

(۱) بحر الرائق ۳۳۳/۸ طبع مطبعہ العلمیہ، حلیہ المدنی علی المرتضیٰ ۲۶۳/۳ طبع بولاق، حلیہ البحر علی شرح المنہاج ۵/۲۹۰ طبع المطبعہ السیویہ، انہی ۳۱۸/۸ طبع مکتبہ کھروہ

(۲) البحر الرائق ۳۳۳/۸، حلیہ المدنی ۲۶۱/۲ طبع عیسیٰ المہدی الجلی، حلیہ المدنی علی المرتضیٰ ۳۳۳/۳، جزیہ الجہد ۲۵۳/۲ طبع مکتبہ الکلیات لاہور ۱۳۸۶ھ

ج۔ پیدائشی طور پر ضرورہاں ہو مشابہ پیدائشی طور پر مسوہ کی جانور جیسا کہ دوپانچ پرہات جانور جن کی صحت رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث میں کی ہے: ”حمس من المواب لیس علی المحرم فی قتلہن حجاج الغراب والحداد والعقرب والقرۃ والکلب العقور“ (۱) (پانچ جانور ایسے ہیں جن کو مارا لے کر میں حرم پر گناہ نہیں: کوا، قریظ، چوہا، و رکائے والا کتا)، اور یو ۱۰۱ میں ”السبع العادی“ (حمہ اور اردو) کا اضافہ ہے اور اس جیسے جانور۔

د۔ اور ایسی ضرورہاں جس کے ضرر کا اور نہ اس کے قتل کے بغیر ممکن نہ ہو مثلاً حملہ آور جانور یا انسان۔

زندہ رکھنے کے وسائل:

۸۔ زندہ رکھنے کے وسائل صرف دو طرح کے ہیں: عمل یا ترک عمل۔

الف۔ عمل، بے گناہ کے قتل کے علاوہ شریعت ہر اس عمل کو جائز قرار دیتی ہے جو مالک ہونے والی جان کو زندہ رکھنے کے سے متعین ہو جائے، خود یہ عمل اصل کے متبادر سے جائز ہو، مثلاً ڈوبنے والے کو بچا لیا یا بچا کو کھانا یا پانی، یا مال شتی جس کے بارہ کی مدت بچ سمندر میں پوری ہو جائے اس کے اجارہ کی مدت میں توسیع کرنا (دیکھئے: اصطلاح ”اجارہ“)، اور اس طرح کے دوسرے عمل (۲)، یا اصل کے

(۱) حدیث ”حمس من المواب“۔۔۔ کی روایت بخاری (فتح الباری ۳۳۳/۳ طبع استقیر) نے کتاب الحج اب ”ما یصلہ المحرم من المواب“ میں مسلم (۸۵۸/۲ طبع عیسیٰ المہدی الجلی) نے کتاب الحج اب ”ما یصلہ للمحرم وغیرہ قتلہ“ میں، اور یو داؤد (عون المجرور ۲/۱۵۸ طبع المطبعہ الصادقہ) نے کی ہے۔

(۲) البحر الرائق ۳۳۳/۸، حاشیہ ابن عابدین ۶۰۲۔

اعتقاد سے حرام ہو، مثلاً جان لیوا بھوک کی حالت میں مردار کھانا، اچھو کو دور کرنے کے لئے شرب پیما، یا ظالم کو بے قصور سے بھاننے کے لئے جھوٹ بولنا جو اس کو قتل کرنا چاہتا ہو، ایسی ہی طرح کی دوسری چیزیں۔
ب۔ ترک عمل، مثلاً خودشی سے رونا اور دوسرے کو قتل کرنے سے روکنا، جب ہے۔

استخارہ

تعریف:

۱- استخارہ لغت میں کسی خیر کو طلب کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "استحو اللہ بحو لک" (۱) (اللہ سے خیر طلب کرو، وہ تمہارے لئے خیر مقدّر کر دے گا)، اور حدیث میں وارد ہے: "کان رسول اللہ ﷺ يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها" (۲) (رسول اللہ ﷺ ہم کو ہر کام میں استخارہ کی تعلیم دیتے تھے)۔

اصطلاح میں اس کا معنی خیر کو حاصل کرنے کی کوشش کرنا ہے، یعنی نازیبا دعائے استخارہ کے ذریعہ اللہ کے نزدیک پسندیدہ اور بہتر کو حاصل کرنے کی کوشش کرنا (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

الف۔ طیر:

۲- طیر: قالہ ہے، جس سے ہر شے کوئی لی جائے (۴) اور حدیث میں آتا ہے کہ: "انہ کان بحب المال، وبكره الطيرة" (۵)

(۱) لسان العرب ۵: ۲۵۱۔

(۲) حدیث: "کان رسول اللہ ﷺ يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۱/۱۸۳ طبع استغیہ) اور سنن (۱/۸۱۰۰۶ طبع المکتبۃ النجاریہ) کے ہے۔

(۳) الصوکی علی الخرش ۱/۳۶۔

(۴) الصحاح ۲/۲۸۸، المعجم ۵/۱۶۱۔

(۵) حدیث: "کان بحب المال وبكره الطيرة" کی روایت احمد (۳۳۲/۴ طبع المکتبۃ) اور ابن ماجہ (۱۱۵۰/۴ طبع عیسیٰ الخلیل) کے ہے۔

(حضور ﷺ نیک شگون کو پسند فرماتے تھے اور ہر شگون کو ناپسند فرماتے تھے)۔

”کان یومئذ یسبح ویسبح بصالح المسکین“
(حضور ﷺ ہر روز مسکینوں کے واسطے سے فتح نصرت طلب کرتے تھے)۔

ب- ذیل:

۳- فال: وہ شگون ہے جس سے خوشی حاصل ہو جیسے کوئی مرغض ہو اور وہ کسی کو ”سندرسٹ“ کہتے ہوئے سننے (۱) یہ سمجھنے کی صحت ہو جائے گی) یا کوئی نیک چیز کا صاحب ہو اور وہ سننے کوئی کہہ رہا ہو ”سپائے“ (۲) تو سمجھنے کی دشمنی مل جائے گی (۱)۔

حدیث میں وارد ہے: ”کان یحب الفأل“ (۲) (حضور ﷺ نیک شگون کو پسند فرماتے تھے)۔

ج- روایا:

۴- روایہ راہ کے ضمہ اور اس کے بعد ہمزہ کے ساتھ ہے، اور بسا اوقات ہمزہ کو حذف کر دیا جاتا ہے، اس کا معنی جواب ہے (۳)۔

د- استقسام:

۵- استقسام بالآزلام: (تیروں کو کھما کر فال نکالنا) یہ بات تیر میں کو کھما کر ایک تیر نکالے اور اس میں جو کھما ہو اس پر عمل کرے، یہ ممنوع ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: ”وان تستقسموا بالآزلام“ (۳) (اور نہ یہ قرعہ کے تیروں سے تقسیم یا جائے)۔

هـ- استفتاح:

۶- استفتاح: کا معنی نعرہ طلب آسا ہے (۵) اور حدیث میں ہے: ہے۔ اور بوجہ اس کی اسناد صحیحہ اور اس کے رجال معتد ہیں۔

(۱) اصحاح ۵/۸۸۷۔

(۲) حدیث کی تحریر جگہ ۲۰ کے تحت گذر چکی ہے۔

(۳) تاریخ السرخس ۳۹/۱۰۔

(۴) لسان العرب ۱۲/۱۸۵ (قسم) اور آیت کریمہ سورہ مائدہ ۳۔

(۵) تاریخ السرخس ۲/۱۹۳ طبع لیبیا۔

استخارہ کا شرعی حکم:

۷- علماء کا اجماع ہے کہ استخارہ سنت ہے، اس کی مشروعیت کی دلیل وہ حدیث ہے جس کی روایت امام بخاری نے حضرت جابرؓ سے کی ہے: ”کان النبی ﷺ یعلمنا الاستخارۃ فی الأمور کلھا کالسورة من القرآن“ اذہم أحدکم بالامر فلیرکع رکعتین من غیر المربصۃ ثم یقول الخ“ (۲) (حضور ﷺ (۱) حدیث: ”کان صلی اللہ علیہ وسلم یسبح ویسبح بصالح المسکین“ کی روایت مصنف ابن ہشیر وریطرائی کے ہے (دیکھئے فیض القدر ۵/۲۱۹ طبع مکتبۃ النجاریہ) اور سنائی کے اس پر ارسال کا حکم لگایا ہے۔

(۲) حرام قرعہ اندازی سے مراد یہاں وہ قرعہ ہے جس کا مقصد غیب معلوم کرنا ہو، یعنی اس مقصد سے استعمال کیا جائے کہ اس کام میں میرے لئے خیر ہے یا شر معلوم ہو جائے؟ کیا میں فلان مالدار کی لڑکی سے نکاح کر لوں؟ وغیرہ میں حصوں کو ممتاز کرنے کے واسطے ہوتا ہے تو وہ جائز ہے تحصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح (قرع)۔

(۳) اربعون ۱/۳۶۷ طبع بیروت۔

(۴) حدیث: ”اذا هم أحدکم بالامر فلیرکع رکعتین“ کی روایت

تمام امور میں استخارہ کی تعلیم اس طرح دیجئے تھے جیسے کہ قرآن کریم کی کوئی سورہ سکھاتے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا: سب تم میں سے کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرے تو فرض کے علاوہ دوسری باتیں پڑھے، اس کے بعد یوں دعا کرے، "نیز فرمان نبوی ہے: "من سعادہ ابن آدم استخارۃ اللہ عز وجل" (۱) (انسان کی سعادت کی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ سے استخارہ کرے)۔

استخارہ کی مشرعیہ حیثیت کی حکمت:

۸- استخارہ کی مشرعیہ حیثیت کی حکمت: اللہ کے حکم کے سامنے ہر تسلیم فہم کرنا، قدرت و غلبہ سے نکل کر اللہ کی بارگاہ میں بناد لیما، تاکہ دنیا و آخرت دونوں کی جلدی حاصل کی جاسکے، اور اس کی خاطر مالک الملک کے دروازہ کو کھٹکھٹانا پڑتا ہے، اور اس کی سب سے کامیاب شکل نماز دعا ہے، کیونکہ اس میں ربان حال و ربان قبال دونوں اعتبار سے اللہ کی تعظیم، اس کی ثناء اور اس کے سامنے محتاجی کا ظہار ہے (۲)۔

استخارہ کا سبب (استخارہ کن امور میں ہوگا):

۹- اس پر مذہب اربعہ کے فقہاء کا اتفاق ہے کہ استخارہ ان امور میں ہوتا ہے جن کے بارے میں انسان کو معلوم نہ ہو کہ درست یا ہے؟ رہے وہ امور جن کا خیر یا شر ہونا معروف ہے مثلاً عبادت، حسن سلوک

= بخاری (فتح الباری ۱/۱۸۳ طبع استقصیٰ) اور سنن ابی داؤد (۱/۸۱۸ طبع مکتبہ استخاریہ) کے کی ہے دیکھئے ابن ماجہ ۱/۳۳۲ طبع سوم المجموع ۳/۵۳ طبع المیزان، بخاری ص ۱۶۷ کے تحت دیکھئے۔

(۱) حدیث: "من سعادہ ابن آدم استخارۃ اللہ عز وجل" کی روایت احمد (۱/۱۶۸ طبع المیزان) کے کی ہے اس کی سند ضعیف ہے جیسا کہ مسند احمد (۳/۲۸ طبع دار طحاہ) میں ہے۔

۲- تھری علی الخرشنی ۱/۳۶۷ طبع المشرق مصر۔

واحسان، معاصی و مکررات، تو ان میں استخارہ کی ضرورت نہیں، الا یہ کہ خاص وقت معلوم کرنے کا ارادہ ہو مثلاً اس سال حج کرنا، تو استخارہ ہے۔ کیونکہ نیا وقت کا امتثال ہے، اور ان طرح رفقاء غر کے بارے میں کہ مثلاً ان کے ساتھ جانے یا نہ جانے رک۔

لہذا "استخارہ کا نکل واجب، حرم اور نہ نہیں، بلکہ مذہب مباح امور میں، ہر مذہب میں استخارہ اس کی اصل کے بارے میں نہیں ہوتا کیونکہ ہوتا مطلوب ہے، اس تعارض کے وقت استخارہ ہوتا ہے، یعنی جب وہ امور کے بارے میں دو ہوں گے سے شروع کرنا پس پر کتنا کرے؟

رہا مباح تو اس کی اصل کے بارے میں استخارہ ہے، ورنہ یہ کسی معین کے بارے میں استخارہ کرے گا یا مطلق کے بارے میں؟

بعض نے اول کو اختیار کیا ہے، اس کی وہ پہلے حدیث ہے، اس لئے کہ اس میں وارد ہے: "من کنت تعین ھذا الامر..." (۱) (تو جانتا ہے کہ یہ کام (خ)، "ہر بن عرفہ نے دھڑے کو اختیار کیا ہے، شعرانی نے کہا ہے: یہی اس ہے، ہم نے نجر پہ سے اس کو صحیح پایا ہے (۲)۔

استخارہ کب کرے؟

۱۰- مناسب ہے کہ استخارہ کرنے والا خالی الذہن ہو، ہی خاص کام کا پختہ ارادہ نہ ہو، چنانچہ حدیث میں حضور ﷺ کے قول: "إدا ھم" (جب تم میں سے کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرے) سے معلوم ہوتا ہے کہ استخارہ بتدوئل میں خیال آنے کے وقت ہوگا ورنہ نماز عالی برکت سے خیر خارج ہو جائے گا، برخلاف اس صورت کے کہ کوئی کام اس کے نزدیک ضروری ہو جائے اور اس کے کر گزرنے کا

(۱) تھری علی الخرشنی ۱/۳۶۷ طبع المشرق مصر۔

(۲) تھری علی الخرشنی ۱/۳۶۷ طبع المشرق مصر، ۸۰۸ طبع المیزان، علی مرتبی اللہ ج

عزم مصمم اور قوی ارادہ ہو جائے، کیونکہ اس صورت میں اس کی طرف میدان و مرغبت ہو جاتی ہے، قہد اس کی خواہش کے غلبہ اور پختہ ارادوں و جذبہ سے اندیشہ ہے کہ خیر اس سے جتنی رو جائے۔

وہ یہ احتمال ہے کہ حدیث میں "ہم" (ارادہ) سے مراد عزم ہو، اس سے کہ وہ اس میں "نے" والا خیال سب تک اس کے کرنے کا پختہ ارادہ نہ ہو، ورنہ اس کی طرف میدان نہ ہو مگر اگر نہیں رہتا۔ مرنہ اُمریٰ میں "نے" و لے ہر خیال کے لئے استخارہ ہو تو غیہ انہم چیز کے لئے بھی استخارہ کرنا ہوگا، اور اس میں اوقات ضائع ہوں گے (۱) اور حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے: "إِذَا لَوَّاهُ أَحَدُكُمْ أَمْرًا فَلْيَقْل" (۲) (جب تم میں سے کوئی کسی امر کا ارادہ کرے تو کہے۔)

استخارہ سے قبل مشورہ کرنا:

۱۱- نووی نے کہا: مستحب یہ ہے کہ استخارہ سے قبل ایسے لوگوں سے مشورہ کر لے جن کی خیر خواہی، شفقت اور تجربہ کا علم ہو، اور ان کے علم و دیانت پر اعتماد ہو مگر مان باری ہے: "وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ" (۳) (اور ان سے معاملات میں مشورہ لیتے رہئے)۔

مشورہ کے بعد اگر ظاہر ہو کہ اس میں مصلحت ہے تو اس کے بارے میں استخارہ کرے۔

(۱) القدوی علی الخرشنی ارے سمکشاف الخراج ص ۲۰۸ طبع مہارالشیخ محمد بن فتح الباری ۱۱/ ۵۳، الخواص علی سرائی الملاح ص ۲۱۷۔

(۲) حضرت ابو سعید خدری کی حدیث ۱۳۳۳ اذا لواه احدکم امرا فلیقل... کی روایت ابن حبان (سورہ اطمینان ص ۷۷ طبع استیعاب) اور ابوداؤد کی ہے۔ اور جیسا کہ مجمع الرواۃ ص ۲۸۱ طبع التحدی میں ہے۔ شیخ نے کہا ہے: اس کے درجہ بالیٰ ہے۔ طبرانی نے اس کی روایت کی ہے اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے (فتح الباری ۱۱/ ۵۳، ۱۵۳)۔

(۳) سورۃ آل عمران ص ۵۹۔

ابن حجر مکی نے کہا ہے: یہاں تک کہ تعارض کے وقت بھی مشورہ لینا مقدم ہوگا، اس لئے کہ جس سے مشورہ کیا جائے اس کی بات پر اطمینان اپنے سے زیادہ ہوتا ہے اس سے کہ خواہشات کا غلبہ ہوتا ہے اور خیالات قائم ہوتے ہیں میں میں رنفس مخلص ہو رہو تو یہ ہو اور خواہشات سے پاک ہو تو پہلے استخارہ کرے گا۔

استخارہ کا طریقہ:

۱۲- استخارہ کے تین حالات منقول ہیں:

پہلی حالت: یہی سب سے اچھا طریقہ ہے، ورنہ اس پر مذہب اربعہ کا اتفاق ہے، یعنی یہ کہ فرض کے بعد وہ استخارہ کی نیت سے دو رکعت نفل پڑھے، اس کے بعد منقولہ دعا پڑھے۔

دوسری حالت: جس کے قابل حقیقہ مالک یہ "امثالیہ" ہیں (۴) یہ ہے کہ جب مار ۱۰۰ دعاؤں کے ذریعہ استخارہ رواں رہو تو نماز کے بعد صرف دعا کے ذریعہ استخارہ جائز ہے۔

تیسری حالت: مالک یہ و ثانیہ کے ملاوہ کسی نے اس کی صراحت نہیں کی ہے، انہوں نے کہا ہے: کسی بھی نماز کے بعد جس کے ساتھ استخارہ کی نیت ہو دعا کے ذریعہ استخارہ کرنا جائز ہے، اور یہی زیادہ بہتر ہے، اور اس نماز کے بعد بھی جائز ہے جس کے ساتھ استخارہ کی نیت نہ ہو جیسا کہ تیسرے مسجد (۵)۔

ابن قدامہ نے صرف پہلی حالت کا ذکر کیا ہے، "اور وہ نماز ۱۰۰ دعا کے ذریعہ استخارہ کرنا ہے" (۶)۔

آخر فرض یا نفل مار پڑھے، اور ان میں استخارہ کی نیت کر سکتے ہیں:

- (۱) الفتوحات المربیۃ علی الادکار ص ۳۲، ۳۳، طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔
- (۲) ابن ماجہ ص ۳۳، حاشیہ القدوی علی الخرشنی ص ۳۸، الفتوحات المربیۃ ص ۳۲۸۔
- (۳) القدوی علی الخرشنی ارے سمکشاف الخراج ص ۳۲۸۔
- (۴) الخشی ص ۶۹۔

استحارہ کی سنت کا ثواب اس کو حاصل ہو جائے گا، مین نیت شرط ہے تاکہ ثواب مل جائے، اس کو تحیۃ المسجد پر قیاس کیا گیا ہے، اس رائے کی تائید ابن حجر عسقلانی نے کی ہے، بعض متأخرین کا اس میں اختلاف ہے، وہ حصول ثواب کی نفی کرتے ہیں (۱) واللہ اعلم۔

استحارہ کا وقت:

۱۳۔ جو لوگ کہتے ہیں کہ صرف دعا کے ذریعہ استحارہ ہو جاتا ہے ان کے نزدیک یہ بھی وقت میں ہوتا ہے اس لئے کہ عارضی بھی وقت ممنوع نہیں (۲)۔

میں اگر استحارہ نماز و دعا کے ذریعہ ہو تو مذہب اربعہ کے قواعد و تقاضات میں اس کو منع کرتے ہیں، مالکیہ و شافعیہ نے ممانعت کی صراحت کی ہے (۳)، اہل بیت شافعیہ نے حیم کی میں مردہ وقت میں بھی اس کو جائز قرار دیا ہے، اور یہ طواف کی دو رکعتوں پر قیاس کرتے ہوئے ہے (۴)، اس لئے کہ حضرت جابر بن مطعم کی روایت میں ہے کہ فرما ہن نبوی ہے: ”یا بنی عبد مناف لا تصنعوا أحدا طاف بهذا البيت وصلى لي أي ساعة من ليل أو نهار“ (۵) (اے عبد مناف کی، لاؤ کسی کو نہ رکھو، جو اس گھر کا طواف کرے یا نماز پڑھے، دن رات میں کسی وقت بھی)۔

میں حنفیہ اور حنابلہ (۶) کے نزدیک چونکہ ممانعت عام ہے اس

لئے دو مردہ اوقات میں نفل نماز کو ممنوع قرار دیتے ہیں، یہ نکتہ ممانعت کی احادیث عام ہیں مثلاً یہ حدیث:

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ میرے نزدیک عادل لوگوں نے وہی ایاموں میں سب سے بڑے عبادت حضرت عمرؓ ہیں: ”أن البی یمنی عن الصلاة بعد الصبح حتی تشرق الشمس، وبعد العصر حتی تغرب“ (۱) (بی کریم ﷺ نے صبح کے بعد آفتاب کے روشن ہونے تک، اور عصر کے بعد غروب آفتاب تک نماز پڑھنے سے منع کیا)۔

حضرت عمرو بن عمارؓ نے کہا کہ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! مجھے نماز کے بارے میں بتا، آپ ﷺ نے فرمایا: ”صل صلاة الصبح، ثم قصر عن الصلاة حتی تطمع الشمس حتی ترتفع فإنها تطمع حين تطمع بین فرنی شیطان، وحينئذ يسجد لها الكفار ثم صل فإن الصلاة مشهودة محصورة حتى يستقل الظل بالرمح ثم أقصر عن الصلاة فإن حينئذ تسحر جهنم، فإذا قبل المني فصل فإن الصلاة مشهودة محصورة حتى تصلي العصر، ثم قصر عن الصلاة حتى تغرب الشمس، فإنها تغرب بین فرنی الشیطان، وحينئذ يسجد لها الكفار“ (۲) (صبح کی نماز پڑھو، پھر مار سے رک جاؤ، یہاں تک کہ آفتاب کل کر بلند ہو جائے، اس لئے کہ وہ شیطان کے دونوں سینوں کے درمیان طالع ہوتا ہے

(۱) حدیث: ”بھی عن الصلاة بعد الصبح حتی تشرق الشمس...“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۵۸/۲ طبع استغیہ) اور مسلم (۵۶۶/۱ طبع عینی الحنفی) نے ابو عمرو بن عمار سے بھی اس حدیث کی روایت منقول ہے (تحقیق الجیر ۱۸۵/۱)۔

(۲) عمرو بن عمار کی حدیث: ”صل صلاة الصبح ثم أقصر عن الصلاة...“ کی روایت مسلم (۵۷۰/۱ طبع عینی الحنفی) نے کی ہے۔

(۱) الحقوق المبرأیہ ۳۸/۳۵۳۔
(۲) الخرش والحدوی علی الخرش ۳۸۔
(۳) حاشیہ بصری علی الخرش ۳۸/۳۸۳۔
(۴) بعض ۳۸/۳۵۳، الخوطی علی مرقی الخلاح ۱۰۔
(۵) حدیث: ”یا بنی عبد مناف لا تصنعوا أحدا طاف بهذا البيت...“ کی روایت ترمذی (۲۲۰/۳ طبع عینی الحنفی) اور ابن ماجہ (۳۹۸/۳ طبع عینی الحنفی) نے کی ہے، بوقت مذکور نے کہا صبح ہے۔
(۶) بعض ۳۸/۳۵۳، الخوطی علی مرقی الخلاح ۱۰۔

اور اس وقت کافر لوگ اس کو جہد کرتے ہیں، پھر (سب آفتاب بند ہو جائے) تو نماز پڑھو کہ اس وقت کی نماز میں فرشتے حاضہ ہوتے ہیں اور کوئی دیتے ہیں یہاں تک کہ نیچے کا سایہ سیدھا ہو جائے (یعنی ٹھیک وہیج ہو) تو نماز سے رک جائے اس لئے کہ اس وقت جہنم جھوٹی جاتی ہے پھر جب سایہ اٹھ جائے تو پھر نماز پڑھو، اس سے کہ اس وقت کی نماز فرشتے کو ایسی دیں گے کہ اس میں حاضہ ہوں گے یہاں تک کہ تم عصر پڑھو پھر آفتاب کے غروب ہونے کے وقت تک نماز سے رک جائے، اس لئے کہ وہ شیطان کے وہوں بیٹوں کے بیچ میں ڈالتا ہے، اور اس وقت کافر لوگ اس کو جہد کرتے ہیں۔

نماز استخارہ کا طریقہ:

۱۴- اس پر مذہب اربعہ کے فقہاء کا اتفاق ہے کہ نماز استخارہ میں دو رکعتیں افضل ہیں، حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے یہاں اس سے زیادہ کی صراحت نہیں ہے، جب کہ شافعیہ نے دو رکعات سے زائد کی جائز دی ہے اور دو رکعتوں کی قید کو کم سے کم درجہ کا بیان قرار دیا ہے جس سے استخارہ حاصل ہو (۱)۔

نماز استخارہ میں قراءت:

۱۵- نماز استخارہ میں قراءت کے بارے میں نہیں آراء ہیں:

نصف۔ حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ نے کہا (۲) کہ جب یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد "قل یا ایہا الکافرون" اور دوسری رکعت میں "قل هو اللہ احد" پڑھے، امام نووی نے اس کی وجہ

(۱) الفتوحات المربیہ ۳/۳۸۸

(۲) الخطاوی علی مراتب الاصلاح ۴۱۷، ابن ماجہ ۱۶۲۸، الفتوحات

المربیہ ۳/۳۸۳، النووی علی التشریح ۱/۳۸۸

بتاتے ہوئے کہا ہے: ان دو سورتوں کو ایسی نماز میں پڑھنا منسب ہے جس کا مقصد خواہش میں اخلاص، معاملہ کو اللہ کے ہدایت کرنے میں پائی ہوئے نتائج کا اظہار ہے۔ انہوں نے اس دو سورتوں کے بعد ستر آیتیں آیات کے پڑھنے کی بھی اجازت دی ہے جن میں خیر کا ذکر ہے۔

ب۔ بعض سلف کے یہاں مستحسن یہ ہے کہ نماز استخارہ کی پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد قراءت میں اس آیت کا اضافہ کرے:

"وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخَيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ، وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ" (۱) اور آپ کا پروردگار پیدا کرتا ہے جس چیز کو بھی اس کی مہیبت ہوتی ہے اور جو (عقل بھی) وہ پسند کرے، ان لوگوں کو جو اپنے کا کوئی حق نہیں، اللہ پاک اور بڑا ہے ان لوگوں کے شرک سے، اور آپ کا پروردگار سب کی خیر رکھتا ہے جو کچھ ان کے دلوں میں پوشیدہ ہے اور جو کچھ یہ ظاہر کرتے رہتے ہیں، اور اللہ وہی ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں، اور (سب) تعریف اس کی ہے دنیا میں (بھی) اور آخرت میں (بھی) اور حکومت بھی اسی کی ہے اور اس کے پاس تم (سب) لوٹ کر جاؤ گے۔

اور دوسری رکعت میں ان آیات کا اضافہ کرے: "وَمَا كَانَ لِنُفُوسٍ وَلَا لَفُؤْمَانَةٍ إِذَا فَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخَيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ، وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَضَّلَ صَلَاحًا مُبِينًا" (۲) اور کسی مومن یا مومنہ کے لئے یہ درست نہیں کہ جب اللہ اور اس کا رسول کسی امر کا حکم دے دیں تو پھر ان کو اپنے (اس) امر میں کوئی اختیار باقی رہ جائے، اور جو کوئی اللہ اور اس کے رسول کی امر مانی کرے گا وہ صریح گمراہی میں جا پڑا۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۵-۲۸۶

(۲) سورہ احزاب ۳۶

ج۔ حنا بدہ و بعض نقباء نماز استخارہ میں کی متعین سورت یا آیات کے پڑھنے کے قابل نہیں ہیں (۱)۔

استخارہ کی دعا:

۱۶- بخاری و مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہم سب کو تمام کاموں میں استخارہ کرنا سکھاتے تھے، جیسے قرآن شریف کی سورت سکھاتے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا: "بِأَمْرِ أَحَدِكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيصَةِ ثُمَّ لْيَقُلْ: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَجِرُّكَ بِعِلْمِكَ وَاسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَاسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِیْمِ، اِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا تَقْدَرُ، وَتَعْلَمُ وَلَا اَعْلَمُ، وَاَنْتَ عَلَامُ الْغُیُوبِ، اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ كُنْتُ تَعْلَمُ اَنْ هٰذَا الْاَمْرُ خَيْرٌ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَمَعَاشِیْ وَعَاقِبَةِ اَمْرِیْ۔ اَوْ قَالَ: عَاجِلٌ اَمْرِیْ وَآجِلُهُ۔ فَاقْرَءْهُ ثَلٰثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ بَارِكْ لِیْ فِیْهِ، وَیَنْ كُنْتُ تَعْلَمُ اَنْ هٰذَا الْاَمْرُ شَرٌّ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَمَعَاشِیْ وَعَاقِبَةِ اَمْرِیْ۔ اَوْ قَالَ: عَاجِلٌ اَمْرِیْ وَآجِلُهُ۔ فَاصْرِفْهُ عَنِّیْ وَاصْرِفْنِیْ عَنْهُ وَاقْدِرْ لِیْ الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ، ثُمَّ رَضَیْ بِهِ۔ قَالَ: وَیَسْمِیْ حَاجَتَهُ" (۲) (جب تم میں سے کوئی شخص کسی کام کا ارادہ کرے تو فرض کے علاوہ دو رکعتیں (نفل) پڑھے، اس کے بعد یوں دعا کرے یا اللہ! میں تجھ سے تیرے علم کے ذریعہ تجھ سے خیر مانگتا ہوں، اور تیری قدرت کے ذریعہ قدرت چاہتا ہوں، اور تیرے عظیم فضل و رحم مانگتا ہوں، یہ نکتہ و قادر ہے اور مجھ کو قدرت نہیں، اور انجام کا علم بھی تجھ ہی کو ہے۔ مجھ کو میں تو ہی غیب کی باتیں جانتا ہے، اے اللہ! اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام (جس کا میں سے قصد کیا ہے) میرے لیے نفع دینا اور انجام میں میرے لیے بہتر ہے تو میرے لیے اس کو مقدر کر دے اور اس کو میرے لیے آسان کر دے۔

۲ حدیث کی تحریر بخاری و مسلم کے تحت گذر چکی ہے۔

کر دے، پھر اس میں میرے لئے برکت دے، اور اگر تو جانتا ہے کہ یہ کام میرے لیے نفع دینا اور انجام میں (یا یہیں فرمایا: بھی یا آئندہ میرے لئے نفع دے تو اس کو مجھ سے بھیج دے اور مجھ کو اس سے ہٹا دے، اور میرے لئے خیر مقدر فرما دے جہاں بھی ہو اور پھر اس میں مجھ سے راضی ہو جا۔ اور آپ ﷺ نے فرمایا: دعا کے وقت اپنی ضرورت بیان کرے۔)

حنبیہ مالکیہ اور شافعیہ نے کہا ہے: "تجب یہ ہے کہ اس دعا کے اہل اور آخر میں حمد و ثنا اور رسول اللہ ﷺ پر اور دوسرا پڑھے (۱)۔"

دعا میں قبلہ رخ ہونا:

۱۷- دعائے استخارہ میں قبلہ رخ ہونا، دونوں ہاتھوں کو اٹھائے، نیزہ کی طرح کے سارے آداب کی رعایت کرے (۲)۔

استخارہ کی دعا کب کرے؟

۱۸- حنبیہ مالکیہ شافعیہ اور حنابلہ نے کہا ہے: دعا مار کے بعد ہوگی اور یہی حدیث شریف کی سرایت کے مطابق ہے (۳)، (حنفیہ میں سے) شوری نے اور شافعیہ میں سے ابن حجر نے اور مالکیہ میں سے بخاری نے اور ان مازمجہد میں یا تشہد کے بعد بھی اس دعا کو جاہز مقرر کیا ہے (۴)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۱۳۳، الفتوحات الربانیہ علی الاذکار ص ۳۵۳، حاشیہ نعیمی علی الخرش ص ۳۶۔

(۲) الفتوحات الربانیہ علی الاذکار ص ۳۵۳۔

(۳) ابن ماجہ ص ۱۳۳، روض الطالب ص ۲۰۵، کشف القناع ص ۱۰۸، ابنی ص ۱۶۹، الخرش ص ۳۷۔

(۴) الفتوحات الربانیہ علی الاذکار ص ۳۵۳، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، بیروت علی الخرش ص ۳۷، فتح المبارکی ص ۱۵۳۔

استخارہ کے بعد استخارہ کرنے والا کیا کرے؟

۱۹- استخارہ کرنے والے سے مطلوب یہ ہے کہ قبولیت میں جلدی نہ کرے، اس لئے کہ یہ مکر وہ ہے، کیونکہ فرمان باری ہے: "يَسْجُدْ لِرَبِّكَ مَا مَلَكَ شَيْئًا مِنْكَ وَلَا تَسْبُحْ لَهُ مِثْلَ الْمَالِكِينَ" (۱) (تم میں سے ہر ایک کی دعا قبول ہوتی ہے سب تک وہ جلد مازی نہ کرے، یعنی کہنے لگے: میں نے دعا کی بین قبول نہیں ہوتی)۔ اسی طرح حد کے فیصلے پر اپنی رٹا بھی ضروری ہے (۲)۔

بار بار استخارہ کرنا:

۲۰- حنفیہ مالکیہ اور شافعیہ نے کہا ہے: نماز، دعا کے درمیان سات بار استخارہ کرنا مناسب ہے، اس لئے کہ ابن ابی شیبہ نے حضرت انسؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "يا انس اذا هممت بامر فاستخِر ربك فيه سبع مرات، ثم انظر إلى الذي يسبق إلى قلبك فإن الخير فيه" (۳) (اے انس! جب تم کسی کام کا ارادہ کرو تو اپنے رب سے سات بار استخارہ کرلو، پھر دیکھو کہ میں میں تمہارے دل میں یا آتا ہے کہ فیہ ای میں ہے)

فقہاء کے قول سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ بار بار استخارہ کرنا اس صورت میں ہے جب کہ استخارہ کرے والے کے سامنے کوئی چیز ظاہر نہ ہو، میں اگر کوئی ایک بات ظاہر ہو جائے جس سے اس کو شرع

(۱) حدیث: "يَسْجُدْ لِرَبِّكَ مَا مَلَكَ شَيْئًا مِنْكَ وَلَا تَسْبُحْ لَهُ مِثْلَ الْمَالِكِينَ" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۱/۱۳۰ طبع استغریہ) اور مسلم (۴/۲۰۹ طبع عینی النسخی) سے کی ہے۔

(۲) لا تَاب لشرعیہ ۲۵۱/۴ طبع المنار۔

(۳) حدیث: "يا انس اذا هممت بامر فاستخِر ربك فيه سبع مرات، ثم انظر إلى الذي يسبق إلى قلبك فإن الخير فيه" کی روایت ابن ابی شیبہ (۱/۱۶۱ طبع دائرة المعارف العثمانیہ) سے کی ہے اور ابن حجر نے کہا اس کی اسناد انہوں نے کزور ہے (فیض الباری ۲۵۰/۱ طبع المکتبۃ النجدیہ)۔

صدر ہو تو بار بار استخارہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے، اور شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ ساتویں بار اگر استخارہ کرنے کے بعد کچھ ظاہر نہ ہو تو مزید استخارہ کرے (۱)۔ ہمارے پاس موجود کتابداری کی کتاب میں چند کہ ان کی بہت سی کتابیں ہیں بار بار استخارہ کرنے کے بارے میں اس کی کوئی رائے نہیں نہیں ملتی (۲)۔

استخارہ میں نیابت:

۲۱- مالکیہ اور شافعیہ اور سنی کے لئے استخارہ کے جواز کے قائل اس بنیاد پر ہیں (۳) کہ فرمان باری ہے: "مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَصِلَ إِلَى الْحَاجَةِ فَلْيَصِلْ" (۴) (جو شخص اپنے بھائی کو نفع پہنچا سکتا ہے نفع پہنچائے)۔

مالکیہ میں سے خطاب نے اس کو کل نظر قرار دیا ہے اور کہا ہے: یہ امر کے لئے استخارہ کرنا منقول ہے؟ مجھے اس بابت کچھ نہیں معلوم، جابہ میں نے بعض مشائخ کو ایسا کرتے دیکھا ہے۔ حنفیہ و حنبلیہ نے اس مسئلہ کا ذکر نہیں کیا ہے۔

استخارہ کا اثر:

الف- قبولیت کی علامات:

۲۲- اس پر مذاہب اربعہ کے فقہاء کا اتفاق ہے کہ استخارہ میں قبولیت کی علامت شرح صدر ہونا ہے، اس لئے کہ فقرہ ۲۰ کے تحت مذکور بالا حدیث میں ہے: "ثم انظر إلى الذي يسبق إلى

(۱) ابھی ۱۳/۱۳۷۷ء کشف القناع ۱/۵۸، س مایون ۱/۳۳، الطحاوی علی مرتب ۱/۴۱۸، الخرش ۱/۳۸، احتیاجات الربانیہ ۳۵۶/۳۔

(۲) ابھی ۱۳/۱۳۷۷ء کشف القناع ۱/۵۸۔

(۳) فقہوی علی الخرش ۱/۳۸، المحمل ۱/۳۹۲۔

(۴) حدیث: "مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَصِلَ إِلَى الْحَاجَةِ فَلْيَصِلْ" کی روایت مسلم (۴/۲۰۹ طبع عینی النسخی) اور احمد (۳/۳۰۲ طبع المکتبۃ النجدیہ) سے کی ہے۔

نسیک فان الحیر فیہ“ (پھر دیکھو اول اول تمہارے دل میں کیا آتا ہے کہ خیر ہی میں ہے) یعنی شرح صدر پر عمل کرے گا۔

شرح صدرۃ انسان کا کسی چیز کی طرف میان اور اس سے محبت ہے، بشرطیکہ خواہش نفس کا دخل یا خواہش غرضی کی وجہ سے نہ ہو، مدہی نے اس کی یہی تعریف کی ہے (۱)، شافعیہ میں سے زمانکائی نے کہا ہے: ”شرح صدر شرط نہیں ہے، بلکہ جب آدمی کسی چیز میں استخارہ کرے تو جو ظاہر ہوا اس پر عمل کرے، خواہ اس کو شرح صدر ہو یا نہ ہو کہ خیر ہی میں ہے، حدیث پاک میں شرح صدر کا ذکر نہیں ہے“ (۲)۔

استخدام

تعریف:

- ۱- استخدا م لغت میں خدمت کی درخواست کرنا یا خادم رکھنا ہے (۱)۔
- فنی استعمال میں اس معانی سے الگ نہیں ہے (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- استعانت:

- ۲- استعانت لغت اور اصطلاح میں مدد طلب کرنا ہے۔
- استخدا م اور استعانت میں قدر مشترک یہ ہے کہ دونوں میں ایک طرح کا تعاون ہوتا ہے، البتہ استخدا م بندے کی طرف سے اور بندے کے لئے ہوتا ہے، جب کہ استعانت اللہ سے ہوتی ہے، اور بسا اوقات بندے سے بھی (۳)۔

ب- استجارہ:

- ۳- استجار لغت اور اصطلاح میں کسی چیز یا شخص کو اہدیت پر مانگنا ہے۔

لہذا استخارہ استخدا م میں عموم و خصوص میں وجہی نسبت ہے، اس لیے اصطلاح امیر (خدم)۔

- (۱) ابن ماجہ ص ۲۳۳ طبع بیروت، نہایت النسخ ۱۹۷۱ء، ص ۶۷، الترمذی و عمیرہ ص ۱۸۷، طبع مجلس، الفی مع الشرح ص ۳۳۹ طبع اول ارباب۔
- (۲) انکار قرآن لابن العربی ص ۱۵ طبع عیسیٰ الخلی، طلبہ طلبہ ص ۵۵، الخروق للسنکری ص ۲۱۵ طبع بیروت۔

ب- عدم قبولیت کی علامات:

- ۲۳- عدم قبولیت کی علامت یہ ہے کہ اسات کو اس شئی سے بھیج دیا جائے جیسا کہ حدیث میں صراحت ہے، اس میں کسی عالم کا انتخاب نہیں، اور پھیرنے کی علامت یہ ہے کہ پھیرنے کے بعد اس کا دل اس کام سے وابستہ نہ رہے، حدیث پاک میں اس کی صراحت ہے: ”فاحصر فہ عی و احصر فہ عہ، والفدر لی الحصر حث کان، ثم رخصی بہ“ (تو اس کو مجھ سے بٹا دے اور مجھ کو اس سے بٹا دے، پھر جہاں جس کام میں میرے لئے بھلائی ہو دیرے لئے مقدمہ کر دے اور مجھ کو اس پر راضی کر دے)۔

(۱) حاشیہ اللہ وی علی الخرش ص ۳۸ ابن ماجہ ص ۳۳، الفتوحات الربانیہ ص ۳۵۷، ص ۶۹۔

(۲) حاشیہ مجلس ص ۹۳۔

استخدام ۴-۶

مسلمان کافر سے خدمت لے یا اس کے برعکس، اسی طرح مرد عورت سے خدمت لے اور اس کے برعکس، اس کے بارے میں فقہ سے تنہا ہونے نہ ہونے اور جنتیہ و تذلیل ہونے نہ ہونے کا ضابطہ جاری ہوگا۔ اور اس کی تفصیل اصطلاح "ابرد" فقرہ ۱۰۲ میں ہے۔

۵- پنا کا باپ سے خدمت لینا، خواہ اہل اہل کے ساتھ ہو یا بغیر اہل کے، ممنوع ہے، تاکہ باپ ذلت و رسوائی سے محفوظ رہے (۱)۔
۶- خادم کا مطالبہ رسا عورت کا حق ہے، ورنہ کافر فرض ہے کہ اس کے لئے خادم کا انتظام کرے اگر وہ خوش حال ہو، اور عورت با عزت ہو کہ اس جیسی عورت کے لئے خادم رکھ جاتا ہو، ورنہ عورت کا پے شوہر سے خدمت لینا حلال نہیں اور اس کا مقصد تو بین جنتیہ ہو (۲)۔

سے فاشست فاری و بکریوں کو چہاے کے لئے اہل اہل پر ایما استعمار ہے اس کو خدمت نہیں کہتے، اسی طرح قرآن کی تعلیم کے لئے اہل اہل پر رکھے ہوئے شخص کو خادم نہیں کہتے، اور معاملہ بغیر اہل اہل کے ہوتا اس کو شخص استخدام نہیں گئے (۱)۔

جملہ حکم:

۴- خادم، مجددہم، و استخدام کی فرض کے اعتبار سے استخدام کا حکم لگ لگ ہے، جس میں پانچوں احکام شرعی جاری ہوتے ہیں (یعنی فرض و جب، جرم مکروہ و مباح)۔

لہذا جائز ہے کہ حاکم کو اس کی تنخواہ کے ایک ہزار کی حیثیت سے جو اس کی اہل اہل کے لئے ہے ایک مخصوص خادم دیا جائے بشرطیکہ یہ آرام طلبی کے لئے نہ ہو (۲)۔

خداوند ولی اس صورت میں ہے جب کہ بلا مذکر و مکرہ سے وضو کا پانی گرانے میں مدد لے، لہذا بلا مذکر و مکرہ سے وضو کرے میں مدد لینا مکروہ ہے (۳)۔

ورنہ کبھی واجب ہوتا ہے، جیسا کہ وضو سے تاسر شخص اس عبادت میں کسی سے خدمت لے (۴)، اور کبھی مستحب ہوتا ہے، جیسے محلہ کے گھر والوں کی خدمت کرنا، اور مسجد کی خدمت کرنا۔

ورنہ کبھی حرام ہوتا ہے، مثلاً کافر کا مسلمان کو یا بیٹے کا باپ کو سزا دینا، رکنا، یہ ان لوگوں کے نزدیک ہے جو اس کے قائل ہیں، جیسا کہ آ رہا ہے، ورنہ کم کی ذمہ داری ہے کہ حرام خدمت لینے کو روکے (۵)۔

(۱) ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۳۲ طبع بیروت، الشرح الملی علی التہایہ ج ۲ ص ۱۶۷ طبع مجلس تالیف و تبصرہ ۱۹۱۸ء۔

(۲) حوں، مسودہ ج ۲ ص ۵۵ طبع دار کتاب طبرستان۔

(۳) نہایت الخراج ج ۱ ص ۱۷۹۔

(۴) سہد، حوالہ، ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۳۲۔

(۵) تالیف و تبصرہ ۱۹۱۸ء، ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۳۲۔

(۱) طب ۵ ص ۳۳ طبع اہل اہل، ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۳۲، تالیف و تبصرہ

۳ ص ۱۸۱، الشرح ج ۲ ص ۱۳۸ طبع اہل اہل

(۲) ابن ماجہ ج ۲ ص ۳۳۲

استخفاف ۱-۴

ممنوع استخفاف کی مثال آگے دی ہے۔

استخفاف کس چیز سے ہوگا؟

استخفاف قول یا فعل یا عقیدہ سے ہوتا ہے۔

استخفاف

اللہ تعالیٰ کا استخفاف مجتہد:

۳- یہ بھی قول کے درمیان ہوتا ہے مثلاً یہی بات سنا جس کو عام لوگ اپنے عقائد کے اختلاف کے ساتھ مجتہد استخفاف تصور کرتے ہیں، جیسے لعنت کرنا، قبیح بنانا، یہ قولی استخفاف ہو، واللہ کے کسی مبارک نام کا ہونا کسی مصنف کا ہو، یہ وہاں کو حق تعالیٰ کی بے حرمتی کی غرض سے کیا جائے، اور دیا کرنے والا ہو، چاہتا ہو کہ وہ بے حرمتی، استخفاف اور استہزاء کر رہا ہے (۱)، مثلاً اللہ تعالیٰ کو کسی ایسے مصنف سے متصف کرنا جو اس کی شان کے خلاف ہو، یا اللہ تعالیٰ کے کسی حکم یا مہدے کا یہ تقدیر کا استخفاف (۲) کرنا۔

اور یہ بھی افعال کے درمیان ہوتا ہے، اور یہ ہمیشہ عمل سے ہوتا ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی امامت یا تنفیص ہو، یا وہ امت مقدس کو مخلوق کے ساتھ مشابہت قرار دینا ہو، مثلاً اللہ سبحانہ کی تصویر بنانا یا اس کا مجسمہ مثلاً بت وغیرہ بنانا۔

اور بسا اوقات عقیدہ کے اعتبار سے استخفاف ہوتا ہے، مثلاً یہ عقیدہ کہ اللہ تعالیٰ کسی شریک کا محتاج ہے (۳)۔

اللہ تعالیٰ کے استخفاف کا حکم:

۴- فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ کا استخفاف حرام ہے، خواہ

تعریف:

۱- اسلف میں استخفاف کا ایک معنی تو میں سنا ہے (۱)۔

اصطلاحی معنی اس سے الگ نہیں ہے۔

بسا اوقات فقہاء استخفاف کو ”انتقار“، ”ازدراء“ اور ”انتقاص“ کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں (ان سارے الفاظ کے معنی ایک ہیں یعنی حقیر اور معیوب سمجھنا)۔

استخفاف کا شرعی حکم:

۲- استخفاف کا کوئی عام واجب حکم نہیں ہے، بلکہ اپنے متعلقات کے لحاظ سے اس کا حکم الگ الگ ہے۔

کبھی استخفاف ممنوع اور بسا اوقات مطلوب ہوتا ہے، مطلوب استخفاف کی مثال کافر کا اس کے کفر کی وجہ سے، بدعتی کا اس کی بدعت کی وجہ سے، اور فاسق کا اس کے فسق کی وجہ سے استخفاف ہے (۲)، اسی طرح ادیان باطلہ اور گمراہ مذاہب کا استخفاف اور ان کا عدم احترام ہے، اور گمراہان کے خوف کا علم ہو جائے تو مسلمانوں کے مدد فرمادی، جتنا ہی طور پر اس کا عقیدہ رکھتا ہے سب، یمن میں، غل ہے، اس سے کہ یہ کفر یا باطل کا استخفاف ہے (۳)۔

(۱) الصحاح، تاج المصنوع، لسان العرب، ۵/۳۵۵، قلیوبی ۲۰۵۳ء۔

(۲) فتح القدیر ۵/۳۵۵، قلیوبی ۲۰۵۳ء۔

(۳) علامہ نقاشی، مدہامہامش، ۲/۱۷۱، طبع مصطفیٰ لکھنؤ، ۱۴۰۸ھ۔

(۱) فتح القدیر ۵/۳۵۵، قلیوبی ۲۰۵۳ء۔

(۲) اعلام قوالح ۵/۳۵۵، طبع ۱۴۰۸ھ، قلیوبی ۲۰۵۳ء۔

(۳) اعلام قوالح ۵/۳۵۵، طبع ۱۴۰۸ھ، قلیوبی ۲۰۵۳ء۔

استخفاف ۵-۶

قولی و فعلی ہو یا عقاوی، یہ سُرے ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳ سے پھر جانے والا ہے، اس پر مرتد کے احکام جاری ہوں گے، خواہ مذاق کر رہا ہو یا سنجیدہ ہو، (۱) فرماں باری ہے: "وَلَنْ سَأَلَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَعُوْذُ مِنْكَ وَقَدْ خَلَلْنَا إِلَٰهَكَ وَآيَاتِهِ وَرَسُولَهُ كَذِبًا وَتَسْتَهْزِئُونَ لَا يَعْزُبُ عَنْكَ كُفْرُ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ" (۲) (۳) سُرے ۱۱۳ سے سوال کیجئے تو یہ یوں گے کہ ہم تو محض مشعرہ رنوش طبعی کر رہے تھے "پس کہہ دیجئے کہ اچھا تو تم استہزاء کر رہے تھے اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے رسول کے ساتھ، (اب) یہاں نہ بناؤ، تم کافر ہو چکے اپنے اظہار ایمان کے بعد)۔

نبیاء کریم کا استخفاف:

۵- نبیاء کا استخفاف اور ان کی تفتیش و ممانعت ان کو گالی دینے، ان کو برے نام دینے یا ان کو گھٹیا اوصاف سے متصف کرنے کی طرح ہے، مثلاً نبی کو یہ کہنا کہ وہ جاوگر ہے یا بھوکا رہا ہے یا حیلہ کر رہا ہے، اور اپنے قبیحین کو نقصان پہنچاتا ہے، یا اس کا لایا ہوا پیغام جھوٹ یا باطل ہے۔ غیہ و غیرہ اور اگر بیات شعر میں کہہ دے تو اس بڑی ٹھٹھی ہے، اس لئے کہ شعر یہ درکھا جاتا ہے اور اظہار ایمان یا جاہل ہے، اس پر جانے کے باوجود کہ وہ باطل ہے حجت دلیل کے مقابلہ میں ہلوں پر اس کا اثر نہ اگرا ہوتا ہے، اور یہی حکم ہے سُرے ۱۱۳ میں استعمال سُرے (۳)۔

نبیاء کے استخفاف کا حکم:

۶- علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ نبیاء کرام کا استخفاف حرام ہے ایسا

سُرے ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳ سے حکم ان انبیاء کے استخفاف کا ہے جن کی نبوت قطعی دلیل سے ثابت ہے (۱) کیونکہ فرمان باری ہے: "وَمَنْ يُّشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ جَاءَ بِهِ كَذِبٌ عَظِيمٌ" (۲) (۳) اور اس میں "وَلَوْ كُنَّا نَعُوْذُ مِنْكَ وَقَدْ خَلَلْنَا إِلَٰهَكَ وَآيَاتِهِ وَرَسُولَهُ كَذِبًا وَتَسْتَهْزِئُونَ" (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (۱۳۲۸) (۱۳۲۹) (۱۳۳۰) (۱۳۳۱) (۱۳۳۲) (۱۳۳۳) (۱۳۳۴) (۱۳۳۵) (۱۳۳۶) (۱۳۳۷) (۱۳۳۸) (۱۳۳۹) (۱۳۴۰) (۱۳۴۱) (۱۳۴۲) (۱۳۴۳) (۱۳۴۴) (۱۳۴۵) (۱۳۴۶) (۱۳۴۷) (۱۳۴۸) (۱۳۴۹) (۱۳۵۰) (۱۳۵۱) (۱۳۵۲) (۱۳۵۳) (۱۳۵۴) (۱۳۵۵) (۱۳۵۶) (۱۳۵۷) (۱۳۵۸) (۱۳۵۹) (۱۳۶۰) (۱۳۶۱) (۱۳۶۲) (۱۳۶۳

استخفاف

پہنچتے رہتے ہیں اس پر اللہ عمت کرتا ہے، نیا اور آثرت میں، اور
س کے سے مذہب ذلیل کرنے والا تیار کر رکھا ہے۔

اور مالکیہ نے کہا: ”یہی اس کے یہاں رائج ہے“ رشافعیہ کا قول
”یہی حنیف وصابہ کے یہاں یک رائے ہے کہ مہر کی طرح اس سے
بھی تو بہرائی جائے، ”رود تو بہرے“ رولت آئے تو اس کی تو بہرے
کی جائے کی (۱) اس سے کہ فرماں باری ہے: ”قُلْ لِلّٰہِ کُھُزُوْا اِنْ
یَسْتَهْوِیْا یَعْمُرُوْا لَہُمْ مَا قَدْ سَلَفَ“ (۲) ”آپ کہہ دیجئے (اے نبی) کہ میں
سے کہ اگر یہ لوگ ہزار جا میں گئے تو جو کچھ پہلے ہو چکا ہے وہ (سب)
نہیں معاف کر دیا جائے گا“ یہ حدیث میں ہے: ”لَا اَدَا فَا لُوْہَا
عَصَمُوْا مِّنْیْ دِمَآءِہُمْ وَلِہُمْ اَلِہُمْ“ (۳) ”اگر وہ اس (ط) کو،
لیں تو میری طرف سے اپنی جان و مال کو محفوظ کر لیں گے۔

۷۔ بعض فقہاء نے سلف کے استخفاف اور غیر سلف کے استخفاف
کے درمیان فرق کیا ہے، اور ان کے یہاں سلف سے مراہمناپ
و تاجین ہیں۔

چنانچہ حنیف و رشافعیہ صحابہ سلف کو مائی، بنے والے کے
بارے میں کہا ہے کہ وہ سن و گم راو ہے، اور مالکیہ کے یہاں امتد
ہے کہ اس کی تاویب کی جائے گی (۴)۔

البتہ جو شخص حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اس بہتان کے ذریعہ
گالی دے جس سے اللہ نے ان کو بڑی تزاویا ہے، یا حضرت ابو بکر
کے صحابی ہوئے کا جو شخص قرآنی سے ثابت ہے، انکار کرے، تو اس کو
(۱) حاشیہ من صابر بن ۳۲۹، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷،

استخفاف ۸-۱۱

طعنہ ۱۰۔ نہ یک دہرے کوئے القاب سے پکارو، ایمان کے بعد گناہ کا مہی بُرا ہے۔

کے ہو کافر ہے۔

توریت، انجیل اور کتب انبیاء سے مراد وہ کتابیں ہیں جن کو اللہ نے نازل فرمایا تھا، خاص طور پر وہ کتابیں مراد ہیں جو اب ہل کتاب کے ناموں میں ہیں، اس لیے کہ ان کے بارے میں قصص سے ماخذ مسلمانوں کا عقیدہ یہ ہے کہ ان کتابوں کے بعض حصے قطعاً باطل ہیں اور بعض کے معانی درست ہیں البتہ میں تحریف ہے۔ یہی حکم اس شخص کا ہے جو ان احادیث پر یہ کہ استخفاف کرنے کا ثبوت اس کے نزدیک ہو چکا ہو (۲)۔

شرعی احکام کا استخفاف:

۱۰۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ شرعی احکام ہونے کی وجہ سے ان کا استخفاف کرنے والا کافر ہے، مثلاً ما زیو زکوٰۃ حج یا زہد کا استخفاف یہ حدیث مثلاً "پوری دنیا کی مذہب کا استخفاف (۳)۔"

مقدس اوقات اور مقامات وغیرہ کا استخفاف:

۱۱۔ علماء نے رہنما کو رہنما سمجھنا اور ان کا استخفاف کرنے سے منع کیا ہے، اس لیے کہ فرمانِ باری ہے: "لا تقولوا حبیبة الدھر، لیان اللہ هو الدھر" (یہ کہو: رہنما کی شہابی، چونکہ رہنما تو اللہ کے اختیار میں ہے) (۲)۔

حدیث میں ہے: "یودیسی ابن آدم یسب الدھر والنا"

(۱) لا دلب الشریعہ ۲/۹۷، ابن ماجہ ۳/۲۸۳، الاطلاح لوسلم ۲/۱۷۱، الاطلاح ۲/۲۸۵، الفی ۸/۵۰۸۔

(۲) الاطلاح لوسلم ۲/۱۱۲، احکام العلماء ۲/۵۵۔

(۳) الاطلاح لوسلم ۲/۱۱۲، الفی ۸/۵۰۸۔

(۴) اس کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۵۳۳ طبع انتہی) اور مسلم (۳/۱۷۳) نے کی ہے۔

مدنکد کے استخفاف کا حکم:

۸۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ جس نے کسی مذہب کا استخفاف کیا، مثلاً اس کی شان کے خلاف و ہف سے اس کو متصف کیا، یا اس کو بُرا بٹھا، کہا، یا اس پر طعن کیا تو وہ کافر ہے، اس کو قتل کر دیا جائے گا (۱)۔ یہ حکم اس کے بارے میں ہے جس کا فرشتوں میں سے ہوا قطعی دلیل سے ثابت ہے مثلاً حضرت جبریل ملک الموت اور مالک و رعد جہنم (۲)۔

۲۔ مانی کتب و صحیفہ کے استخفاف کا حکم:

۹۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ جس نے قرآن یا صحیفہ یا اس کے کسی جزو کا استخفاف کیا، اس کے یا کسی حرف کا، یا کلمہ یا قرآن کے کسی صریح حکم یا مضمون کی تکذیب کی، یا کسی چیز کی بابت شک کیا، یا کسی خاص عمل کے درمیان اس کی توہین کی کوشش کی، مثلاً قرآن کو گند کی میں ڈال دیا، تو وہ اس عمل کی وجہ سے کافر ہو جائے گا۔

سارے مسلمان اس پر متفق ہیں کہ قرآن و کتاب ہے جس کی تمام دنیا میں تلاوت ہوتی ہے، اور جو ان نسخوں و اوراق میں جو ہمارے پاس موجود ہیں، یعنی "الحمد لله رب العالمین" سے لے کر "قل اعوذ برب الناس" کے اخیر تک لکھا ہوا ہے۔

یہی جو شخص توریت، انجیل یا عدا کی طرف سے نازل کردہ دہری کتابوں کا استخفاف کرے یا ان کا انکار کرے یا ان کو بُرا بٹھا (۱) الاطلاح ۲/۲۸۵ مطبوعہ بیبا، الاطلاح لوسلم ۲/۲۱۳، ابن ماجہ ۳/۲۸۳۔

(۲) التاج والاکلیل، بیاض الاطلاح ۲/۲۸۵ طبع بیبا۔

استخفاف ۱-۲

الدھر بیدي اللیل و النهار“ (۱) (آدمی مجھے اپنے لڑتا ہے، زمانہ کو
ر کہتا ہے، زمانہ (کا لک تو) میں ہوں، رات اور دن سب میرے
ہاتھ میں ہیں)۔

اسی طرح مقدس مقامات، مقامات کا، تحفان حرام، ورمسون
ہے، ورنہ اس سے اس کا مقصد شریعت کا، تحفان ہو، مثلاً ماہ
رمضان یا روز عرفہ یا حرم اور کعب کا تحفان آیا جائے تو اس کا حکم
شریعت یا اس کے کسی حکم کے تحفان کی طرح ہے۔ اور اس کا در
چکا ہے۔

استخلاف

تعریف:

۱- استخلاف لغت میں ”استخلف فلان فلاناً“ کا مصدر ہے، یعنی
فلاں نے فلاں کو خلیفہ بنایا، اور کہا جاتا ہے: ”خلف فلان فلاناً“
علی اہلہ و مالہ“ (وہ اس کے اہل و مال میں اس کا جانشین بنا) اور
”خلعہ“ (میں اس کے بعد آیا)، لہذا الفظ ”خلیفہ“ بمعنی فاعل ہوتا
ہے اور معنی مفعول بھی (۱)۔

اصطلاح میں انسان کا دوسرے کو اپنے عمل کی تکمیل کی خاطر نائب
بنانا، اور اسی سے امام کو کسی غدر کے پیش آ جانے کی وجہ سے نماز کو مکمل
کرنے کے لئے مقتدی کو خلیفہ و نائب بنانا ہے (۲)، نیز اسی سے
مسلمانوں کے امام کا اپنی موت کے بعد کے لئے کسی کو پہلی عہد بنانا
ہے، اور اسی سے تشاء میں خلیفہ بنانا ہے جیسا کہ ”گئے“ رہا ہے۔
یہاں پر صرف ماہ ”رقتشاء“ میں خلیفہ بنانے پر بحث ہوئی،
امامت عظمیٰ میں خلیفہ بنانے کا بیان اصطلاح ”خلافت“ اور اصطلاح
”ولایت عہد“ میں ہے۔

متعلقہ الفاظ:

توکیل:

۲- توکیل کا معنی لغت میں: پہلے (۳)، اور اسی طرح نائب بنانا یا

(۱) المعبرج ماہ (خلف)۔

(۲) الشرح المختصر ۱۵۸ ص

(۳) المعبرج حاشیہ المدونہ ۳۷۷ ص

(۴) اس کی روایت بخاری ریح المبارک ۵۳۱ ص طبع انتقادی (اور مسلم
۱۴۱۳ھ) کے کی ہے۔

اختلاف ۳-۴

ہے، اور نماز جمعہ میں اگر امام نائب نہ بنائے تو مقتدیوں کے ذمہ واجب ہے، اور اس کے علاوہ میں مندوب ہے۔

اور بسا اوقات خلیفہ بنانا جائز ہوتا ہے، مثلاً مسلمانوں کا امام مٹی موت کے بعد کے لئے ہی کو خلیفہ نائب بنادے، اس لئے کہ اس کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ اس کے اختیار پر چھوڑ دے۔

اول: نماز میں نائب بنانا:

۴- حنبلیہ کا مذہب، شافعیہ کے یہاں قول ظہر جو امام شافعی کا قدیم مذہب ہے، اور امام احمد کے یہاں ایک روایت یہ ہے کہ نماز میں خلیفہ بنانا جائز ہے، اور شافعیہ کے یہاں غیر ظہر اور امام احمد کی روایت یہ ہے کہ ناجائز ہے، اور حنابلہ میں سے ہو کر نے کہا ہے: اگر وہ نماز امام کو حدیث لاحق ہو جائے تو اس کی اور مقتدیوں کی نماز باطل ہے، ایک ہی روایت ہے۔

مالکیہ کا مذہب ہے کہ جمعہ وغیرہ میں امام کا دوسرے کو نائب بنانا مندوب ہے، اور اگر امام نائب نہ بنائے تو جمعہ میں مقتدیوں پر نائب بنانا واجب ہے، اس لئے کہ جمعہ کی مارتبہ تہائیں پڑھ سکتے ہر حدیث روایت کی مارتوں کے، ہر حنفیہ کی رائے ہے کہ اگر امام کو حدیث لاحق ہو، ہر پانی مسجد میں ہو تو حضور کے ”بناء“ کرے نائب بنانے کی ضرورت نہیں، ہر اگر پانی مسجد میں نہ ہو تو فضل یہ ہے کہ نائب بنادے، اور ”متون“ کا ظاہر یہ ہے کہ نائب بنانا سب کے حق میں افضل ہے (۱)۔

نائب بنانے کے جوہر کے قائلین کی دلیل یہ ہے کہ دوران نماز جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ دیکھا تو انہوں نے حضرت عبدالرحمن بن عوف کا ہاتھ پکڑ کر آگے بڑھا دیا، ورنہ انہوں نے لوگوں کے ساتھ نماز پوری کی، یہ سب کچھ صحابہ وغیرہ کی موجودگی میں پیش آیا ورنہ کسی

نائب بنانا زیارت ہے۔

اصطلاح میں توکیل کی جائزہ معین تعرف میں ملتی، ملتی رکھنے، لے اس کا دوسرے کو پنی جگہ رکھنا ہے (۱)۔

اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اختلاف ہر تکیل قریب قریب نظر ہیں، البتہ اختلاف کا میدان کچھ زیادہ وسیع ہے، اس لئے کہ بعض استعمالات میں اس کا اثر خلیفہ بنانے، لے کی موت کے بعد ظاہر ہوتا ہے، ورنہ اس میں نماز وغیرہ داخل ہیں سب کی توکیل کا اثر محض موکل کی زندگی تک محدود رہتا ہے۔

اختلاف کا شرعی حکم:

۳- جس کام کے لئے خلیفہ بنایا جائے اور جس کو خلیفہ بنایا جائے ان دونوں کے متبار سے خلیفہ بنانے کا حکم الگ الگ ہوتا ہے، چنانچہ بسا اوقات خلیفہ بنانا خلیفہ بنانے والے اور خلیفہ بنائے جانے والے کے ذمہ واجب ہوتا ہے، مثلاً اگر قضا کی ذمہ داری کے لئے کوئی شخص اس وجہ سے متعین ہو جائے کہ قاضی بننے کی صلاحیت اس کے مالک کی کسی میں نہ ہو تو جس کے اختیار میں خلیفہ بنانا ہے اس کا فرض ہے کہ اس کو خلیفہ بنائے، ورنہ جس کو خلیفہ بنایا گیا ہے اس پر واجب ہے کہ اسے قبول کرے۔

ورنہ کسی یہ حرام ہوتا ہے، مثلاً جہالت کی بنیاد پر یا رشوت کے ذریعہ قاضی بننے کی کوشش کرنے کی وجہ سے غیر اہل کو قضا کے لئے خلیفہ بنانا۔

ورنہ کسی یہ مندوب ہوتا ہے، جیسا کہ مالکیہ کی رائے ہے کہ اگر امام کو دوران نماز حدیث لاحق ہو جائے تو دوسرے کو نائب بنادے تاکہ وہ لوگوں کی نماز پوری کرے، یہ مالکیہ کے نزدیک امام کے ذمہ مندوب

(۱) الدرر المصنوع حاشیہ ۱/ ۵۶۳، البدیع ۲/ ۵۸۹، طبع لاہور۔

(۲) شرح الدرر المصنوع حاشیہ ۳/ ۶۸۸، طبع لاہور۔

استحلاف ۵-۷

نے نگیہ نہیں کی، لہذا اس پر اجماع ہو گیا۔

ماہرین کا استدلال یہ ہے کہ امام کی نماز باطل ہو جائے لی، اس سے کہ اس میں صحت نماز کی شرط موجود نہیں ہے۔ لہذا مقتدیوں کی بھی نماز باطل ہوگی، جیسا کہ رقعہ احدث ردے (تسب کی نماز باطل ہو جائے گی) (۱)۔

نامب بنانے کے اسباب:

۶- جمہور فقہاء کے نزدیک کسی عذر کی وجہ سے نامب بنانا جائز ہے جس سے مقتدیوں کی نماز باطل نہیں ہوتی، اور عذر یا تو نماز سے باہر ہوگا یا نماز سے متعلق، اور نماز سے متعلق عذر یا تو صرف امامت سے مافع ہوگا نماز سے مافع نہیں، یا نماز سے مافع ہوگا۔

نامب بنانے کے جواز کے قائلین کا تحقق ہے کہ اگر امام کو دور نماز کوئی حدیث، چیتاب یا ہوا خارج ہوا، وغیرہ لاحق ہو جائے تو نماز سے الگ ہو جائے اور نامب بنائے، اس کے لئے ہر مذہب کے اندر کچھ اسباب شرائط ہیں (۲)۔

۷- سچا نچا خلیفہ کے یہاں جواز بناؤ کی کچھ شرطیں ہیں، اور یہ کہ جن اسباب سے امام بنانا جائز ہے انہیں اسباب سے بناؤ کہا بھی جائز ہے (۳)۔ شرائط یہ ہیں:

(۱) نامب بنانے کا سبب حدیث ہو، لہذا اگر (کپڑے یا بدن میں نجاست) نجاست ہو تو نامب بنانا جائز نہیں، خود اس کے بدن ہی سے نکل ہوئی نجاست ہو، اس میں امام ابو یوسف کا اختلاف ہے کہ ان کے نزدیک نامب بنانا جائز ہے جب کہ نجاست اس

نامب بنانے کا طریقہ:

۵- حنفی میں صاحب دمج تار نے نما ہے: (نماز میں نامب بنانے کی صورت یہ ہے کہ) امام کی کانپ پکڑ کر رخاب کی طرف بڑھا، سیاہ اس کی طرف اشارہ کر دے، اور یہ سب کچھ پیچھے جھٹائے، تاکہ پکڑے ہوئے کرے گا تاکہ یہ خیال ہو کہ اس کی نگیہ چوٹ ٹٹی ہے، اگر یک رکعت باقی ہو تو ایک انگلی سے اور دو رکعت باقی ہو تو دو انگلی سے اشارہ کرے گا، رکوع چھوٹنے کو بتانے کے لئے اپنا ماتھ اپنے گلے پر رکھے گا اور سجدہ چھوٹنے کو بتانے کے لئے اپنی پیشانی پر ماتھ کو رکھے گا، قرأت چھوٹنے کے لئے اپنے منہ پر رکھے، سجدہ و قرأت کے لئے اپنی پیشانی اور زبان پر، سجدہ سہو کے لئے سیدہ پر اپنا ماتھ رکھے گا، حنفی کے علاوہ کسی نے اس کا کرشمہ کیا ہے، البتہ مالکیہ نے لکھا ہے کہ نفلتے وقت امام کے لئے مندوب ہے کہ اپنی ناک اپنے ماتھ سے پکڑ لے تاکہ اپنے حال پر پردہ ڈال سکے (۴)۔

اگر امام کو نامب بنانے کی ضرورت رکوٹ یا سجدہ میں پیش آجائے تو بھی نامب بنائے جیسا کہ قیام وغیرہ میں نامب بنائے گا، اور نامب

(۱) ابن عابدین ۲۲۲، شرح الصغیر ۲۶۵/۱، طبع دار طعارف المدینۃ (۲) ۸۴، المجموع ۵۶۶، نہایۃ المحتاج ۳۳۶، ۳۳۷، المغنی ۱۰۲/۲، طبع المیزان۔ (۳) الدرر مع حاشیہ ابن عابدین ۲۲۲، ۵۶۲، شرح فی علی غلیل ۳۳۲، شرح الصغیر ۲۶۵۔

(۱) المدینۃ ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳۔

(۲) یہاں اسباب شرائط کا ذکر غائب کے تحت کیا گیا ہے قطعاً نظر کے اعتبار سے نہیں، کیونکہ غائب کے درمیان شرائط و اسباب کے بارے میں بڑا اختلاف ہے (کمیٹی)۔

(۳) الدرر المختار ۵۶۲، البدیع ۵۸۹/۲، طبع الامام۔

اختلاف ۷

کے بدن سے نکلی ہو۔

(۲) حدیث ۱۰۱، وہی ہو، اور خفیہ کفر، ایک نمازی کی تعریف یہ ہے: جس میں بندہ (اگرچہ غیر نمازی ہو) کا اختیار نہ ہو اور نہ اس کے سبب میں اس کا اختیار ہو، لہذا اگر قصدِ حدث نہ ہو تو مائتوب بنانا جائز نہیں، یہی حکم امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک اس صورت کا ہے جب اس کو سر یا چہرہ پر رُخِ لُکِ حائے یا کوئی دانت کاٹ لے، یا کسی دوسرے کی طرف سے اس پر پتھر مار جائے، اس لئے کہ یہ ایسا حدث ہے جو بندوں کے عمل سے ہوا ہے، جب کہ امام ابو یوسف کے نزدیک مائتوب بنانا حائے ہے کیونکہ خود اس کا اس میں کوئی دخل نہیں، لہذا یہ نمازی سب کی طرح ہو گیا۔

(۳) حدیث اس کے بدن کا ہو، لہذا اگر اس کو باجماع سے نجات لُکِ حائے سے، یہ نہنوں کی وجہ سے ہو تو مائتوب بنانا جائز نہیں (۱)۔
(۴) حدیث قسطل کو واجب کرے، اللہ اعلم۔
(۵) اس حدیث کا وجود مایہ و نہ ہو۔

(۶) مائتوب بنانے والے نے حدث کے ساتھ کوئی رکن ادا نہ کیا ہو، اس میں اس صورت سے احتراز ہے کہ حالتِ رکوع یا سجدہ میں اس کو حدث لاحق ہو اور اس نے اپنا سر اور انگلی رکن کے قصد سے اٹھایا۔

(۷) چہنئے کی حالت میں کوئی رکن ۱۰۱ نہ کرے، مثلاً: وضو کے بعد لوٹتے ہوئے اگر قراعت کرے۔

(۸) نماز کے منافی کوئی عمل نہ کرے، لہذا اگر حدث پیش آجائے کے بعد عمداً حدث کرے تو مائتوب بنانا جائز نہیں۔

(۹) کوئی ایسا کام نہ کرے جس سے چارہ کار ہو، لہذا اگر قریب

کے پانی کو چھوڑ کر، جنہوں سے زائد بلا عذر آگے بڑھ جائے تو مائتوب بنانا جائز نہیں۔

(۱۰) بلا عذر ایک رکن کی ادا انگلی کے بقدر دیر نہ کرے، البتہ اگر کسی عذر مثلاً: بھیڑ یا خون کے آنے کی وجہ سے دیر نہ کرے تو مائتوب نہ ہوگا۔

(۱۱) اس کا سابق حدث ظاہر نہ ہو مثلاً: ٹھیس پر مسج کی مدت کا پورا ہو جانا۔

(۱۲) مائتوب ترتیب ہونے کی صورت میں اس کو کوئی چھوٹی ہوئی ماریا نہ آئے، اگر یا آجائے گی تو بنا وقفہ درست نہیں۔

(۱۳) مقتدی اپنی جگہ پر نماز پوری کرے اور اس میں وہ امام داخل ہے جس کو حدث پیش آیا ہے، کیونکہ وہ پہلے امام تھا اور پھر مقتدی بن گیا ہے، لہذا اگر وہ وضو کرے اور اس کا امام اپنی نماز سے فارغ نہ ہو تو نہ مری ہے کہ وہ لوٹے تاکہ اپنے امام کے پیچھے اپنی نماز پوری کرے اگر ان دونوں کے درمیان کوئی مانع اقتداء ہو، لہذا اگر وہ اقتداء سے مانع کسی چیز کے باوجود نماز اپنی جگہ میں پوری کر لے تو صرف اس کی نماز فاسد ہوگی، اور یہ حدث لاحق ہونے والے شخص کے حق میں اپنی سابقہ نماز پر بناوکی صحت کے لئے شرط ہے، مائتوب بنانے کی صحت کی شرط نہیں ہے۔

(۱۴) امام ایسے شخص کو مائتوب بنائے جو امامت کا اہل ہو، لہذا اگر امام نے کسی بچہ یا عورت یا ان پڑھ کو (جو قرآن کچھ بھی سمجھی طرح نہ پڑھ سکے) مائتوب بنادے تو امام، مقتدی سب کی نماز فاسد ہو جائے گی، اور اگر امام اتنی قراعت کرنے سے معذور ہو جائے جس سے نماز درست ہوتی ہے تو مائتوب بنانا ملتا ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

امام ابو یوسف اور امام محمد نے کہا ہے: مائتوب بنانا جائز نہیں ہے،

(۱) حاشیہ ابن عابدین ص ۲۰۳

اس لئے کہ قراعت سے عاجز ہونے کا وجوہ اور ہے، لہذا یہ نماز میں جنابت لاحق ہونے کے مشابہ ہو گیا، وہ بالقرائن نماز پوری نہ ہو سکا جیسا کہ اگر اس پڑھ آدمی اس پڑھ لوگوں کی امامت کرے، اور ان سے دوسری روایت ہے کہ نماز فاسد ہو جائے گی، اور امام ابوحنیفہ نے کہا ہے: نائب بنانا جائز ہے، کیونکہ حدیث کے باب میں نائب بنانا نماز پوری کرنے سے عاجزی کی وجہ سے جائز ہے، اور یہاں پر عاجزی کی اور یہ وہ ہے کیونکہ بے غصہ آدمی کو ساتھ ساتھ مسجد میں پانی مل جاتا ہے، اس طرح اس کے لئے نائب بنانے بغیر اپنی نماز پوری کرنا ممکن ہے (۱)۔ البتہ اگر وہ اپنی پوری یا اگر وہ کو بھول جائے تو حنفیہ کا اتفاق ہے کہ وہ نائب نہیں بنائے گا، اس لئے کہ وہ تعلیم، تعلم، یریا، دلانے بغیر نماز پوری کرنے پر قادر نہیں، جب وہ بنا، سے عاجز ہے تو حنفیہ کے نزدیک نائب بنانا درست نہیں ہوگا۔ امام ترمذی نے لکھا ہے کہ، رزق کے لئے نائب صرف اس صورت میں بنائے گا جب اس کے سے کچھ بھی ہو حنا ممکن نہ ہو، تو اگر ایک آیت پڑھا اس کے لئے ممکن ہو تو نائب نہیں بنائے گا، اگر وہ نائب بنادے گا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی، اور صدر الاسلام نے کہا: صورت مسئلہ یہ ہے کہ وہ قرآن کا حافظ تھا یا علم شریعت کی یا خوف کی وجہ سے قراعت نہ کر رہا، میں گر بھول ہو جائے اور انہی ہو جائے تو نائب بنانا جائز نہیں (۲)۔

۸۔ مالکیہ کے روایت جس کی امامت نیت اور عمیہ تحریر کے ساتھ ثابت ہو جائے اس کے لئے حجب یہ ہے کہ میں مقامات میں نائب بنائے:

اول۔ کسی قائل امتہ امتہ کے تلف ہوئے (اگرچہ کافر ہو) یا مال کے تلف ہوئے کا عذر ہو، خود مال اس کا ہو یا دوسرے کا جو زرا

(۱) حاشیہ من عابدین ۵۱۵/۱۔

(۲) ابن عابدین ۵۱۰/۱ اور اس کے بعد کے صفحات، اہدایہ فتح القدیر، الکفایہ ۳۲۸/۱ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع المکتبہ۔

ہو یا زرا، اگرچہ کافر کا مال ہو، بعض نے یہ قید لگائی ہے کہ شیخ ص کے لحاظ سے مال کی کوئی حیثیت ہو۔

دوم۔ جب امام کو کوئی ایسی چیز پیش آئے جو امامت سے مانع ہو مثلاً، انگلی رکن سے ایسی عاجزی کہ رکوع نہ کر سکے یا بقیہ نماز میں قراعت نہ کر سکے، البتہ کسی خاص سورہ پڑھنے سے عاجزی کی وجہ سے نائب بنانا جائز نہیں۔

سوم۔ جن چیزوں کے بارے میں جمہور فقہ کا اتفاق ہے یعنی حدیث کا لاحق ہونا یا تکسیر پھوٹنا۔

اگر امام کے ساتھ مانع امامت امر پیش آئے مثلاً بعض ارکان کی انگلی سے بے بسی، تو اس پر واجب ہے کہ نیت کے ساتھ دوسرے کو نائب بنائے، اگرچہ بے جا ہے، یعنی اقتداء کی نیت کرے گا، اگر اقتداء کی نیت نہ کی تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی (۱)۔

۹۔ شافعیہ کے یہاں امام اپنا نائب بنا سکتا ہے اگر اس کی نماز باطل ہو جائے یا اس کو عذر باطل کر دے، جمعہ ہو یا کوئی اور امر، حدیث کی وجہ سے ہو یا بغیر حدیث کے، البتہ یہ چند شرطیں ہیں:

نائب بنانا مقتدیوں کے ایک رکن ادا کر لینے سے قبل ہو، جس کو نائب بنایا ہے وہ امامت کے لائق ہو، اور حدیث سے قبل وہ امام کی اقتداء کر رہا ہو اگرچہ بچہ یا نفل نماز پڑھنے والا ہو (۲)۔

۱۰۔ حنابلہ کے یہاں امام کو اگر حدیث لاحق ہو تو وہ نائب بنا سکتا ہے، ان کے یہاں پہلی روایت یہی ہے، اور اس کی مثال تے یا تکسیر مانا ہے، اسی طرح نجاست یا آجائے یا جنابت یا آجائے جس سے غسل نہیں کیا ہے یا اور ان نماز ناپاک ہو جائے، یا سورہ فاتحہ پوری کرنے سے عاجز ہو جائے، یا ایسے رکن سے عاجز ہو جائے جو مانع قنوت ہو،

(۱) الخرشنی ۳۹۳/۳ طبع بیروت، الشرح المصنوع ۳۶۵/۱ طبع دار الفکر۔

(۲) شرح المروسی ۲۵۲/۱ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

مشکوٰۃ کوئی مجدد (۱)۔

مطابق ہوگا۔

دوم: جمعہ وغیرہ قائم کرنے کے لئے نائب بنانا:

۱۱۔ جس خطیب کو ہلی امر (یعنی حاکم یا قاضی) کی طرف سے خطبہ دینے کی جائز ہے اس کی طرف سے نائب بنانے کے جواز کے بارے میں فقہاء حنفیہ کا اختلاف ہے (اور اس اختلاف کی بنیاد اس پر ہے کہ حنفیہ کے نزدیک جمعہ تمام برس کے لئے حاکم کی جارت شرط ہے) اور یہ وہ خطبہ کے لئے نائب بنانا ہے؟ متاثرین کے درمیان یہ اختلاف، مشائخ مذہب کی عبارات کے سمجھنے میں اختلاف کے سبب پیدا ہوا ہے، چنانچہ صاحب الدار نے کہا: علی الاطلاق اس کو اس کا اختیار نہیں یعنی خود نائب بنانا ضرورت کی وجہ سے ہو یا دوسرے صورت، والا یہ کہ یہ کام اس کے حوالے کر دیا گیا ہو۔ اور بن کمال پاشا نے کہا: اگر نائب بنانے کی کوئی ضرورت ہو تو جائز ہے ورنہ نہیں۔ قاضی التتمۃ محبت الدین بن تہاشہ ترمذی، صنفی، برہان الدین طبری، دونوں ابن تیم اور شہابی نے کہا ہے (۲): علی الاطلاق بلا ضرورت جائز ہے، یہ مسئلہ خاص طور پر حنفیہ کے یہاں ہے، کیونکہ دوسرے مذاہب کے یہاں خطبہ کے لئے حاکم کی جارت کی شرط نہیں ہے۔

خطبہ جمعہ کے دوران نائب بنانا:

۱۲۔ حنفیہ کی رائے ہے کہ خطبہ میں طہارت سنت مؤکدہ ہے، لہذا اگر خطیب کو دوران خطبہ حدث لاحق ہو جائے، تو یا تو حاکم حدث میں خطبہ کو پورا کرے اور یہ جائز ہے، یا نائب بنائے، اور اس کا حکم خطبہ میں نائب بنانے کے پورے بارے میں سبقت اختلاف کے

بعض ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸

خود جمعہ قائم کرے والا ہے (۱) اپنے تحریمہ کا امام کے تحریمہ پر بناء کرنے والا نہیں ہے، اور خطبہ اٹانے جمعہ کی شرط ہے جو نہیں پایا گیا۔
البتہ اگر نماز شروع کرنے کے بعد امام کو حدیث پیش آیا اور اس نے اسے شخص کو گے بڑھا دیا جو اقامت کے وقت آیا تھا، یعنی خطبہ کے کسی حصہ میں حاضر نہیں تھا تو جائز ہے کہ وہ اس کو جمعہ پڑھائے گا، اس لئے کہ اول کا تحریمہ جمعہ کے لئے منعقد ہو چکا تھا، چونکہ اس کی شرط یعنی خطبہ موجود ہے، دوسرے نے اپنے تحریمہ کا اول کے تحریمہ پر بناء کیا، جمعہ کا یہ تحریمہ ہمارے لئے کے حق میں اعتبار جمعہ کے سے خطبہ شرط ہے لیکن اس شخص کے حق میں شرط نہیں جو دوسرے کے تحریمہ پر اپنے تحریمہ کی بناء کر لے، اس کی دلیل یہ ہے کہ امام کی قید کرنے والے کا جمعہ صحیح ہے اگرچہ خطبہ کو نہ پائے، اور اس کی وجہ یہی ہے، تو یہی حکم اس صورت میں بھی ہوگا جب امام نے نماز شروع کرنے کے بعد نائب بنا دیا ہو (۲)۔

حاکم نے ”مختصر“ میں لکھا ہے: ”امام کو حدیث لاحق ہو جائے، اور کسی سے شخص کو گے بڑھا دے جو خطبہ میں حاضر نہ تھا، پھر آگے بڑھنے والے کو نماز شروع کرنے سے قبل حدیث لاحق ہو جائے تو اس دوسرے کے لئے نائب بنانا جائز نہیں، کیونکہ وہ بذات خود جمعہ قائم کرنے کا اہل نہیں ہے۔“

۱۵- مالکیہ کی رائے ہے کہ اگر خطبہ یا عقیبہ تحریمہ کے بعد حدیث پیش آجائے اور وہ کسی سے کو نائب بنا دے جو خطبہ میں حاضر نہ تھا، اور وہ لوگوں کو نماز پڑھا دے تو کافی ہے، اور اگر امام نائب بنا دے بغیر نکل جائے تو لوگ تہنہ نہیں پڑھیں گے بلکہ کسی کو خلیفہ بنائیں گے جو ان کی نماز پوری کر دے گا، ورنہ یہ ہے کہ نائب ایسے شخص کو بنائیں

(۱) امام شافعی کے مذہب قدیم کے علاوہ ان کے نزدیک نماز میں نائب نہیں بنایا جائے گا، ورنہ بھی اسی طرح ہے (المجموع ۵/۵۷۶)۔

جو خطبہ میں حاضر رہا ہو، اور اگر انہوں نے کسی ایسے کو نائب بنادیا جو خطبہ میں حاضر نہ تھا تو بھی کافی ہے، اور ایسے شخص کو نائب بنانا جائز نہیں جس پر جمعہ واجب نہیں، مثلاً مسافر، اور امام مالک نے کہا ہے: ایسے شخص کو نائب بنانا مجھے مایوسد ہے جو خطبہ میں حاضر نہ رہا ہو (۲)۔

۱۶- امام شافعی کا مذہب قدیم یہ ہے کہ نائب نہیں بنائے گا ورنہ یہ مذہب یہ ہے کہ نائب بنائے گا قول قدیم کے مطابق اگر امام کو خطبہ کے بعد عقیبہ تحریمہ سے قبل حدیث پیش آجائے تو اس کے لئے کسی کو نائب بنانا جائز نہیں، اس لئے کہ دونوں خطبہ دونوں رکعتوں کے ساتھ ایک ماری کی طرح ہیں، ”وہ چونکہ مانتظر میں، اور رکعتوں کے بعد نائب بنانا جائز نہیں (جیسا کہ اس، اور رکعتوں میں جائز نہیں) لہذا نماز جمعہ میں دونوں خطبوں کے بعد نائب بنانا بھی ناجائز ہوگا، اور اگر عقیبہ تحریمہ کے بعد حدیث پیش آئے تو اس میں، اتنا اس میں:

اول۔ ”وہ تہا تہا جمعہ کو پورا کریں گے، اس سے کہ جب نائب بنانا جائز نہیں تو وہ جماعت کے حکم میں باقی رہ گئے، لہذا ان کے سے تہا تہا جمعہ پڑھنا جائز ہے۔“

دوم۔ اگر امام کو حدیث ایک رکعت پڑھانے سے قبل لاحق ہو تو لوگ خبر پڑھیں گے، اور اگر ایک رکعت کے بعد ہو تو تہا تہا یک رکعت اور پڑھیں گے (جیسا کہ مسبق، اگر اس کو ایک رکعت نہ ملے تو ظہر لی مار پوری پڑھے گا، ”اور اگر ایک رکعت مل جائے تو جمعہ کی نماز پوری کرے گا)۔

امام شافعی کے مذہب جدید کے مطابق اگر اس نے اسے شخص کو نائب بنایا جو خطبہ میں حاضر نہ تھا تو جائز نہیں، اس لئے کہ جو لوگ حاضر ہیں انہوں نے جمعہ کے لئے مطلوب عدد یعنی چالیس کو خطبہ سن کر مکمل کر لیا، لہذا ان کے ذریعہ جمعہ قائم ہو جائے گا، اور جو حاضر نہیں اس

نے نکلیں نہیں، اس لئے اس کے درمیان جمعہ قائم نہیں ہوا، اور ان وجہ سے اگرچہ اس لوگوں کی موجودگی میں خطبہ دے اور وہ کھڑے ہو کر جمعہ پڑھ لیں تو جائز ہے، اور اگر یہ چالیس فرما آگئے جو خطبہ میں حاضر نہ تھے، انہوں نے جمعہ کی نماز پڑھ لی تو جائز نہیں۔

اور اگر حدیث بخیرہ قریمہ کے بعد پیش آئے تو اگر امام پہلی رعت میں ہو، اور یہ شخص کو مامب بنا دے جو اس کے ساتھ حدیث لاحق ہونے سے قبل ہو تو جائز ہے اس لئے کہ وہ جمعہ کا اہل ہے، اور اگر یہ مسبوق کو مامب بنا دے جو حدیث لاحق ہونے سے قبل اس کے ساتھ نہ تھا تو جائز نہیں، اس لئے کہ وہ جمعہ کا اہل نہیں ہے، اور ایسی وجہ سے اگر مسبوق مامب نے تب جمعہ کی نماز پڑھ لی تو درست نہیں۔

اگر حدیث دہری رعت میں پیش آئے، اور کوٹ سے پہلے پیش آئے، اور امام کسی سے کو مامب بنا دے جو حدیث پیش آئے سے قبل اس کے ساتھ نہ تھا تو جائز ہے، اور اگر کسی سے کو مامب بنا دے جو حدیث پیش آئے سے قبل اس کے ساتھ نہ تھا تو جائز نہیں، اور اگر کوٹ کے بعد ہو، اور وہ یہ کو مامب بنا دے جو حدیث پیش آئے سے قبل چاہے نہ تھا تو جائز نہیں۔

۱- حناجہ کے روایک سنت یہ ہے کہ جو خطبہ دے وہی نماز پڑھائے، اس سے کہ حضور ﷺ خود ہی خطبہ دیتے اور نماز پڑھاتے تھے، آپ ﷺ کے بعد خاند کا عمل بھی یہی رہا ہے۔

اگر کسی عذر کی وجہ سے ایک شخص خطبہ دے اور وہ نماز پڑھائے تو جائز ہے، امام احمد سے اس کی صراحت کی ہے، اور یہی رائج مذہب ہے، اور کوئی عذر نہ ہو تو امام احمد سے فرمایا: بغیر عذر کے مجھے ایسا کرنا پسند نہیں، اس قول میں ممانعت کا احتمال ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ یہ دنوں میں خود انجام دیتے تھے، اور فرمان نبوی

مجموع ۱/۲۶۷، ۵۷۷-۵۷۸

ہے: ”صلوا کما دہنموہی اصلی“ (نماز پڑھو جس طرح تم لوگوں نے مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے) نیز اس سے کہ خطبہ اور رکعتوں کے قائم مقام ہے، اور اس قول میں (اگر است کے ساتھ) بواز کا بھی احتمال ہے، اس لئے کہ خطبہ نماز سے ملگ ہے، لہذا یہ دو نمازوں کے شاپہ ہیں۔

یا مامب کے لئے خطبہ میں حاضری شرط ہے؟ اس میں دو روایتیں ہیں:

۱- اصل۔ یہ شرط ہے، اور یہی بہت سے فقہاء کا قول ہے، اس نے کہ وہ جمعہ کا امام ہے، لہذا خطبہ میں اس کی حاضری شرط ہے جیسا کہ اگر امام کسی کو مامب بنا دے۔

۲- دوم۔ شرط نہیں، اس لئے کہ اس کے درمیان سے جمعہ قائم ہو سکتا ہے، لہذا وہ جمعہ کی امامت کر سکتا ہے جیسا کہ اگر خطبہ میں حاضری نہ ہو۔ امام احمد سے مروی ہے کہ عذر یا بلا عذر کسی طرح مامب بنا جائز نہیں، انہوں نے صہیل کی روایت میں کہا ہے: امام کو اگر خطبہ کے بعد حدیث پیش آجائے، اور وہ عذر کو نماز پڑھانے کے لئے آگے نہ بڑھائے تو وہ ان کو چار رکعتیں ہی پڑھائے گا، اگر یہ کہ وہ وہ خطبہ دے، چار رکعتیں پڑھائے، کیونکہ ایسا کرنا نبی کریم ﷺ کا عذر نہیں ہے کسی سے منقول نہیں (۲)۔

عیدین میں مامب بنانا:

۱۸- اگر نماز عید کے دوران امام کو حدیث پیش آجائے تو عام نمازوں میں مامب بنانے کے سببہ انجام اس پر جاری ہوں گے، اگر امام کو عید کے دن خطبہ سے قبل نماز کے بعد حدیث پیش آجائے تو مالکیہ نے

(۱) حدیث: ”صلوا کما دہنموہی“ کی روایت بخاری (فتح المولود)

(طبع استغبر) سے بروایت مالک بن حویرث مروی ہے۔

(۲) ابنی ۲/۲۷۰، ۳۰۸، طبع المصنف۔

صحتی ہے کہ وہ بغیر وضو کے خطبہ دے اور مامب نہ بنائے (۱)۔
دوسرے مذہب کے قوال اس کے خلاف نہیں ہیں، جیسا کہ خطبہ جمعہ
میں مامب بنانے کے بارے میں گذرا۔

نہ نماز جنازہ میں مامب بنانا:

۱۹- حنفیہ کے یہاں صحیح مذہب "مالکیہ و حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ
نہ نماز جنازہ میں مامب بنانا جائز ہے۔

مالکیہ کے نزدیک اگر مامب بنانے کے بعد جائز وضو کیا
وہ نماز جنازہ کی کچھ تکبیریں بوقتِ روئی میں تو امام کے لئے حار بنے کہ
لوٹ کر جوں جوں اس کو پڑھ لے "جو فوت ہو چکی ہے اس کی قضا،
کرے، اور اگر چاہے تو شریک نہ ہو (۲)۔

شافعیہ نے کہا: اگر وہ ولی یک درجہ کے جمع ہوں "ان میں سے
یک افضل ہو تو وہی نماز پڑھانے کا زیادہ حق دار ہے، لیکن اگر وہ ولی
کے علاوہ کسی جنبی کو مامب بنانا چاہے تو اس کے حار ہونے میں "۔
قول ہیں جن کو صاحب "عدۃ" نے نقل کیا ہے: ایک قول یہ ہے کہ
دوسرے کی رضا کے بغیر اس کو ایسا کرنے کا اختیار نہیں (۳)۔

نہ نماز خوف میں مامب بنانا:

۲۰- صرف مالکیہ و شافعیہ سے سوا میں نماز خوف میں مامب بنانے
کے مسئلہ پر بحث کی ہے، "حنبلہ کے یہاں اس سلسلہ میں ہمیں
کوئی صحت نہیں ملتی (۴)۔

(۱) ردّ المحتار ج ۳ ص ۷۰ طبع الامام المجموع ۵/۵۷۷ طبع دار العلوم انشائی
۲/۲۷۳-۳۷۳ ص ۳۷۳ المردودہ ۱۰/۱۷۰ طبع مطاوعہ، الخرشنی ۳/۱۰۳
طبع سنار۔

(۲) ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۱۱ طبع دار ۱۹۰، انشائی ۲/۲۸۳ طبع المریض۔

(۳) المجموع ۵/۷۰، طبع دار العلوم۔

(۴) تکمیل کی رائے یہ ہے کہ نماز خوف میں مامب بنانے کا مسئلہ عام نماز میں ختماء

۲۱- چنانچہ مالکیہ کے نزدیک اگر نماز خوف کی ایک رکعت پڑھانے
کے بعد دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہونے سے قبل امام کو حدث
پیش آجائے تو کسی اور کے کلمات کے لئے آگے بڑھا دے، پھر یہ
مامب اپنی جگہ پر مقرر اور پہنچا دے گا اور اس کے پیچھے کے لوگ اپنی نماز
پوری کریں گے، اور مامب کھڑا خاموش رہے گا، "یہ اختیار ہے گا،
پھر دوسری جماعت آئے گی، ان کو وہ ایک رکعت پڑھا کر سدا
پیچھے دے گا۔ یہ جماعت دوسری رکعت پوری کرے گی۔

اگر دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہونے کے بعد اس کو حدث
پیش آجائے تو مامب نہیں بنائے گا، اس لئے کہ مقتدی یک رکعت
میں اس کی اقتدا کر کے اس کی امامت سے نکل گئے، یہاں تک کہ اگر
وہ اس حالت میں قصداً حدث یا کلام کر لے تو بھی مقتدیوں کی نماز
قائم نہ ہوگی۔

جب یہ لوگ دوسری رکعت پوری کر کے چلے جائیں گے تو دوسری
جماعت آئے گی اور کسی امام کو آگے بڑھائے گی (۱)۔

۲۲- امام شافعی نے کہا ہے: اگر امام کو نماز خوف میں حدث پیش
آجائے تو یہ دوسری ماروں میں حدث کی طرح ہے، میرے نزدیک
ریا و پسندیدہ یہ ہے کہ کسی کو مامب نہ بنائے، اگر اس کو پہلی رکعت
میں یا اس کو پوری کرنے کے بعد جب کہ وہ دوسری رکعت میں کھڑے
تھا، حدث پیش آیا، اور اس نے قرائت کر لی، اور دوسری جماعت اس
کے ساتھ شریک نہیں ہوئی تو پہلی جماعت اپنی باقی ماندہ نماز پوری
کرے گی، اور دوسری جماعت کی امامت ان میں سے کوئی امام کرے
گا یا وہ تہاتیراً ہی میں گئے، اور اگر وہ کسی کو آگے بڑھا دے تو انشاء اللہ
باقی ہوگا، اگر امام کو حدث اس وقت پیش آیا جب وہ یک رکعت پڑھ

کے مذکورہ قوال سے الگ نہیں۔

(۱) لفظ ۱۸۶۲ طبع لیبیا۔

چٹا تھا، رکھڑے ہوئے تر، رت زرد تھا اور اپنے پیچھے کی جماعت کے قارئین ہونے کے انتظار میں تھا تو جس کو آگے بڑھایا وہ کھڑا رہے گا، جیسے کہ امام کھڑا رہے گا اور کھڑے ہونے کی حالت میں تر، رت زرد رہے گا، پھر جب اس کے پیچھے کھڑی جماعت قارئین ہو جائے گی اور دوسری جماعت نماز میں داخل ہوگی جو اس کے پیچھے تھی تو وہ سورہ فاتحہ اور یک سورہ کے بقدر پڑھے پھر ان کے ساتھ رکوع کرے، اور وہ اپنی نماز میں مقتدیوں کے لئے امام اول کی طرح ہوگا کسی چیز میں اس کی مخالفت نہیں کرے گا اگر اس کو امام اول کے ساتھ پہلی رکعت ملے گی، اور ان کا انتظار کرے گا یہاں تک کہ وہ تشہد پڑھ لیں پھر اس کے ساتھ س، م بھیجے گا (۱)۔

کچھ مادی صورتیں بھی ہیں جن کا یہ نماز خوف کے تحت ہے۔

نامب بنانے کا حق کس کو ہے؟

۲۳- حنفیہ کا مذہب: یہ ہے کہ نامب بنانا امام کا حق ہے، اگر امام نے ایک شخص کو نامب بنایا اور مقتدیوں نے دوسرے کو نامب بنایا تو نامب وہ ہوگا جس کو امام نے آگے بڑھایا، لہذا جس نے مقتدیوں کی طرف سے بنائے گئے نامب کی اقتداء کی اس کی نماز قاسد ہوگی، اور اگر امام کسی کو آگے بڑھا دے یا امام کی طرف سے نامب نہ بنانے کی وجہ سے کوئی خود سے آگے بڑھ جائے تو جواز ہے، اگر وہ امام کی جگہ پر اس کے مسجد سے نکلنے سے قبل کھڑا ہو جائے، اور اگر وہ مسجد سے نکل چکا ہو تو امام کے علاوہ سب کی نماز قاسد ہو جائے گی، اگر اگر ۱۰۰ آیتیں آگے بڑھیں تو جو پہلے آگے بڑھنے والا ہو وہ زیادہ مستحق ہوگا (۲)۔

۲۴- مالکیہ کا مذہب: یہ ہے کہ امام کا دوسرے کو نامب بنانا مستحب

ہے، اور امام کے لئے جواز ہے کہ خود نامب نہ بنائے اور مقتدیوں کے حوالے کرے، کہ وہ خود ہی کسی کو نامب بنالیں، اور نامب بنانا امام کے لئے اس لئے مستحب ہے کہ امام کو اس بات کا زیادہ علم ہوتا ہے کہ کون آگے بڑھانے جانے کے لائق ہے لہذا یہ نیکی پر تقویٰ کے قبیل سے ہے۔ نیز اس کے نہ بڑھانے سے رت زرد ہوگی کہ کون آگے بڑھے، اور سب کی نماز باطل ہو جائے گی، اگر امام نامب نہ بنائے تو یہ مقتدیوں کے لئے مستحب ہے، اگر امام نے جس کو نامب بنایا اس کے علاوہ کوئی اور آگے بڑھ جائے اور ان کی نماز پوری کر دے تو سب کی نماز درست ہو جائے گی (۱)۔

۲۵- شافعیہ کا مذہب: یہ ہے کہ اگر امام یا مقتدی کسی کو آگے بڑھادیں اور وہ ان کی بجائے نماز پوری کر دے تو ان کی نماز ہو جائے گی، البتہ امام کی طرف سے آگے بڑھائے جانے والے کے مقابلہ میں مقتدیوں کی طرف سے آگے بڑھایا ہو، مگر زیادہ بہتر ہے، اس سے کہ یہ حق انہیں کا ہے، لیکن اگر امام مقرر ہو تو اس کی طرف سے بڑھایا ہو، آیتیں زیادہ بہتر ہے، اور اگر کوئی خود سے آگے بڑھ جائے تو جواز ہے (۲)۔

۲۶- حنابلہ کا مذہب: اور یہ ان کے یہاں ایک روایت ہے کہ امام اگر کسی کو نامب بناتا ہے جو مقتدیوں کی نماز پوری کرائے، اور اگر امام ایسا نہ کرے اور مقتدی کسی کو آگے بڑھا دیں اور وہ ان کی نماز پوری کر دے تو جواز ہے (۳)۔

کس کو نامب بنانا صحیح ہے اور نامب کیا کرے گا؟

۲۷- مذاہب فقہاء میں ہر اہل حق ہے کہ جو ابتداء امام بننے کے لائق

(۱) الشرح لمغیر، ۱/۳۶۸-۳۶۹

(۲) ۱/۳۵۸ طبع دار المعرفۃ، نہایت ۱/۳۳۷

(۳) انہی ۱/۲۲ طبع المیزان

(۱) الام ۱/۲۲ طبع دار المعرفۃ، نہایت ۱/۳۳۷، طبع مصطفیٰ

(۲) الدرر مع حاشیہ ۱/۵۶۲، البدایع ۲/۵۸۹

ہو اس کو نائب بنانا درست ہے۔ اور جو ہتہاء امام نہیں بن سکتا اس کو نائب بنانا بھی درست نہیں (۱)۔ اور مذہب میں کچھ تنسیقات ہیں:

۲۸- چنانچہ حنفیہ کے یہاں امام کے لئے بہتر یہ ہے کہ مسبوق کو نائب نہ بنائے، اور اگر امام مسبوق کو نائب بنائے تو مسبوق کے لئے مناسب ہے کہ اس کو قبول نہ کرے۔ بین اُمر قبول کر لے تو جابر ہے، اور اگر وہ آگے بڑھ جائے تو جہاں پر پہلے امام نے نماز کو ختم کیا ہے وہیں سے شروع کرے اور جب سلام پھیرنے کے قریب ہو تو کسی ”مدرک“ (پوری نماز پانے والے مقتدی) کو آگے بڑھا دے جو مقتدیوں کے ساتھ سلام پھیرے، اور اگر مسبوق نائب نے جس وقت اس نماز کو مکمل کر لیا جس کو پہلے امام نے شروع کیا تھا اس وقت نماز کو باطل کرنے والا کوئی عمل کیا (مثلاً قہقہہ لگا دیا یا قصد احد ثکرو یا، یا بات چیت کر لی، یا مسجد سے نکل گیا) تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور مقتدیوں کی نماز درست ہوگی، اس کی نماز اس لئے فاسد ہے کہ اپنی چھوٹی ہوئی نماز پوری کرنے سے قبل اس نے ایسا عمل کیا جو نماز کو باطل کرنے والا ہے، اور مقتدیوں کی نماز اس لئے درست ہوگی کہ عدا نماز کو باطل کرنے والے عمل سے ان کی نماز پوری ہوگئی، اس لئے کہ رکن موجود ہے یعنی خروج صعدہ (اپنے اختیار سے نماز سے باہر ہونا)، اور امام اگر اپنی نماز سے فارغ ہو چکا ہو تو اس کی نماز بھی درست ہوگی، اور اگر فارغ نہ ہو، ہو تو اس کی نماز فاسد ہوگی، یہی صحیح ہے۔

گرنہ کسی نے چار رکعت والی نماز میں امام کی اقتداء کی اور امام کو حدیث پیش آگیا اور امام نے اسی آدمی کو آگے بڑھا دیا اور مقتدی کو معصوم نہیں کیا۔ امام سے کتنی رعیتیں پراچھیں اور کتنی باقی ہیں؟ تو مقتدی

چار رکعات پڑھے گا اور احتیاطاً رکعت میں تعدد کرے گا، اور گرنہ لاق (۱) کو نائب بنایا تو نائب کے لئے جائز ہے کہ مقتدیوں کو اشارہ کرے اور اس پر جو نماز باقی ہے دُسرے پھر اس کی نماز پوری کرے۔ اور اگر اس نے ایسا نہیں کیا بلکہ امام کی نماز پوری کر دی اور اپنی چھوٹی ہوئی نماز کو موثر کر دیا یہاں تک کہ سلام کا وقت آگیا تو اس نے دُسرے کو نائب بنایا جس نے مقتدیوں کے ساتھ سلام پھیر تو جابر ہے، اور اگر امام کے پیچھے ایک آدمی ہو اور امام کو حدیث پیش آجائے تو وہ شخص امامت کے لئے متعین ہے، خواہ امام نے اس کو متعین کرنے کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو۔

اگر مسافر نے مسافر کی اقتداء کی اور امام کو حدیث پیش آگیا اور اس نے مقیم کو نائب بنایا تو مسافر پر چار رکعت پوری کرنا واجب نہیں (۲)۔

۲۹- مالکیہ نے کہا ہے: جس شخص کو نائب بنانا صحیح ہے اس کے حق میں شرط یہ ہے کہ وہ عذر سے قبل اصلی امام کے ساتھ اس رکعت کا جس میں اس کو نائب بنایا گیا ہے قائل لحاظ صعدہ رکوع سے کھڑے ہونے سے قبل پالے، اور اگر امام نے مسبوق کو نائب بنادیا جس نے امام اول کی نماز کی ترتیب سے ان کو نماز پڑھایا تو جب مقتدیوں کے اعتبار سے چوتھی رکعت میں پہنچے گا تو ان کو اشارہ کر دے گا تو وہ بیٹھے رہیں گے اور خود کھڑا ہو جائے گا تاکہ اپنی نماز پوری کر لے، پھر ان کے ساتھ سلام پھیرے گا (۳)۔

(۱) لاق وہ ہے جس نے امام کی اقتداء کی، پھر کسی عذر (مثلاً غفلت، بھیر بھاڑ، حدیث پیش آنے، غار خوف و رعب) میں نے مسافر کی اقتداء کی (کی وجہ سے ساری بعض رکعات چھوٹ گئیں۔ اور اسی طرح جو عذر کا حکم ہے مثلاً وہ شخص جو رکوع یا صعدہ میں امام سے آگے بڑھ گیا، تو وہ ایک رکعت کی نفاذ کرے گا، اور اس کا حکم مقتدی کی طرح ہے و قدر استیلا صعدہ نہیں کرے گا۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۹۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) شرح المغیر ۱/۷۱ ۷۲ ۷۳۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۹۵، شرح المغیر ۱/۳۲۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔
مہیۃ الحج ۳/۱۵۷ اور اس کے بعد کے صفحات، انصاف ۱/۱۶۳ طبع ہدایہ۔

اختلاف ۳۰-۳۱

۳۰- ثانیہ کے نزدیک ایسے مقتدی کو نائب بنانا درست ہے جو امام کی نماز یا رکعات کی تعداد میں اس جیسی نماز پڑھ رہا ہو، یہ ان کے یہاں مشفق علیہ ہے، خواہ مسبوق ہو یا نہ مسبوق، خواہ پہلی رکعت میں نائب بنائے یا نہ کی اور رکعت میں، کیونکہ امام کی اقتداء کر کے وہ امام کی ترتیب پابند ہے، لہذا اس کی وجہ سے مخالفت لازم نہیں آئے گی۔

مگر امام نے مسبوق مقتدی کو نائب بنادیا تو امام کی ترتیب کی رعایت اس پر لازم ہے، وہ اس کے قعدہ کی جگہ میں قعدہ اور اس کے قیام کی جگہ میں قیام کرے گا، جیسا کہ وہ اس وقت رہتا ہے امام نماز سے نہ نکلا ہو، لہذا اگر مسبوق نے صبح کی دوسری رکعت میں اقتداء کی، پھر امام کو اس میں حدیث پیش کیا اور اس نے اس مسبوق کو اس میں نائب بنادیا تو وہ دعائے قنوت پڑھے گا قعدہ کرے گا اور تشبہ پڑھے گا، پھر دوسری رکعت میں اپنے لئے دعائے قنوت پڑھے گا، اور اگر نائب کی قعدہ سے پہلے اس کے بعد امام کو سہو دیا تھا تو نائب امام کی نماز کے اخیر میں مجدد سہو کرے گا، اور پھر اپنی نماز کے اخیر میں دوبارہ مجدد سہو کرے گا، صبح قول یہی ہے۔

لوگوں کے ساتھ امام کی نماز پوری کرنے کے بعد اپنی نماز کے ترک کے لئے کھڑا ہو جائے گا، اور مقتدیوں کو اختیار ہے، چاہیں تو اس سے علاحدہ ہو کر سلام پھیریں، اور ان کی نماز نہ مرت کی بنا پر بد اختلاف درست ہوگی، اور اگر چاہیں تو بیٹھے انتظار کریں تاکہ اس کے ساتھ سلام پھیریں، یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ مسبوق کو امام کی نماز کی ترتیب اور بقیہ نماز کا علم ہو، لیکن اگر اس کو علم نہ ہو تو وہ قول چن جن کو صاحب "المنہج" وغیرہ نے نقل کیا ہے، اور کہا گیا ہے کہ یہ "قول" نہیں، ان میں ریا دہ ترین قیاس عدم جواز ہے، ورنہ ایسی سے کہا ہے: ان میں صبح جواز ہے، اس کو دین المہر رے امام ثانی کے حوالہ سے نقل کیا ہے اور اس کے ماہود کچھ نہیں لکھا ہے،

بعد امام رکعت پوری کر کے مقتدیوں پر نظر رکھے گا، اگر وہ اٹھنے کا ارادہ کریں تو اٹھ جائے، ورنہ قعدہ کرے گا۔

۳۱- حنابلہ نے کہا ہے: اس مسبوق کو جس کی بعض رکعات رہ گئی ہوں نائب بنانا جائز ہے، اور اس کو بھی جو امام کے حدیث کے بعد آئے، وہ امام کی نماز کے گزرے ہوئے حصے یعنی تراویح کی رکعت یا مجدد پڑھ کرے گا، اور مقتدیوں کی نماز کے ختم ہونے کے بعد پوری کرے گا۔ یہ قول حضرت عمر، حضرت علی اور نائب بنانے کے مسئلہ میں ان کے ائمہ اثنین سے منقول ہے، اور اس میں یک دوسری روایت ہے کہ اس کو بنایا یا بندہ اوکرنے کا اختیار ہے، اور جب مقتدی اپنی نماز سے فارغ ہو جائیں تو بیٹھ جائیں گے اور انتظار کریں گے یہاں تک کہ وہ نماز پوری کر کے ان کے ساتھ سلام پھیر دے، اس لئے کہ مقتدی امام کی اقتداء کریں امام کا ان کی اتباع کرنے سے زیادہ بہتر ہے، کیونکہ امام اسی لئے مقرر کیا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے۔ اور دونوں روایتوں کے مطابق جب مقتدی اپنے امام کے فارغ ہونے سے قبل فارغ ہو جائیں اور امام اپنی فوت شدہ نماز پوری کرنے کے لئے کھڑا ہو جائے تو مقتدی بیٹھ کر انتظار کریں گے، یہاں تک کہ وہ نماز پوری کر کے ان کے ساتھ سلام پھیر دے، اس سے کہ امام مارخوف میں مقتدیوں کا انتظار کرتا ہے، لہذا مقتدی ہرچہ اولی امام کا انتظار کریں گے، لیکن اگر وہ انتظار نہ کریں اور سلام پھیریں تو جائز ہے۔

اور ابن عقیل نے کہا ہے: دوسرے کو نائب بنانے سے جو ان کے ساتھ سلام پھیرے، البتہ ریا دہ سے یہ ہے کہ اس کا انتظار کریں، اور اگر وہ سلام پھیریں تو اس کو نائب کی نہ مرت نہیں، اس سے کہ نماز پوری ہونے میں صرف سلام روایا ہے، اس سے اس میں نائب

استخفاف ۳۲

بنانے کی ضرورت نہیں رہتی، اور میرے نزدیک قوی یہ ہے کہ اس صورت میں مامب بنانا درست نہیں، اس لئے کہ اگر وہ بناء کرے گا تو اس وقت بیٹھنے کا جس وقت اس کے لئے اپنی نماز کی ترتیب کے اعتبار سے بیٹھنے کا موقع نہیں ہے، اور مقتدیوں کا تالیف ہو جائے گا۔ اور اگر اس نے سرے سے نماز پر اٹھے گا تو مقتدی اس وقت بیٹھیں گے جو ان کی نماز کی ترتیب کے اعتبار سے اس کے بیٹھنے کا موقع نہیں، جب کہ شریعت میں یہ منقول نہیں، اور جہاں کے موقع پر مامب بنانا اس سے ثابت ہے کہ وہاں اس میں سے کسی کی ضرورت نہیں پڑتی ہے، لہذا جو صورت اس کے ہم معنی نہیں اس کو اس کے ساتھ ٹیک نہیں یا جائے گا۔

اور اگر یہ شخص کو مامب بنایا جس کو معلوم نہیں کہ امام نے کتنی رکعات پڑھی ہیں تو گنجائش ہے کہ یقین نہ بنا کرے، اور وہ واقع کے مطابق ہو تو ٹھیک ہے، ورنہ مقتدی جہاں اللہ کہہ کر اس کو متنبہ کریں، اور وہ ان کے اشارہ پر لوٹ آئے، اور مجدہ ہو کر لے، اور ایک روایت میں ہے: اگر مامب کو شک ہو جائے کہ امام نے کتنی رکعات پڑھی ہیں تو شک کی وجہ سے اس کے لئے مامب بنانا جائز نہیں جیسا کہ اس شخص کا حکم ہے جس کو مامب نہیں بنایا گیا ہے (۱)۔ اور یقین نہ بنا کر، علی روایت کی بنیاد یہ ہے کہ یہاں شک ایسے شخص کی طرف سے پایا جا رہا ہے جس کو غالب گمان حاصل نہیں، لہذا امام نمازیوں کی طرح یقین نہ بنا کرے گا۔

سوم: قاضی کی طرف سے مامب بنانا:

۳۲- فقہاء مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر امام المسلمین نے قاضی کو مامب بنانے کی اجازت دے رکھی ہو تو وہ مامب بنا سکتا ہے،

ان کی طرح اگر امام نے منع کر دیا ہو تو اس کے سے مامب بنانا درست نہیں، اس لئے کہ قاضی کو امام المسلمین ہی کی طرف سے اختیار ملتا ہے، لہذا اس کی طرف سے مخالفت کی صورت میں اس کی خلاف ورزی کرنے کا اس کو حق نہیں، جیسا کہ وکیل کا موکل کے ساتھ معاملہ ہوتا ہے۔ اس لئے کہ اگر موکل وکیل کو کسی تعارف سے منع کر دے تو وکیل اس کی خلاف ورزی نہیں کر سکتا، اس وقت کہ مامب بنانا یہ نہ بنانے میں عرف کا بھی اقتدار نہیں کی طرح ہونا چاہئے (۲)۔

اور اگر امام نے مطلق رکھا یعنی نہ تو اجازت دی، ورنہ ہی منع کیا ہو تو مذہب میں مختلف نظریات ہیں:

حنفیہ مالکیہ میں سے دین عبد الحمید رحمہ اللہ کا مذہب اور مذاہب کے مذہب میں ایک احتمال یہ ہے کہ مامب بنانا جائز نہیں، اس سے کہ وہ امام کی اجازت سے تصرف کرتا ہے، اور امام نے اس کو اجازت نہیں دی۔ حنابلہ کا مذہب اور یحییٰ ثانیہ کا ایک قول ہے کہ مطلق اس کے لئے مامب بنانا جائز ہے، اور مالکیہ کا مشہور مذہب جو ثانیہ کا اور قول ہے یہ ہے کہ کسی مذہب کی وجہ سے مامب بنانا جائز ہے، مثلاً، یہی یا سنہ یا یہ کہ اس کی وجہ داریوں کا، اور وہ بہت وسیع ہو جائے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس حالت میں قاضی کو مامب بنانے کی ضرورت ہوتی ہے، نیز قرینہ حال اس کا تقاضا کرتا ہے، لہذا اگر قاضی نے بلا اجازت مامب بنادیا اور مامب نے کوئی فیصلہ کیا تو حنفیہ کے نزدیک اس کا فیصلہ نافذ ہوگا جبکہ مامب بنانے والا قاضی اس کو نافذ کر دے لیکن یہ شرط ہے کہ مامب میں قاضی بننے کی صلاحیت ہو، اس لئے کہ مامب بنانے والا قاضی نے جب اجازت دے دی تو یہ ایسے ہی ہو گیا جیسے کہ خود اس نے فیصلہ دیا ہو (۲)۔

(۱) الدرر السنی ۴/۳۳۳۔

(۲) مصنف الحکام ص ۲۶، تجرۃ الحکام ۵/۵۵، الدرر السنی ۴/۳۳۳، نہایت الشیخ

۲۹/۸، الحنفی ۱۰۵/۸، طبع المیزان، طبع ۲۵۸، طبع حجاز، طبع ۲۵۸

۳۳- قضاء میں نائب بنانے کا طریقہ:

ہم یہاں لفظ جس سے نائب بنانا سمجھا جائے اس کے درمیان نائب بنانا صحیح ہے اور نائب بن جائے گا، خود ان الفاظ میں سے جو جن کو فقہاء نے قضاء کی ذمہ داری سونپنے کے بارے میں ذکر کیا ہے یا ان میں سے نہ ہو، اسی طرح یہی ثبوت یا تردید پر عمل کیا جائے، اور اس کا اعتبار کیا جائے گا جس سے نائب بنانا سمجھا جائے (۱)۔

استدانتہ

تعریف:

۱- استدانتہ کا معنی لغت میں قرض چاہنا، دین طلب کرنا یا قرض کی قرض دار بنانا یا قرض لینا ہے۔

اور ”ملاہدۃ“ کا معنی ”حارث کرنا ہے، اور قرض وہاں ہے جو بعد میں ”آرنے کے لئے لیا جاتا ہے (۲)۔

شریعت میں استدانتہ سے مراد ایسے مال کے لینے کا مطالبہ کرنا ہے جو کسی کے ذمہ واجب ہو، خود ہی چاہے یا قرض یا اجارہ کا بدل ہو، یا قرض ہو یا کف شدہ شے کا ضمان۔

متعلقہ الفاظ:

الف- استقرض:

۲- استقرض کا معنی: قرض طلب کرنا ہے، اور قرض اور دین میں سے ہر ایک کے لئے ضروری ہے کہ ذمہ میں ثابت ہو، اس لحاظ سے ”استدانتہ“ ”استقرض“ سے ربا و عام ہے، اس سے کہ این قرض اور غیر قرض دونوں کو شامل ہے۔

مرقسی زبیدی نے استدانتہ اور استقرض میں فرق یہ لکھا ہے کہ استدانتہ کے لئے ضروری ہے کہ معین مدت تک کے لئے ہو، جب کہ استقرض میں مدت تک کے لئے نہیں ہوتا، جمہور کی رائے یہی ہے،

(۱) لسان العرب، ج ۱، ص ۱۰۰ (دین قرض)۔

(۲) جدید توہین میں کچھ ضوابط و احکام مقرر ہیں جن کے ذریعہ قضاء و غیرہ قیارات و ولایات کا انعقاد ہوتا ہے اور کسی شرعی شخص یا طے شدہ حکم کے خلاف نہیں ہیں ان پر عمل جاری ہے اور ان کے ذریعہ ولایات کا ثبوت ہوتا ہے اور ان کی اصلاح و تفسیر سے کوئی مانع نہیں۔

اللہ مالکیہ کہتے ہیں: قرض دینے والے کے اعتبار سے قرض میں مدت معینہ لازم ہے (دیکھئے: اصطلاح "أجل") (۱)۔

ب- ستائف:

۳- ستائف کا معنی لغت میں قرض لینا ہے، کہا جاتا ہے: "سلف فی کذا و سلف" یعنی خرید کر دہشی کی قیمت پہلے دے دی۔ سلف، سلم کی طرح ہے، نیز بلا نفع قرض کو بھی سلف کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: "اسلفہ مالاً" یعنی اس کو قرض دیا (۲)۔

ستد نہ کا شرعی حکم:

۴- استدانتہ در اصل مباح ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "یا ایہا الذین آمنوا! اذ فعیلکم بیدین الی اجل مسمی لما کتبوا" (۳) (اے ایمان والو! جب اوصار کا معاملہ کسی مدت معین تک کرنے لگو تو اس کو نکھ لیا کرو)۔ نیز اس لئے کہ نبی کریم ﷺ قرض لیتے تھے۔

قرض کے سبب کے اعتبار سے اس کے مختلف احکام ہیں، مثلاً قرض دہر کے تک وصت ہونے کی حالت میں مستحب ہے، اور مضطر کے لئے واجب ہے، اور اس شخص کے لئے حرام ہے جو مال منول کرنے کے ارادے سے یا ذین کا انکار کرے کے ارادے سے قرض لے (۴)، اور اس شخص کے لئے مکروہ ہے جو ادائیگی پر قادر نہ ہو ورنہ مجبور ہو ورنہ مال منول کرنے کا ارادہ رکھتا ہو۔

استدانتہ کے الفاظ:

۵- استدانتہ اس لفظ سے ہوگا جس سے معلوم ہو کہ دیں ذمہ میں لازم ہے قرض ہو یا سلم یا "حصار" کی قیمت ہو، فقہاء اس کی تفصیل اصطلاح (ستد)، (قرض) اور (ایں) کے تحت کرتے ہیں (۵)۔

استدانتہ کے اسباب محرکات:

۱- حقوق اللہ کے لئے قرض لینا:

۶- اللہ تعالیٰ کے مالی حقوق صرف اس شخص پر واجب ہوتے ہیں جو عی ہو اور ان کے ادا کرنے پر قادر ہو (یعنی ہر حکم میں اس کے اعتبار سے ہوتا ہے) لہذا اس کو حقوق اللہ کی ادائیگی کے لئے قرض لینے کا حکم نہیں دیا جائے گا، اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے (۶)۔

۷- وہ حقوق جن کے وجوب کے لئے اللہ تعالیٰ نے استطاعت کو شرط قرار دیا ہے مثلاً حج، تو ان میں اگر ادائیگی کی امید نہ ہو تو ان کے لئے قرض لینا مکروہ یا حرام ہے، یہ مالکیہ کے نزدیک ہے، اور حنفیہ کے نزدیک خلاف فصل ہے، اور اگر ادائیگی کی امید ہو تو مالکیہ مثلاً نمید کے نزدیک واجب اور حنفیہ کے نزدیک افضل ہے (۷)۔

۸- حلالہ کے نزدیک جیسا کہ انہی کی عبارت سے سمجھ میں آتا ہے، حکم یہ ہے کہ اگر قرض لے کر اس کے لئے حج کرنا ممکن ہو تو اس کے لئے حرام نہیں، بلکہ اس کے لئے قرض لینا مستحب ہے اگر اس کی وجہ سے اس کو یا ۱۰۰ کو ضرر نہ ہو (۸)۔

(۱) تحفہ المسکح ۵/۳۸، ایسی ۳۱۵، البدیع ۱۰/۳۹۸، طبع روم۔

(۲) مواہب الجلیل ۱/۲۳، مفتی المسکح ۱/۱۸، مطالب ابلی ۱/۳۳۹، طبع المکتب الاسلامی، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۳۳۶، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۵۰، شاہ مظاہر بن نجم ۳/۳۵۸، طبع دارالہند لکھنؤ۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۱۱۳، مطالب ۲/۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، طبع بیروت، الدوسلی ۲/۷۔

(۴) ابن ماجہ ۲/۱۱۳، مطالب ۲/۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، طبع بیروت، الدوسلی ۲/۷۔

(۵) ابن ماجہ ۲/۱۱۳، مطالب ۲/۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، طبع بیروت، الدوسلی ۲/۷۔

(۶) ابن ماجہ ۲/۱۱۳، مطالب ۲/۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، طبع بیروت، الدوسلی ۲/۷۔

(۷) ابن ماجہ ۲/۱۱۳، مطالب ۲/۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، طبع بیروت، الدوسلی ۲/۷۔

(۸) ابن ماجہ ۲/۱۱۳، مطالب ۲/۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، طبع بیروت، الدوسلی ۲/۷۔

(۱) کشف اصطلاحات الفنون لسماعونی ۵/۱۱۹، دستور العلماء ۲/۱۱۸۔

(۲) المغرب لمطری، مالک (مکتبہ) ابن ماجہ ۳/۲۰۳۔

(۳) سورۃ بقرہ ۲۸۲۔

(۴) حاشیہ مشروانی علی التحدید ۵/۷۷، حاشیہ الدوسلی علی المشرع لکیر ۳/۲۳۳، طبع دار الفکر بیروت۔

و اگر اللہ تعالیٰ کے مالی حقوق کی بندے پر اس کی مالدار کی حالت میں واجب ہو جائے اور اگر مال کی کمی سے قبل وہ محتاج ہو جائے تو یہاں حقوق کی ادائیگی کے لئے اس کو قرض لینے کا حکم یا جائے گا فقہ حنفیہ اس مسئلہ میں دو احکامات میں تفریق کرتے ہیں: اگر اس کے پاس مال نہ ہو اور وہ قرض لینا چاہے اور غائب مان یہ ہے کہ اگر وہ قرض لے کر رکازہ کرے گا پھر اپنے ذین کی ادائیگی کی کوشش کرے گا تو اس پر قارہ ہو جائے گا تو اس صورت میں افضل یہ ہے کہ قرض لے لے اور اگر قرض لے کر ادا کر دے لیکن ذین کی ادائیگی نہ قارہ ہونے سے پہلے مر جائے تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ آخرت میں اس کا قرض ادا کر دے گا۔

دوسرا غائب مان یہ ہے کہ وہ قرض لے گا تو اس کو وہ نہیں کرے گا تو قرض نہ لینا افضل ہے، اس لئے کہ قرض خود کی ذرائع انتہائی سخت چیز ہے (۱)، اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اس پر کسی بھی حال میں قرض لینا واجب نہیں ہے۔

حنابلہ کا مذہب ہے کہ اگر زکاۃ واجب ہو جائے اور وجوب کے بعد مال ضائع ہو جائے اور اس کی ادائیگی ممکن ہو تو ادا کر دے، ورنہ سہولت اور ادائیگی کی قدرت حاصل ہونے تک اس کو مہلت ہوگی، بشرطیکہ اس کو یا دوسرے کو ضرر نہ ہو، انہوں نے کہا ہے: جب آدمی کے معصومین میں مہلت دینا لازم ہے تو یہاں ہرچہ اولیٰ ہوگا (۲)۔ ہمارے علم کے مطابق ثنائیہ سے اس مسئلہ کو نہیں پایا ہے۔

دوم: حقوق العباد کی ادائیگی کے لئے قرض لینا:

الف۔ اپنی ذات کے حق کے لئے قرض لینا:

۱۔ مصطلح کے لئے واجب ہے کہ پتی جاں پھرنے کے لئے قرض لے لے اس لئے کہ جاں کی حفاظت مال کی حفاظت پر مقدم ہے، ثنائیہ نے اس کی سرپرستی کی ہے، دوسرے مذاہب کے قواعد اس کے خلاف نہیں ہیں، اس لئے کہ حالت ضرورت و مجبوری کے بارے میں معروف نصوص متقول ہیں (۱)۔

حاجیات و لوازمات زندگی کو پورا کرنے کے لئے قرض لینا جائز ہے اگر ارنے کی امید ہو، اگرچہ بہتر یہ ہے کہ مہر کرے، اس نے کہ قرض لینے میں دوسرے کا احسان ہوتا ہے۔ "فتاویٰ ہندیہ" میں ہے: اگر انسان اپنی لازمی حاجت پوری کرنے کے ارادہ سے قرض لے لے اور اس کو ادا کرنے کا ارادہ ہو تو کوئی حرج نہیں (۲)، لفظ "لا باس" جب مقبلاً حنفیہ استعمال کرتے ہیں تو اس کی مراد یہ ہوتی ہے کہ اس کا نہ رہا اس کے کرنے سے زیادہ بہتر ہے۔

دوسرا ارنے کی امید نہ ہو تو قرض لینا حرام اور مہر واجب ہے، کیونکہ قرض لینے میں دوسرے کے مال کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہے (۳)۔

دوسری وجہ مقصد کی تکمیل کے لئے قرض لینا جائز ہے، جیسا کہ اگر ما جائز جگہ شرف کرنے کے لئے قرض لے لے، کسی کے پاس بقدر ضرورت مال ہو اور وہ فرائض اولیٰ سے شرف کرے، قرض لے تاکہ رکازہ لے سکے تو اس کو زکاۃ نہیں دی جائے گی، اس لئے کہ اس کا مقصد برا ہے (۴)۔

(۱) مواہب الجلیل ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳

ب۔ دوسرے کے حق کے لئے قرض لینا:

ول۔ ذین اور کرنے کے لئے قرض لینا:

۸۔ تنگ دست کو پنے قرض خواہوں کا ذین اور کرنے کے لئے قرض لینے پر مجبور نہیں کیا جائے گا، یونکہ فرماں باری ہے: "وَابْنِ كُنْهِ عَمْرٍۭهُ لِنَصْرَةِ اِلٰہِیْ مُبْسِرَةٍ" (۱) اور اگر تنگ دست ہے تو اس کے سے "سودہ حالی تک مہلت ہے"۔ نیز اس میں وہ "کافران" ہے (۲) یہ "ضرر کو ایسی جیسے ضرر کے درمیان نہیں کیا جاتا ہے" مالکیہ کا مابعد اس کی سرست کی ہے اور اس سے مذہب کے قواعد اس کے خلاف نہیں ہیں۔

دوسرے کی پر خرچ کرنے کے لئے قرض لینا:

۹۔ فقہ کا اس پر اتفاق ہے کہ بیوی کا نفقہ واجب ہے جو وہ خوش حال ہو یا تنگ دست، اگر شوہر حاضر ہو اور اس کے پاس مال ہو تو اس کے مال میں سے اس کی طرف سے رہتی نفقہ دیا جائے گا، اور اگر تنگ دست ہو تو اگر حنفیہ کی رائے ہے کہ قاضی اس کے لئے نفقہ مقرر کرے گا، پھر عورت کو حکم دے گا کہ شوہر کے نام پر قرض لے، ورنہ کوئی قرض دینے والا نہ ملے تو قاضی اس کا نفقہ اس کے ان رشتہ داروں پر واجب کرے گا جن پر اس کا نفقہ غیر شادی شدہ ہونے کی حالت میں واجب ہوتا، اور اگر شوہر غائب ہو اور اس کا مال موجود نہ ہو تو عورت کے لئے شوہر کے ذمہ نفقہ مقرر نہیں کیا جائے گا، اس میں امام فخر کا اختلاف ہے، اور امام فخر کا قول ہی حنفیہ کے یہاں مفتی ہے۔

حجاب کی رائے ہے کہ عورت اپنے سے مراد بچوں کے سے بلا اجازت قرض لے سکتی ہے، پھر جو قرض یہ ہے شوہر سے وہ بھروسہ کر سکتی۔

مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر شوہر کی تنگ دستی ثابت ہو جائے تو بیوی کا عقد ساقط ہو جائے گا، لیکن اگر شوہر کی تنگ دستی ثابت نہ ہو تو عورت شوہر کے نام پر قرض لے سکتی ہے۔

ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر شوہر کے پاس مال موجود ہو تو عورت پر اس کی طرف سے رہتی نفقہ دیا جائے گا، ورنہ اس کے پاس مال نہ ہو لیکن وہ مانے پر کار ہو تو کمانے پر مجبور کیا جائے گا، ورنہ نفقہ کے لئے قرض لے گا، اور اگر شوہر کا مال اس کے پاس نہ ہو بلکہ اس سے دور ہو تو شوہر کو قرض لینے پر مجبور کیا جائے گا، اگر وہ قرض نہ لے تو عورت کو حق ہے کہ نکاح فسخ کرنے کا مطالبہ کرے۔ (۱)

سوم۔ بچوں اور رشتہ داروں پر خرچ کرنے کے لئے قرض لینا:

۱۰۔ دراصل چھوٹے، نہ کمانے والے، غریب بچوں کا نفقہ فی جسد صرف والد پر واجب ہے، اگر مرے پر واجب نہیں، اگر وہ ان پر خرچ کرنے سے تریے کرے اور وہ خوش حال ہو تو اس کو مجبور کیا جائے گا ورنہ والد کو باپ کے نام پر قرض لینے کا حکم دیا جائے گا، اور اگر تنگ دست ہو تو حنفیہ کے نزدیک ماں کو حکم دیا جائے گا کہ اپنے مال میں سے ن پر خرچ کرے اور ماں خوش حال ہو، ورنہ ان کا نفقہ ان لوگوں پر لازم کیا جائے گا جن پر باپ کے نفقات پانے کی صورت میں ن کا نفقہ واجب ہوتا، پھر نفقہ دینے والا باپ سے واپس لے گا اگر وہ خوش حال

(۱) نہلیہ الحاج ۲۰۳۷ء طبع المکتبۃ الاسلامیہ، حاشیہ ابن ماجہ ص ۶۸۶، مواہب المکیل ۲۰۲۳ء، طباطبائی ۲۰۵۳ء، شرح تفسیر الامام ابو اسحاق ۲۵۲، ۲۵۳، مطالب ولی النعمان ۶۳۶، ۶۳۹۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۴۔
(۳) جوہر المکیل ۴۰۹ء طبع دار المعرفۃ، حاشیہ الدسوقی ۲۷۰، انشی ۲۳۸، طبع سوم المصنفات۔

”قضاء فی قاضی خاں“ میں ہے: حج کے قرض لے کر پناہ دیں اپنے مال سے ”اگر“ (۱)۔

قرض لینے کے صحیح ہونے کی شرطیں:

شرط اول قرض خواہ کا فائیدہ نہ اٹھانا:

۱۲- قرض لینے کے عمل سے قرض خواہ کا فائیدہ اٹھانا تو موعودہ میں شرط کے ساتھ ہو گا یا بلا شرط، اگر شرط کے ساتھ ہو تو بلا اختلاف حرم ہے، ابن اُمید نے کہا ہے: اس پر فقہاء کا جماع ہے کہ قرض لینے والا قرض دار سے اضافہ یا مدد کی شرط کا لے کر اس شرط کے ساتھ اس نے قرض لے لیا تو اضافہ کو حرام ہے، حضرت علیؑ کی روایت سے فرمان نبوی ہے: ”کل قرض جو منفعة فہو دہا“ (۲) (ہر قرض جو نفع لائے رہا ہے)، اس حدیث کی اسناد اگرچہ ضعیف ہے لیکن معنی کے اعتبار سے صحیح ہے، حضرت ابی بن کعب، عبید اللہ بن عباس اور عبید اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ اس نے یہ ایسے قرض سے منع کیا ہے جو قرض خواہ کے سے نفع لائے، نیز اس نے کہ قرض کے لینے میں کا موعودہ رفاق (فائدہ پہنچانے) اور قربت (ثواب ماننے) کا موعودہ ہے، لہذا اس میں

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۱/۲۲۰۔

(۲) حدیث: ”کل قرض جو منفعة...“ کی روایت عارض بن ابو ساعد سے اپنی سند میں بروایت علی بن زید کا ہے اس کی اسناد میں سواد بن مہذب ہے جو حروک ہے عمر بن عبد ربیع نے افسی میں کہا ہے اس سلسلہ میں کوئی صحیح روایت نہیں (تحقیق الجیر ۳۲۳ طبع شرکت المطبوعات ۱۳۸۳ھ فیض القدیر ۲۸/۵ طبع المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۶ھ) اور اس روایت کو تائیل نے ”مرد“ میں نضالہ بن عبید سے سقوف بن الفاء میں نقل کیا ہے ”کل قرض جو منفعة فہو وجہ من وجوہ القربا“ (ہر قرض جو نفع لائے وہ مدد کی ایک شکل ہے) اور انہوں نے سنن کبریٰ میں اس کو ابن مسعودؓ کی ابن کعب، عبد اللہ بن سلام اور ابن عباس سے سقوف بن الفاء میں نقل کیا ہے، انیل الاواء ۵۰/۵۱ طبع دار الفکر بیروت۔

ہو جائے (۱)۔ اگر باپ پانچ ہوتا ہو میت کے ورثہ میں ہے، لہذا شریعت نے والاہ پس نہیں لے گا، یہاں کا تہمیت مانا جائے گا۔

مالک کا مذہب حالت خوش حالی میں عید کی طرح ہے، البتہ ان کے نزدیک قاضی کی جارت کے قائم مقام یہ ہے کہ شریعت نے والاہ کو دینا دے کہ اس نے وہیں بیٹے کی غرض سے شریعت کیا ہے یا اس پر حلف اٹھا لے (۲)۔ اور اگر تک دست ہو تو اس کی والاہ پر شریعت کرنا شریعت کرنے والے کی طرف سے تہمیت و احسان مانا جائے گا۔ وہ وہیں نہیں لے سکتا اگرچہ اس کے بعد باپ خوش حال ہو جائے۔

ثماغیر کے نزدیک بچے قاضی کی اجازت سے قرض لے سکتے ہیں، وہ وہیں لینے کا حق صرف اس وقت ہے جب قرض لینا عملی طور پر اس شریعت کرنے والے کے لئے ہو جس کو اجازت حاصل ہے (۳)۔

حنابلہ کا مذہب ہے کہ اجازت کے ذریعہ اولاد کے لئے قرض لیا جائے گا، البتہ اگر ماں اپنے اور اپنی اولاد کے لئے بلا اجازت قرض لے تو ماں کے تابع ہو کر جائز ہے، بیوی اور اولاد کے علاوہ کے لئے قرض لینے کے بارے میں تفصیل اور بڑا اختلاف ہے جس کی جگہ صراح ”فقہ“ ہے (۴)۔

محض مال کو حلال بنانے کے لئے قرض لینا:

۱۱- اگر حج کا ارادہ ہو تو حلال مال سے حج کرنا مستحب ہے، اور اگر اس کے پاس صرف مشتبہ مال ہی ہو اور حلال مال سے حج کرنا چاہے تو

(۱) حاشیہ من عابدین ۲/۱۴۳، ۱۸۶، ۱۴۴، تبیین الحقائق ۳/۵۳، الفتاویٰ الہدیہ ۱/۵۵۱، فتح القدیر ۳/۳۲۵ طبع بیروت، ہدایہ مع شرح فتح القدیر ۳/۳۶۱ طبع بیروت۔

(۲) سوہب، تجلید ۳/۹۳، حاشیہ الدرر ۳/۲۷۲۔

(۳) الاشیاع ۳/۱۳۲، حاشیہ قطب دی ۸۵، تحفہ المحتاج ۲/۱۸۶، مفتی المحتاج ۳/۳۸۸۔

(۴) شرح منیٰ روایت ۳/۵۷۷۔

قرض خود کے لئے قادمی شرط لگانا اس کو اپنے موضوع سے خارج کرنا ہے، اور یہی شرط ہے جس کا نہ تو عقد متقاضی ہے اور نہ ہی عقد کے مناسب ہے قرض خود کے لئے نفع بخش قرض کی مقبالت نے بہت سی عملی تعلیقات نمونے وارے ہیں (۱) مثلاً:

قرض خود شرط رکھے کہ قرض وار اس قرض سے زیادہ دینے کرے گا جتنے لے رہا ہے، یا اس سے بہتر دینے کرے گا جیسا لے رہا ہے، اور یہ عیدہ ہوا ہے (دیکھئے: رہا)۔

اس قبیل سے یہ نہیں کہ قرض خود قرض وار سے پیشہ طالعے کہ دین کے بدلہ اس کو رہے، دین کی ضمانت کے لئے فیصل ضمانت، اور دے، اس سے کہ پیشہ طالعہ کے مناسب ہے جیسا کہ آئے گا۔

قرض، رکی طرف سے قرض تو ہو کو یا شرط کوئی نفع مل جائے، تو صہور فقہاء، حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ کے یہاں حار ہے (۲)۔ اور یہی حضرت عبداللہ بن عمر، سعید بن المسیب، حسن بصری، عامر شعبی، زہری، یحییٰ بن کثیر، قتادہ، سحاق بن راہویہ سے مروی ہے، اور یہ اہم فقہاء سے ایک روایت ہے۔

ن حضرت کی، لیل صحیح مسلم میں حضرت جابر بن عبداللہ کی روایت ہے، حضرت جابر کہتے ہیں: ”م لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مکہ سے مدینہ آئے تو میرے ساتھ یہاں آیا،“ حدیث کو پورے قصہ کے ساتھ یہاں آیا ہے، اور اس حدیث میں ہے: ”ثم قال بعني جعك هدا، قال قلت لا، بل هو لك، قال بل بعني، قال قلت لا، بل هو لك يا رسول الله، قال لا، بل بعني، قال قلت فان لرحل علي اوقية ذهب فهو لك بها، قال قد احسنه، فبلغ عليه الى المدينة، قال

(۱) فتح القدیر ۴/۵۲، کسی الطائ ۴/۱۳۲۔

(۲) انہی ۳۱۴، تہذیب الحاج ۵/۷۵، اسل طہارک ۲/۲۱۸، من طہرین

قلما قلعت المدينة قال رسول الله ﷺ لبلال اعطه اوقية من ذهب ورده، قال فاعطاني اوقية من ذهب وزادني قيراطاً“ (۱) (پھر آپ ﷺ نے فرمایا: مجھ سے پنا یہ اوت چ، اور وہی کہتے ہیں کہ میں نے کہا: نہیں، بلکہ وہ آپ ہی کا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، میرے ساتھ چ، میں نے کہا: نہیں، وہ آپ کا ہے اے اللہ کے رسول، آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں، میرے ساتھ چ، میں نے کہا: تو یک شخص کا میرے ہر ایک اوقیہ سما ہے، آپ اس کے بدلہ میں یہ لے لیتے، آپ ﷺ نے فرمایا: میں نے لے لیا، اور تم ہی اب پر مدینہ پہنچو گے، پھر جب میں مدینہ پہنچا تو حضور ﷺ نے حضرت جابر سے کہا: اس کو یک اوقیہ سونا دے دو، اور کچھ بڑھا کر دے دو، تو بلال نے مجھ کو یک وقیہ سونا دیا اور ایک قیراط (یہ یا)، یہ مقدمہ میں اضافہ ہے۔

۱۳- ولف میں اضافہ اور رافع جو رسول اللہ ﷺ کے غلام تھے، ان سے مروی ہے: ”ان رسول الله ﷺ استسلف من رجل بكرة، فقدمت عليه ايل من ايل الصدقة، فامر ابا رافع ان يقضي الرجل بكرة (۲)، فوجع ابو رافع فقال لم اجد فيها الا خيارا بعيرا رباعيا، فقال اعطه اياه، ان خير الناس انفسهم قصاء“ (۳) (رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص سے یک بکر (اوت کا جوان بچہ) قرض لیا، اس کے بعد حضور ﷺ کے پاس صدقہ کے اوت آئے تو ابو رافع کو حکم دیا کہ اس شخص کو اس کا اب دے دو، ابو رافع گئے اور اس سے ”کر کہا: مجھے اس سے بہتر

(۱) حدیثۃ اقبلنا من مکة کی روایت مسلم (۳/۲۲۲ طبع عین الحسن)

۲ حضرت جابر بن عبداللہ سے کی ہے

(۲) بکرۃ سات سالہ بھرت کو لیتے ہیں۔

(۳) حدیثۃ ابن رسول اللہ ﷺ استسلف من رجل کی روایت

مسلم (۳/۲۲۳ طبع عین الحسن) کے ابو رافع سے مروی ماکہ ہے

مد یہ نہیں واپس نہ لیا۔ پھر انہوں نے اس کے بعد مد یہ بھی تو حضرت عمرؓ نے قبول نہ لیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شدہ کے وقت مد یہ نہ لیا جائے ورنہ قبول نہ لیا جائے۔

زمین خدش سے مراد ہے۔ انہوں نے کہا میں نے ابی بن نعیم سے عرض کیا: میں زمین جہاں عراق جانا چاہتا ہوں تو انہوں نے فرمایا: تم ایسی جگہ جا رہے ہو جہاں سودا عام ہے، اس سے رقم ہی کو قرض نہ کہ دو تہا قرض واپس نہ لے سکتے ہو یہ سنا تھلائے تو نہ قرض وصول نہ کرو، اور اس کا کہ یہ واپس نہ لے سکتے ہو۔

شرط دوم۔ اس میں کوئی دوسرا عقد شامل نہ ہو:

۱۳۔ عقد استدانتہ کی صحت کے لئے شرط ہے کہ اس میں کوئی دوسرا عقد شامل نہ ہو، خواہ یہ عقد عقد استدانتہ میں شرط کے طور پر ہو، یا اس سے الگ اس پر اتفاق ہو یا نہ ہو، مثلاً قرض اور یہ کہ قرض ایسے والے کو نہ لے کر ایسے والے سے یا قرض اور قرض ایسے والے کا گھر کو کرایہ پر لے (۲)، اس لئے کہ حدیث ہے: "ان رسول اللہ ﷺ بھی عن بیع و سلف" (۳) رسول اللہ ﷺ نے قرض کے ساتھ بیع سے منع کیا ہے، اس سلسلہ میں اختلاف و تفصیل ہے جس کے لئے (منوع بیع) کی بحث کی گئی ہے۔

بیت المال وغیرہ (مثلاً وقف) سے یا اس کے سے قرض لینا:

۱۵۔ اس سلسلہ میں اصل یہ ہے کہ بیت المال کے سے یہ بیت المال

(۱) ابھی ۳۲۰ھ میں اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) ابھی ۳۲۰ھ میں تحت کتاب ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷،

سے قرض لینا شرعاً جائز ہے۔

بیت المال سے قرض لینے کی دلیل: روایت میں آتا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے بیت المال سے سات سو درہم قرض لیے اور وفات کے وقت اس کے فائدہ رکھے تھے، تو انہوں نے ان کے وارثوں کی وصیت کی تھی۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا: میں نے اللہ کے مال کو اپنے لئے یتیم کے مال کے درجہ میں رکھ دیا ہے مگر مجھے اس کی ضرورت ہوگی تو اس میں سے لے لوں گا۔ اور سب سبوت ہوئے وہیں رہیں گے۔

بیت المال کے لئے قرض لینے کی دلیل: حضرت ابو رافعؓ کی روایت میں ہے: "ان النبی ﷺ استسلف من رجل بکرا، فقمت عسی النبی ﷺ اہل الصلۃ و عمر اہل الداعی بن یقسی الوجل بکروہ..." (۱) (رسول اللہ ﷺ ایک شخص سے اس کا جوان بچہ قرض لیا، اس کے بعد رسول اللہ ﷺ کے پاس صدقہ کے اثبات آئے تو آپ ﷺ نے ابو رافع کو حکم دیا کہ اس کا اثبات دلیس کرو۔ اس حدیث میں بیت المال کے لئے قرض لینے کا ذکر ہے۔ اس لئے کہ وہی صدقہ کے مال سے ہوئی تھی، لیکن ان تمام امور میں منہ دعامہ کی رعایت کی جائے گی اور اوائلی ذین کو یقینی بنانے، اور اس کی وصولیابی کی قدرت کے بارے میں سخت احتیاط برتنی جائے گی۔

اس کی شرط جیسا کہ ہمیں یہ وقف کے بارے میں صراحت ملی ہے (اور بیت المال بھی وقف کی طرح ہے) یہ ہے کہ یہ معاملہ حاکم کی اجازت سے ہو قرض امین مالدار کو دیا جائے، مفسار بہت کے طور پر مال لینے والا کوئی نہ ملے اور آمدنی کے ایسے ذرائع موجود نہ ہوں جن کو اس مال کے ذریعہ خریدا جائے۔

= ہے ہر شخص، امیر ۱۷ طبع شکر المباحہ ۱۳۸۳ھ کے
حدیث کی تحریر، فقرہ ۱۳ کے تحت گذر چکی ہے۔

ثانیہ نے وقف کے تعلق سے صراحت کی ہے کہ وقف کی شرط ہو تو کاغذی کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے۔ اور یہی حکم یتیم کے مال، غائب کے مال اور لنگڑا ہے (۱)، اور اس سلسلہ میں خاندان بھیس ہے، جس کی جگہ اصطلاح "قرض" اور "دین" ہے۔

قرض لینے کے احکام:

الف۔ ملیت کا ثبوت:

۱۶ ستر قرض لینے کا بذات خود عقد کے، ریویں کے ہاتھ مل جو چیز ہو اس کا مالک ہو جاتا ہے، لہذا اس سے قرض مستثنیٰ ہے، جس کے بارے میں یہ تین نقطہ نظر ہیں: عقد کے، ریویہ مالک ہو جائے گا، یا قبضہ کے، ریویہ یا ترقی کرنے کے، ریویہ (۲)، اس میں کچھ تیسیر ہے جس کی جگہ اصطلاح (قرض) ہے۔

ب۔ مطالبہ اور وصولیابی کا حق:

۱۷۔ قرض لینے کا حکم یہ بھی ہے کہ مدت پوری ہونے پر قرض کا اد کرنا مقروض پر واجب ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَ اِذَا دَاوُ اللّٰہُ یَا خَسَابَ" (۳) (اور مطالبہ کو اس (فریق) کے پاس خوبی سے پہنچا دینا چاہیے)۔ نیز فرمان نبوی ہے: "مطل العسی ظلم" (۴) (مال دار کا قرض کے لئے رتنے میں مال منول کرنا ظلم ہے)، اور مطالبہ میں اچھا طریقہ اختیار کرنا مستحب ہے، ورنہ دست قرض در

(۱) من مایون ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱

کو کش و کٹ تک مہمت دینا، جب ہے، یہ بالاتفاق ہے (۱)۔ اس کی دلیل فرمایا باری ہے: "وَنُكَاۡنُ دُوۡنَ غُسْرِهِۦ هَظْرًا اِلٰی مَیۡسَرَةٍ" (۲)۔ (اور اگر تک و ست ہے تو اس کے لئے آسودہ حالی تک مہمت ہے)۔ یہ قیامت تمام دیوبند کے بارے میں ہے، رہا کے ساتھ خاص نہیں۔

ج۔ سفر سے روکنے کا حق:

۱۸۔ بی احمد قرض خواہ کو یہ حق حاصل ہے کہ قرض دار کو فوری واجب الادا دین میں سفر کرنے سے روک دے، اگر قرض کے پاس مال موجود نہ ہو جس سے قرض وصول کیا جاسکے یا فیصل یا رہن نہ ہو، یہ حق اس لئے ثابت ہوتا ہے کہ مقرض کے سفر کی وجہ سے مطالبہ پیچھے لگے رہنے کا قرض خواہ کا حق ضائع نہ ہو جائے، اس سلسلہ میں، دین کی نوعیت، مقررہ وقت، سفر، مقرض دار کے اعتبار سے تفصیل ہے (۱) (دیکھئے: "دین" (۳)۔

د قرض دار کے پیچھے لگے رہنے کا حق:

۱۹۔ قرض خواہ کو حق ہے کہ مقرض کے پیچھے لگا رہے (اس پیچھے لگے رہنے میں کچھ تفصیل ہے)۔ اگر قرض خواہ عورت ہو، مقرض عورت ہو تو یہ حکم میں، کیونکہ عورت کے پیچھے لگے رہنے میں، عورت کے ساتھ خلوت لازم آئے گی، لہذا قرض خواہ کے لئے جائز ہے کہ کسی عورت کو پیچھے ہٹنے کی طرف سے عورت کے پیچھے لگی رہے، اور ای

طرح اس کے عکس کا حکم ہے (۱)۔

د قرض کی ادائیگی پر مجبور کرنے کا حق ہے:

۲۰۔ دیوبند پر دین کا "اسلام" ہے، رو اس پر قادر ہو، اور اگر وہ "اندکری" ہو، اور اس کے ذمہ دین "مثلی" ہو، اور اس کے پاس اس کا مثل موجود ہو تو قاضی اس مال سے جو اس کے پاس ہے اس کی طرف سے رو، حتیٰ دین ادا کروے گا۔

اور اگر "دین مثلی" ہو اور اس کے پاس قیسی ہو تو جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور صاحبین: امام ابو یوسف اور امام محمد) کی رائے یہ ہے کہ قاضی حاجت ضروریہ کو ملاحظہ کر کے قرض دار کے سامان کو بائبر مرخص کرے، اور اس کا قرض ادا کرے، اور امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ قاضی اس کو بیع پر مجبور نہیں کرے گا، لہذا "دین مثلی" قرض تک اس کو قید رکھے گا (۲)۔

۱۔ دیوبند قرض پر پابندی:

۲۱۔ دیوبند دین پر پابندی کو محسوس فقہاء، مقرض دیتے ہیں، جب کہ امام ابو حنیفہ اس سے منع کرتے ہیں، اس کی تفصیل اصطلاح (حجر) اور (افلاس) میں آئے گی۔

ز۔ مقرض کو قید کرنا:

۲۲۔ قرض خواہ مطالبہ کرتا ہے کہ مال دار، دینگی سے رو کرے

(۱) اسکی المطالب ۳۲/۲، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۶۳۔

(۲) اسکی المطالب ۳۲/۲، ۱۸۷، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴

۱۔ لے مقرر ہنس کو قید رویا جائے (۱)۔

قرض خوہ اور مقرض کا اختلاف:

۲۳۔ اگر قرض خواہ اور مقرض میں اختلاف ہو جائے، اور کسی کے پاس پیسہ نہ ہو تو نصف، مقدمہ، خوش حالی ہونے کے بارے میں مقرض کا قول قسم کے ساتھ قبول کیا جائے گا اور اگر ہنوں کے پاس پیسہ نہ ہو تو نصف، خوش حالی کے بارے میں قرض خواہ کا یہ قول قبول کیا جائے گا، اس کی تفصیل ”دعویٰ“ کی بحث میں آئے گی۔

استدراک

تعریف:

۱۔ استدراک لغت میں ”درک“ سے استعمال کے وزن پر ہے، در و زک اور و زک کے معنی ہیں: جاننا، پہنچنا، کہا جاتا ہے: ”ادراک الشيء“ (جب اپنے وقت اور انتہا کو پہنچ جائے)، کہا جاتا ہے: ”عشت حتی ادراکت زمانہ“ (میں زندہ رہا یہاں تک کہ اس کا زمانہ مجھے مل گیا)۔

لغت میں استدراک کے دو استعمال ہیں:

اول: ”ان يستدرک الشيء بالشيء“ (کسی چیز سے جاننے کی کوشش کرنا)، کہا جاتا ہے: ”استدرک النجاة بالفرار“ (اس نے بھاگ کر نجات حاصل کرنے کی کوشش کی)۔

دوم: مثلاً عرب کہتے ہیں: ”استدرک الراعي والأمر“ جب کہ رائے یا معاملہ میں غلطی یا نقص کی تلافی مقصود ہو ()۔

اصطلاح میں استدراک کے دو معانی ہیں:

اول: اہل اصول اور نحو یوں کے یہاں کلام سابق سے جس چیز کے ثبوت پیدا ہونے کا کام ہواں کی رائے یا حس کی کام ہواں کو ثابت کرنا، اور بعض حضرات نے تعریف میں: ”لفظ استدراک“ یعنی لفظ ”لکن“ یا اس کے تمام مقام کی حرف استثناء کے استعمال کا اضافہ کیا ہے۔

(۱) لسان العرب، محیط المحیط، لسان المرجع فی اللغة، مادة (درک)۔

(۲) اسی المطالب ۱۸۶۲ء، حاشیہ ابن عابدین ۳۱۵/۲ اور اس کے بعد کے صفحات، الفتاویٰ الہدیہ ۵/۱۳، الدرر فی ۵۷۸۔

استدراک ۲-۳

۱۰. رید باطل نہا ہے۔

اضراب اور استدراک میں فرق یہ ہے کہ استدراک میں تم حکم سابق کو باطل نہیں کرتے مثلاً کہتے ہو: ”جاء زيد لکن اخاه لم يأت“ (زيد آیا لیکن اس کا بھائی نہیں آیا)، اس میں زید کے لئے آنے کے اثبات کو باطل بلکہ نہیں قرار دیا گیا، بلکہ اس کے بھائی سے آنے کی نفی کر دی گئی، جب کہ اضراب میں حکم سابق کو باطل کرتے ہو، لہذا ”أتتم بيوت“ (جاء زيد) (زيد آیا) پھر تم کو اپنی غلطی کا خیال ہو ورتم نے کہا: ”بل عمرو“ (بلکہ عمرو) تو تم نے اپنے سابق حکم یعنی زید کے لئے آنے کے اثبات کو باطل کر دیا اور اس کو مسکوت عندہ کے حکم میں کر دیا (کہ اس کے آنے یا نہ آنے کا کوئی دائرہ نہیں ہے)۔

استثناء:

۳- استثناء کی حقیقت کلام سابق کے بعض مندرجات کو لفظ ”إلا“ اور اس کے ہم معنی الفاظ کے ذریعہ خارج کرنا ہے، اور اسی وجہ سے استثناء عموم کا معیار ہے، جب کہ استدراک: حکم سابق کی ضد کو اس چیز کے لئے ثابت کرنا ہے جس پر حکم کے منطبق ہونے کا دہم ہوتا ہے، لہذا فرق یہ ہے کہ استثناء اول میں داخل ہونے والے کے لئے ہے اور استدراک اہل میں نہ داخل ہونے والے کے لئے ہے، البتہ اس کے داخل ہونے کا یا اس پر حکم کے جاری ہونے کا عام ہوتا ہے۔

اسی آجی قرابت کی وجہ سے الفاظ استثناء کا استعمال مجازاً استدراک کے معنی میں ہوتا ہے، اور اسی کو نحو یوں کے عرف میں: ”استثناء قبیح“ کہتے ہیں جو حقیقت استدراک ہے (دیکھئے: استثناء) مثلاً فرمان باری ہے: ”ما لهم به من علم الا اتباع الظن“ (ان کے پاس کوئی علم (صحیح) تو ہے نہیں، اس میں ماہی پیروی ہے)۔

(۱) سورہ نساء ۱۵۷۔

دوم: جو فقہاء کے کلام میں بکثرت آتا ہے وہ قول یا عمل میں پائے جانے والے کسی غلط یا کمی یا نقص کی اصلاح کرنا ہے، اور ان سے فقہاء کے یہاں ہے: ”مجہد سہو کے ذریعہ نماز کے شخص کا استدراک، اور نماز کے باطل ہونے کی صورت میں اعادہ کر کے اس کا استدراک، قضاء کے ذریعہ چوٹی ہوئی نماز کا استدراک، اور غلط بات کو باطل کر کے اور درست کو ثابت کر کے اس کا استدراک۔“

استدراک جو اپنے محل سے چھوٹی ہوئی چیز کو انجام دینے کے معنی میں ہو، اس کو خاص طور پر ”تدراک“ کہتے ہیں۔ خواہ ”سہو“ ہو ہو ہو ہو عذر، مثلاً ریل کا قول ہے: ”جب امام نماز جنازہ میں سلام پھیر دے تو مسبق باقی عجبیت اس کے ”دار کے ساتھ تدراک کرے گا (۱)، اور ان کا یہ قول بھی ہے: ”اگر نماز عید کی عجبیت است بھول جائے اور قرأت شریف کرنے کے بعد یا آ میں دو ذنوب ہو کیس، ن کا تدراک نہیں کرے گا (۲)۔“

متعلقہ الفاظ:

بضراب:

۲- اضراب کا معنی لغت میں کسی چیز کی طرف توجہ کرنے کے بعد اس سے اعراض کرنا اور رک جانا ہے (۳)۔

نحو یوں کی اصطلاح میں اضراب، باقیات استدراک کے معنی دل کے غلط سے اس کے ساتھ گزرتا ہو جاتا ہے، اس لئے کہ اضراب کا مفہوم لفظ ”علی“ کے ذریعہ حکم سابق کو باطل کرنا ہے یا اسی طرح ان الفاظ کے ذریعہ جو اس غرض سے وضع کئے گئے ہوں یا بدل غلط کے

(۱) مہدیہ الحجاج ۳۲۳ ص ۳۷ طبع معطلی تونس۔

(۲) مہدیہ الحجاج ۳۶۳ ص ۳۷۔

(۳) المرجع فی اللغة، مادة (دک)، کتاب اصطلاحات الفنون للعلانیہ مصطوفی، استدراک۔

جیسا کہ ”لکن“ اور اس کے مفہوم کو ادا کرنے والے دوسرے الفاظ کا استعمال استثناء معنوی میں جائز ہے، اس لئے کہ استثناء معنوی کے لئے کوئی معین لفظ نہیں ہے، مثلاً تم نبوت“ ما جاء القوم لکن جاء بعضهم۔“

قضاۃ:

۴- یہاں قضاء سے مراد یہ ہے کہ کسی عبادت کے لئے شریعت نے جو وقت مقرر کیا ہے کوئی شخص اس وقت میں اس عبادت کو نہ کرے نہ انجام دے بلکہ وقت نکل جانے کے بعد اس کو انجام دے۔ ثواب و عذاب چھوڑی فی ہویا سہو، ثواب و کف اس کو وقت میں کرے پتا، رد ماہ و شمار مزد کے تحقق سے مسافر یہ قادر نہ رہا ہو (مثلاً نماز کے تعلق سے سوئے ۱۰ اور بھوسہ جئے والا، میں استدراک، قضاء سے زیادہ عام ہے، اس لئے کہ اس کے تحت کسی بھی جائز وسیلہ سے نقص کی صفائی داخل ہے، اور اسی سے صاحب مسلم اثبوت اور اس کے شارح کا قول ہے کہ قضاء واجب کو شرعی طور پر اس کے مقررہ وقت کے بعد انجام دینا ہے تاکہ صفائی مافات ہو سکے (۴)۔ اس طرح انہوں نے قضا کو استدراک بتادیا ہے۔

ردود:

۵- عادیہ یہ ہے کہ کسی عبادت کے ادا کرنے میں کوئی خلل واقع ہو جائے تو اس کی وجہ سے وقت کے اندر اس کو دوبارہ ادا کیا جائے (۳)۔

استدراک عادیہ سے بھی زیادہ عام ہے۔

- (۱) شرح مسلم اثبوت ۸۵ مطبوعہ ”المستطی“۔
(۲) نیز دیکھئے شرح مسلم اثبوت ۸۵۔
(۳) ابن ماجہ ۲۸۶۱ طبع اول بلاق ۱۲۷۳ شرح مسلم اثبوت ۸۵۔
بمستطی ۸۵ مطبوعہ شرح مسلم اثبوت۔

تدارک:

۶- تدارک کی تعریف ہمیں فقہاء میں سے کسی کے یہاں نہیں ملتی، بلکہ فقہاء تدارک اس کے حکام میں مکثات تاتا ہے، ورنہ اس میں تدارک سے اس کی مراد ہے عبادت کو کل یا جزوی طور پر انجام دینا، جب کہ مکلف نے اس کو شرعی طور پر اس کے مقررہ مقام میں انجام نہ دیا ہو اور وہ فوت بھی نہ ہوئی ہو جیسا کہ صاحب کشاف القناع کے اس قول میں ہے (۱): ”وإذا غفل، اپنے سے قبل میت کی مدفن ہو گئی ہو اور غسل دینا منہ ہو تو لازمی طور پر اس کی قبر کو حوض اس کی نعش کو نکالا جائے گا، و غسل دیا جائے گا تاکہ وہ غسل کا تدارک ہو سکے۔“

بسا اوقات قول میں ملتی ہو جاتی ہے اور انسان کو اس کے تدارک کی ضرورت محسوس ہوتی ہے کہ اس کو ختم کر کے صحیح کو ثابت کرے، اس کے کئی طریقے ہیں: مثلاً بدل غلط، اور ایجاب و امر میں لفظ ”علی“، اور بعض نے ”علی“ کے ذریعہ تدارک کی تشریح یہ کی ہے کہ خبر اول کے مقابلہ میں خبر ثانی زیادہ بہتر ہے، لہذا وہ اول کو چھوڑ کر ثانی کی طرف رجوع کرتا ہے، اول کو باطل کرنا اور ثانی کو ثابت کرنا نہیں ہوتا (۲)۔

اصلاح:

۷- یہ بات یہی اصطلاح ہے جس کو سب نے مجدہا سب کے باب میں ہی سمجھیں پر ریا ہے، مثلاً: ”ویرقا توں ہے“ جس کو مکثات شک ہو، اس کے ذمہ اصلاح واجب نہیں، ورنہ وہ اصلاح کرتے ہوئے مشغول کو انجام دے دے تو اس کی نماز باطل نہ ہوگی (۳)۔ یہ تدارک کے معنی میں ہے۔

- (۱) کشاف القناع ۸۶/۲۔
(۲) التوحید علی التصحیح ۳۶۲ طبع مطبعہ الخیر بتمیز لہجر ۲۰۲۲۔
(۳) المدونہ مع الشرح الکبیر ۲۷۱، ۲۷۸ طبع دار الفکر۔

استدراک ۸-۹

استئناف:

بعض صلیبوں نے لکھا ہے کہ "لکن" اور اس کے ہم معنی لفظ کو استدراک کے لئے استعمال کرنے کی شرط یہ ہے کہ لکن کے ماقبل اور مابعد میں منطقی طور پر ایجاب و سلب میں اختلاف ہو مثلاً "ما احاء ویدلکن احاء حاء" (یہ نہیں آیا، لیکن اس کا بھائی آیا)۔

اور اختلاف معنوی ہو تو بھی جائز ہے (۱) مثلاً کوئی کہے: "عمی حاصو لکن احاء مسافر" (مٹی حاضر ہے لیکن اس کا بھائی مسافر ہے یعنی حاض نہیں)۔

ب۔ لکن:

زوں کے لکن کے ساتھ، اصل یہ لکن کا مخفف ہے، اس کی دو حالتیں ہیں: اول: "وہی" اکثر ہے کہ ابتدائیہ ہو جس کے بعد جملہ آئے، مثلاً "ان مان باری ہے" "وان من شیء إلا یستخ بحمدہ ولکن لا یفقهون فسیبہم" (۲) (اور کوئی بھی چیز ایسی نہیں جو حمد کے ساتھ اس کی پاکی نہ بیان کرتی ہو، البتہ تم ہی ان کی تسبیح کو نہیں سمجھتے ہو)۔

حالت دوم: ماضیہ ہو، اور اس کی شرط یہ ہے کہ اس سے قبل شیء یا نہیں ہو، اس کے بعد ماضیہ آئے "اور اس پر" "ما فعل نہ ہو، مثلاً "ما حاء ویدلکن عمرو"۔

لیکن، دونوں حالتوں میں وہ استدراک کے مفہوم سے خالی نہیں ہے، وہ ماقبل کے حکم کو ثابت کرے گا اور اس کی ضد کو اس کے مابعد کے لئے ثابت کرے گا (۳)۔

(۱) شرح مسلم المیت ۲/۲۳۷، شرح الخرج علی التبع مع حاشیہ الشرح فی وادی ص ۲۶۳۔

(۲) سورۃ امر ۲۲۔

(۳) شرح ابن عقیل مع حاشیہ الخرج ۲/۱۶، طبع مصنفی لکھنؤ ۱۳۲۱ھ، شرح الملوکب لہجری ص ۸۳ طبع جامعہ اسلامیہ شرح الخرج ص ۳۳۔

۸۔ عمل کا استئناف اس کو لازم نہ دیتا ہے، یعنی اس کو بارہ مرتبہ فعل اس کو ممکن ہونے سے قبل چھوڑ دے، لہذا شمار کا استئناف پہلے تجربہ کو ختم کر کے نیا تجربہ باندھتا ہے، اور اسی معنی میں استئناف مقبلاً کے اس قول میں آیا ہے: "مگر نمازی کو حدیث پیش آجائے تو ہنوا کرے، پھر اپنی نماز پر بناء کرے اور نہ پڑھے، اور نہ پڑھنا یا دوبارہ پڑھے" (۱)۔

اسی طرح ذال کو لازم نہ دیتا "کرسا آکر اس کے درمیان طویل فصل ہو جائے" اور کثرت ظہار میں رہز کو لازم نہ دیتا "کرسا آکر تسلسل ختم ہو جائے"۔ اس لحاظ سے استئناف استدراک کا ایک طریقہ ہے، اور اس کی تفصیل، اصطلاح (استئناف) میں ہے۔

چونکہ اس استدراک کا استعمال دو مقامات میں ہوتا ہے:

اول: لفظ استدراک اور اس کے قائم مقام الفاظ کے ذریعہ استدراک قولی۔ دوم: افعال اور قول میں واقع ہونے والے غلطی کی اصلاح کے ذریعہ استدراک، اس لئے اس کے اعتبار سے بحث کی، قسمیں ہیں:

قسم اول

لکن و اس کے نظائر کے ذریعہ استدراک قولی:

استدراک کے الفاظ:

لکن (تعمید کے ساتھ) لکن (تخفیف کے ساتھ) بل، بلی اور شتہ کے الفاظ۔

۹۔ ثب۔ لکن: یہی اس باب کا اصل لفظ ہے، اور اسی کے لئے وضع کیا گیا ہے (۲)۔

(۱) کثرت اصطلاحات الفنون ۲/۱۵۰ (استدراک)۔

(۲) مفتی امجدی ابن ہشام حاشیہ السنن ۱/۲۹۴۔

۱۰. شریک ۱۰

ج-۲:

گراں سے قبل غی یا نہی ہو تو حرف، تدارک ہے (۱)، جیسا کہ
 لکن، یہ پ، م قبل کے حکم کو ثابت کرے گا اور اس کی ضد کو اس کے
 مابعد کے لئے ثابت کرے گا۔

گر پنجاب یا ہر کے بعد آئے تو استدراک کے معنی میں نہیں ہوگا، بلکہ اول سے اعراض کے معنی میں ہوگا، لہذا اوہ غیر مذکور کی طرح ہو جائے گا، ہر اس کا حکم مابعد کے لئے منتقل نہ ہو گا۔ مثلاً: ”تہہ را قول: “جاء زيد بل عمرو“ اور اسی کو ”انصراب ابطالی“ کہتے ہیں۔ سعد الدین نے کہا: ”علی“ کے ماقبل کو مسند الیہ نہیں ہونا چاہئے تھا، ہر اس کے ساتھ ”لا“ مل جائے تو ماقبل کی نفی کے لئے صریح ہو جائے گا۔“

اسی وجہ سے قرآنِ مجید میں شخصِ قل کے لیے یہ آیت ہے۔

ہر وقت ”اے بے تقیائی“ کے لئے یعنی ایک غرض سے
 دوسری غرض کی طرف متقلب ہو۔ کے لئے آتا ہے، ایرانی مہینہ میں
 یہ نثرات باری ہے: ”لَقَدْ أُلْحِقَ مَنْ تَوَكَّلَىٰ وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ
 فَصْنَىٰ، مَنْ تَوَكَّلُوا الْحَيَاةَ الْآخِرَةَ“ (۲) (بامر) ہو۔ جو پاک
 ہو گیا، ہر چہ پر ہر دگر کا نام لیتا، ہر نام پر ہر اعتبار، اصل یہ ہے کہ تم
 مقدم: نبوی رد کی کو رکھتے ہو۔

وہی:

اس کا استعمال استدراک کرنے ہوتا ہے مثلاً شاعر کا قول ہے:

(۲) جسکی لائن ہش مذکورہ اوائل باب مادہ میں بیان ہے اس کو اٹھوٹی پر پے حاشیہ میں نقل کر کے برقرار رکھا ہے۔ ۱۳، انٹروی علی شرح ابن عقیل ۱۶۲/۲، ۱۶۱، جامعۃ المسعود علی التوضیح شرح السخاوی ۱۶۲/۲۔

(۲) انعام مع خوشی رخصت ۵۵ تھیں آخری ۲۰۲۲ء آگے کریں۔
کل: ۶۱۳ -

بِكُلِّ دَاوِيْنَا فَلَمْ يَشْفِ مَا بِنَا

علیٰ اُن قلوب اللہ خیر من البعد
 (ہم نے یہ سوچا، لیکن ہمارا مرض نہ گیا، تاہم گھر کی قربت اس
 کے کام ہونے سے بہتر ہے۔)

على أن قرب المدار ليس بناجع

اذا كان من نهيها ليس بدی و ذ (۱)
(بلکہ گھر کا قریب ہونا سو مند نہیں، اگر جس کو تم چاہتے ہو، وہ محبت
دلاتا ہو)۔

۵- الغماظ استغناء:

بسا اوقات الفاظ استثناء کو استدراک میں استعمال کیا جاتا ہے، مثلاً کہتے ہیں: ”زید غمی غیر اُنہ بحمل“ (زید مال دار ہے تاہم وہ تیل ہے)، اور اسی سے یہ فرمان باری ہے: ”قال: لا عاصم الیوم من أمر اللہ إلا من رحمہ“ (نوح) نے کہا: آج کے دن کوئی بچانے والا نہیں۔ اللہ کے حکم (مذاب) سے، اب یہ جس پر مہی رحم کرے۔

اسی کو استثناء منقطع کہتے ہیں (دیکھئے: استثناء) اور اس میں (إلا اور غیر) کا استعمال ہوتا ہے نہ ”سوی“ کا بھی استعمال ہوتا ہے، بل لغت کے یہاں اصح یہی ہے (۲)۔

شرائط اشتراك:

۱۰۔ استدراک کے صحیح ہونے کے لئے درج ذیل شرطیں ہیں:

(١) معنى المذهب مع حاشية الأصولي ١٥٤١.

(۲) شرح ابن قتیل مع حاشیہ خطری ۴/۲۰۹، ۴/۳۱۰، آیت کریمہ ۵۵: ۵۴

استدراک ۱۰

دینے کی وجہ سے عمرو کے لئے طبیعت ثابت نہ ہوگی (۱)۔

شرط دوم:

اتفاق کلام، یعنی کلام کا باہم مربوط ہونا، مراد یہ ہے کہ استدراک کے لائق ہوں اس طرح کہ لفظ استدراک سے ماقبل کا کلام ایسا ہو کہ اس سے مخاطب لفظ استدراک کے بعد آنے والے کلام کا الٹا سمجھے یا لفظ استدراک کے بعد والے کلام میں سابق کلام کے کسی فوت شدہ مضمون کا تدراک ہو، مثلاً ”ما قام زید لکن عمرو“، برخلاف ”ما جاء زید لکن دعب الامر“ کے، اور صاحب ”المنار“ نے اتفاق کی تشریح یوں کی ہے: نگی کا محل اثبات کے محل کے علاوہ ہو (۲)، تاکہ دونوں کے درمیان جمع کرنا ممکن ہو، اور کلام کا آخری حصہ اول حصہ کے خلاف نہ ہو، پھر اگر کلام میں اتفاق ہو تو یہ استدراک ہے ورنہ نیا کلام ہے، اور ”التوضیح“ میں اس استدراک کی جو سابق سے مربوط ہو مثال یہ دی ہے کہ قرا کر کرنے والا کہے تمہارا میرے ذمہ ایک جزا قرض ہے، تو مقرر (جس کے لئے قرا کر کیا گیا) کہے: ”لا، لکن غصب“ (نہیں لیکن غصب ہے) یہ کلام حقیق ہے، لہذا اصل درست ہے بایں معنی کہ یہ حق کے سبب کی نگی ہے یعنی جس چیز کا قرا کر کیا گیا ہے اس کے قرض ہونے کی نگی ہے، واجب یعنی ایک قرا کر کی نگی نہیں ہے، اس سے کہ اس کے قرض: ”لا“ کو واجب کی نگی پر محمول رسا من نہیں، اس سے کہ جب کی نگی پر اس کو محمول رسا اس کے اس قول ”لکن غصب“ کے ساتھ ”م“ نہ لکھیں، اور نہ ہی اس صورت میں کلام حقیق مربوط ہوگا، لہذا واجب اس نے قرض ہونے کی نگی کی نگی اس کے غصب ہونے سے اس کا تدراک کیا اور یہاں

شرط اول:

ما قبل سے اس کا متصل ہونا خواہ حکماً ہو، لہذا کلام اول سے تعلق رکھنے والی بات یہ کوئی ضروری امر مثلاً سانس لینا، کھانا وغیرہ کے ذریعہ فصل مضرت نہیں، اگر استدراک اور کلام اول کے درمیان اتنی بر خا موٹی ہو جائے جس میں بات کی جاسکتی ہو یا مضمون سے الگ کوئی کلام آجائے تو کلام اول کا حکم ثابت ہو جائے گا اور استدراک باطل ہو جائے گا۔

مثلاً اگر زید کے لئے کوئی کسی کپڑے کا قرا کر کرے اور زید کہے: ”ما كان لي قط، لکن عمرو“، اگر دونوں کو ملا کر کہے تو کپڑا عمرو کا ہوگا، اور اگر فصل کر دے تو قرا کر کرنے والے کا ہوگا، اس لئے کہ نگی میں دو امور کا احتمال ہے: یہ احتمال کہ قرا کر کرے والے کی تکذیب اور اس کے قرا کر کی تردید ہو، اور یہی ظاہر کلام ہے، لہذا نگی قرا کر کرنے والی کی طرف لوٹ جائے گی، اور یہ بھی احتمال ہے کہ تکذیب نہ ہو، اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ کپڑے کا زید کی طبیعت ہوا مشہور ہو، پھر وہ قرا کر کرنے والے کے ہاتھ میں آگیا، اس لئے اس نے زید کے لئے اس کا قرا کر کر لیا ہو، پھر زید نے یہ کہا ہو: کپڑے کی میری طبیعت ہونا معروف ہے بین حقیقت میں دو عمر دکا ہے، اور اس کا قول: ”لکن عمرو“ اس نگی کے لئے بیان قیاس ہے، اس لئے اتصال پر موقوف ہوگا، کیونکہ بایں قیاس معیہ کے نزدیک صرف بدل کے ساتھ صحیح ہوتا ہے، تراخی کے ساتھ صحیح نہیں ہوتا ہے، اس لئے اگر وصل کر دے تو زید سے نگی اور عمرو کے لئے اثبات کا ایک ساتھ ثبوت ہو جائے گا، کیونکہ ابتدا کلام اخیر پر موقوف ہے، لہذا دونوں کا حکم یک ساتھ ثابت ہوگا۔

اور فصل کر دے تو نگی قرا کر کی تردید ہوئی، پھر محض اس کے خبر

(۱) التوضیح علی التلخیص مع حاشیہ قہری ۱/ ۳۱۳۔

(۲) التوضیح علی التلخیص مع حاشیہ ۱/ ۳۱۵، المنار مع حاشیہ ۱/ ۵۳۔

استدراک ۱۱

”تعلق ہو، اور سننے کا“ فی درجہ یہ ہے کہ وہ خود سن لے اور اس کے قریب و ملاسن لے۔ حنفی نے کہا ہے: یہ حکم ہر اس عمل میں جاری ہوگا جس کا تعلق بولنے سے ہے مثلاً: ”بسم اللہ کہنا، و طلاق دینا اور استنشاء کرنا وغیرہ لہذا اگر طلاق دی یا استنشاء کیا اور خود نہیں سنت تو اصح یہ ہے کہ درست نہیں، اور صحیح وغیرہ کے بارے میں ایک قول یہ ہے کہ شہادت کا سننا شرط ہے (۱)۔

قسم دوم

۱۱- استدراک جو نقص ”مری کی تلافی کے معنی میں ہو:

استدراک کیا تو اس چیز کا ہوگا، جس کو انسان مہارت کی مقررہ شرعی شکل میں نقص کے ساتھ ادا کرے، مثلاً کسی نے نماز میں کسی رکعت یا حید کو چھوڑ دیا، یا استدراک اس چیز کا ہوگا جس کی آدمی نے خبر دی ہو پھر اس پر اپنی غلطی ظاہر ہوگئی ہو، یا استدراک اس تصرف میں ہوگا جس کو اس نے کیا پھر ظاہر ہوگیا کہ اس کو دوسری شکل میں انجام دینا ریا و بدعت ہے، مثلاً کسی نے کوئی چیز فروخت کی اور شرط نہیں لگائی، بعد میں اس کو سمجھ میں آیا کہ اپنی مصلحت کے موافق کوئی شرط لگا دے۔

اس سلسلے میں گفتگو کے دو مباحث ہیں:

اول: استدراک جس کے معنی شرعی طریقہ پر ادا کرنے میں کمی یا تانی ہے۔

دوم: حقیقت میں کمی یا تانی ہے، یہی ”خیار“ کے باب میں حقیقتاً ہو یا عفوئی کے طور پر ہو، یا یہی ”انشاء“ کے باب میں اس چیز میں جو جس میں مکلف اپنے لئے مصلحت سمجھتا ہے۔

کے تکرار کے سے تردید نہیں، بلکہ محض سبب کی نفی کے لئے ہے۔

حنفی کے نزدیک استخفاف پر وجوہ با محمول کرنے کی مثالوں میں سے ایک یہ ہے: ”صغیر و متمیزہ (مباہغ و می شعور پختی) نے کنو میں اپنے ولی کی جارت کے بغیر ایک سوہر پر ثادی کر لی، تاہلی نے کہا: میں نکاح کی جازت نہیں دیتا، میں دوسو میں اس کی اجازت دیتا ہوں، حنفیہ کہتے ہیں: نکاح فتح ہو جائے گا۔ ”لکن“ اور اس کے بعد کو نیا کلام مابین جائے گا اس لئے کہ سب اس نے کہا: ”لا اجیر النکاح“ تو نکاح اول فتح ہو گیا، اس لئے کہ نفی کا تعلق اصل نکاح سے ہے، لہذا اس کے بعد اسی نکاح کو دوسوہر پر ثابت کرنا ممکن نہیں، اس لئے کہ یہ نکاح کی نفی اور عیبہ اس کا اثبات ہوگا، معلوم ہوا کہ یہ مقصود نہیں، لہذا اس کے قول ”لکن معین“ کو نئے کلام پر محمول کیا جائے گا، اس لئے کہ یہ ایک دوسرے نکاح کی اجازت ہوگی، جس میں دوسوہر ہوگا، اگر اس کے بدلے یوں کہتے: ”لا اجیر هذا النکاح بمائة لکن اجیره بمائتين“ تو اس کا کلام متفق ہوتا، اس لئے کہ اس صورت میں نفی کا تعلق اس کے ایک سو پر ہونے سے ہوتا، اصل نکاح سے نہیں ہوتا، اور استدراک مہر میں ہوتا، اصل نکاح میں نہیں ہوتا، اور اس طرح اس کا قول نکاح کو باطل کرنے کے لئے نہیں ہوتا، اور اس کی وجہ سے نکاح فتح نہ ہوتا (۱)۔ اور اس مثال میں اتفاق کے نہ ہونے کے بارے میں حنفیہ میں اصولیین کے درمیان اختلاف ہے (۲)۔

شرط سوم:

استدراک ایسے لفظ کے ذریعہ ہو جونا جائز ہے اگر اس سے کوئی حق

(۱) توضیح متن التفتیح مع عویش، ۱۱، ۳، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳

ول

استدراک جو شرعی طریقہ پر ادا کرنے میں واقع ہونے والے نقص کی تلائی کے معنی میں ہو:

۱۲- یہ نقص ان عبادت میں ہوتا ہے جن کے طریقے شریعت میں مقرر ہیں مثلاً غنم و نماز رکعتوں میں سے ہر ایک کے کچھ اطمینان اور کچھ سنن اور کچھ واجب ہیں، ان کو عین ترتیب کے ساتھ ادا کیا جاتا ہے۔ پھر مکلف ان میں سے کسی چیز کو اس کی اپنی جگہ پر نہیں کرتا اور ایسا اس سے بد راودہ جاری سبب کی بنیاد پر ہوتا ہے، جیسا کہ نماز میں مسنونہ بھولنے والا اور کمرہ (جس کو مجبور کیا جائے)، اور ساتاٹ ایسی کی چیز کو وہ قصداً چھوڑ دیتا ہے، اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ مکلف آدمی کسی کام کو عداً اس فعل و صورت پر انجام دیتا ہے جو شرعاً مطلوب نہیں ہوتی یا اس کے راودہ کے بغیر اس سے کوئی ایسا کام ہو جاتا ہے جو پوری عبادت یا اس کے کسی جز کی صحت سے مانع ہوتا ہے۔

عمل میں پائے جانے والے نقص کی تلائی کے لئے شریعت نے بہت سی صورتوں میں گنجائش رکھی ہے۔

عبادت میں پائے جانے والے نقص کی تلائی کے مسائل: ۱۳- عبادت میں پائے جانے والے نقص کی تلائی کے لئے نقص کے حالات کے اعتبار سے مختلف طریقے ہیں، ان میں سے بعض یہ ہیں:

(۱) قضاء: وجب یا مسنون عبادت کی تلائی شرعی طور پر اس کے لئے مقررہ وقت نکلنے کے بعد قضاء کے ذریعہ ہوتی ہے، جو عبادت قصداً چھوٹی ہو یا سہواً، جیسا کہ گذر چکا ہے، جو مکلف نے عبادت کو انجام دینے سے روکا ہو یا اس کو انجام دیا ہو، اور عبادت ہی رکن کے ترک یا صحت کی کسی شرط کے فوت ہونے یا کسی مانع کے پائے جانے کی وجہ سے قاسد ہو گئی ہو۔

تشاء کے ذریعہ مسنون عبادت کی تلائی کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے اس کی تفصیل ”قضاء و امت“ میں ہے۔

(۲) اعادہ: عبادت کو اس کے وقت کے اندر دوبارہ کرنا ہے، کیونکہ پہلی بار اس کے انجام دینے میں خلل ہو گیا تھا، اعادہ کے ذریعہ تلائی کے مواقع اور اعادہ کے احکام کی معرفت کے لئے دیکھئے: اصطلاح ”اعادہ“۔

(۳) استئناف: کسی سبب کی وجہ سے عبادت کو روک دینے اور اس کو ساقط کرنے کے بعد دوبارہ از سر نو کرنا، اور استئناف کے ذریعہ استدراک کے مواقع کے لئے دیکھئے: ”استئناف“۔

(۴) فدیہ: جیسے اس شخص کے لئے جو بڑھا پے یاد لگی مرض کی وجہ سے روزہ رکھنے کی طاقت نہ رکھتا ہو اس کی طرف سے ہر دن کے عوض ایک مستلین کے کھانے کا فدیہ دینا تاکہ روزہ چھوڑنے والے کی طرف سے تلائی ہو جائے۔ اسی طرح حالت احرام میں بول کر پینے یا کچھ دھونے کی وجہ سے جو نقص پیدا ہوتا ہے اس کی تلائی روزہ یا صدقہ یا قربانی کے ذریعہ فدیہ دے کر کرنا (دیکھئے: ”احرام“)۔ اور اسی کے مشابہ حج میں بھی فدیہ ہے، اس کی تفصیل (حج) میں ہے۔

(۵) کفارہ: جماع کی وجہ سے قاسد ہو جانے والے روزہ کا مکلف کی طرف سے کفارہ کے ذریعہ استدراک (دیکھئے: ”کفارہ“)۔ (۶) جہو و سہو: بعض حالات میں عبادت کے عذر ہونے والے نقص کی تلائی اس کے ذریعہ ہوتی ہے (دیکھئے: ”جہو و سہو“)۔

(۷) تدارک: عبادت کے کسی جز کو شرعی طور پر اس کے مترادف موقع کے بعد انجام دینا ہے۔

استدراک کبھی تو مذکورہ بالا میں سے کسی ایک کے ذریعہ ہوتا ہے اور باقیات اس سے زائد کے ذریعہ بھی ہوتا ہے، مثلاً نماز کے کسی

رکن کو چھوڑنے کی صورت میں مکلف اس کا تدارک کرے گا اور مجدد ہو کرے گا، اسی طرح اگر حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کو روزہ رکھنے میں پے پیچ کے بارے میں اندیشہ ہو تو ان کے لئے روزہ چھوڑنے کی جازت ہے، اور حنابلہ کے یہاں ہر مشہور قول کے مطابق شافعیہ کے نزدیک اس دونوں کے ذمہ قصا، اور زندہ بیلازم ہے (۱)۔

دوم

۱۴۔ خبار و نشاء میں ہونے والے نقص کی حکامی:

جو شخص کوئی جملہ خیر یا جملہ نشاء نہ پورے پھر اس کی سمجھ میں آئے کہ اس سے گفتگو میں غلطی ہوگئی ہے یا گفتگو کے اندر حقیقت میں نقص رہ گیا ہے یا اس سے کچھ زیادتی ہوگئی ہے یا اس کو یہ سمجھ میں آئے کہ اپنے سابقہ کلام کے خلاف کوئی بات کہے تو وہ ایسا کر سکتا ہے، بلکہ بعض حالات میں ایسا کرنا واجب ہوتا ہے، خاص طور پر جملہ خیر میں، کیونکہ وہ اپنی گفتگو میں آنے والے جھوٹ اور خلاف حق خبر کی تلافی اسی کے ذریعہ کر سکتا ہے، لیکن اگر کلام بول سے کسی کا کوئی حق ثابت ہوتا ہو مثلاً کسی نے قسم کھائی یا دوسرے پر بہتان باندھا یا دوسرے کے لئے قمار کر لیا تو بعد کے مخالف کلام کے حکم میں تفصیل ہے، کیونکہ اس کی دوسورتیں ہیں:

پہلی صورت: دل سے متصل ہو، اس کی حالتیں ہیں:

پہلی حالت: دوسرے کلام دل سے تخصیص کے سی طریقہ کے ذریعہ مربوط ہو، اس صورت میں اس دونوں کا حکم ایک ساتھ ثابت ہوگا جہاں ممکن ہو، خواہ اس سے ربوہ ممکن ہو جیسا کہ بحیثیت، یا ربوہ ناممکن ہو جیسا کہ قمار، اور اگر دوسرے کلام استثناء ہو تو مستثنیٰ کا حکم ثابت ہوگا اور وہ مستثنیٰ مذکور کے حکم سے خارج ہوگا، مثلاً کوئی کہے:

اس کے میرے ذمہ ہیں سوائے تین کے، یا کہے: اس کو اس دے، سوائے تین کے تو ان دونوں مسئلوں میں باقی سات ہوگا۔

یہی حکم ان تمام چیزوں کا ہے جن کی وجہ سے زبوں سے کہی گئی بات کا حکم بدل جانا ہے جیسے شرط، صفت، غایت، اور تمام تخصیصیں پید کرنے والے متصل ہو۔

شرط کی مثال یہ قول ہے: میں نے تم کو سو دینار میرے رقم کا میوب ہو گئے۔

صفت کی مثال یہ قول ہے: میں نے تم کو اس اس کی قیمت سے نہی کر، یا جو تمہارے پاس ملاک ہو یا۔

اور غایت کی مثال یہ ہے کہ وہی سے کہے: ایک ماہ تک اس کو رو، اندہ ایک، رزم، یہ تمام کھس پیدا کرنے والے ہو پورے حکم کو یا بعض کو بدل دیتے ہیں۔

قرائن نے کہا ہے: قاعدہ یہ ہے کہ ایسا کلام جو مستثنیٰ بالذات نہ ہو، اور وہ مستثنیٰ بالذات کلام سے متصل ہو جائے تو اس کو غیر مستثنیٰ بالذات بنا دے گا، اور اسی طرح صفت، شرط، غایت وغیرہ میں، انہوں نے اسی قبیل سے قرائن کرنے والے کے اس قول کو قرار دیا ہے: "اس کا میرے ذمہ ایک ہزار شراب کی قیمت کا ہے"، اور اس کے بارے میں انہوں نے کہا ہے: اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا۔

اس حالت کے حکم میں ممکن ہونے کی قید اس لئے لگائی گئی ہے تاکہ قرائن کرنے والے کا اس جیسا قول خالص ہو جائے: اس کے میرے ذمہ ہیں سوائے نو کے، کیونکہ اس صورت میں حنابلہ کے نزدیک اس کے ذمہ دس لازم ہوں گے، اور استثناء کا حکم ساتھ ہو جائے گا، اس لئے کہ ان کے نزدیک نصف سے زائد کا استثناء جاز نہیں، اور یہی حکم ان کے نزدیک اس قول کا ہے: "اس کا میرے ذمہ ایک ہزار شراب کی قیمت کا ہے" (۱)، اور تخصیص پیدا کرنے والے

(۱) کتاب القضاۃ ج ۱ ص ۱۰۱

(۲) اسی سہ ماہی ۳۹ طبع سوم۔

امور کے بارے میں اس سلسلہ میں کوئی اختلاف نہیں۔

دوسری حالت: مستقل کلام کے ذریعہ حکم بدل جائے، اس کی مثال قرآن میں لے کر دیتے ہیں: ”یہ گھر اس کا ہے“ اور اس کا یہ کمرہ میرا ہے“ اس صورت میں اس کے اقرار کا اعتبار کیا جائے گا اور دوسرے جملہ میں آنے والی قید پر عمل کیا جائے گا، یہی حنا بلہ کا مذہب ہے، اس لئے کہ وہ ”کے ذریعہ جو معطوف ہوتا ہے وہ معطوف علیہ کے ساتھ یک جملہ کے حکم میں ہوتا ہے، اس کے برخلاف ابن قتیبہ کا مختار مذہب یہ ہے کہ قید پر عمل نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ وہ ”کے“ کے ساتھ معطوف مستقل جملہ ہوتا ہے (۱)۔

مالک کے کلام سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ان کا مذہب حنا بلہ کے مذہب کی طرح ہے (۲)۔

مگر اثبات یا امر میں ”عل“ کے ذریعہ عطف کیا جائے تو صدر الشریعہ نے کہا ہے: ”عل“ ماقبل سے اعراس اور مابعد کے حق میں مدرک کے طور پر اثبات کے لئے ہوتا ہے (۳)، لہذا اگر اس کا استعمال ایسی چیز میں ہو جس میں رجوع کرنا قاطع قبول ہو، مثلاً وصیت کرنا، یا ولیہ (ذمہ داری دینا) یا محض خبر دینا، تو یہاں کلام لغو اور دوسرا ثابت ہوگا، مثلاً اگر کہنے: ”وصیت لرید بالف بل بالھیں“ (میں نے زید کے لئے ایک ہزار کی وصیت کی بلکہ ... اور کی) تو صرف وہ ہزار ثابت ہوں گے، یا امام کہنے: ”میں نے فلاں کو نقد جگہ کا قاضی بنادیا بلکہ فلاں کو قاضی بنادیا، یا کوئی کہنے میں زید کے پاس گیا بلکہ عمرو کے پاس۔

گر وہ چیز ایسی ہو جس میں رجوع کرنا قاطع قبول ہو جیسے اقرار اور طلاق، تو اول کا حکم ثابت ہوگا اور اس کو باطل کرنا ناممکن ہے، لہذا اگر

(۱) القواعد لاسرار ص ۲۷۰۔

(۲) حاشیہ الفہرست ص ۱۱۳۔

(۳) الفہرست ص ۶۱۔

مقرر کئے اس کا میرے بعد ایک ہزار روپے ہے بلکہ ایک ہزار روپے ہے تو سب (روپے دیکھو) اس کے بعد لازم ہوں گے اس کے دونوں الگ الگ جنس کے ہیں، اور اگر کئے اس کے میرے بعد ایک ہزار روپے ہیں بلکہ ... اور ہیں، تو وہ ہزار ثابت ہوں گے، تقاضائی نے کہا ہے: اس لئے کہ بعد ”میں“ مدرک کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ ”وہ جس چیز کا اقرار کیا گیا ہے اس کی نفی“ بیت فی غی کی جائے اصل کی نفی مقصود نہیں ہوتی، تو کیا اس نے پہلے کہا تھا اس کے میرے بعد ایک ہزار ہیں، اس کے ساتھ کچھ اور نہیں، پھر اس نے اس نفی کا مدرک اس کے اس کو مائل کر دیا۔ اس مسئلہ میں امام زکریا کا اختلاف ہے، اس کا کہنا ہے: ”بلکہ تمین ہزار ثابت ہوں گے“، حنفیہ کے یہاں اس میں اختلاف نہیں ہے کہ اگر کوئی کہے: تم کو ایک طلاق بلکہ دو طلاقیں، تو اس سے مدخول ہوا عورت پر تمین طلاقیں پڑ جائیں گی، صاحب مسم الثبوت اور اس کے شارح نے مسئلہ اقرار اور مسئلہ طلاق کے درمیان فرق کی توجیہ یوں کی ہے کہ اقرار اصح قول کے مطابق اخبار ہے، لہذا اس سے کچھ ثابت نہ ہوگا، اس لئے وہ اس خبر سے اعراس نہ سنا ہے جس کی اطلاع دی ہے اور اس کے بدلہ دوسری خبر دے سکتا ہے، برخلاف اثبات کے، اس نے اس سے حکم ثابت ہو جاتا ہے اور اس کے ثبوت کے بعد اس کو یہ اختیار نہیں کہ اس سے اعراس کرے (۱)۔

حنا بلہ کے یہاں طلاق کے مذکورہ بالا مسئلہ میں صرف دو طلاقیں پڑیں گی، اسی طرح اقرار کے مسئلہ میں صرف دو ہزار لازم ہوں گے (۲)۔

دوسری صورت:

- ۱۔ کلام پہلے کلام کے کچھ حلقہ کے بعد اگر ملگ ہو، اس کی دو
- (۱) الفہرست ص ۱۱۳ دیکھئے شرح مسلم الثبوت ص ۲۲۲۔
- (۲) کتاب النکاح ص ۲۶۷، ص ۸۴۔

استدلال ۲

۲- اس دوسرے اطلاق کے اعتبار سے استدلال کے تحت مندرجہ ذیل دلائل آتے ہیں:

(۲، ۱) قیاس قترابی "ر قیاس استثنائی، یہ دونوں، "قیاس منطقی" کی نوع ہیں، قیاس قترابی کی مثل: "البید مسکر، وکل مسکر حرام" (نبیز شہ ہے ہرم شہ آہ حرام ہے)، نتیجہ یہ ہوگا کہ: "البید حرام" (نبیز حرام ہے) "ر قیاس استثنائی کی مثل: "ابن کان البید مسکر، فہو حرام لکہ مسکر" (ار نبیز مسکر ہے وہ حرام ہے بن و مسکر ہے)، نتیجہ یہ ہوگا کہ: "فہو حرام" (اس لئے وہ مسکر ہے) حرام ہے) "ابن کان البید مباح، فہو لیس بمسکر لکہ مسکر" (ار نبیز مباح ہے تو وہ مسکر نہیں، لیکن وہ مسکر ہے)، نتیجہ یہ ہوگا کہ: "فہو لیس بمباح" (اس لئے وہ مباح نہیں)۔

(۳) قیاس عکس: سبکی نے لکھا ہے کہ یہ استدلال کی قبیل سے ہے، قیاس عکس یہ ہے: کسی چیز کے حکم کا طس اس کے مثل کے لئے ثابت کرنا، کیونکہ ان دونوں کی طس ایک دوسرے کے برعکس ہوتی ہے جیسا کہ مسلم شریف کی حدیث میں ہے: "وفي بضع أحدكم صدقة قالوا: اياي اعدنا شهوته وله فيها اجر؟ قال: لوانتم لو وضعها في حرام اكان عليه فيها وزر؟ فكذلك اذا وضعها في الحلال كان له اجر" (۱) (کسی آدمی کا شرمگاہ کو استعمال کرنا بھی صدقہ ہے، لوگوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہم میں سے ایک شخص اپنی شہوت پوری کرتا ہے تو کیا اس میں ثواب ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: کیوں نہیں،، کچھ تو گناہوں کو حرام میں صرف کر دے تو وہاں ہوگا کہ نہیں؟ اسی طرح جب حلال میں صرف کرتا ہے تو ثواب ہوگا)۔

(۴) "رہمہ" کا قول ہے: "بیل کا تقاضا ہے کہ معاملہ اس طرح نہ

ہو، اس صورت میں اختلاف کیا گیا ہے، یہ بات سب اس صورت میں رہی جائے جبکہ برائی صورت میں کوئی پہلو مفقود ہو، برائی میں مدد اس اصل پر باقی رہے گا جو بیل کا تقاضا ہے۔

(۵) "بیل کے نہ پانے جانے کی وجہ سے حکم کا نہ پیا جانا، یعنی ماہو، اتھانی، تھو کے بہتہ کو، بیل نہیں لی، لہذا اس کو بیل کا نہ ملنا حکم کے نہ ہونے کی دلیل ہے، "اکھل" میں کہا ہے: اس میں لٹکا کا اختلاف ہے۔

(۶) "ملاء" کا قول ہے: جب پایا گیا اس سے حکم پایا گیا، یا مائع ہو، یا پانی، یا شہ، جو نہیں ہے، اس لئے حکم موجود نہیں ہے، سبکی نے کہا ہے: اس میں اختلاف ہے۔

(۷) "استعدا" کی ذریعہ کلی پر استدلال کرنا ہے، سبکی نے کہا ہے: اگر استدلال صورت میں کے مدد و تمام تزییات کے ساتھ تمام ہو تو یہ اس کے نزدیک دلیل قطعی ہے، "رہمہ" ناقص ہو یعنی لٹکا تزییات کے ساتھ ہو تو یہ دلیل ظنی ہے، "رہمہ" کو فقہاء کے یہاں "لحاظ العرف بالاعطاب" (زکوٰۃ کٹر کے ساتھ لاحق کرنا) کہا جاتا ہے۔

(۸) اصحاب جیسا کہ سعد الدین نے اس کی تعریف کی ہے، یہ ہے: کسی ایسے امر کے باقی رہنے کا حکم دینا جو زمانہ دل میں تھا، "رہمہ" کے نہ ہونے کا طم نہ ہو، اس پر تفصیلی بحث "استصحاب" کے تحت اور "اصولی ضمیمہ" میں دیکھی جائے، اور کچھ لوگ کہتے ہیں کہ یہ استدلال نہیں ہے۔

(۹) شروع میں قبلہ (شریعت سابقہ)، اس میں کچھ تفصیل ہے، جس کو اصولی ضمیمہ میں دیکھا جائے، کچھ لوگ کہتے ہیں کہ یہ استدلال نہیں ہے۔

اس دو اقسام کو سبکی نے جمع الجوامع میں ذکر کیا ہے (۱)۔

(۱) جمع الجوامع و شرح المنی ۲۲۲، ۲۲۵، طبع مصطفیٰ کلمی، حافیہ اشعاعی

(۲) حدیث "وفي بضع أحدكم" کی روایت مسلم (۲۹۷۲) طبع عینی کلمی (۱) حضرت ابو ذر سے کی ہے۔

استدلال ۳-۴، استراق سمع ۱-۲

(۱۰) حقیقہ کے یہاں امتحان کا اضافہ ہے، دوسرے فقہاء نے

بھی اس سے استدلال کیا ہے لیکن وہ اسے دوسرا نام دیتے ہیں۔

(۱۱) مالکیہ کے یہاں ”مصالح مرسلہ“ کا اضافہ ہے، غزالی نے

اس کا نام ”استدلال مرسل“ رکھا ہے (۱) نیز اس کو ”استصلاح“ بھی

کہا ہے، دوسرے فقہاء نے بھی اس سے استدلال کیا ہے۔

(۱۲) استدلال ہی کے تحت ”اصل کے معنی میں قیاس“ بھی

آتا ہے، جس کو ”متبعین مناظر“ کہتے ہیں۔

(۱۳) بزدوی کی کشف اللامہ میں ہے: استدلال: ذہن کا

موثر سے اثر کی طرف منتقل ہونا ہے، ”ایک قول اس کے برعکس کا

ہے، ایک قول علی الاطلاق کا ہے، ”ایک قول ہے؛ بلکہ موثر سے اثر

کی طرف منتقل ہونے کو تغلیل کہا جاتا ہے، اور اثر سے موثر کی طرف

منتقل ہونے کو استدلال کہا جاتا ہے (۲)۔

۳- ان میں سے اکثر انواع پر تفصیلی بحث ان کی اپنی اصطلاحات

کے تحت ہے، نیز اصولی ضمیمہ دیکھا جائے۔

فقہاء کے کلام میں بحث کے مقامات:

۴- فقہاء کے یہاں استدلال کا ذکر بہت سے مقامات پر ہے، مثلاً:

منتہب قبیلہ کی بحث میں ہے: ستاروں، ہوا کے رخ اور مٹی ہونی

مخربوں وغیرہ سے قبیلہ پر استدلال کرنا۔ اور نماز کے اوقات کی بحث

میں ہے: ستاروں اور سایہ کی مقدار سے دن رات کے اوقات اور

نماز کے متردد اوقات پر استدلال کرنا۔ ”رمحوظ“ گوئی کی بحث میں

ہے: شب، تیرہن، روز، ست، وغیرہ سے حق پر استدلال کرنا۔

علی شرح احمد مختصر میں صاحب ۲۸۰/۲ اور اس کے بعد کے صفحات نتائج

کرہ جامعہ امیہ، بیہ، جنون علی التوضیح ۱۰۱/۲، اور تاج المجلد ۱/۳۸،

سنائی علی جمع الجوامع ۳۲۸/۲۔

(۱) المستعمی ۳۰۶/۲ طبع بیروت۔

(۲) کشف اصطلاحات الفنون ۲/۴۸، ۳۹۹، طبع مکتبہ

استراق سمع

تعریف:

۱- دل لغت نے کہا ہے: ”استراق سمع سے مراد خفیہ طور پر سننا ہے، اور

قرطبی نے اپنی تفسیر میں کہا ہے: ”وہ معمولی جھپٹ ہے (۱)۔“

متعلقہ الفاظ:

الف- تجسس:

۲- تجسس: اس کا معنی باطنی امور کی تحقیق کرنا ہے، اور تجسس اور

استراق سمع میں فرق حسب ذیل ہیں:

تجسس زمین و مہر کی تلاش کرنا ہے، ذہن کو تلاش کرنے والا آدمی

حاصل کرنا چاہتا ہے، جبکہ استراق سمع حاصل ہونے والی معلومات کو

لے لے کر ہے، نیز تجسس کی بنیاد، مطلوبہ معلومات کے حصول کے لئے

مہم ہوتی ہے جبکہ استراق سمع کی بنیاد جلد بازی پر ہے۔

بعض کی رائے ہے کہ تجسس سے مراد پردے کی چیزوں کو معلوم

کرنا ہے، اور اس کا اکثر استعمال بری چیزوں کے بارے میں ہوتا

ہے (۲)، جبکہ استراق سمع ملنے والے قول کو لے لے کر کا نام ہے،

خود بخود، بے یار و مددگار۔

(۱) لسان العرب: تاج المصنوع، التہامیہ مفردات اللغات، ص ۵۵، ج ۱، ۵۵

(مرق)۔

(۲) تفسیر قرطبی ۱۰/۱۰، طبع دار الکتب المصریہ

استراق مع ۳-۵

ب- تحسس:

۳- تحسس استراق مع سے عام ہے، فرمان نبوی: "ولا تحسسوا" کی تشریح میں "عنون المعبود" میں ہے: "لا تطلبوا انشیء بالاحاسہ" یعنی حاسہ کے: "یہ کوئی چیز طلب نہ رہ، جیسے استراق مع اور قریب قریب یہی چیز مسم کی شرع توہی، بخاری کی شرح فتح الباری اور عمدۃ القاری میں ہے (۱)۔

شرعی حکم:

۴- در صل چوری چھپے سننا حرام ہے، زبان رسالت سے اس کی ممانعت آتی ہے فرمان نبوی ہے: "من استمع الی حلیث قوم وہم لہ کارہوں، او یعروں منہ، صبت فی ادبہ الا تک یوم القیامۃ" ولقولہ علیہ السلام: "ایاکم والظن لان الظن اکذب الحدیث ولا تحسسوا ولا تحسسوا" (جو لوگوں کی بات پر کان لگائے، حالانکہ وہ اس کو ناپسند کر رہے ہوں یا اس سے بھاگ رہے ہوں، قیامت کے دن اس کے دونوں کانوں میں پھمایا ہوا سیہ ڈالا جائے گا، یہ فرمان نبوی ہے: "جہنمائی سے بچو، یہ تک جہنمائی سب سے بڑا جھوٹ ہے، کسی کی باتوں پر کان مت لگنا، ہر نوہ میں مت پر" (۲)، یہ اس لئے کہ لوگوں کے باقی راز کا قائل احترام ہوتے ہیں، مامق ان کی پر وہوری جائز نہیں۔

۵- اس ممانعت سے وہ حالات مستثنیٰ ہیں جن میں تحسس (جس کی

حرمت بمقابلہ استراق مع زیادہ سخت ہے) جائز ہے، مثلاً جاں چانے کے لئے تحسس یا استراق مع کے: "وہ کوئی دوسرا متہ نہ رہے جیسے کسی شے نے خدائی ک فلاں ایک شخص کو ماحق قتل کرنے کے لئے تسائی میں لے گیا تو اس صورت میں تحسس اور استراق مع جو تحسس سے کم اور نہ کی چیز ہے جائز ہے (۱)۔

ان طرح فساد بنگاز بھی اس سے مستثنیٰ ہے یعنی ولی امر معاشرے کی شہابی "فساد معلوم کرنے کی نیت سے چھپ کر سننا تاکہ اس کی اصلاح کر سکے، لہذا محتسب کے لئے چھپ کر سننا جائز ہے، نیز وہ اپنے جاسوس بھی چھپا سکتا ہے جو لوگوں کی خبریں اور ان کے حالات بتائیں، تاکہ ان کے تماشے اور حیلہ بازی کے طریقے کا علم ہو سکے، اور ان کی روشنی میں وہ ان کی مصلحتی کے طریقے وضع کرے جن کے ذریعہ معاشرہ ان کے ضرر سے پاک ہو جائے، "نہایۃ الریۃ فی طلب الحسبہ" میں ہے "محتسب ایسے اوقات میں جن میں لوگ اس سے غافل ہوں بارہوں اور عام راستوں میں لازمی طور پر جائے اور وہاں اپنے جاسوس مقرر کرے جو اس کے پاس خبریں اور لوگوں کے حالات پہنچائیں" (۲)، حضرت عمر بن خطابؓ رات کو مدینہ کی سڑکوں پر پہرہ دیتے، چھپ کر باتیں سنتے، مسلمانوں کی خبروں کی جستجو کرتے تاکہ ان کے حالات کا علم ہو، اور حاجت مند کی حاجت روائی کریں مظلوم سے ظلم کو رفع کریں، اور بنگاز کا پردہ نااش ہوتا کہ فوری طور پر اس کی اصلاح کریں، اس سلسلہ میں ان کے بے شمار واقعات ہیں (۳)۔

(۱) عمدۃ القاری ۳/۶۳۲۔

(۲) نہایۃ الریۃ فی طلب الحسبہ ص ۱۰ طبع دار الفکر و الترغیہ و النشر ۱۳۶۵ھ اور ترجمہ عربیہ لکھا چھ معالم العرۃ فی احکام الحسبہ ص ۲۱۹ (طبع دار الفکر و النشر ۱۳۶۷ھ) میں ہے۔

(۳) سیرت عمر بن خطابؓ لابن الجوزی ص ۱۷۷، الحسبہ ص ۳۰۱، طبع مکتبۃ المدینہ، لہذا فی بیوسف ص ۲۱۔

(۱) حدیث "ولا تحسسوا..." کی روایت بخاری مسلم، مالک احمد بن حنبل، ابوداؤد ترمذی نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے (فیض القدیر ۱۲/۳۳۳ طبع التجار یہ ۳۵۶ھ)۔

(۲) عن المعبود ۳۳۲ ص طبع ہندوستان، شرح الخوئی مع صحیح مسلم ۱۱۹/۱۶ طبع المطبعۃ المصریہ طبع المبارکی ۳۹۶/۱۰ طبع المیزان مصر یہ عمدۃ القاری ۳/۶۳۲ طبع المیزان یہ۔

چھپ کر سننے کی سزا :

۶۔ چونکہ بعض حالات کے علاوہ اہل جملہ چھپ کر سننا ممنوع ہے اور ممنوع کا کتاب موجب تعزیر ہے (۱)، اس لئے چھپ کر سننا ان حالات کے علاوہ ہون میں اس کی اجازت دی گئی تا چھپ کر سننے والا تعزیر کا مستحق ہے۔

چھپ کر سننے کے تفصیلی احکام کے لئے، کیسے اصطلاح (تجسس)، باب الجہاد میں (قتل جاسوس)، اور ظر و باحث میں (احکام انظر)۔

استرجاع

تعریف:

۱۔ لغت میں استرجاع کا مادہ ”رجع“ ہے، یعنی لوٹنا۔

”استرجعت منه الشيء“ کی ہونی ہے کوہ میں آیا۔

”استرجع الرجل عند المصيبة“ یعنی اس نے مصیبت

کے وقت ”إنا لله وإنا إليه راجعون“ پڑھا۔

متراب، کے یہاں ”معانی میں مستعمل ہے:

الف۔ بمعنی ”وہیں آیا“ اور ہی مفہوم میں ان کا یہ قول ہے:

”یہ ار کو عیب کی وجہ سے بچ کو فتح کرنے کے بعد حق ہے کہ وہ

تریدار روشی کو اس وقت تک اپنے پاس روکے رکھے جب تک کہ

فرصت کنندہ سے دشمن کو واپس نہ لے لے (۲)، نیز ان کا یہ قول

”بے فخر ممت شدہ سامان یا وہ سامان جس کو دشمن ہٹا گیا ہو اس کے

عیب کا علم اگر اس دشمن کو ہو جائے جس کے پاس وہ عقد کے بعد پہنچ

نیا ہے تو اس کو اختیار ہے کہ بچ کو فتح کر دے، اور جس کے قبضہ میں وہ

سامان یا دشمن ہے تو اس سے اس کو واپس لے لے اگر باقی ہو، ورنہ

اس کا لانا مشکل ہو تو اس کا بدلہ حاصل کر لے (۳) (دیکھئے:

استر ۱۱)۔

ب۔ مصیبت کے وقت ”إنا لله وإنا إليه راجعون“ کہنے

(۱) لسان العرب ۱۰: ۵۷۴ (رجع)۔

(۲) مفتی الحاج ۵۶: ۵۱۔

(۳) کتاب الفہام ۲۲: ۲۲۷۔



استرجاع ۲-۳

کے معنی میں، اس سے متعلق کلام فی تفصیل حسب ذیل ہے:

مصیبت کے وقت کب ستر جاں شروع ہے؟ رجب نہیں؟
 ۲۔ چھوٹی بڑی مصیبت میں بتا، کے وقت ”ستر جاں“ شروع
 ہے، اور اس دن وکیل نماز پاری ہے: ”ولیلونکم بشیء من
 الخوف والجوع ونقص من الأموال والاعساب والشراب
 وبشر الضاربین الیہن ادا، صلیہم مصلیة قالوا انا لله
 وانا الیہ راجعون اولئک علیہم صلوات من ربہم
 ورحمۃ واولئک ہم المہملون“ (۱) (اور ہم تمہاری آرمش
 کر کے رہیں گے کچھ خوف، کچھ بھوک سے، اور مال، اور جان، اور پہلوؤں
 کے کچھ نقصان سے، اور صبر کرے، والوں کو خوشخبری سے، بتیے کہ جب
 ان پر کوئی مصیبت آپڑتی ہے تو وہ کہتے ہیں کہ بے شک ہم اللہ ہی کے
 لئے ہیں، اور بے شک ہم اسی کی طرف رہتے ہوئے والے ہیں، یہ
 لوگ وہ ہیں کہ ان پر نوازشیں ہوں گی ان کے پروردگار کی طرف سے
 اور رحمت اور یہی لوگ راجع ہیں)۔ انسان کے لئے ہر ایہ ارساں
 اور نقصان، وہ چیز کے وقت ستر جاں اس لئے شروع ہے کہ مروی
 ہے کہ: ”اے طہیء سراج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال: انا لله وانا
 الیہ راجعون فقیل: ا مصیبة هی؟ قال: نعم، کل شیء
 یؤدی المؤمن لہولہ مصیبة“ (۲) (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ
 گل ہو گیا تو آپ نے انا لله وانا الیہ راجعون پڑھا عرض کیا گیا:
 کیا یہ مصیبت ہے؟ آپ نے فرمایا: ہاں، جس چیز سے مسلمان کو
 تکلیف پہنچے وہ اس کے لئے مصیبت ہے)، یہ فرمان نبوی ہے:

(۱) سورہ بقرہ ۵۵-۵۷

(۲) حدیث: ”کل شیء“ کی روایت عبد بن حیدر اور ابن ابی الدنیا نے
 ترمذی کے باب میں ذکر کر کے کی ہے دیکھئے الدر المنثور (۱/۵۷ طبع
 المکتبہ)

”لیستوجع أحدکم فی کل شیء، حتی فی شسع بعہ،
 فإنہا من المصائب“ (۱) (تم میں سے ہر شخص ہر چیز میں ستر جاں
 کرے یہاں تک کہ جوتے کے تسمہ کے ٹوٹنے میں بھی، اس لئے کہ وہ
 بھی ایک مصیبت ہے)۔ اس کے علاوہ اور بہت سی احادیث یہ
 ہیں۔

۳۔ مصائب کے وقت ستر جاں کی حکمت اللہ کی بندگی اور
 وحدانیت کا اقرار، آخرت کی تصدیق، اللہ کی طرف رجوع، اس کے
 فیصلہ سے رضامندی اور اس کے ثواب کی امید رکھنا ہے (۲)، وراہی
 لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”من استرجع عند المصیبة
 حیر اللہ مصیبتہ، وأحسن عقباہ وجعل لہ حذفاً صالحاً
 برصاہ“ (۳) (جس نے مصیبت کے وقت ستر جاں کیا، اللہ تعالیٰ
 اس کی مصیبت کی سزا دینی کرے گا، اور اس کی عاقبت بنا دے گا، اور اس
 کے لئے پسندیدہ دار بستی میں بدل مقرر کرے گا)۔

۴۔ ستر جاں کب جاریں؟ یہ معلوم ہے کہ ستر جاں قرآن کی
 آیت کا ایک ٹکڑا ہے، اور ناپاک کے لئے قرآن کے کسی حصہ کی
 تلاوت، خواہ آیت کا ٹکڑا ہی ہو، حرام ہے۔ فقہاء نے بتایا ہے کہ اس میں
 تمنا ہے: جنہی اور نیش یا عاں، اہل عورت کے ستر قرآن کے کسی

(۱) حدیث: ”لیستوجع أحدکم...“ کی روایت ابن ابی اسلم (مسل یوم
 والمیلہ ص ۵۵ طبع معارف اہل بیت) نے حضرت ابوہریرہ سے کی ہے
 وراہی کی سند ضعیف ہے البتہ ابوہریرہ کی مروی روایت جس کے
 رجال صحیح کے روایت ہیں اس کے لئے مؤلف ہے (المفتوحات المربیہ ص ۲۸
 طبع اشترقا ص ۲۸)۔

(۲) تہذیبی لابن جریر ۲/۲۰، المجموع شرح المہرب ۵/۱۲۷، الفہم ۲/۳۰۹،
 تفسیر نیشاپوری و حاشیہ طبری ۲/۶۰۔

(۳) حدیث: ”من استرجع...“ کی روایت طبرانی نے کی ہے اور ترمذی نے جمع
 الخواریج میں کہا ہے اس میں علی بن ابی طلحہ ہیں جو ضعیف ہیں (۲/۳۳۱ طبع
 المکتبہ)۔

حصہ کی گہر چھوڑ ہو یہاں تک کہ آیت کے نکلنے کی بھی بات نہ کرنا
حرام ہے، اور اگر فقہ یا کسی اور موضوع کی کتاب پر اصرار ہو جس میں
آیت سے استدلال کیا گیا ہو تو اس کے لئے آیت کا پڑھنا حرام ہے،
اس لئے کہ استدلال کے لئے قرآن مقصود بالذات ہے، اور اگر قصد
ترتیب پڑھے گا نہ ہو تو کوئی حرج نہیں، اس لئے کہ فقہاء نے کہا ہے:
جبھی ورجیض وندس، لی عورت مصیبت کے وقت "یا للہ وانا
بیہ داجعون" پڑھتے ہیں "ترتر آں پڑھنا مقصود نہ ہو" (۱)۔

استر داد

تعریف:

- ۱- استر داد کا معنی لغت میں واپسی کا مطالبہ کرنا ہے، کہا جاتا ہے:
- "استرد الشیء وارقلہ" اس نے اس شئی کی واپسی کا مطالبہ
کیا۔ اور کہا جاتا ہے: "وہب ہبۃ ثم ارقلہا" (بہہ کیا پھر اس کو
واپس کر لیا) اور کہا جاتا ہے: "استردہ الشیء" اس سے واپس
کرنے کی درخواست کی (۱)۔
- فقہی استعمال لغوی استعمال سے الگ نہیں (۲)۔

استر جاع کا شرعی حکم:

- ۵- فقہاء لکھتے ہیں کہ استر جاع دو امور پر مشتمل ہے:
- الف- زبان سے کہنا یعنی مصیبت کے وقت "یا للہ وانا الیہ
داجعون" کہے یہ مستحب ہے۔
- ب- دل کا عمل، یعنی اللہ کے حوالے کرنا، نیز صبر اور توکل وغیرہ،
اور یہ واجب ہے (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- رد:

- ۲- راستی چنے کو پیچہ مارنا کہنا ہے، اس سے رد یا اوقات استر داد کا
اثر ہوتا ہے، اور کبھی استر داد کے بعیر رد ہوتا ہے۔

ب- ارتجاع، استرجاع:

- ۳- کہا جاتا ہے: "رجع فی ہبتہ" جب کوئی طبیعت میں واپس لے
یا، ارتجاع اور استرجاع بھی اسی معنی میں ہیں، کہا جاتا ہے:
- "استرجعت صہ الشیء" میں نے اس سے اپنی دی ہوئی چیز

(۱) المجموع شرح المہرب ۴/ ۱۶۲، مصاب اللہ ردوی ۱/ ۲۳۳، البحر الرائق
۳۰۶
(۲) مجمع الفروع لابن ہلیمان المصنفی ۱/ ۶۹۳، فقیر نیساپوری ۱/ ۶۱۲۔
(۳) لسان العرب ۱۰/ ۵۲۲، طبع دار الفکر، معنی الجہاد ۲/ ۹۹، طبع مصطفیٰ عبدس،
بدائع صناع ۵/ ۳۰۲، طبع بحال۔

و پس لے لی۔

اس سے معلوم ہوا کہ لغت اور اصطلاح میں استرداد، ارتجان اور استرجاع، ایک ہی معنی میں ہیں (۱)۔

سترود کا شرعی حکم:

۴- سترود جائز تصرفات میں سے ہے، اور کبھی واجب ہو جاتا ہے مثلاً بیوہ فاسدہ میں جہاں فسخ واجب ہوتا ہے اور سامان مہر ہو، بیوہ عقیقہ واپس لیا جائے گا، اور رضاع ہو چکا ہو تو اس کی قیمت ٹوکو کتنی ہی ہو بیوہ کو واپس کی جائے گی، ورنہ شہرہ کی کوہ واپس یا حائے گا، یہ حکم فی جملہ ہے ورنہ کچھ اختلاف ہے تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح (نسب و بطا) اس لئے کہ فسخ رماثر بیعت کا حق ہے۔

کبھی واپس مانگنا حرام ہوتا ہے، مثلاً کسی نے صدقہ نکالا تو اس کے لئے اس کا واپس مانگنا حرام ہے اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”جس نے صدقہ کے طور پر بہہ کیا، وہ اس کو واپس نہیں لے گا“ نیز اس لئے کہ مقصد ثواب تھا جو حاصل ہو چکا ہے (۲)۔

حق استرداد کے اسباب:

استرداد کے مختلف اسباب ہیں، مثلاً: استحقاق، غیر لازم تصرفات، عقد کا سبب، وغیرہ، اس کی تفصیل یہ ہے:

۱- استحقاق:

۵- استحقاق (عام معنی کے اعتبار سے) یہ ہے کہ کسی چیز کے بارے

(۱) سنن طبر، المصباح الحیر، مادۃ (نکاح) ۲۷۷ روایت ۵۲۷، معنی کتاب ۱۹۴۴ ۵۸۵ ۱۷۱ طبع لریاض۔

(۲) کمال جبر ۱۹۸۵ ۱۰۸ طبع لریاض، البدیع ۲۹۹/۵، ۲۱۶/۶ طبع بحریہ، فتاویٰ ابن ربیع ۵۵، المقدمات لکھنؤ ۲۱۶/۴، انہی

میں یہ خاص ہو جائے کہ یہ دھرمے کا واجب حق ہے، اس تعریف میں غصب اور چوری داخل ہیں، لہذا جس شخص سے سامان کو غصب کیا گیا ہے یا جس شخص کا سامان چوری کیا گیا ہے اس کو ایسی کے مطالبہ کا حق ہے، اور غصب کرنے والے اور چوری کرنے والے پر غصب کردہ سامان اور چوری کے سامان کو اس کے مالک کے حوالے کرنا واجب ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”علی البیہ ما اخذت حتی قودیہ“ (۱) (جس کے ہاتھ میں کوئی چیز آگئی وہ اس کا ذمہ دار ہے یہاں تک کہ اس کو ادا کر دے)۔

اور اس تعریف میں مشتری کے پاس حق میں استحقاق کا نکل سنا یا مہر ہو یا دے کے پاس میں مہر ہو یا مہر میں استحقاق کا نکل سنا بھی داخل ہے، چنانچہ اس عقد کو فسخ کرنا اور (یعنی یا مہر ہو یا دے کے مالک کو) واپس کرنا واجب ہے، یہ قول ثانیہ و ثانیہ کا ہے، اس لئے کہ استحقاق کے مطابق ان کے یہاں عقد فاسد ہے جب کہ خبیثہ مالکیہ کے نزدیک مالک کی اجازت پر عقد موقوف ہوگا، اور ثانیہ و ثانیہ کے نزدیک اصح کے بالمقابل ایک قول موقوف ہونے کا بھی ہے۔

جب بیع فسخ ہو جائے لی تو خریدار کوئی اہمہ نہیں کے واپس مانگنے کا حق ہے، بلکہ استحقاق بینہ کے ریمہ ہو یا تر کے درمیان اس میں کچھ نہیں ہے، اس کی تفصیل اصطلاح (استحقاق) میں دیکھی جائے (۲)۔

۱- ۶۸۳ طبع لریاض، ۵۸۵ ۲۳۱/۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔
(۱) حدیث ”علی البیہ...“ کی روایت ابن ماجہ (۸۰۲/۲ طبع بیروت) ورنہ (تحدید خودی ۸۲۴ ۵۸۵ ۲۳۱/۳ طبع کردہ المستقیم) کے ہے ابن حجر نے اس میں یہ طعن عائد ہے کہ روایت حدیث سمرہ سے حسن کے ساتھ کے بارے میں اختلاف ہے (تحقیق الحیر ۵۸۵ ۲۳۱/۳ طبع بیروت)۔
(۲) ابن ماجہ ۱۱۸/۵، ۱۹۹/۳ اور اس کے بعد کے صفحات، البدیع ۲۹۹/۵، ۲۱۶/۶ طبع لریاض، البدیع ۲۹۹/۵، ۲۱۶/۶ طبع بحریہ، المقدمات لکھنؤ ۲۱۶/۴، انہی

دوم۔ غیر لازم تصرفات:

غیر لازم تصرفات مختلف انواع کے ہیں، مثلاً:

۶۔ غف۔ عتق وغیرہ لازمہ، وہ عتق و عین میں اصل کے اعتبار سے یہ صدقیت ہے کہ عاقدین میں سے کوئی رجوع کر لے، مثلاً، بیعت، عاریت، مضاربیت، شرکت، وراثت، یہ عتق، غیر لازم ہیں، اور ان میں فی جملہ رجوع کرنا جائز ہے، اس کے فسخ ہونے پر مالک کو واپس مانگنے کا حق ہوگا، اور مطالبہ پر لوٹنا واجب ہوگا اس لئے کہ یہ مانعیت میں عین کا لوٹنا واجب ہے، کیونکہ فرماں باری ہے: "إِنِ اللَّهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَوَدُّوا الْأَمْثَالَ أَلْفًا" (۱) (اللہ تمہیں حکم دیتا ہے کہ مانعیت کے مال کو واپس کرو)۔ اور اسی وجہ سے اگر مطالبہ کے بعد ن کو روک لے اور ضائع ہو جائے تو ضامن ہوگا، اور اگر اس کی طرف سے بغیر تعدی یا کوتاہی کے ملاک ہو جائے تو ضامن نہیں۔

یہ حکام فی جملہ متفق علیہ ہیں، اگر شرعی طور پر معت تمام شرائط موجود ہوں مثلاً مضاربیت میں رأس المال نقد ہو جائے۔

۷۔ پس مانگنے میں ضرر ہو تو ضرر کے مال تک وہ موقوف ہوگا، مثلاً، زمین کاشت کے سے عاریت پر لی گئی ہو، عاریت پر دینے والا، پس بیجا چاہے تو بیعت کی کن فی تک، وہی کا مطالبہ موقوف رہے گا۔

کسی عمل یا مدت کے ساتھ مفید عاریت کا سامان مالک کے روک دیکر واپس نہیں لیا جائے گا تا آنکہ وہ مدت پوری ہو جائے یا عام ختم ہو جائے (۲)۔

ان تصرفات میں واپس مانگنے کا یہ حکم فی جملہ ہے، اس میں بہت

کچھ تفصیلات ہیں جو اپنے اپنے موضوعات میں ہیں۔

۷۔ ب۔ وہ عتق و عین میں خیال ہے: مثلاً، خیال شرط خیاریت وغیرہ، بہت ہیں، جن میں لازم زینت "رجوع" ہیں۔

فقہ میں خیال شرط کی مدت کے دوران عقد لازم نہیں، رجوع کو خیال حاصل ہے، اس کو فسخ کرنے "رجوع" کا حق ہے، ہر حق الصالح میں ہے: خیال شرط کے ساتھ فسخ کا غیر لازم فسخ ہے، اس لئے کہ خیال عقد کے "م" سے مانع ہوتا ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے: فسخ یا تو عقد ہے یا خیال ہے۔ نیز اس لئے کہ خیال فسخ یا اجازت دینے کا اختیار دیتا ہے، اور یہ لازم سے مانع ہوتا ہے، بقیہ مذاہب میں بھی یہی حکم کچھ تفصیلات کے ساتھ ہے (۱)۔

اسی طرح خیال عیب عقد کو غیر لازم، فسخ کے قائل دیتا ہے، لہذا جب خریدار فسخ کو خیال عیب کے ذریعہ توڑ دے تو عقد فسخ ہو جائے گا، اور یہ ارجح کو عیب کی حالت کے ساتھ ضرر و خسارت کو واپس کرے گا اور ضمان واپس مانگے گا۔

اور اس میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ کیا مشتری کو حق ہے کہ عیب ارجح کو اپنے پاس روک لے اور اس میں پائے جانے والے عیب کا تاوان بالغ سے وصول کرے۔ چنانچہ حنفی و شافعی اس کو یہ حق نہیں دیتے، بلکہ اس کو صرف یہ حق ہے کہ وہ سامان کو واپس کرے اور ضمان واپس مانگے یا عیب دار سامان کو اپنے پاس رکھے اور نقصان کا

۱۔ ۳۲۱، ۳۱۵ طبع دار الفکر، بیروت، ۱۳۵۵ھ طبع المیزان، کتب الفیاض

۲۔ ۱۸۲ طبع انصار المذہب، جویم الاولیٰ، ۱۳۶۲ھ طبع دار المعرفی، بیروت

۳۔ ۳۹۱، ۳۹۲ طبع المیزان، بیروت، ۱۳۵۵ھ، ۱۳۵۶ھ

(۱) ۱۔ ۳۶۲ طبع المیزان، ۱۳۵۵ھ، ۱۳۵۶ھ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، بیروت

۲۔ ۲۰۹، ۲۱۰ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، ۱۳۵۵ھ، ۱۳۵۶ھ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، بیروت

۳۔ ۳۶۲، ۳۶۳ طبع المیزان، ۱۳۵۵ھ، ۱۳۵۶ھ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، بیروت

۱۔ ۳۲۱، ۳۱۵ طبع دار الفکر، بیروت، ۱۳۵۵ھ طبع المیزان، کتب الفیاض

۲۔ ۱۸۲ طبع انصار المذہب، جویم الاولیٰ، ۱۳۶۲ھ طبع دار المعرفی، بیروت

۳۔ ۳۹۱، ۳۹۲ طبع المیزان، بیروت، ۱۳۵۵ھ، ۱۳۵۶ھ

(۱) ۱۔ ۳۶۲ طبع المیزان، ۱۳۵۵ھ، ۱۳۵۶ھ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، بیروت

۲۔ ۲۰۹، ۲۱۰ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، ۱۳۵۵ھ، ۱۳۵۶ھ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، بیروت

۳۔ ۳۶۲، ۳۶۳ طبع المیزان، ۱۳۵۵ھ، ۱۳۵۶ھ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، بیروت

تا نہ مانگے، اس لئے کہ نفس عقد میں اوصاف کے مقابلہ میں ٹمن کا کوئی حصہ نہیں ہوتا، نیز اس لئے کہ فروخت کنندہ مقررہ ٹمن سے کم میں نئی ملکیت سے اس سامان کو الگ کرنے پر راضی نہیں ہوتا ہے، لہذا اس کی وجہ سے اس کو ضرر ہوگا، "شریہ ار کے لئے ممکن ہے کہ سامان کو واپس کر کے اپنے سے ضرر کو دور کرے۔

حنابلہ کے یہاں خریدار کو اختیار ہے کہ سامان کو واپس کر دے، ورنہ قیمت واپس لے لے یا سامان کو رکھ لے اور عیب کا تاوان وصول کرے۔

مالکیہ کے یہاں تفصیل ہے: اگر عیب معمولی یہ میسر ہو تو اس میں کچھ نہیں، ورنہ اس کی وجہ سے حق لوٹا سکتا ہے، "اگر عیب قیمت میں اثر انداز ہو تو اس کا تاوان واپس لے گا اور اگر عیب بہت ہو تو سامان کو واپس کر دینا واجب ہے، لیکن اگر وہ اس کو روک لے تو اس کو نقصان کا بدل وصول کرنے کا حق نہیں اور خیار عیب میں تفصیل ہے جس کو اس کی اپنی اصطلاح میں دیکھا جائے۔

یہ بعض خیار کی مثالیں تھیں جو عقد کو غیر لازم بنا دیتے ہیں اور ان کی وجہ سے "چس مانگے کا حق ثابت ہو جاتا ہے۔

کچھ وخیار بھی ہیں جو یہی حکم آتے ہیں مثلاً خیار تیسین، خیار تین، خیار تیس، اس کی تفصیل اصطلاح (خیار) میں ہے۔

۸- عقد جارہ میں بھی "خیار" آتا ہے اور اس کی وجہ سے فتح کرنے اور واپس کرنے کا حق ثابت ہوتا ہے، اس لئے اگر نئی بے گھر نہ رہے پر لیا ورنہ اس میں یہ عیب ملا جس سے رہائش میں ضرر ہے تو اس کو فتح کرنے اور واپس کرنے کا حق حاصل ہوگا (۱)۔

سوم: اجازت کے نہ ہونے کے وقت عقد کا موقوف ہونا: ۹- اس کی مشہور ترین مثال فصولی کی بیچ ہے کہ وہ ملکیت نہ ہونے کی وجہ سے مانڈ نہیں ہوتی، البتہ حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک مالک کی اجازت پر موقوف ہوئی اگر وہ اجازت دے تو مانڈ ہوگی اور اگر رد کرے تو فتح ہو جائے گی اگر مالک فروخت کی اجازت دے دے تو فصولی وکیل کے ارادہ میں ہو جائے گا، "اگر فروخت کردہ ٹمن کی ملکیت شریہ ار کی طرف منتقل ہو جائے گی "ٹمن مالک کے سے ہوگا، اس لئے کہ یہ اس کی ملکیت کا بدلہ ہے۔

فصولی کی بیچ حنفیہ کے نزدیک شریہ ار کی طرف سے ورنہ فصولی کی طرف سے فتح کے قابل ہے، "اگر فصولی اس کو اجازت سے فتح کرے تو فتح ہو جائے گی، "اگر فروخت کردہ سامان کو واپس لے لے گا اگر حوالے کر چتا ہے، "اگر فروخت کنندہ سے ٹمن واپس لے گا اگر اس کو عقد دے دیا ہے، اسی طرح "شریہ ار اس کو فتح کر دے تو فتح ہو جائے گی۔

مالکیہ کے نزدیک وہ فصولی کی طرف سے اور مشتری کی طرف سے لازم ہوئی، "اگر مالک کی طرف سے ختم ہوتی ہے (۲)۔

ثانیہ و حنابلہ کے یہاں اصح یہ ہے کہ فصولی کی بیچ باطل ہے، اس کا رد کرنا واجب ہے، اور دوسری روایت میں ہے کہ مالک کی اجازت پر موقوف ہے (۲)۔ اس میں بہت تفصیل ہے (دیکھئے فصولی، بیچ)۔

چہارم: عقد کا فاسد ہونا:

۱۰- حنفیہ کے یہاں عقد باطل اور عقد فاسد میں فرق ہے، ان کے نزدیک عقد باطل وہ ہے جو اصل یا وصف کسی اعتبار سے مشروع نہ ہو

(۱) اہدایہ ۳۳۹/۵، المہذب ۱۲۸/۵، فتح البکلی ۸۱/۳

(۲) المہذب ۱۲۹/۵، الفی ۲۲۷/۳

(۱) اہدایہ ۳۳۹/۵، المہذب ۱۲۸/۵، الفی ۲۲۷/۳

۲۲۷/۳

اور عقد فاسد وہ ہے جو اصل کے اعتبار سے مشروع ہو اور وصف کے اعتبار سے غیر مشروع ہو، باطل و فاسد میں سے ہر ایک کے اعتبار سے وہ ایک مانگ کا حکم تنصیل ذیل سے ظاہر ہوگا:

عقد باطل کا اثر عا کوئی وجود نہیں ہوتا، اس سے طہیت حاصل نہیں ہوتی، کیونکہ اس کا کوئی اثر نہیں، اور عاقدین میں کوئی بھی دوسرے کو اس کے مانند کرنے پر مجبور نہیں کرتا۔

فقہ کے بارے میں دسافنی کہتے ہیں: اس فقہ (باطل) کا تصدق کوئی حکم نہیں اس سے ک حکم موجود کے لئے ہوتا ہے۔ اس فقہ کا صرف صورت کے لحاظ سے وجود ہے (کوئی اور وجود نہیں)، اس لئے کہ تصرف شرعی کا طہیت اور محل کے بغیر شرعا کوئی وجود نہیں، جیسا کہ حقیقی تصرف کا کوئی وجود حقیقتاً اہل محل کے بغیر نہیں ہوتا، اس کی مثال مرد، رختوں، درم اس چیز کی فقہ ہے جو مال نہیں (۱)۔

چونکہ عقد باطل کا اثر عا کوئی وجود نہیں اور نہ ہی کوئی اثر ظاہر ہوتا ہے، لہذا اگر فرزند مت کنندہ اپنے اختیار سے فرزند مت کردہ سامان کو خرید کر کے حوالے کر دے یا خرید کر اپنے اختیار سے شمس فرزند مت کنندہ کے حوالے کر دے تو فرزند مت کنندہ فرزند مت کردہ سامان کو خرید کر شمس کو واپس لے سکتا ہے، اس لئے کہ باطل سے طہیت حاصل نہیں ہوتی اگرچہ قبضہ ہو جائے، درہنہ سے اگر خریدار اس میں فرزند مت یا بہرہ حق کا کوئی تصرف کرے تو اس تصرف کی وجہ سے فرزند مت کنندہ کے سے خریدار درہم کے ماتحت سے فرزند مت کردہ سامان کو واپس لینا ممنوع نہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ باطل نے خریدار کے حق میں طہیت کو منتقل نہیں کیا، لہذا خریدار نے اپنے مال کو بیچا ہے جس کا وہ مالک نہیں رہا۔

۱۱- عقد فاسد اگرچہ اصل کے لحاظ سے مشروع ہوتا ہے، تاہم وصف کے لحاظ سے غیر مشروع ہوتا ہے، اسی لئے قبضہ کی وجہ سے فی جملہ طہیت حاصل ہوتی ہے تاہم یہ طہیت غیر لازم ہوتی ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ کے حق کی وجہ سے فسخ کی مستحق ہوتی ہے اس سے فسخ میں فاسد کو ختم کرنا ہے اور فاسد کو ختم کرنا اللہ تعالیٰ کا حق ہے، اور فقہ فاسد میں فسخ کی صورت میں یہ لازم ہوتا ہے کہ فرزند مت کردہ شمس فرزند مت کنندہ کو واپس کی جائے، اور شمس خریدار کو واپس لیا جائے، یہ اس صورت میں ہے جب فرزند مت کردہ سامان خریدار کے ماتحت میں ہوتی ہو۔

اگرچہ یہ خریدار نے سامان کے مدبر فرزند مت کا تصرف کر دیا تو وہ دونوں میں سے کوئی بھی اس کو فسخ میں نہیں کر سکتا، اس سے کہ قبضہ کے درمیان خریدار اس کا مالک ہو گیا ہے، لہذا اس میں اس کے سارے تصرفات ماند ہوں گے، اور اس کی وجہ سے فرزند مت کنندہ کا واپس لینے کا حق ختم ہو جائے گا، کیونکہ اس سے بندے کا حق منتقل ہو گیا اور وہ اس مالکنا شریعت کا حق ہے، اور جہاں بھی اللہ کا حق اور بندے کا حق جمع ہوں، بندے کا حق غالب ہوتا ہے کہ بندہ محتاج ہے (۲)، لہذا یہ تصرف باطل فسخ ہو یا باطل فسخ، باطلہ خریدار اس سے مستحق ہے کہ وہ فرزند مت کنندہ کا واپس لینے کا حق ختم نہیں کرنا، کیونکہ خریدار عقد ضعیف ہے جو مدبر کی وجہ سے فسخ ہو جاتا ہے، اگرچہ یہ خریدار کا مالک ہوتا ہے، یہ ضعیف مانع نہیں ہے۔

۱۲- جمہور کے نزدیک عقد فاسد اور عقد باطل کے درمیان فرق نہیں، ان کے نزدیک دونوں ایک ہیں، اس کے درمیان سے طہیت حاصل نہیں ہوتی، خود اس کے ساتھ قبضہ ہو یا نہ ہو، فرزند مت کردہ سامان کو فرزند مت کنندہ کے حوالے کرنا اور شمس کو خریدار کے حوالے کرنا لازم ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ فرزند مت کردہ سامان خریدار کے

(۱) بدائع الصالح ۵/۵۳۵، ابن عابدین ۳/۱۱۰ طبع سوم۔

(۲) ردی حاشیہ بر حاشیہ الفتاویٰ المہندیہ ۳/۱۳۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۱) الفیصلی ۳/۴۳، ابن عابدین ۳/۱۳۳ طبع سوم، ردی حاشیہ ۵/۵۳۵۔

باتھ میں باقی ہو۔

اور اگر خریدار نے اس میں فرہخت یا مہد کا تعارف کر دیا ہو تو ان کے درمیان اختلاف ہے: شافعیہ و حنابلہ کے یہاں خریدار کا یہ تعارف مانند نہ ہوگا، فرہخت کنندہ کو فرہخت رود سامان کے وہیں لینے کا ہر خریدار رکوش کے وہیں لینے کا حق ہوگا۔

مالکیہ کے نزدیک بیع فاسد میں بیع کا اس کے مالک کو حوالہ کرنا واجب ہے، اگر وہ فوت نہ ہو چکی ہو مثلاً فرہخت کی وجہ سے یا قبضہ یا درخت لگانے کی وجہ سے اس کے ماتھ سے نہ نکل جائے، اور اگر خریدار کے ماتھ سے وہ سامان فوت ہو چکا ہو تو اگر بیع کا فاسد ہوا مختلف فیہ ہو خواہ مذہب مالکی کے ملاحد میں ہو تو جس شے پر بیع ہوئی ہے اسی پر مانند قرار پائے گی، اور اگر بیع کا فاسد ہوا مختلف فیہ نہ ہو بلکہ اس کے فاسد ہونے پر فقہاء کا اتفاق ہو تو خریدار قبضہ کے وقت کی اس کی قیمت کا ضمان ہوگا اگر وہ وہاں تہتم میں سے ہو، مثلاً کے مثل کا ضمان ہوگا اگر اس میں کوئی یا وزن کے ذریعہ بچا گیا ہو، اور اس کے کیل یا وزن کا علم ہو اور اس کا پایا جانا بھی محال و دشوار نہ ہو، ورنہ جس دن اس کے عداد وہیں کرنے کا فیصلہ ہوا ہے اس دن کی قیمت کا ضمان ہوگا (۱)۔

پنجم: مدت عقد کا ختم ہونا:

۱۳- مدت کے ساتھ مقید عقود میں عقد کی مدت ختم ہونے سے وہیں مانگنے کا حق ثابت ہوتا ہے، چنانچہ عقد اجارہ میں سرمایہ پر بیٹے ۱۰ لے کے سے جاز ہے کہ مدت جازہ ختم ہونے پر اپنی بیع وہیں مانگ لے، مثلاً کسی سے تعمیر کے لئے زمین سرمایہ پر لی اور درخت لگایا اور مدت جازہ ختم ہوئی تو خریدار کے دہ لارم ہے کہ مکان اور درخت

اکھاڑ لے اور زمین خالی کر کے اس کے مالک کے حوالے کرے، چونکہ زمین اس کے مالک کو مکان اور درخت کے بغیر پس کرنا واجب ہے، اس لئے کہ مکان اور درخت کی کوئی ایسی حالت نہیں جو کامل اعتبار ہو اور جہاں سوئی کر وہ ختم ہو جائے، ورنہ اس کے ساتھ یا مدت کے بغیر ہمیشہ عیش اس کو چھوڑ دینے میں زمین و لے کا ضرر ہے، لہذا انوری طور پر ان کو اکھاڑنا متعین ہے، الا یہ کہ زمین والا یہہند کرے کہ اکھاڑے ہوئے ہونے کی حالت میں اس کی قیمت دے کر اس کا مالک ہو جائے (اور یہ مکان اور درخت کے مالک کی رضامندی سے ہوگا) الا یہ کہ ان کے اکھاڑنے میں زمین میں نقص پیدا ہو جائے تو اس صورت میں اس کی رضامندی کے بغیر ان دونوں کو اپنی ملکیت میں لے سکتا ہے) یا علی حال اس کے چھوڑنے پر رضامند ہو جائے، اس صورت میں مکان اس کا اور زمین اس کی ہوگی، اس لئے کہ حق اسی کا ہے، جس کو نہ وصول کرنے کا اس کو اختیار ہے، یہ منفعہ کا مذہب ہے۔

حنابلہ کے نزدیک مالک کو اختیار دیا جائے گا کہ درخت اور عمارت کا اس کی قیمت کے بدلہ مالک بن جائے یا اجرت پر اس کو چھوڑ دے یا اس کو اکھاڑے اور نقص کا ضمان لے بشرطیکہ اس کے مالک نے اس کو نہ اکھاڑا ہو، اسی کے مثل شافعیہ کا مذہب بھی ہے، الا یہ کہ زمین والے نے مدت ختم ہونے پر اکھاڑنے کی شرط لگائی ہو تو اس کی شرط پر عمل کیا جائے گا۔

مالکیہ کے نزدیک درخت والے کو مدت کے ختم ہونے کے بعد اکھاڑنے پر مجبور کیا جائے گا، اور زمین والے کے لئے جاز ہے کہ اگلی مدت کے لئے اس کو سرمایہ پر دے دے (۲)۔ یہ درخت لگانے اور مکان بنانے سے متعلق حکم ہے۔

(۱) اہدایہ ۳۳۵، الفریض ۵/۱۱۳، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸

ہیتی کے بارے میں تردید پوری ہو جائے اور ہیتی چکی نہ ہو تو اس حالت میں یہ یہ پڑے گا، اپنی زمین واپس نہیں لے سکتا، بلکہ کئی تک ہیتی کو اپنے حال پر چھوڑے گا، اور مالک کو اجرت مثل ملے گی، اس سے نہ ہیتی کی ایک متعین حد ہے، اس میں جائیں کی رعایت ممکن ہے۔

نقد، کے یہاں بی جملہ کی حکم ہے، البتہ متبادل کے یہاں یہ قید ہے کہ اگر یہ دینی طرف سے کوئی نہ ہو، اگر اس کی طرف سے کوئی نہ ہو کی تو اس کو کھڑے پر مجبور کیا جائے گا یہی ثانیہ کی رائے مطلق ہیتی میں ہے یعنی وہ ہیتی جس کی رعایت کی تعیین نہ ہونی ہو، اس صورت میں اس کے بریک مالک کو اختیار ہے کہ اس کو منتقل کر کے اپنی رعایت میں لے لے، اور زمین ہیتی ہو، اگر کھڑے کی شرط ہو تو وہ ہیتی و لے کو کھڑے پر مجبور کر سکتا ہے، اور اگر شرط نہ ہو تو، قول میں مجبور کیا جائے، نہ مجبور کیا جائے، اور مالک کے نزدیک کٹائی تک اس کا باقی رہنا لازم ہے (۱)۔

اس کی تعمیل (جاری) میں یکجہی جائے۔

ششم: بقا (نتیجہ کے مکمل ہونے کے بعد باہمی رضامندی سے اس کو ختم کر دینا)؛

۱۴- اقالہ کو فروغ دینا جائے یا بیع اس کی وجہ سے وہیں لیے کا حق ثابت ہوتا ہے، اس سے کہ یہ جائز تصرفات میں سے ہے فرمان نبوی ہے: "من اقال مسلماً اقال اللہ عشرتہ یوم القیامۃ" (۲)

(۱) البدائع ۳/۳۳۳، مختصر الادب ۳/۳۸۲، المہذب ۱۱/۳۱۰، ج ۱۱، ج ۱۱، لکھنؤ ۱۲۷۰۔

(۲) حدیث: "من اقال مسلماً"۔ "کی روایت ابن ماجہ (۳۱/۳) طبع عینی مختصر (اور ابوداؤد (موسم المہذب ۳/۳۹۰ طبع المطبعۃ الاسلامیہ دہلی) کے کی حدیث کے شخص کی شرط پر اس کی تصحیح کی ہے اور ابن ماجہ (۳۱/۳) طبع عینی کے ہے یہ شخص کی شرط پر حد فیضی (۱۲/۷۱) طبع المکتبۃ التجاریہ۔

(جو کسی مسلمان کے ساتھ اقالہ کا معاملہ کرے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی قرض سے درگزر کرے گا)۔

اقالہ کا مقصد ہر حق کو حق دار کے پاس لوٹانا ہے، چنانچہ خرید و فروخت میں اقالہ کے تقاضے سے فروخت کردہ سامان فروخت کنندہ کے پاس، اور خریدے دار کے پاس لوٹتا ہے۔

فی جملہ شمن "ہل یا اس کے مثل کو لوٹانا، جب ہے شمن کو ضابطہ نقص کے ساتھ یا امری جنس سے لوٹانا جائز نہیں، اس لیے کہ اقالہ کا تقاضا ہے کہ معاملہ کو سابقہ حالت پر لوٹا دیا جائے، ورنہ اس میں سے ہر ایک اپنے سابقہ حق پر لوٹ آئے۔

یہ مرنی جملہ متفق علیہ ہے، اور امام ابو یوسف کے نزدیک اقالہ اس چیز کے ساتھ جائز ہے جس کو دونوں نے ملے کیا ہے جیسا کہ فقہ حد یہ (۱)۔

ہفتم: انقلاص؛

۱۵- قرض خواہوں کا حق دیوالیہ کے مال سے متعلق ہوتا ہے، اور قیام کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اگر خریدار پر دیوالیہ ہونے کی وجہ سے حجر (پابندی) قائم ہو جائے، اور ابھی اس نے قریب واجب الاذن کو "یا ہو" (وہ حق بیع کے قبضہ میں ہی ہو) تو بیع کے لیے جائز ہے کہ مشتری سے سامان کو واپس لے لے، اور وہ اقلیہ قرض خواہوں کے مقابلہ میں اس کا سب سے زیادہ حق دار ہے۔

لیکن اگر خریدار نے بیع پر قبضہ کر لیا ہو، شمن نہ دیا ہو، پھر اس پر دیوالیہ ہونے کی وجہ سے پابندی لگ جائے، اور فروخت کنندہ مفلس کے ساتھ میں اپنا فروخت کردہ مال عینہ پا لے تو وہ اقلیہ قرض خواہوں

(۱) مختصر الادب ۳/۳۹۳، المہذب ۳/۳۸۲، المہذب ۱۱/۳۱۰، ج ۱۱، ج ۱۱، لکھنؤ ۱۲۷۰۔
الاسلامیہ، المہذب ۳/۳۹۳، ج ۱۱، ج ۱۱، لکھنؤ ۱۲۷۰۔

سے سامان کا زیادہ ملحق ہوگا، اور بیع پر خریدار کے قبضہ کر لینے سے بیع کا حق ساقط نہ ہوگا، اس لئے کہ حضرت ابوہریرہؓ کی مروی روایت ہے: "من ادرك ماله عند ائسان الفس فهو احق به" (جو شخص اپنی چیز کسی آدمی کے پاس پائے جو مفلس (دیوالیہ) ہو گیا ہو تو وہ اس کا زیادہ ملحق و وارث ہے)، اور یہی حضرت عثمانؓ و حضرت علیؓ کا قول ہے، ان مندرجہ بالا ہے: "ہمارے علم کے مطابق صحیح پڑھیں سے ہی نے اس دونوں حضرات کی مخالفت نہیں کی ہے پھر اگر فرہشت کنندہ چاہے تو اس کو خریدار سے واپس لے کر بیع کو فسخ کر دے، اور اگر چاہے تو اس کو چھوڑ دے، اور اپنے شمس کے ساتھ بقیہ قرض خواہوں کا حصہ دار بن جائے، یہ بالکل مشافعیہ اور حنبلیہ کے یہاں ہے، البتہ عین بیع کو واپس لینے کی مقررہ شرط کی رعایت کی جائے گی، مثلاً بیع کا ششہ کی ملکیت میں باقی رہنا، اس میں کوئی تبدیلی نہ ہونی ہو، اس سے کوئی حق متعلق نہ ہو ہو، وغیرہ (۲)۔

حنفیہ کا مذہب ہے کہ بیع میں فرہشت کنندہ کا حق اس کی اجازت سے خریدار کے قبضہ کر لینے سے ساقط ہو جاتا ہے، اور یہ قرض خواہوں کے برابر ہو جائے گا، لہذا اس کو بیع کی قیمت حصے کے طور سے تقسیم کی جائے گی، اس لئے کہ فرہشت کنندہ کی ملکیت بیع سے زائل ہو چکی ہے، وہ سامان اس کے ضمان سے نکل کر خریدار کی ملکیت اور اس کے ضمان میں داخل ہو چکا ہے، لہذا وہ سب استحقاق میں باقی قرض خواہوں کے برابر ہو جائے گا، اور اگر خریدار نے فرہشت کنندہ کی اجازت کے بغیر اس پر قبضہ کیا ہو تو اس کو واپس

لینے کا حق ہے (۱)۔

اگر فرہشت کنندہ نے دشمن کے کچھ حصے پر قبضہ کیا ہو تو امام مالک نے فرمایا ہے: اگر چاہے تو دشمن کے جس حصے پر قبضہ کیا ہے اس کو واپس کر کے سارا سامان واپس لے لے، اور اگر چاہے تو بقیہ میں قرض خواہوں کے ساتھ حصہ دار ہو، اور امام شافعی نے کہا ہے: پھر سامان کا وہ حصہ واپس لے گا جو بقیہ شمس کے برابر ہے، اور اہل علم کی ایک جماعت (اسحاق و احمد) نے کہا ہے: وہ قرض خواہوں کے ساتھ برابر کا شریک ہوگا (۲)۔

اگر قرض خواہوں فرہشت کنندہ کو دشمن دے دیں تو مالک کے نزدیک اس پر دشمن کا معاملہ لازم ہے، اور اس معاملہ میں اس کو بوت کرنے کا کوئی حق نہیں، اور شافعیہ کے نزدیک اس کو فسخ کرنے کا اختیار ہے، یہ کہ اس کو مقدم کرنے میں اہمیت ہے، اور اگر قرض خواہ کے نکل آنے کا اندیشہ ہے، اور ایک قول ہے کہ اس کو فسخ کا حق نہیں ہے، اور حنبلیہ کے نزدیک اس کے لئے قرض خواہوں کی طرف سے قبول کرنا لازم نہیں، لہذا یہ کہ اگر قرض خواہ دیوالیہ کو دے دے، پھر دیوالیہ سامان والے کو دے دے تو درست ہے (۳)۔

اس موضوع سے متعلق بہت کچھ تفصیلات ہیں جن کو اصطلاح (حجر، افلاس) میں دیکھا جائے۔

ہشتم: موت:

۱۶۔ اگر کوئی مر جائے اور اس پر دین ہو تو دین کا تحقیق اس کے مال سے ہوگا، اور اگر کسی چیز کو خریدنے پر قبضہ کرنے کے بعد دشمن کی

(۱) ابن ماجہ ۱۶۳۳، ۵۹۵، طبع سوم، ۲۸۷، البدیع ۲۵۲، ۲۵۳۔
(۲) السنن ۲۸۲، جوہر ۲۲، کلل ۲۲، ۹۳، منیٰ لکچر ۲، ۵۹، منیٰ لا اوائت ۲۷۲۔
(۳) بدیع الحجۃ ۲۸۶، منیٰ لا اوائت ۲۸۰، منیٰ لکچر ۲، ۱۶۱۔

(۱) حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث: "من ادرك ماله عند ائسان الفس فهو احق به" کی روایت بخاری (بیع) ۱۲/۵، طبع استغیثہ نے کی ہے۔
(۲) منیٰ لکچر ۲، ۵۸، لکچر ۲، ۵۹، السنن ۲۸۲، طبع دار الفکر، جوہر لکچر ۲، ۹۳، منیٰ لا اوائت ۲۷۲، منیٰ لکچر ۲، ۵۷۔

پھر خریدار پولیہ بویا اور ہفت کنندہ کے قبضہ میں ٹمن میں سے کچھ نہیں آیا اور اس نے اپنا مال بھینہ پالیا تو وہ اس کا زیادہ حق وار ہوگا، اور اگر خریدار مر جائے تو سامان و قرض خواہوں کے برابر ہوگا۔ نیز اس لئے کہ ملکیت مفلس سے وراثت کی طرف منتقل ہوگئی تو یہ یہی ہو گیا جیسا کہ اس کو صحیح آیا ہو (۱)۔

تیم: رشد:

۱۷۔ جس شخص پر تصرفات کے حق میں پابندی لگی ہو اس کے بالغ ور رشید ہونے پر مال اس کے حوالے کرنا واجب ہے، اس لئے کہ زمان باری ہے: ”وَابْتَلُوا الْغَنَامِي حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ“ (۲) (اور بچوں کی جانچ کرتے رہو یہاں تک کہ وہ عمر نکاح کو پہنچ جائیں تو اگر تم میں ہوشیاری دیکھ لو تو ان کے حوالہ ان کا مال کر دو)۔ یہاں تک کہ اس کے مطالبہ پر ولی یا وصی اگر اس کا مال اس کو نہ دے تو ضامن ہوگا (۳)، اس سلسلہ میں کچھ تفصیل ہے، (۱) دیکھئے رشد، ج ۱۔

واپسی کے مطالبہ کے الفاظ:

۱۸۔ عقد قاسد (جس میں عقد کو فسخ کرنا اور اس کرنا جب ہو) میں قول کے ذریعہ فسخ ہوگا مثلاً کہنے میں نے عقد کو فسخ کر دیا تو ڈیوایا کر دیا، اس کے بعد وہ فسخ ہو جائے گا، قاضی کے فیصلہ پر ہفت کنندہ کی رضامندی کی حاجت نہیں، اس لئے کہ یہ یہی ہفت وخت مستحق فسخ ہے جو اللہ کا حق ہے، اور رد کرنا فعل کے ذریعہ بھی

وہی سے قبل مفلس ہونے کی حالت میں مر جائے اور ہفت کنندہ کو بھینہ پنا مال ترک میں مل جائے تو بھینہ نے کہا ہے ہفت کنندہ کو اختیار ہے، ٹمن کے بدلہ قرض خواہوں کے ساتھ حصہ لکے یا فسخ کر کے پنا مال بھینہ واپس لے لے، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے ایک مفلس کے بارے میں کہا: ان کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا: ”ایما رجل مات أو أفلس فصاحب المتاع أحق بمتاعه إذا وجد به بھینہ“ (جو مر جائے یا مفلس (دیوالیہ) ہو جائے تو سامان والا اپنے سامان کا زیادہ حق دار ہے، مگر بھینہ اس کو مل جائے)۔ اگر ترک سے دین پورا ہوا ہو جاتا ہو تو اس میں قول میں: اول: اگر یہی ابو سعید اطرسی کا قول ہے: وہ اپنا مال بھینہ واپس لے سکتا ہے، اس کی دلیل حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے۔ دوم: اپنا مال بھینہ واپس نہیں لے سکتا، یہی رائج مذہب ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ مال سے دین پورا ہوا ہو جاتا ہے، اس لئے جمع کو واپس لینا جائز نہیں، جیسے اس مقررہ میں کا حکم ہے جو رد و مالہ رہو۔

حنابلہ، مالکیہ اور حنفیہ کے نزدیک ہفت کنندہ میں مال کو واپس نہیں لے سکتا، بلکہ وہ قرض خواہوں کے برابر ہوگا، اس لئے کہ ابو بکر بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام کی روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ایما رجل باع متاعه لأفلس الذي ابتاعه، ولم يقبض الذي باعه من ثمنه شيئاً، فوحد متاعه بھینہ فهو أحق به، وإن مات المشتري فصاحب المتاع أسوة الغرماء“ (۱) (جس نے اپنا سامان ہفت کنندہ کو دیا،

(۱) حنفی روایت ۲۸۰/۲، الموطا ۳۳۲/۱، الجلیں ۳۳۸/۲، فتح المتابع ۲۵۲/۵۔
(۲) سورہ نساء ۶۔
(۳) ابن ماجہ ۹۸/۵، ابی داؤد ۵۰۶/۳، السنن ۲۹۲/۲۔

(۱) حدیث: ”ایما رجل باع متاعه...“ کی روایت امام مالک (۱۷۸/۲) طبع مصطفیٰ نجفی (۱) اور ابو داؤد (معون المعبود ۳۰۹/۳) طبع دار صادر (۲) میں سے ہر ایک نے اپنے طے الفاظ کے ساتھ کی ہے یہ حدیث اپنے کثیر طرق کی وجہ سے صحیح ہے (تحقیق الجیر ۳۹/۳) طبع شرکت المطابع البیروتیہ۔

اس میں اتحقاق ثابت ہو گیا ہو، وہ دھبی جس میں رجوع کرنا جائز ہو
مثلاً یہ۔

اس کی دلیل فرمان باری ہے: "ان الله يأمرکم ان توذروا
الامانات الی اهلها" (۱) (اللہ تمہیں حکم دیتا ہے کہ مانتیں اس کے
اہل کو واپس کر دو)۔

فرمان باری ہے: "علی الیہ ما احلہ حتی ترد" (جس
نے کوئی چیز لی ہو اس کے واپس کر دے، یہاں تک کہ لوٹا دے) نیز
ترمایہ: "من وجد مالہ بعینہ عند رجل قد افسس فہو احق
بہ" (۲) (جس نے اپنا مال جیسے کسی شخص کے پاس پایا جو مفلس
ہو گیا ہے تو وہ اس کا زیادہ حق دار ہے)۔

اور عین فہی کو لوٹا مای اصل واجب ہے (بجائے قرض کے بارے
میں آیا ہے کہ عین کا لوٹنا واجب نہیں، اگرچہ باقی ہو، ماں ایسا کرنا
جائز ہے) یہی حنابلہ و مالکیہ کا مذہب ہے، اور حنفیہ کے یہاں ظاہر
روایت اور شافعیہ کا ایک قول ہے (۳)۔

یہ اس صورت میں ہے جب کہ سامان بعینہ موجود ہو، اس میں کوئی
تبدیلی پیدا نہ ہوئی ہو، عین بساویات ضابطہ یا کی یا صورت و شکل
کی تبدیلی سے بدل جاتا ہے تو یا یہ عین واپس لینے میں موثر ہوگا؟
متماونے اس کی بہت سی صورتیں اور مختلف فروعات ذکر کی ہیں،

(۱) سورہ نسا ۵۸/۸۔

(۲) حدیث: "من وجد مالہ بعینہ..." کی روایت احمد بن حنبل ۷۷۱/۱، مشکوٰۃ
(۳/۲۷۳ طبع المکتبۃ) میں ابن عی القاط کے ساتھ کی ہے اور امام بخاری
۷/۲۷۳ قریب قریب انہی الفاظ میں روایت کی ہے (فتح لمباری ۵/۲۷۳ طبع
انتقیر)۔

(۳) المبدل ۷/۲۷۳، ۸۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴

اور اس میں سب سے زیادہ اہم جس میں یہ تبدیلی ہوتی ہے یہ تینہ بیچ فاسد، غصب و رسمہ ذیل میں کچھ قواعد طے کرنے جارہے ہیں جن کے تحت بہت سی فرامات و مسائل آجاتے ہیں۔

اول- بیچ فاسد اور غصب کے درمیان تعلق:

۲۰- بیچ فاسد اور غصب کا حکم یکساں ہے۔ چونکہ بیچ فاسد میں بیچ کرنا وہ ایس کرنا شریعت کے حق کی وجہ سے واجب ہے، اسی طرح غصب کر وہ سامان کا لوٹنا واجب ہے جس کی تحصیل حسب ذیل ہے:

الف- ضافہ کے ذریعہ تبدیلی:

۲۱- اگر بیچ فاسد والی بیچ یا غصب کردہ سامان میں اضافہ کے ذریعہ تبدیلی ہو جائے اور زیادتی متصل ہو، اور اصل سے پیدا شدہ ہو مثلاً: مونا ہونا اور خوب صورتی یا الگ ہو خواتم اصل سے پیدا شدہ ہو جیسے بچہ، دودھ ورنچس، یا اصل سے پیدا شدہ نہ ہو مثلاً جبہ، صدقہ، اور مانی تو یہ ضافہ لوٹانے سے مانع نہیں، اور مستحق اصل کو مع اضافہ واپس لے سکتا ہے، اس لئے کہ اضافہ اس کی ملکیت کی بڑھوتری ہے، اور اصل کے تابع ہے اور اصل کا لوٹنا ضروری ہے، لہذا یہی حکم تابع کا بھی ہوگا، غصب کے بارے میں یہ حکم فقہاء کے یہاں مشتق ملکہ ہے، اور غیر مالکیہ کے یہاں بیچ فاسد والی بیچ کا بھی یہی حکم ہے، بین مالکیہ کے یہاں بیچ فاسد والی بیچ اضافہ کی وجہ سے فوت ہو جائے گی، اور اس کے تین کا چس کرنا جب نہیں ہوگا (۱)۔

اور اگر ضافہ متصل ہو اور اصل سے پیدا شدہ نہ ہو مثلاً: سی سے کپڑا غصب کر کے اس کو رنگ دیا یا مشغ غصب کر کے گھی ملا دیا تو غیر

کے ایک بیچ فاسد میں وہ ایس کرنا ناممکن ہے، اس سے کہ دونوں کو الگ الگ کرنا مشکل ہے اور غصب میں مالک کو اختیار ہے، اگر چاہے تو اس کو پٹری کی قیمت کا رنگ کے بغیر ضامن بنادے، اور یہی حکم شتو کا ہے، اور اگر چاہے تو دونوں کو لے لے اور اس دونوں میں رنگ اور تنگی کی وجہ سے جو اضافہ ہو ہے اس کا ٹاپ دے، اس میں جائیس کی رعایت ہے، اور مالکیہ کے یہ ایک بیچ فاسد میں وہ ایس نہیں یا جائے گا، اور غصب میں سرف کپڑے کی صورت میں مالک کو اختیار ہے، راستہ تو اس کو وہ ایس نہیں لیا جائے گا، اس لئے کہ اس میں طعام کا اضافہ کے ساتھ واپس لیا ہے (جو سود ہے)، اور محتاجہ و ثانیہ کے یہ ایک اس کے مالک کو لوٹنا یا جائے گا، اور وہ اس اضافہ میں شریک ہوں گے اگر اس کی وجہ سے کچھ اضافہ ہو، اور ثانیہ کہتے ہیں کہ اگر رنگ چھڑانا ممکن ہو تو اس کو اس پر مجبور کیا جائے گا (۱)۔

ب- کسی کے ذریعہ تبدیلی:

۲۲- اگر تبدیلی کسی کے یہ ہو مثلاً ارضی میں رہائش یا زراعت کی وجہ سے نقص پیدا ہو جائے اور مثلاً کپڑا پھٹ جائے تو اس کو نقصان کے تاوان کے ساتھ لوٹنا یا جائے گا، خواتم نقصان آسانی آفت کی وجہ سے ہو یا غصب کرنے والے کے فعل کی وجہ سے یا فاسد خریداری میں خریدنے والے کے عمل کی وجہ سے ہو، یہ حکم غصب میں بالاتفاق ہے، اور غیر مالکیہ کے یہاں بیچ فاسد کا بھی یہی حکم ہے، چونکہ مالکیہ کے نزدیک سی کے ذریعہ تبدیلی ضافہ کی طرح سامان تمام ہوتا ہے، اور لوٹانے سے مانع ہے (۲)۔

(۱) البدائع ۲/۵۲۵، الہدایہ ۳/۷۳، مجمع الجلیل ۳/۵۳۸، المرقی مع حاشیہ لطلاب ۲/۲۸۰، غنی الارادۃ ۲/۱۱۲، منی المحتاج ۲/۲۹۔
(۲) البدائع ۲/۵۳۰، الہدایہ ۳/۷۳، مجمع الجلیل ۳/۵۰۸۔

(۱) البدائع ۲/۵۲۵، الہدایہ ۳/۷۳، مجمع الجلیل ۳/۵۸۰، منی المحتاج ۲/۲۸۰، غنی الارادۃ ۲/۱۱۲، منی المحتاج ۲/۲۹۔
(۲) البدائع ۲/۵۳۰، الہدایہ ۳/۷۳، مجمع الجلیل ۳/۵۰۸۔

ج۔ شکل و صورت کے ذریعہ تبدیلی:

۲۳۔ اگر اس سماں کی صورت بدل جانے جس کو وہیں رہنا ہے مثلاً کبری تھی، اس کو ذبح کر کے بھون دیا یا گیسوں تھا، اس کو پٹیں، یا یا سوت تھا اس کا کپڑا بن دیا یا رہتی تھی اس کو حاکا بنا دیا کپڑا تھا اس کا کرتا سل دیا یا تھی اس کی سنٹ یا تین بنا دیا یا تھانفیعہ بنا بل کے نزدیک وہیں پینے کے بارے میں اس کے مالک کا حق ختم نہ ہوگا۔ سے مالک کو لوٹنا واجب ہے، اس لئے کہ وہ اس کا عہد مال ہے اور اس کے ساتھ ساتھ اس کو اس کے نقصان کا تاوان ملے گا اگر اس کی وجہ سے اس میں نقص پیدا ہوا، جبکہ حسب مالک کے نزدیک اس کے مالک کے لئے اس کو عہد لوٹانے کا حق ختم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ اس کا نام بدل گیا (۱)۔

اس کا حق وہیں لینے کے سلسلہ میں ختم ہو جانے کا ہے۔

خلاصہ یہ کہ حجابہ و ثانیہ کے نزدیک مالک کے لئے عین کو وہیں لینے کا حق فلی طور پر اس کے ملاک ہونے کے بعد ہی ختم ہوتا ہے، بسبب کہ خفیہ کے نزدیک وہیں لینے کا حق صرف اس صورت میں ختم ہوتا ہے بسبب اس کی صورت "مرام بدل جائے، اور یہی مسئلہ مالک کے یہاں منصب میں ہے، جب کہ فقہ فاسد میں ضافہ، "می" اور تبدیلی کو فوت ہونا سمجھا جاتا ہے، اس کی وجہ سے مبیع و پس نہیں کی جاتی ہے۔

اس موضوع میں بہت سی تفصیلات اور مختلف مسائل ہیں (دیکھئے: منصب، مبیع، فسخ)۔

دوم۔ بہتہ میں رد کا حکم:

۲۵۔ اگر کسی ایسے شخص کو بہتہ یا جس سے بہتہ کو وہیں پوچھا سکتا ہے (یعنی، کے درمیان مختلف یہ مسئلہ ہے، وہ اس کی تعمیل بہتہ کے بیان میں ہے)، تو وہ اس کے لئے چاہے کہ بہتہ میں رجوع کر لے اور اس کو وہیں لے لے جب تک وہ عہدہ ہوتی ہے۔

اور اگر وہ بہتہ کے قبضہ میں بہتہ میں ضافہ ہو جائے تو یہ ضافہ متصل ہوگا یا الگ، اگر ضافہ الگ ہو (جیسے بچہ درپیش) تو یہ ضافہ وہیں لینے سے مانع نہیں، بلکہ صرف صل کو، پس پوچھا جائے گا، ضافہ نہیں، یہ حجابہ، ثانیہ، رخصت کے ردیک ہے۔

اگر ضافہ متصل ہو تو ثانیہ کے نزدیک وہ رجوع سے مانع نہیں اور اس کو ضافہ کے ساتھ واپس لے گا، جب کہ حجابہ و خفیہ کے نزدیک ضافہ متصل بہتہ میں رجوع سے مانع ہے۔

د۔ زمین میں پود لگانے اور عمارت بنانے کے ذریعہ تبدیلی:

۲۴۔ زمین میں پود لگانا اور تعمیر کرنا واپسی سے مانع نہیں ہوتا، پود لگانے والے اور تعمیر کرنے والے کو پودے کے اکھاڑنے کا، ورنہ رت کو توڑے کا حکم لیا جائے گا، اور زمین مالک کو لوٹا دی جائے گی، یہ حجابہ، ثانیہ، رخصت میں مام ابو یوسف و محمد کے ردیک ہے، اور یہی حکم مام ابو حنیفہ، مالک کے نزدیک منصب میں ہے، فقہ فاسد میں نہیں، چنانچہ مالک کے نزدیک فقہ فاسد میں اس کو فوت ہونا سمجھا جاتا ہے، اور مام ابو حنیفہ کے نزدیک پود لگانا اور مکان بنانا رخصت کشدہ کی طرف سے قبضہ پینے کی وجہ سے ہوا ہے، لہذا

منہی الحجاج ۲۸/۳۸

(۱) منتہی الارادات ۲/۶۰۳، المہذب ۱/۳۷۱، مجمع الجلیل ۳/۵۱۸، البدیع

۵/۳۰۳ الاقواء ۳/۶۲۸

(۱) مجمع الجلیل ۳/۵۳۳، منتہی الارادات ۲/۶۰۳، المہذب ۱/۳۷۱، البدیع ۵/۳۰۳

اور اگر وہ سب کے قبضہ میں رہے تو نقص پیدا ہو جائے تو یہ رجوع سے مانع نہیں، مگر کرنے والا اس کو نقص کے تباہی کے بغیر واپس لے لیتا ہے (۱)۔

معمین عوض کی شرط کے ساتھ مہر درست ہے، اور اگر عوض بھول ہو تو صحیح نہیں جیسا کہ حنا بد و ثانیہ کہتے ہیں، اور یہ مہر غائب کی طرح ہو گیا، اس کا حکم بیع کا حکم کی طرح ہے، اور اس کو اس کے متصل و منفصل اضافے کے ساتھ لوٹایا جائے گا، اس لئے کہ وہ مہر کرنے والے کی ملکیت میں اضافہ ہے (۲)۔

مالک کے مذہب میں باپ کے لئے اور اس شخص کے لئے جو عوض کی غرض سے مہر کرے، اس میں رجوع کرنا جائز ہے اگر وہ عینہ باقی ہو، اور اگر اس میں کوئی تبدیلی اضافہ پائی کے، مگر یہ پیدا ہو جائے تو واپس نہیں لیا جائے گا، مگر اس کے لئے جس کو مہر یا یا مہر کی وجہ سے مادی کی تو یہ رجوع سے مانع ہوتا ہے (۳)۔

دوسری صورت: حق دار کے ذریعہ تلف کرنا:

۲۶- اگر مالک اس مال کو جس کا وہ مستحق ہے اس کے قابض کے پاس تلف کر دے تو اس کا واپس لینے والا سمجھا جائے گا، لہذا اگر غصب کیا ہو کھانا غاصب اس کے مالک کو کھلا دے اور مالک نے یہ جانتے ہوئے کہ اس کا کھانا ہے، کھالیا، تو غاصب ضمان سے بری ہوگا، اور مالک کو پنا کھانا واپس لینے والا سمجھا جائے گا، اس لئے کہ اس نے اپنا کھانا جانتے ہوئے کسی دھوکے کے بغیر تلف کیا ہے اور یہ حکم بالاتفاق

ہے، اور اگر مالک کو علم نہ ہو کہ اس کا کھانا ہے تو حنا بد کے نزدیک مٹا فعیہ کے یہاں یہ خبر قول کے مطابق غاصب ضمان سے بری نہ ہوگا (۱)۔

اگر خریدار نے بیع پر قبضہ کر لیا اور کسی سب سے فرحت کنندہ کے لئے واپس لینے کا حق ثابت ہو گیا، اور اس نے اس کو خریدار کے قبضہ میں تلف کر دیا تو مالک نے اس کی وجہ سے واپس لینے والا ہو گیا، چہ اگر قبضہ فرحت کنندہ کی طرف سے جہالت کے اثر سے مالک ہو جائے تو وہ پورے کو واپس پانے والا ہو جائے گا، اور اس کا پورا ثمن۔ یہ اس سے ساتھ ہو جائے گا، اس لئے کہ باقی کا بلاک ہوا، اس کے فعل کی طرف منسوب ہے، لہذا اوہ کل کا واپس لینے والا ہو گیا، اور اگر فرحت کنندہ بیع کو قتل کر دے تو قتل کی وجہ سے وہ اس کو واپس لینے والا سمجھا جائے گا، اسی طرح اگر فرحت کنندہ نے کنوں کھودا اور بیع اس میں گر کر مر گئی تو یہی حکم ہے، اس لئے کہ یہ قتل کے معنی میں ہے، لہذا اوہ واپس لینے والا ہو جائے گا (۲)۔

واپس لینے کا حق کس کو ہے؟

۲۷- مالک (اگر تصرف کرنے کا اہل ہو) تو اس کے لئے اس شے کو واپس لینے کا حق ہے جس کا وہ مستحق ہے، اور دوسرے کے پاس ہے، جس طرح یہ حق مالک کو حاصل ہوتا ہے اسی طرح اس شخص کو بھی حاصل ہوتا ہے جو اس کے قائم مقام ہو، لہذا وہی یہ بھی اس شخص کے حق کو لیے میں جس پر پابندی لگائی گئی ہو اس کے قائم مقام میں

(۱) البدیع ۵۰۷، معنی المحتاج ۲۸۰، ۲۸۱، البدیع ۵۲، معنی جلیں ۵۳، ۵۴، خشی و ردات ۲۲۷، ۲۲۸، کتاب القناع ۳۳، طبع مصر لایض۔
(۲) البدیع ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، معنی المحتاج ۲۷۷، ۲۷۸، البدیع ۵۳، ۵۴، خشی ۵۴۔

(۱) البدیع ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، خشی و ردات ۲۲۷، ۲۲۸، معنی المحتاج ۲۷۷، ۲۷۸، طبع مصر ۵۳۔
(۲) معنی المحتاج ۲۷۷، ۲۷۸، البدیع ۵۰۷، ۵۰۸، خشی و ردات ۲۲۷، ۲۲۸، معنی ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، معنی جلیں ۵۳، ۵۴۔

مشاوریت، غصب کردہ سامان، چھائے ہوئے سامان اور قاسد خریداری کے ذریعہ خریدی ہوئی چیز، "تمام صالح مال کی وہ چیز، وراثت کے سے، جس میں مومن نہ ہو تو یہی حاکم کے پاس مقدمہ لے جائے گا۔

ترجمہ: تہمت کرے تو اس کے تہمات مانڈ نہیں ہوں گے اور وہی کے سے اس کو وہ اس کرنا متھیں ہے (۱)۔

اسی طرح ہیکل زیر معاملات میں اپنے موکل کے تمام مقام ہوتا ہے، وراثت میں ہیکل کو، اس کرنا موکل کو، اس کرنے کی طرح ہے، اس لئے کہ وکالت معاملات کو فتح کرنے اور حقوق پر قبضہ کرنے دونوں میں جائز ہے (۲)۔

یہی حکم وقف کے ٹکراں کا ہے کہ وہ وقف کے لئے نقصان دہ تصرفات کو روک دینے کا مالک ہے (۳)۔

حکم یا تاضی کو غائب کے مال پر نظر رکھنے کا حق ہے، اور وہ غائب اور چور سے اس کے مال کو لے گا اور اس کے لئے اس کو محفوظ رکھے گا، اس لئے کہ تاضی عاجز کے حق میں ٹکراں ہوتا ہے (۴)۔

۲۸- اسی طرح امام کو وہ اس لینے کا حق ہے، لہذا اگر امام کسی کو غیر تہذیب میں الاٹ کرے تو وہ اس کی وجہ سے اس کا مالک نہیں ہوتا، ہاں وہ اس کا زیہ وحق ہے، جیسا کہ زمین کی نہ بددی کر کے آباد کرنے کا نماز کرے، الا، اس کی لیل حضرت بابل بن حارث بن

(۱) قلیوبی ۳۸، ۱۸۶، ۱۸۳، ابن ماجہ ۱۵/۵، ۳۶۱، طبع سوم لاہور ۱۶/۵، خطاب ۳۵/۳، مجمع الجلیل ۱۶۹/۳، ختمی ۱۷۱/۳، ۲۹۳۔

(۲) بدوی ۳۷/۵، البحر الرائق ۱۲/۱، ختمی ۱۷۱/۳، ۳۰۴، ۳۰۳، قلیوبی ۳۸/۳۔

(۳) جامع المقصود ۸/۳، طبع اولیٰ یوٹی۔

(۴) لاہور ۱۶/۵، ۱۸۲، ابن ماجہ ۱۵/۵، ۳۶۱، قلیوبی ۳۸/۳، خطاب ۳۵/۳، ۱۵۱، ختمی ۱۷۱/۳، ۵۲۰۔

روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے ان سے "عقیق" کی وہ زمین، پس لے لی جو رسول اللہ ﷺ نے انہیں کی تھی، وراثت اس کی تہذیب کاری نہ کرے تھے (۱)، اور وہ اس کے مالک ہو جائے تو وہ اس میں جا رہا تھا، اسی طرح حضرت عمرؓ نے حضرت ابو بکرؓ کی طرف سے حبیبہ بنت مصعب کے لئے ملاٹ کی زمین وراثت لے لی، تو حبیبہ نے حضرت ابو بکرؓ سے درخواست کی کہ تحریر کی تہذیب نہ کریں تو حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا: نہیں، بعد اُنکی قسم جس کو عمرؓ نے راندیا میں اس کی تہذیب نہیں کروں گا، البتہ جس کے لئے ملاٹ کی تھی ہے وہ، وراثت کے مقدمہ میں اس کا ریا وحق، اور اس کی آباد کاری کا زیہ وحق مستحق ہوتا ہے، اب اس کو آباد کرے تو ٹھیک ہے ورنہ بادشاہ اس سے کہے گا کہ اس سے پنا قبضہ بناؤ (۲)۔

واپس لینے کے مواقع:

۲۹- مالک یا اس کے قائم مقام کا وہ اس لینے کا حق بعض مواقع کی وجہ سے ساتھ ہو جاتا ہے جو حسب ذیل ہیں:

الف- ضمان کے ساتھ ہونے کے ساتھ اصل کے وہ اس لینے کے حق کا ساتھ ہوتا۔

ب- ضمان کا حق باقی رہنے کے ساتھ اصل کے وہ اس لینے کے حق کا ساتھ ہوتا۔

ج- قرضاء کہ ایات میں "رضان کے وہ اس لینے کے حق کا ساتھ ہوتا۔

(۱) بول بن حارث کی حدیث کی روایت بخاری (۱۸/۳، ۳۹۸، طبع دار الفکر بیروت) نے کی ہے۔

(۲) انہی ابن قدیر ۵/۵، ۵۹۵، المصوب ۳۱/۳، مجمع الجلیل ۱۶۹/۳، ۲۹۳، ۲۷۸/۵۔

ول: صل، و رمضان کے واپس لینے کا حق امور ذیل سے
ما قہ ہو جاتا ہے:
نف- حکم شرع:

۳۰- اس کی مثال صدقہ ہے، زنی نے صدقہ لیا تو اس میں رجوع کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ صدقہ اللہ سے ثابت حاصل کرنے کے لئے دیا جاتا ہے، یہ سیدنا عمرؓ نے فرمایا: ”جو صدقہ کے طور پر دیا کرے وہ اس میں رجوع نہیں کر سکتا“ یہ جمہوری حکم ہے، اس لئے کہ شافعیہ کے یہاں رجوع کرے یہ ہے کہ ”بلا“ پر غلطی صدقہ لیا جائے تو اس میں رجوع کرنا جائز ہے (۱)۔

اسی طرح جمہور کے نزدیک بلا کے لئے مہ میں رجوع حار نہیں ہے، و امام احمد کے یہاں ایک روایت ہے کہ بیوی جو شوہر کو بہہ کرے اس میں رجوع حار نہیں، ”حنفیہ کے نزدیک بیوی جو شوہر کے سے بہہ میں رجوع حار نہیں، ”یہی حکم ان کے یہاں رعین میں سے ایک دوسرے کے لئے بہہ کا ہے، جمہور کا استدلال اس فرمان نبوی سے ہے: ”لا یحل لرجل ان یعطی عطیۃ فیرجع فیہا الا الوالد فیمما یعطى ولده“ (آدمی کے لئے حال نہیں کہ کوئی عطیہ دے پھر اس میں رجوع کرے، البتہ والد اپنی اولاد کو دیا ہوا عطیہ واپس لے سکتا ہے) (۲)۔

حنفیہ کا استدلال اس فرمان نبوی ﷺ سے ہے: ”الرجل

(۱) المنی ۵/۱۸۳، نہایت المحتاج ۵/۲۳ طبع مکتبۃ الاسلامیہ، المہدیہ ۳۳، کالی ۱۰۰۸ھ۔

(۲) حدیث ”لا یحل لرجل...“ کی روایت امام ترمذی نے من معرور من عباس سے کی ہے ورنہ انہوں نے کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے یزید بن ابی اسلم، من نزلت، من ماجہ ابن حبان ورحاکم سب نے اس کی روایت کی ہے من حبان ورحاکم نے اس کی تصحیح بھی کی ہے (تحت الا حوذی ۱/۳۳۳ طبع کرد محمد عبدالحسن اکتس طبع المکتبۃ المہدیہ المہدیہ)۔

احق بہیہ مالہ بغب مہا“ (آدمی اپنے بہہ کا زیادہ حق دار ہے، سب تک اس کو اس کا عوض نہ ملے ہو)، و صدر رحمی معنوی طور پر عرض ہے، ”یونکہ آجس میں صلہ رحمی اثرات میں ثابت کا سبب ہے، البتہ یہ مال سے زیادہ قوی چیز ہے (۱)۔

اسی طرح بقیہ اُمر نام، لازم ہو جائے تو اس میں رجوع جائز نہیں، اس لئے کہ وہ بھی ایک قسم کا صدقہ ہے، حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت ہے: ”أصاب عمرو أرمضا بحبیر، فأتی النبی ﷺ یستغفرہ فیہا، فقال: یا رسول اللہ! ابی أصبت أرمضا بحبیر لم أصب قط مالا أنفس عسدي منه، فما تأمرنی فیہا؟ فقال: إن شئت حبست أصلها وتصدقت بہا، غیر وہ لا یباع أصلها ولا یتباع، ولا یوہب، ولا یورث“ (۲)
(حضرت عمر کو خیبر میں ایک زمین ملی، وہ مشورہ ﷺ کے پاس اس کے بارے میں مشورہ کرنے آئے اور کہنے لگے: یا رسول اللہ! میں نے خیبر میں ایک زمین پائی ہے جس سے بڑھ کر عمدہ مال میں نے کبھی نہیں پایا تو آپ ﷺ مجھے کیا مشورہ دیتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اُمر تم چاہو تو اصل کو باقی رخصہ اس کی آمدنی کو صدقہ کرو، البتہ وہ اصل زمین نہ بیچی جائے گی، نہ خریدی جائے گی، نہ بہہ کی جائے گی اور نہ اس میں وراثت جاری ہوگی)۔

شراب واپس نہیں لی جائے گی، کیونکہ مسلمان کے لئے اس کا مالک جنا حرام ہے، لہذا اگر اس کی شراب غصب کر لی جائے تو وہ جس لیما اس کے لئے جائز نہیں ہے، بلکہ اس کو یہاں دینا واجب ہے، کیونکہ روایت میں آیا ہے کہ حضرت ابو ظلمہ نے رسول اللہ ﷺ سے سن

(۱) البدیع ۱/۳۲۶، المنی ۵/۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴

قیہوں کے بارے میں دریافت کیا کہ میں شراب و رشت میں مبتلا تھی؟
 آپ ﷺ نے اس کو بہہ دینے کا حکم دیا (۱)۔

ب- تصرف کرنا و تلف کرنا:

۳۱- بہہ جس میں رجوع جائز ہے خود بیٹے کے لئے ہو یا اجنبی کے
 نے (جیسا کہ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے) اگر موہوبہ اس میں
 تصرف کر دے یا اس کو تلف کر دے تو ضمان کے ساتھ ہونے کے
 ساتھ بہہ کرنے والے کا حق رجوع بھی ساتھ ہو جاتا ہے (۲)۔

ج- تلف ہونا:

۳۲- جو چیز مانت ہو جیسے وکیل اور مال مضاربہ میں کام کرنے
 والے کے قبضہ کا مال اور ودیعت کا مال، نیز خفیہ و مالکیہ کے نزدیک
 عاریت کا سامان اگر تعدی یا کوتاہی کے بغیر ضائع ہو جائے تو مالک کا
 واپس لینے کا حق ساتھ ہو جاتا ہے (۳) اور ضمان بھی ساتھ ہو جاتا ہے۔

دوم: حق ضمان کے باقی رہتے ہوئے اصل کے واپس
 لینے کے حق کا ساتھ ہو جانا:

۳۳- جن چیزوں میں واپس کرنا واجب ہے مثلاً غصب کردہ دینی اور دنیا
 فاسد کے ساتھ بچا ہوا سامان، ان میں اصل سامان کا واپس لینا ہی اصل

(۱) منہج بحلیں ۵۱۹، المغنی ۲۹۹/۵، مفتی الحق ج ۲/۲۸۵، ابن ماجہ ۱۵/۳۷، اور ابو طرکی حدیث کو ابو داؤد نے مفصل روایت کیا ہے (حسن
 بعد ۳۶۷، طبع مطبعۃ الاسرار) اور اسے اسی سند کے ساتھ مسلم نے
 صحیح میں مختصراً روایت کیا ہے (سر ۱۵۷۳، طبع صحیح الحلی)۔

(۲) منہج بحلیں ۱۰۶/۳، البدائع ۱/۱۲۸، المغنی ۵۸/۵، خبی و رادیت
 ۵۲۱/۵، مفتی الحق ج ۲/۳۰۳۔

(۳) مہذب ۳۳/۳، ۴۱۵، ۴۲۰، جوہر المکمل ۲/۱۰۲، ۳۰، ۳۵،
 المہذب ۱/۱۶۶، ۳۶۶، ۳۶۷، خبی و رادیت ۲/۳۳۷، ۳۵۵۔

ہے لہذا جب تک اصل سامان باقی ہو اس کا واپس کرنا واجب ہے۔
 بلکہ چوری میں ہاتھ کاٹنا بھی مافع رو نہیں، لہذا چور پر ہاتھ کاٹنا
 اور چوری کئے ہوئے سامان کا ضمان دونوں جمع ہوں گے، اس لئے کہ
 یہ دو مستحقین کے دو الگ الگ حقوق ہیں، لہذا اس کا جمع ہونا جائز ہے،
 لہذا اگرچہ ایسا ہوا مال باقی ہو تو چور اسے مالک کو واپس کرے گا کیونکہ
 وہ حیدہ اس کا مال ہے۔

اور بہا اوقات اصل سامان میں ایسے عوارض پیش آتے ہیں جو
 اس کو لوٹانے سے مافع ہوتے ہیں مثلاً ضائع کرنا یا بے ضائع ہو جانا، یا
 ایسی تبدیلی جس کی وجہ سے اس کا نام بدل جائے، اور اس صورت
 میں حق ضمان (مثل یا قیمت) ثابت ہوگا، اس کی تفصیل اصطلاح
 (ضمان) میں ہے۔

سوم: قضاء نہ کہ دیانہ عین اور ضمان کے واپس لینے کے
 حق کا ساتھ ہونا:

۳۴- مثلاً مسلمان دار الحرب میں لان کے ساتھ جائے ورنہ ان کا
 کوئی مال لے لے تو اس پر واپس کرنے یا ضمان دینے کا حکم نہیں ملے گا
 جائے گا، بلکہ فیما بینہ بین اللہ اس کے ذمہ اس کو واپس کرنا لازم ہے۔

مافع کے ختم ہونے کے بعد واپس لینے کے حق کا موٹ آنا:
 ۳۵- جس سامان کو واپس کرنا واجب تھا پھر کسی مافع کی وجہ سے
 واپس لینے کا حق باطل ہو گیا تو اگر یہ مافع زائل ہو جائے تو یہ حق واپس
 آجائے گا، اس لئے کہ جب مافع ختم ہو گیا تو جس چیز کو اس نے رکھا
 تھا وہ لوٹ آئے گی، اس کی بعض مثالیں یہ ہیں:

مثلاً فاسد جس میں واپس کرنا واجب ہوتا ہے، اس میں ترشید و
 بیج کے رجوع تصرف کر دے تو وہی کا حق ساتھ ہو جاتا ہے، ورنہ

لوٹ آئیں تو ایت واپس لی جائے گی، لہذا اگر کسی نے کسی ملک کے کان کو نقصان پہنچایا جس سے اس کی ماعت جاتی رہی اور اس سے ایت لی گئی۔ پھر ماعت لوٹ آئی تو ایت کو لوٹا نا واجب ہے، اس لئے کہ ماعت نہیں گئی۔ یہ نکتہ اہم حقیقت جانچنی ہوتی تو لوٹ کر نہ آتی، اور اگر کسی نے کسی ممالک کی باتوں نکھوں کو نقصان پہنچایا اور وہ باتوں کی روٹی چلی گئی تو ایت واجب ہوں پھر ایت پینے کے بعد رر ویشی لوٹ آئی تو ایت کو واپس کرنا واجب ہے، یہ جمہور کا مذہب ہے، اور خلیہ کے یہاں امام ابو حنیفہ اور صاحبین کے درمیان اختلاف ہے (یہ تیسے: ماعت، ایت)۔

۱۰ واپس لینے کا اثر:

۳۶-۱۰۔ اس میں بعض تصرفات کے نتیجے میں پیدا ہونے والے حقوق میں سے ایک حق ہے، مثلاً نصاب میں اس شخص کو جس کا سامان نصب کیا گیا ہو غاصب سے واپس لینے کا حق ہوتا ہے، اور عاریت میں عاریت دینے والے کو عاریت لینے والے سے واپس لینے کا حق ہوتا ہے، اور بیعت میں بیعت رکھنے والے کو بیعت (و شمس جس کے پاس بیعت رکھی گئی) سے واپس لینے کا حق ہوتا ہے، اور رہن میں رہن کو ذہن کی ادائیگی کے بعد مرتہن سے رہن رکھے ہوئے سامان کے واپس لینے کا حق ہوتا ہے۔

اور جس سامان کی چیز واپس واجب ہے مثلاً نصاب کیا ہو سامان اور بیع قاسد والی بیع اور امامات کو مطالبہ کے وقت کلی طور پر لوٹا دیا جائے یا نہیں لے لیا جائے تو درج ذیل اثرات مرتب ہوں گے:

اس کے بعد وہ سامان خریدار کے پاس خیار شرط طایا خیار رد ایت یا خیار رعیب و جب سے قاضی کے فیصلہ کی بنیاد واپس آجائے، اور ملک بدل کے حکم پر لوٹے تو قاضی نے واپس کرنے کا حق لوٹے گا یہ نکتہ وجود کی بنیاد پر واپس کرنا محض فتح ہے، لہذا یہ عقد کو صدقہ تمام کرنا اور اس کو نہ ہونے کے درجہ میں کرنا ہوا، اور اگر بیچنے والا اس کو واپس کر دے یا اس کے پاس ہی نے سبب کے ذریعہ لوٹے تو حق فتح نہیں لوٹے گا۔ اس لئے کہ سبب کے بدلنے سے طبیعت بدل گئی اور وہ بیع مصلحتوں کا اختلاف، عقد کے اختلاف کے درجہ میں ہوتا ہے۔

یہ مصیبت مذہب ہے، اور مائع کے تمام ہونے کے بعد واپس لینے کے حق کے لوٹ آنے میں مالک کا بھی یہی مسلک ہے، البتہ مالک کا مصیبت سے اختلاف اس صورت میں ہے کہ اگر فساد کے ساتھ فرست دیا ہو سامان خریدار کے پاس ہی بھی طریقے سے لوٹ آئے، (خوب) اس کا لوٹ اختیار ہو یا غیر اختیار ہو (مثلاً مرثیہ) تو واپس لینے کا حق لوٹے گا جب تک حاکم عدم کا فیصلہ نہ کرے، یا اس کا فوت ہونا یا ز کے بکری سے ہو، پھر بار بار اپنی حالت پر لوٹ آئے اس صورت میں سب مائع کا حکم ختم نہیں ہوگا، اور نہ خریدار کے مدد اس کا لوٹا نا واجب ہوگا۔

حنا بدہ، ثانیہ کے یہاں بیع قاسد سے خریدار کو طبیعت حاصل نہیں ہوتی، اور نہ ہی خریدار کی طرف سے اس میں بیع یا مبیعہ یا حق وغیرہ کا تصرف نافذ ہوتا ہے، اور اس کا واپس کرنا واجب ہوگا بشرطیکہ تلف نہ ہو کہ اس صورت میں اس میں ضمان ہے (۱)۔

ایک اور مثل یہ ہے کہ اگر اعضاء کے منافع کو کوئی نقصان پہنچا ہے تو ایت واجب ہو اور وہ اعضاء اپنی فطری حالت پر

(۱) لفظ ۱/۲۶۱، ۲۶۳، نہایت لکھا ہے ۶/۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴

استرسال ۱-۲

نفس - منہاں سے بری ہونا، لہذا غاصب غصب کئے ہوئے
سماں کو لوٹا کر، رموزن (وہ بیت اپنے پاس رکھنے والا) وہ بیت کو
وہیس کر کے بری ہو جائے گا، اسی طرح وہری چیزیں۔

ب - وہیس کرنے کو مفقہ فتح کرنا ملنا جائے گا، لہذا غاصبت،
وہ بیت ورفسہ کے ساتھ تھڑخت کے ہوئے سامان کو وہیس کرنا مفقہ
کو فتح کرنا سمجھا جائے گا۔

ج - بعض حقوق کا مرتب ہونا، مثلاً جس شخص کے ماتھے میں سی
پتھر میں اتقاق نکلے تو اس کو اس شخص سے ثمن بصل کرنے کا حق
ہے جس سے اس نے اس کو یہ تھا۔

استرسال

تعریف:

۱- استرسال کی اصل لغت میں ساکن و رٹا ہوتا ہے۔
اس کے لغوی معنی اس حاصل کرنا، کسی سے معصن ہونا، اور اس پر
اعتماد کرنا ہے (۱)۔

فقہاء اس کو چند معانی میں استعمال کرتے ہیں:

الف - بمعنی کسی سے معصن ہونا اور اس پر اعتماد کرنا، یہ "فتح"
کی بحث میں ہے (۲)۔

ب - بمعنی ایک چیز سے دوسری چیز کی طرف چلنا، اس سے
چلنا، پہنچنا جانا (۳)۔ "مریہ" "ملاؤ" کی بحث میں ہے۔

ج - بمعنی چلنا، پہنچنے، لے کے بغیر (خود چلنا) (۴)، "مریہ" "مسید"
(شکار) کی بحث میں ہے۔

اجسامی حکم:

اول - فتح کے بارے میں:

۲- مسرسل: وہ شخص جو سامان کی قیمت سے ماوا اتف ہو اور نیکی

(۱) لسان العرب، لمصباح، لہجہ، مادہ (رٹل)۔

(۲) خطاب ۳۷۰۳ طبع دارالفکر، یعنی ۳۸۳ طبع مکتبہ المدینہ، مصر۔

(۳) الخیر ۲۷۹۲ طبع مطبعہ الآداب، المرقع مع حاشیہ لطیف ۳۶۱۶ طبع
دارالفکر۔

(۴) جوہر، طاکل ۲۱۱۱ طبع دارالمعرفت، الخیر ۲۷۹۲۔

بحث کے مقدمات:

۵- اس موضوعات کی تفصیل: تیج کے تحت باب خیار "تیج" میں اور باب "ولاؤ" اور باب "صید" کے تحت عتکار کے حوالہ دینے کی شرائط میں دیکھی جائے گی۔

استر قاق

تعریف:

۱- استر قاق کا معنی لغت میں عام ہونا ہے، اور "رق" کا معنی اس کا ملوک عام ہونا ہے، فقہی استعمال اس سے ملے ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اسر، سی:

۲- اسر: اسر سے ہے بمعنی باہر ہونا اور اسر: جس کے درجہ باہر ہونا ہے، اور بھی خود پکڑنے پر اسر کا اطلاق ہوتا ہے، اور ہی اور اسر ایک میں نہیں ہی کا غالب اطلاق عورتوں اور بچوں کے پکڑنے پر ہوتا ہے۔

اسر اور ہی فی اجماع استر قاق سے پہلے کا مرحلہ ہے، اس کے بعد استر قاق ہوتا بھی ہے اور نہیں بھی ہوتا، چونکہ کبھی کبھی چھوڑ چکا جاتا ہے چہ اس پر اسان کرتے ہوئے سے چھوڑ دیا جاتا ہے، یوں نہ یہ لے کر اسے آرا کر دیا جاتا ہے یا اسے قتل کر دیا جاتا ہے اور اس کو غلام نہیں بنایا جاتا (۲)۔



(۱) لسان العرب: مادہ (رق)۔

(۲) لسان العرب، مادہ (رق) (سر) (سی)، یعنی ۵/۲۵۷ طبع سوم المان، طبع مکتبۃ المیاض المدینہ، اسی المطالب ۳۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، مدینہ المنورہ ۲۰۰۴ طبع دار الفکر۔

استرقاق ۳-۵

استرقاق کا شرعی حکم:

۳- قیدی بنائے گئے شخص کے اعتبار سے استرقاق کا حکم الگ الگ ہے۔ اگر قیدی یہ ہو جس کو جنگ میں قتل کرنا جائز ہے تو اس کا غلام بنانا واجب نہیں، بلکہ جائز ہے، اور یہ امام کی صوابیہ پر ہوگا، اگر اس کے قتل میں مسلمانوں کے لئے کوئی مصلحت سمجھے تو اسے قتل کرے، ورنہ اگر اس کے غلام بنانے میں مصلحت دیکھے تو اس کو غلام بنالے۔ نیز حساب کر کے یا فدیہ لے کر آزاد کرنا بھی حار ہے اور اگر قیدی کو جنگ میں قتل کرنا ناجائز ہو تو اس کے بارے میں فقہاء کے مختلف نقطہ نظر ہیں:

ثانیہ: حناہ کی رائے ہے کہ اس کو غلام بنانا واجب ہے، بلکہ وہ کہتے ہیں کہ وہ قید ہوتے ہی غلام ہو جائے گا (۱)۔

جب کہ حنفیہ و مالکیہ کی رائے ہے کہ اس کا غلام بنانا حار ہے، چنانچہ امام کو اس کا غلام بنانے یا نہ بنانے کا اختیار ہے، مثلاً ان کو مسدلوں کے لئے ذمی بنادے یا ان کو فدیہ میں دے دے (۲) یا حسرت کر کے چھوڑ دے (جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے موقع پر کیا) جس میں مصلحت ہو وہی کرے تفصیل کے لئے دیکھئے (سری)۔

غلام بنانے کی مشروعیت کی حکمت:

۴- صاحب مدنیہ کے تلامذہ بن عبد الرحمن بخاری نے کہا: ”انسانوں میں غلامی کا ثبوت محض اس وجہ سے ہوا کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی بندگی سے منہ موڑا جس نے ان کو پیدا کیا، حالانکہ سب لوگ اس کے بندے اور غلام ہیں، کیونکہ اسی نے ان کو پیدا کیا اور

وہ جو انہیں، لیکن سب انہوں نے اللہ کی بندگی سے منہ موڑ تو اللہ نے ان کو یہ سزا دی کہ اپنے بندوں کا غلام بنادیں پھر جب آزاد کرنے والے نے اس کو آزاد کر دیا تو اللہ کے حق کے طور پر خالص اس کی بندگی میں لوٹا لیا۔ شاید کہ وہ اس حساب پر غور کرے کہ اگر وہ اللہ کی بندگی سے منہ موڑے گا تو اللہ کے بندوں کی بندگی میں مثلاً ہو جائے گا۔ اور اس سوچ کی بنا پر وہ اللہ کی وحدانیت کا قہر کرے گا، اور اس کی بندگی پر فخر کرے گا (۱) انہوں نے یہ دلیل تسلیم کی کہ المسیح بن یحییٰ بن عبد اللہ (۲) (سیح بن مرزاس سے عار نہ کریں گے کہ وہ اللہ کے بند ہیں)۔

۵- اسلام نے غلامی سے چھٹکارے کا جو طریقہ بتا دیا ہے وہ مختصر کے طور پر دو امور میں آجاتا ہے:

۱۔ اہل: استرقاق کے تمام ذرائع کو صرف دو شکلوں میں محدود کرنا، تیسہ اکوئی ذریعہ نہیں، اور ان دو کے علاوہ کسی بھی تیسے ذریعہ کے جائز ہونے کا انکار، وہ دو ذرائع یہ ہیں:

۱۔ اہل: ہنر، فن کے ساتھ جنگ میں پکڑے گئے، قید کئے گئے لوگ، اگر امام مصلحت سمجھے تو ان کو غلام بنالے۔

۲۔ باندی کی دھلائی: جو اس کے قاتل کے علاوہ دوسرے شخص سے ہو، یہ ننگہ اس کے آقا سے اس کی جواہلا (ہوئی آزاد) ہوں۔

۳۔ مردہم: غلاموں کی آزادی کا دروازہ دہلی طور پر کھولنا مثلاً کنارت میں، ہنر میں اور اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرنے کے لئے آزاد کرنا اور مکاتبت، استیلا، تدبیر کا معاملہ، نیز محرم کی ملکیت میں آنے کی وجہ سے آزادی اور بدستوری کی وجہ سے آزادی وغیرہ۔

(۱) ماسن اسلام للہاری شیخ صاحب الہدایہ ص ۵۵ طبع القندہ

(۲) سورۃ بقرہ ص ۲۴

(۱) غلام ص ۳۳ طبع دار المعرفۃ اسی المطالب ص ۱۹۳، انکالی ص ۲۷۱

(۲) در فہم اصناف ص ۳۲۸ طبع القندہ ص ۶۰۶ صاحب الجلیل ص ۵۱

استزقاق ۹-۱۲

ب- جنگ میں پڑے گئے و قیدی جن کا قتل کرنا جائز ہے مشاعورتیں و رنچے وغیرہ:

۹- لوگوں کو غلام بنانا بالاتفاق جائز ہے، خواہ اہل کتاب ہوں یا بت پرست مشرک (۱)، خواہ عرب ہوں یا غیر عرب، مالکیہ نے اس سے بڑھ کر مستحبی کیا ہے جو لوگوں سے الگ تھلگ پہاڑوں میں رہتے ہیں، اگر جنگ میں وہ رائے مشورہ نہ دیتے ہوں (۲)، اس لوگوں کو قتل کرنے کے بجائے غلام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ وہ اس کے ذریعہ سے اسلام لائیں، کیونکہ وہ جنگ کرنے والے نہیں۔

اہل کتاب کو غلام بنانے کے جواز کی دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے بنو نضیر کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنایا، مرتدین کی قیدی عورتوں کو باندی بنانے کے جواز کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے عرب مرتدین کی عورتوں کو غلام بنایا، اور مشرکین کی عورتوں کو باندی بنانے کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہوازن کی عورتوں اور بچوں کو غلام بنایا، حالانکہ وہ خالص عرب ہیں (۳)۔

بغیوں کی عورتیں اور بچے جن کو قید کر یا گیا ہوں کو بالاتفاق غلام نہیں بنایا جائے گا، اس لئے کہ وہ مسلمان ہیں اور اسلام غلام بنانے سے مانع ہے (۴)۔

ج- مسلمان ہونے والے قیدی مرد یا عورتوں کو غلام بنانا:

۱۰- رفقار ہونے کے بعد جو قیدی اسلام لائیں اس کو غلام بنانا جائز ہے۔ اس لئے کہ عمر اسلمی کی نزاکت کے طور پر جو غلامی پائی جائے اسلام لانا اس کے منافی نہیں، ”ریہاں ملیت کے سبب یعنی گرفتاری کے پائے جانے کے بعد اسلام پایا گیا ہے (۱)۔“

د- دارالاسلام میں مرتد ہونے والی عورت:

۱۱- جمہور کی رائے ہے کہ اگر عورت مرتد ہو جائے و مرتد ”پر مصر ہو تو“ وادائی نہیں بنی جائے گی، بلکہ مرتد مرد کی طرح قتل سزا دی جائے گی، جب تک دارالاسلام میں ہے اور حسن، عمر بن عبد العزیز و ”وہ“ و ”وہ“ میں امام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ دارالاسلام میں بھی وہ باندی بنائی جائے گی، ایک قول یہ ہے کہ شوہر واپس مرتد عورت کے بارے میں اگر یہ فتویٰ دیا جائے تو کوئی حرج نہیں تاکہ ارتداد کے ذریعہ اس کے غلط مقصد یعنی جدائی کے اثبات کو کام بنایا جاسکے (۲)۔

ھ- عقد ذمہ کے توڑنے والے ذمی کو غلام بنانا:

۱۲- اگر ذمی کوئی ایسا کام کرے جس کو عقد ذمہ کا توڑنا سمجھا جائے (اور کس کام کو عقد ذمہ کا توڑنا سمجھا جائے گا اور کس کو نہیں، اس کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، دیکھئے: اصطلاح، ذمہ) تو صرف اس کو غلام بنانا جائز ہے، اس کی عورتوں اور بچوں کو نہیں، کیونکہ ”وہ“ تو ترکہ و حرابی بن گیا، لہذا اس پر حرابیوں کے حکام نافذ ہوں گے۔

(۱) فتح القدیر ۳/۳۰۶، البحر الرائق ۵/۹۳، حاشیہ ابن حابدین ۳/۳۲۹، ۳۳۳، حاشیہ ریشم ۲/۱۸۸، المغنی ۵/۳۵۳، حاکم المستطاب ۲/۱۲۵، ص ۱۲۵۔

(۲) فتح القدیر ۳/۳۸۸، اسیر الکبیر لإمام محمد بن اسماعیل ۱۰۳۰، مختلف عبد الرزاق ۱۰/۱۷۱، طبع المکتب الاسلامی۔

(۱) بدائع الصنائع ۹/۳۳۸، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۹۹، حاشیہ اصطخاوی علی الدرر ۲/۳۳۷، حاشیہ الدرر ۲/۱۸۳، ۲۰۵، المغنی ۵/۳۵۳، حاکم المستطاب ۲/۱۲۵، ص ۱۲۵۔

(۲) حاشیہ الدرر ۲/۳۳۷، ص ۱۷۷۔
(۳) بدائع الصنائع ۹/۳۳۸، المغنی ۵/۱۲۳۔
(۴) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۳۸۸، المردونہ ۲/۲۱، شرح البخیر ۳/۲۸، حاکم المستطاب ۲/۱۲۵، ص ۱۲۵۔

استرقاق ۳-۱۷

غلامی کا ختم ہونا:

۱۵- غلامی آزاد کرنے سے ختم ہو جاتی ہے۔ اور آزاد کی کبھی شریعت کے حکم کی وجہ سے ہوتی ہے مثلاً جس بدمذبی کی پستی سے آزاد ہو تو وہ آزاد کی موت کے بعد آزاد ہو جاتی ہے، اسی طرح جو شخص اپنے ذی رحم خرم کا مالک ہو۔ اس کی ملکیت میں آتے ہی وہ آزاد ہو جائے گا، اور بسا اوقات آزاد کی شخصیت کا تقرب حاصل کرنے کے لئے آزاد کرنے سے ہو جاتی ہے یا حق کو واجب کرنے والے کسی سبب سے، مثلاً کنارہ میں آزاد کرنا (دیکھئے: کنارہ)، یا نذر میں (دیکھئے: نذر)، اسی طرح تہجد کی وجہ سے غلامی ختم ہوتی ہے تہجد یہ ہے کہ قاص سے کہہ دے کہ میرے مرنے کے بعد آزاد ہے، (دیکھئے: تہجد)، یا مکاتبت کی وجہ سے یا حاکم کی طرف سے آزاد کو اپنے غلام کے آزاد کرنے پر مجبور کرنے کی وجہ سے بعد از غلام کو بیخود کرنا (دیکھئے: حق)۔

غلامی کے اثرات:

۱۶- الف- غلامی کے بہت سے اثرات ہیں: ان میں سے کچھ کا تعلق مسنون بدنی عبادتوں سے ہے نذر کی وجہ سے قاص کے حق میں ظلم پڑے مثلاً باجماعت مارا (دیکھئے: صدقہ جماعت)، بعض کا تعلق اجابات علی الکفایہ سے ہوتا ہے کہ اس کی وجہ سے بھی قاص کے حق میں ظلم پڑتا ہے یا کسی اور وجہ سے مثلاً جہاد غلام کے لئے جہاد نہ کرنے کی رخصت ہے، اور کچھ کا تعلق مالی عبادات سے ہے جو غلامی کی وجہ سے انسان سے ساقط ہو جاتی ہیں، اس لئے کہ غلام مال کا مالک نہیں ہوتا مثلاً ربا، صدقہ، صدقات، زکوٰۃ۔

۱۷- ب- غلام پر واجب ہونے والے مالی حقوق کا ترک کوئی بدنی بدل موجود ہے تو اس کا بدلہ ہی اس پر جب ہوگا مثلاً کدورت، کہ غلام قسم میں حائث ہونے کی صورت میں کہ رو میں غلام آزاد نہیں

اس کی عورتیں ورنہ وہی باقی رہیں گے، ان کی طرف سے

مقدور مدد کا تو ریمانہ پیدا جائے گا۔

و- وحرابی جو در اسلام میں بغیر امان آجائے:

۱۳- اگر حربی دارالاسلام میں امان کے بغیر آجائے تو امام ابوحنیفہ (۲)، اور شافعیہ (۳) اور حنابلہ کے قول کا مقتضی فی الجملہ یہ ہے کہ وہ داخل ہونے کے ساتھ مال غنیمت بن جائے گا، اور اس وقت اس کو غلام بنانا جائز ہوگا البتہ قاصد اس سے مستثنیٰ ہیں کہ وہ بالاتفاق غلام نہیں بنیں گے (دیکھئے: رسول)۔

شافعیہ کہتے ہیں: اگر وہ دعویٰ کرے کہ شخص کلام الہی سننے پر اسلامی شریعت کو معصوم کرے کے لئے آیا ہے تو وہ مال غنیمت نہ ہوگا (۴)۔

ز- باندگی سے پیدا ہونا:

۱۴- فقہ اسلامی میں یہ طے ہے کہ بچہ آزادی میں اپنی ماں کے تابع ہوتا ہے، اگر ماں آزاد ہو تو اس کا بچہ بھی آزاد ہوگا، اور اگر ماں باندگی ہو تو اس کا بچہ بھی غلام ہوگا، اس مسئلہ میں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں (۵)، البتہ اگر بدمذبی کی مالا اس کے آزاد سے ہو تو اس حکم سے مستثنیٰ ہے کہ وہ آزاد پیدا ہوگی، اور ماں کے لئے آزادی کا جب سے کی ابتدا یہ بدمذبی آزاد کی موت کے بعد آزاد ہو جائے گی۔

(۱) حاشیہ من عابدین ۳۳۳، ۴۷۷، المشرح البغیر ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱

استرقاق ۱۸-۲۵

ایسا شخص موبوٹ نہیں ہے جو اس قید کرنے والے سے زیادہ بچہ کے قریب ہو، لہذا وہ اس کے تابع ہوگا۔

۲۱- غلامی: ماس کے لئے، ہرے پر ولایت حاصل ہونے سے مافع ہے، لہذا غلام میر یا قاضی نہ ہوگا، اس سے کہ خود اس کو پٹی ذات پر ولایت حاصل نہیں تو ہرے پر یہ ولایت حاصل ہوگی، اور انی بنیا، پر غلام کی طرف سے ماں دینا درست نہیں، اور اس کی کوئی بھی مقبول نہیں، اگرچہ اس میں اختلاف ہے۔

۲۲- ز۔ غلامی کی وجہ سے نہ ملکی ہو جاتی ہے چنانچہ غلام کے حق میں حد، آجسی ہوتی ہیں، اگر حد، تصنیف کے لائق ہوں۔

۲۳- ح۔ غلامی کا نکاح میں بھی اثر ہوتا ہے کہ غلام آزاد عورت کا کنوٹ نہیں، اور اس کو نکاح کے لئے آقا کی اجازت ضروری ہے، غلام سے راء نکاح نہیں کر سکتا، اور آزاد عورت کے نکاح میں ہوتے ہوئے باہمی سے نکاح میں یا جاسکتا۔

۲۴- ط۔ اس کا اثر طلاق میں بھی ہوتا ہے کہ غلام دو سے زائد طلاق دینے کا مالک نہیں، اور اگر وہ اپنے آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کر لے تو اس صورت میں آقا طلاق کا مالک ہوگا۔

۲۵- ی۔ غلامی کا اثر مدت میں بھی ہوتا ہے کہ طلاق میں باندی کی مدت، حیض ہے، تین حیض نہیں، اس سلسلہ میں اختلاف، تبصیر ہے، جس کو اس لی اپنی اصطلاح میں، یکجا جائے۔

کرے گا، اور نہ ہی کھانا کھائے گا، نہ پیوے گا، بلکہ وہ زور رکھے گا۔
 اگر ان حقوق مالیہ کا کوئی بدلی بدل موجود نہ ہو تو ان کا تعلق غلام کی ذات سے ہوگا، مثلاً غلام نے غلطی سے کسی انسان کے ہاتھ کو کاٹ دیا اور ہاتھ کی دیت غلام کی قیمت سے زیادہ ہو تو مالک پر غلام کو متکلم کے حوالے کرنے کے علاوہ مال کی ذمہ داری نہیں دی جائے گی، جیسا کہ اب جنابیت میں مذکور ہے، اسی طرح اگر غلام اپنے آقا کی اجازت کے بغیر کسی سے قرض لے لے تو یہ دین اس کی ذات سے متعلق ہوگا۔
 اس کے ذمہ میں ہوتی رہے گا اس کے قاتل کو، ین کی، انگلی کا حکم نہیں دیا جائے گا، اگر غلام بنائے جانے کے وقت اس پر کسی مسلمان یا دینی بائین ہو تو دین اس سے ساکن نہ ہوگا، اس لئے کہ ین کا اس کے ذمہ ہونا ثابت ہے، اور اس کو ساکن کرنے کا سبب نہیں پایا گیا، بین، ین کی حربی کا ہو تو ساکن ہو جائے گا، اس سے کہ حربی قاتل اس میں نہیں (۱)۔

۱۸- ج۔ غلامی، غلام کو ہر طرح کے تعزات سے مکنتی ہے مثلاً بہرہ، صدقہ اور وصیت وغیرہ۔

۱۹- د۔ اسی طرح غلامی تمام مالی حقوق سے مافع ہے، اگر اس طرح کا کوئی حق ثابت ہو تو اس کا مستحق مالک ہوگا، غلام نہیں، لہذا غلام وراثت میں ہوگا، اور غلام کے جسم کو نقصان پہنچانے کا قاتل اس کے قاتل کا ہوگا۔

اور اگر غلام بنائے جائے کے وقت ہی مسلمان یا دینی پر اس کا دین ہو تو اس کا قاتل اس دین کا مطالبہ کرے گا، اگر ین حربی پر ہو تو ساکن ہو جائے گا (۲)۔

۲۰- ح۔ اگر چھوٹا بچہ قید کر لیا گیا، اور اس کے والدین قید نہ گئے تو قید کرے والے کے تابع ہو کر اس کے اسلام کا حکم لکایا جائے گا، اس سے کہ قید کرے والے کو اس پر ولایت حاصل ہے، اور کوئی بھی

نکسی الطالب ۱۴۲۳ھ

(۱) نکسی الطالب ۱۴۰۱ھ، ۱۴۰۲ھ، ۱۴۰۳ھ، ۱۴۰۴ھ، ۱۴۰۵ھ، ۱۴۰۶ھ، ۱۴۰۷ھ، ۱۴۰۸ھ، ۱۴۰۹ھ، ۱۴۱۰ھ، ۱۴۱۱ھ، ۱۴۱۲ھ، ۱۴۱۳ھ، ۱۴۱۴ھ، ۱۴۱۵ھ، ۱۴۱۶ھ، ۱۴۱۷ھ، ۱۴۱۸ھ، ۱۴۱۹ھ، ۱۴۲۰ھ، ۱۴۲۱ھ، ۱۴۲۲ھ، ۱۴۲۳ھ، ۱۴۲۴ھ، ۱۴۲۵ھ، ۱۴۲۶ھ، ۱۴۲۷ھ، ۱۴۲۸ھ، ۱۴۲۹ھ، ۱۴۳۰ھ، ۱۴۳۱ھ، ۱۴۳۲ھ، ۱۴۳۳ھ، ۱۴۳۴ھ، ۱۴۳۵ھ، ۱۴۳۶ھ، ۱۴۳۷ھ، ۱۴۳۸ھ، ۱۴۳۹ھ، ۱۴۴۰ھ، ۱۴۴۱ھ، ۱۴۴۲ھ، ۱۴۴۳ھ، ۱۴۴۴ھ، ۱۴۴۵ھ، ۱۴۴۶ھ، ۱۴۴۷ھ، ۱۴۴۸ھ، ۱۴۴۹ھ، ۱۴۵۰ھ، ۱۴۵۱ھ، ۱۴۵۲ھ، ۱۴۵۳ھ، ۱۴۵۴ھ، ۱۴۵۵ھ، ۱۴۵۶ھ، ۱۴۵۷ھ، ۱۴۵۸ھ، ۱۴۵۹ھ، ۱۴۶۰ھ، ۱۴۶۱ھ، ۱۴۶۲ھ، ۱۴۶۳ھ، ۱۴۶۴ھ، ۱۴۶۵ھ، ۱۴۶۶ھ، ۱۴۶۷ھ، ۱۴۶۸ھ، ۱۴۶۹ھ، ۱۴۷۰ھ، ۱۴۷۱ھ، ۱۴۷۲ھ، ۱۴۷۳ھ، ۱۴۷۴ھ، ۱۴۷۵ھ، ۱۴۷۶ھ، ۱۴۷۷ھ، ۱۴۷۸ھ، ۱۴۷۹ھ، ۱۴۸۰ھ، ۱۴۸۱ھ، ۱۴۸۲ھ، ۱۴۸۳ھ، ۱۴۸۴ھ، ۱۴۸۵ھ، ۱۴۸۶ھ، ۱۴۸۷ھ، ۱۴۸۸ھ، ۱۴۸۹ھ، ۱۴۹۰ھ، ۱۴۹۱ھ، ۱۴۹۲ھ، ۱۴۹۳ھ، ۱۴۹۴ھ، ۱۴۹۵ھ، ۱۴۹۶ھ، ۱۴۹۷ھ، ۱۴۹۸ھ، ۱۴۹۹ھ، ۱۵۰۰ھ، ۱۵۰۱ھ، ۱۵۰۲ھ، ۱۵۰۳ھ، ۱۵۰۴ھ، ۱۵۰۵ھ، ۱۵۰۶ھ، ۱۵۰۷ھ، ۱۵۰۸ھ، ۱۵۰۹ھ، ۱۵۱۰ھ، ۱۵۱۱ھ، ۱۵۱۲ھ، ۱۵۱۳ھ، ۱۵۱۴ھ، ۱۵۱۵ھ، ۱۵۱۶ھ، ۱۵۱۷ھ، ۱۵۱۸ھ، ۱۵۱۹ھ، ۱۵۲۰ھ، ۱۵۲۱ھ، ۱۵۲۲ھ، ۱۵۲۳ھ، ۱۵۲۴ھ، ۱۵۲۵ھ، ۱۵۲۶ھ، ۱۵۲۷ھ، ۱۵۲۸ھ، ۱۵۲۹ھ، ۱۵۳۰ھ، ۱۵۳۱ھ، ۱۵۳۲ھ، ۱۵۳۳ھ، ۱۵۳۴ھ، ۱۵۳۵ھ، ۱۵۳۶ھ، ۱۵۳۷ھ، ۱۵۳۸ھ، ۱۵۳۹ھ، ۱۵۴۰ھ، ۱۵۴۱ھ، ۱۵۴۲ھ، ۱۵۴۳ھ، ۱۵۴۴ھ، ۱۵۴۵ھ، ۱۵۴۶ھ، ۱۵۴۷ھ، ۱۵۴۸ھ، ۱۵۴۹ھ، ۱۵۵۰ھ، ۱۵۵۱ھ، ۱۵۵۲ھ، ۱۵۵۳ھ، ۱۵۵۴ھ، ۱۵۵۵ھ، ۱۵۵۶ھ، ۱۵۵۷ھ، ۱۵۵۸ھ، ۱۵۵۹ھ، ۱۵۶۰ھ، ۱۵۶۱ھ، ۱۵۶۲ھ، ۱۵۶۳ھ، ۱۵۶۴ھ، ۱۵۶۵ھ، ۱۵۶۶ھ، ۱۵۶۷ھ، ۱۵۶۸ھ، ۱۵۶۹ھ، ۱۵۷۰ھ، ۱۵۷۱ھ، ۱۵۷۲ھ، ۱۵۷۳ھ، ۱۵۷۴ھ، ۱۵۷۵ھ، ۱۵۷۶ھ، ۱۵۷۷ھ، ۱۵۷۸ھ، ۱۵۷۹ھ، ۱۵۸۰ھ، ۱۵۸۱ھ، ۱۵۸۲ھ، ۱۵۸۳ھ، ۱۵۸۴ھ، ۱۵۸۵ھ، ۱۵۸۶ھ، ۱۵۸۷ھ، ۱۵۸۸ھ، ۱۵۸۹ھ، ۱۵۹۰ھ، ۱۵۹۱ھ، ۱۵۹۲ھ، ۱۵۹۳ھ، ۱۵۹۴ھ، ۱۵۹۵ھ، ۱۵۹۶ھ، ۱۵۹۷ھ، ۱۵۹۸ھ، ۱۵۹۹ھ، ۱۶۰۰ھ، ۱۶۰۱ھ، ۱۶۰۲ھ، ۱۶۰۳ھ، ۱۶۰۴ھ، ۱۶۰۵ھ، ۱۶۰۶ھ، ۱۶۰۷ھ، ۱۶۰۸ھ، ۱۶۰۹ھ، ۱۶۱۰ھ، ۱۶۱۱ھ، ۱۶۱۲ھ، ۱۶۱۳ھ، ۱۶۱۴ھ، ۱۶۱۵ھ، ۱۶۱۶ھ، ۱۶۱۷ھ، ۱۶۱۸ھ، ۱۶۱۹ھ، ۱۶۲۰ھ، ۱۶۲۱ھ، ۱۶۲۲ھ، ۱۶۲۳ھ، ۱۶۲۴ھ، ۱۶۲۵ھ، ۱۶۲۶ھ، ۱۶۲۷ھ، ۱۶۲۸ھ، ۱۶۲۹ھ، ۱۶۳۰ھ، ۱۶۳۱ھ، ۱۶۳۲ھ، ۱۶۳۳ھ، ۱۶۳۴ھ، ۱۶۳۵ھ، ۱۶۳۶ھ، ۱۶۳۷ھ، ۱۶۳۸ھ، ۱۶۳۹ھ، ۱۶۴۰ھ، ۱۶۴۱ھ، ۱۶۴۲ھ، ۱۶۴۳ھ، ۱۶۴۴ھ، ۱۶۴۵ھ، ۱۶۴۶ھ، ۱۶۴۷ھ، ۱۶۴۸ھ، ۱۶۴۹ھ، ۱۶۵۰ھ، ۱۶۵۱ھ، ۱۶۵۲ھ، ۱۶۵۳ھ، ۱۶۵۴ھ، ۱۶۵۵ھ، ۱۶۵۶ھ، ۱۶۵۷ھ، ۱۶۵۸ھ، ۱۶۵۹ھ، ۱۶۶۰ھ، ۱۶۶۱ھ، ۱۶۶۲ھ، ۱۶۶۳ھ، ۱۶۶۴ھ، ۱۶۶۵ھ، ۱۶۶۶ھ، ۱۶۶۷ھ، ۱۶۶۸ھ، ۱۶۶۹ھ، ۱۶۷۰ھ، ۱۶۷۱ھ، ۱۶۷۲ھ، ۱۶۷۳ھ، ۱۶۷۴ھ، ۱۶۷۵ھ، ۱۶۷۶ھ، ۱۶۷۷ھ، ۱۶۷۸ھ، ۱۶۷۹ھ، ۱۶۸۰ھ، ۱۶۸۱ھ، ۱۶۸۲ھ، ۱۶۸۳ھ، ۱۶۸۴ھ، ۱۶۸۵ھ، ۱۶۸۶ھ، ۱۶۸۷ھ، ۱۶۸۸ھ، ۱۶۸۹ھ، ۱۶۹۰ھ، ۱۶۹۱ھ، ۱۶۹۲ھ، ۱۶۹۳ھ، ۱۶۹۴ھ، ۱۶۹۵ھ، ۱۶۹۶ھ، ۱۶۹۷ھ، ۱۶۹۸ھ، ۱۶۹۹ھ، ۱۷۰۰ھ، ۱۷۰۱ھ، ۱۷۰۲ھ، ۱۷۰۳ھ، ۱۷۰۴ھ، ۱۷۰۵ھ، ۱۷۰۶ھ، ۱۷۰۷ھ، ۱۷۰۸ھ، ۱۷۰۹ھ، ۱۷۱۰ھ، ۱۷۱۱ھ، ۱۷۱۲ھ، ۱۷۱۳ھ، ۱۷۱۴ھ، ۱۷۱۵ھ، ۱۷۱۶ھ، ۱۷۱۷ھ، ۱۷۱۸ھ، ۱۷۱۹ھ، ۱۷۲۰ھ، ۱۷۲۱ھ، ۱۷۲۲ھ، ۱۷۲۳ھ، ۱۷۲۴ھ، ۱۷۲۵ھ، ۱۷۲۶ھ، ۱۷۲۷ھ، ۱۷۲۸ھ، ۱۷۲۹ھ، ۱۷۳۰ھ، ۱۷۳۱ھ، ۱۷۳۲ھ، ۱۷۳۳ھ، ۱۷۳۴ھ، ۱۷۳۵ھ، ۱۷۳۶ھ، ۱۷۳۷ھ، ۱۷۳۸ھ، ۱۷۳۹ھ، ۱۷۴۰ھ، ۱۷۴۱ھ، ۱۷۴۲ھ، ۱۷۴۳ھ، ۱۷۴۴ھ، ۱۷۴۵ھ، ۱۷۴۶ھ، ۱۷۴۷ھ، ۱۷۴۸ھ، ۱۷۴۹ھ، ۱۷۵۰ھ، ۱۷۵۱ھ، ۱۷۵۲ھ، ۱۷۵۳ھ، ۱۷۵۴ھ، ۱۷۵۵ھ، ۱۷۵۶ھ، ۱۷۵۷ھ، ۱۷۵۸ھ، ۱۷۵۹ھ، ۱۷۶۰ھ، ۱۷۶۱ھ، ۱۷۶۲ھ، ۱۷۶۳ھ، ۱۷۶۴ھ، ۱۷۶۵ھ، ۱۷۶۶ھ، ۱۷۶۷ھ، ۱۷۶۸ھ، ۱۷۶۹ھ، ۱۷۷۰ھ، ۱۷۷۱ھ، ۱۷۷۲ھ، ۱۷۷۳ھ، ۱۷۷۴ھ، ۱۷۷۵ھ، ۱۷۷۶ھ، ۱۷۷۷ھ، ۱۷۷۸ھ، ۱۷۷۹ھ، ۱۷۸۰ھ، ۱۷۸۱ھ، ۱۷۸۲ھ، ۱۷۸۳ھ، ۱۷۸۴ھ، ۱۷۸۵ھ، ۱۷۸۶ھ، ۱۷۸۷ھ، ۱۷۸۸ھ، ۱۷۸۹ھ، ۱۷۹۰ھ، ۱۷۹۱ھ، ۱۷۹۲ھ، ۱۷۹۳ھ، ۱۷۹۴ھ، ۱۷۹۵ھ، ۱۷۹۶ھ، ۱۷۹۷ھ، ۱۷۹۸ھ، ۱۷۹۹ھ، ۱۸۰۰ھ، ۱۸۰۱ھ، ۱۸۰۲ھ، ۱۸۰۳ھ، ۱۸۰۴ھ، ۱۸۰۵ھ، ۱۸۰۶ھ، ۱۸۰۷ھ، ۱۸۰۸ھ، ۱۸۰۹ھ، ۱۸۱۰ھ، ۱۸۱۱ھ، ۱۸۱۲ھ، ۱۸۱۳ھ، ۱۸۱۴ھ، ۱۸۱۵ھ، ۱۸۱۶ھ، ۱۸۱۷ھ، ۱۸۱۸ھ، ۱۸۱۹ھ، ۱۸۲۰ھ، ۱۸۲۱ھ، ۱۸۲۲ھ، ۱۸۲۳ھ، ۱۸۲۴ھ، ۱۸۲۵ھ، ۱۸۲۶ھ، ۱۸۲۷ھ، ۱۸۲۸ھ، ۱۸۲۹ھ، ۱۸۳۰ھ، ۱۸۳۱ھ، ۱۸۳۲ھ، ۱۸۳۳ھ، ۱۸۳۴ھ، ۱۸۳۵ھ، ۱۸۳۶ھ، ۱۸۳۷ھ، ۱۸۳۸ھ، ۱۸۳۹ھ، ۱۸۴۰ھ، ۱۸۴۱ھ، ۱۸۴۲ھ، ۱۸۴۳ھ، ۱۸۴۴ھ، ۱۸۴۵ھ، ۱۸۴۶ھ، ۱۸۴۷ھ، ۱۸۴۸ھ، ۱۸۴۹ھ، ۱۸۵۰ھ، ۱۸۵۱ھ، ۱۸۵۲ھ، ۱۸۵۳ھ، ۱۸۵۴ھ، ۱۸۵۵ھ، ۱۸۵۶ھ، ۱۸۵۷ھ، ۱۸۵۸ھ، ۱۸۵۹ھ، ۱۸۶۰ھ، ۱۸۶۱ھ، ۱۸۶۲ھ، ۱۸۶۳ھ، ۱۸۶۴ھ، ۱۸۶۵ھ، ۱۸۶۶ھ، ۱۸۶۷ھ، ۱۸۶۸ھ، ۱۸۶۹ھ، ۱۸۷۰ھ، ۱۸۷۱ھ، ۱۸۷۲ھ، ۱۸۷۳ھ، ۱۸۷۴ھ، ۱۸۷۵ھ، ۱۸۷۶ھ، ۱۸۷۷ھ، ۱۸۷۸ھ، ۱۸۷۹ھ، ۱۸۸۰ھ، ۱۸۸۱ھ، ۱۸۸۲ھ، ۱۸۸۳ھ، ۱۸۸۴ھ، ۱۸۸۵ھ، ۱۸۸۶ھ، ۱۸۸۷ھ، ۱۸۸۸ھ، ۱۸۸۹ھ، ۱۸۹۰ھ، ۱۸۹۱ھ، ۱۸۹۲ھ، ۱۸۹۳ھ، ۱۸۹۴ھ، ۱۸۹۵ھ، ۱۸۹۶ھ، ۱۸۹۷ھ، ۱۸۹۸ھ، ۱۸۹۹ھ، ۱۹۰۰ھ، ۱۹۰۱ھ، ۱۹۰۲ھ، ۱۹۰۳ھ، ۱۹۰۴ھ، ۱۹۰۵ھ، ۱۹۰۶ھ، ۱۹۰۷ھ، ۱۹۰۸ھ، ۱۹۰۹ھ، ۱۹۱۰ھ، ۱۹۱۱ھ، ۱۹۱۲ھ، ۱۹۱۳ھ، ۱۹۱۴ھ، ۱۹۱۵ھ، ۱۹۱۶ھ، ۱۹۱۷ھ، ۱۹۱۸ھ، ۱۹۱۹ھ، ۱۹۲۰ھ، ۱۹۲۱ھ، ۱۹۲۲ھ، ۱۹۲۳ھ، ۱۹۲۴ھ، ۱۹۲۵ھ، ۱۹۲۶ھ، ۱۹۲۷ھ، ۱۹۲۸ھ، ۱۹۲۹ھ، ۱۹۳۰ھ، ۱۹۳۱ھ، ۱۹۳۲ھ، ۱۹۳۳ھ، ۱۹۳۴ھ، ۱۹۳۵ھ، ۱۹۳۶ھ، ۱۹۳۷ھ، ۱۹۳۸ھ، ۱۹۳۹ھ، ۱۹۴۰ھ، ۱۹۴۱ھ، ۱۹۴۲ھ، ۱۹۴۳ھ، ۱۹۴۴ھ، ۱۹۴۵ھ، ۱۹۴۶ھ، ۱۹۴۷ھ، ۱۹۴۸ھ، ۱۹۴۹ھ، ۱۹۵۰ھ، ۱۹۵۱ھ، ۱۹۵۲ھ، ۱۹۵۳ھ، ۱۹۵۴ھ، ۱۹۵۵ھ، ۱۹۵۶ھ، ۱۹۵۷ھ، ۱۹۵۸ھ، ۱۹۵۹ھ، ۱۹۶۰ھ، ۱۹۶۱ھ، ۱۹۶۲ھ، ۱۹۶۳ھ، ۱۹۶۴ھ، ۱۹۶۵ھ، ۱۹۶۶ھ، ۱۹۶۷ھ، ۱۹۶۸ھ، ۱۹۶۹ھ، ۱۹۷۰ھ، ۱۹۷۱ھ، ۱۹۷۲ھ، ۱۹۷۳ھ، ۱۹۷۴ھ، ۱۹۷۵ھ، ۱۹۷۶ھ، ۱۹۷۷ھ، ۱۹۷۸ھ، ۱۹۷۹ھ، ۱۹۸۰ھ، ۱۹۸۱ھ، ۱۹۸۲ھ، ۱۹۸۳ھ، ۱۹۸۴ھ، ۱۹۸۵ھ، ۱۹۸۶ھ، ۱۹۸۷ھ، ۱۹۸۸ھ، ۱۹۸۹ھ، ۱۹۹۰ھ، ۱۹۹۱ھ، ۱۹۹۲ھ، ۱۹۹۳ھ، ۱۹۹۴ھ، ۱۹۹۵ھ، ۱۹۹۶ھ، ۱۹۹۷ھ، ۱۹۹۸ھ، ۱۹۹۹ھ، ۲۰۰۰ھ، ۲۰۰۱ھ، ۲۰۰۲ھ، ۲۰۰۳ھ، ۲۰۰۴ھ، ۲۰۰۵ھ، ۲۰۰۶ھ، ۲۰۰۷ھ، ۲۰۰۸ھ، ۲۰۰۹ھ، ۲۰۱۰ھ، ۲۰۱۱ھ، ۲۰۱۲ھ، ۲۰۱۳ھ، ۲۰۱۴ھ، ۲۰۱۵ھ، ۲۰۱۶ھ، ۲۰۱۷ھ، ۲۰۱۸ھ، ۲۰۱۹ھ، ۲۰۲۰ھ، ۲۰۲۱ھ، ۲۰۲۲ھ، ۲۰۲۳ھ، ۲۰۲۴ھ، ۲۰۲۵ھ، ۲۰۲۶ھ، ۲۰۲۷ھ، ۲۰۲۸ھ، ۲۰۲۹ھ، ۲۰۳۰ھ، ۲۰۳۱ھ، ۲۰۳۲ھ، ۲۰۳۳ھ، ۲۰۳۴ھ، ۲۰۳۵ھ، ۲۰۳۶ھ، ۲۰۳۷ھ، ۲۰۳۸ھ، ۲۰۳۹ھ، ۲۰۴۰ھ، ۲۰۴۱ھ، ۲۰۴۲ھ، ۲۰۴۳ھ، ۲۰۴۴ھ، ۲۰۴۵ھ، ۲۰۴۶ھ، ۲۰۴۷ھ، ۲۰۴۸ھ، ۲۰۴۹ھ، ۲۰۵۰ھ، ۲۰۵۱ھ، ۲۰۵۲ھ، ۲۰۵۳ھ، ۲۰۵۴ھ، ۲۰۵۵ھ، ۲۰۵۶ھ، ۲۰۵۷ھ، ۲۰۵۸ھ، ۲۰۵۹ھ، ۲۰۶۰ھ، ۲۰۶۱ھ، ۲۰۶۲ھ، ۲۰۶۳ھ، ۲۰۶۴ھ، ۲۰۶۵ھ، ۲۰۶۶ھ، ۲۰۶۷ھ، ۲۰۶۸ھ، ۲۰۶۹ھ، ۲۰۷۰ھ، ۲۰۷۱ھ، ۲۰۷۲ھ، ۲۰۷۳ھ، ۲۰۷۴ھ، ۲۰۷۵ھ، ۲۰۷۶ھ، ۲۰۷۷ھ، ۲۰۷۸ھ، ۲۰۷۹ھ، ۲۰۸۰ھ، ۲۰۸۱ھ، ۲۰۸۲ھ، ۲۰۸۳ھ، ۲۰۸۴ھ، ۲۰۸۵ھ، ۲۰۸۶ھ، ۲۰۸۷ھ، ۲۰۸۸ھ، ۲۰۸۹ھ، ۲۰۹۰ھ، ۲۰۹۱ھ، ۲۰۹۲ھ، ۲۰۹۳ھ، ۲۰۹۴ھ، ۲۰۹۵ھ، ۲۰۹۶ھ، ۲۰۹۷ھ، ۲۰۹۸ھ، ۲۰۹۹ھ، ۲۱۰۰ھ، ۲۱۰۱ھ، ۲۱۰۲ھ، ۲۱۰۳ھ، ۲۱۰۴ھ، ۲۱۰۵ھ، ۲۱۰۶ھ، ۲۱۰۷ھ، ۲۱۰۸ھ، ۲۱۰۹ھ، ۲۱۱۰ھ، ۲۱۱۱ھ، ۲۱۱۲ھ، ۲۱۱۳ھ، ۲۱۱۴ھ، ۲۱۱۵ھ، ۲۱۱۶ھ، ۲۱۱۷ھ، ۲۱۱۸ھ، ۲۱۱۹ھ، ۲۱۲۰ھ، ۲۱۲۱ھ، ۲۱۲۲ھ، ۲۱۲۳ھ، ۲۱۲۴ھ، ۲۱۲۵ھ، ۲۱۲۶ھ، ۲۱۲۷ھ، ۲۱۲۸ھ، ۲۱۲۹ھ، ۲۱۳۰ھ، ۲۱۳۱ھ، ۲۱۳۲ھ، ۲۱۳۳ھ، ۲۱۳۴ھ، ۲۱۳۵ھ، ۲۱۳۶ھ، ۲۱۳۷ھ، ۲۱۳۸ھ، ۲۱۳۹ھ، ۲۱۴۰ھ، ۲۱۴۱ھ، ۲۱۴۲ھ، ۲۱۴۳ھ، ۲۱۴۴ھ، ۲۱۴۵ھ، ۲۱۴۶ھ، ۲۱۴۷ھ، ۲۱۴۸ھ، ۲۱۴۹ھ، ۲۱۵۰ھ، ۲۱۵۱ھ، ۲۱۵۲ھ، ۲۱۵۳ھ، ۲۱۵۴ھ، ۲۱۵۵ھ، ۲۱۵۶ھ، ۲۱۵۷ھ، ۲۱۵۸ھ، ۲۱۵۹ھ، ۲۱۶۰ھ، ۲۱۶۱ھ، ۲۱۶۲ھ، ۲۱۶۳ھ، ۲۱۶۴ھ، ۲۱۶۵ھ، ۲۱۶۶ھ، ۲۱۶۷ھ، ۲۱۶۸ھ، ۲۱۶۹ھ، ۲۱۷۰ھ، ۲۱۷۱ھ، ۲۱۷۲ھ، ۲۱۷۳ھ، ۲۱۷۴ھ، ۲۱۷۵ھ، ۲۱۷۶ھ، ۲۱۷۷ھ، ۲۱۷۸ھ، ۲۱۷۹ھ، ۲۱۸۰ھ، ۲۱۸۱ھ، ۲۱۸۲ھ، ۲۱۸۳ھ، ۲۱۸۴ھ، ۲۱۸۵ھ، ۲۱۸۶ھ، ۲۱۸۷ھ، ۲۱۸۸ھ، ۲۱۸۹ھ، ۲۱۹۰ھ، ۲۱۹۱ھ، ۲۱۹۲ھ، ۲۱۹۳ھ، ۲۱۹۴ھ، ۲۱۹۵ھ، ۲۱۹۶ھ، ۲۱۹۷ھ، ۲۱۹۸ھ، ۲۱۹۹ھ، ۲۲۰۰ھ، ۲۲۰۱ھ، ۲۲۰۲ھ، ۲۲۰۳ھ، ۲۲۰۴ھ، ۲۲۰۵ھ، ۲۲۰۶ھ، ۲۲۰۷ھ، ۲۲۰۸ھ، ۲۲۰۹ھ، ۲۲۱۰ھ، ۲۲۱۱ھ، ۲۲۱۲ھ، ۲۲۱۳ھ، ۲۲۱۴ھ، ۲۲۱۵ھ، ۲۲۱۶ھ، ۲۲۱۷ھ، ۲۲۱۸ھ، ۲۲۱۹ھ، ۲۲۲۰ھ، ۲۲۲۱ھ، ۲۲۲۲ھ، ۲۲۲۳ھ، ۲۲۲۴ھ، ۲۲۲۵ھ، ۲۲۲۶ھ، ۲۲۲۷ھ، ۲۲۲۸ھ، ۲۲۲۹ھ، ۲۲۳۰ھ، ۲۲۳۱ھ، ۲۲۳۲ھ، ۲۲۳۳ھ، ۲۲۳۴ھ، ۲۲۳۵ھ، ۲۲۳۶ھ، ۲۲۳۷ھ، ۲۲۳۸ھ، ۲۲۳۹ھ، ۲۲۴۰ھ، ۲۲۴۱ھ، ۲۲۴۲ھ، ۲۲۴۳ھ، ۲۲۴۴ھ، ۲۲۴۵ھ، ۲۲۴۶ھ، ۲۲۴۷ھ، ۲۲۴۸ھ، ۲۲۴۹ھ، ۲۲۵۰ھ، ۲۲۵۱ھ، ۲۲۵۲ھ، ۲۲۵۳ھ، ۲۲۵۴ھ، ۲۲۵۵ھ، ۲۲۵۶ھ، ۲۲۵۷ھ، ۲۲۵۸ھ، ۲۲۵۹ھ، ۲۲۶۰ھ، ۲۲۶۱ھ، ۲۲۶۲ھ، ۲۲۶۳ھ، ۲۲۶۴ھ، ۲۲۶۵ھ، ۲۲۶۶ھ، ۲۲۶۷ھ، ۲۲۶۸ھ، ۲۲۶۹ھ، ۲۲۷۰ھ، ۲۲۷۱ھ، ۲۲۷۲ھ، ۲۲۷۳ھ، ۲۲۷۴ھ، ۲۲۷۵ھ، ۲۲۷۶ھ، ۲۲۷۷ھ، ۲۲۷۸ھ، ۲۲۷۹ھ، ۲۲۸۰ھ، ۲۲۸۱ھ، ۲۲۸۲ھ، ۲۲۸۳ھ، ۲۲۸۴ھ، ۲۲۸۵ھ، ۲۲۸۶ھ، ۲۲۸۷ھ، ۲۲۸۸ھ، ۲۲۸۹ھ، ۲۲۹۰ھ، ۲۲۹۱ھ، ۲۲۹۲ھ، ۲۲۹۳ھ، ۲۲۹۴ھ، ۲۲۹۵ھ، ۲۲۹۶ھ، ۲۲۹۷ھ، ۲۲۹۸ھ، ۲۲۹۹ھ، ۲۳۰۰ھ، ۲۳۰۱ھ، ۲۳۰۲ھ، ۲۳۰۳ھ، ۲۳۰۴ھ، ۲۳۰۵ھ، ۲۳۰۶ھ، ۲۳۰۷ھ، ۲۳۰۸ھ، ۲۳۰۹ھ، ۲۳۱۰ھ، ۲۳۱۱ھ، ۲۳۱۲ھ، ۲۳۱۳ھ، ۲۳۱۴ھ، ۲۳۱۵ھ، ۲۳۱۶ھ، ۲۳۱۷ھ، ۲۳۱۸ھ، ۲۳۱۹ھ، ۲۳۲۰ھ، ۲۳۲۱ھ، ۲۳۲۲ھ، ۲۳۲۳ھ، ۲۳۲۴ھ، ۲۳۲۵ھ، ۲۳۲۶ھ، ۲۳۲۷ھ، ۲۳۲۸ھ، ۲۳۲۹ھ، ۲۳۳۰ھ، ۲۳۳۱ھ، ۲۳۳۲ھ، ۲۳۳۳ھ، ۲۳۳۴ھ، ۲۳۳۵ھ، ۲۳۳۶ھ، ۲۳۳۷ھ، ۲۳۳۸ھ، ۲۳۳۹ھ، ۲۳۴۰ھ، ۲۳۴۱ھ، ۲۳۴۲ھ، ۲۳۴۳ھ، ۲۳۴۴ھ، ۲۳۴۵ھ، ۲۳۴۶ھ، ۲۳۴۷ھ، ۲۳۴۸ھ، ۲۳۴۹ھ، ۲۳۵۰ھ، ۲۳۵۱ھ، ۲۳۵۲ھ، ۲۳۵۳ھ، ۲۳۵۴ھ، ۲۳۵۵ھ، ۲۳۵۶ھ، ۲۳۵۷ھ، ۲۳۵۸ھ، ۲۳۵۹ھ، ۲۳۶۰ھ، ۲۳۶۱ھ، ۲۳۶۲ھ، ۲۳۶۳ھ، ۲۳۶۴ھ، ۲۳۶۵ھ، ۲۳۶۶ھ، ۲۳۶۷ھ، ۲۳۶۸ھ، ۲۳۶۹ھ، ۲۳۷۰ھ، ۲۳۷۱ھ، ۲۳۷۲ھ، ۲۳۷۳ھ، ۲۳۷۴ھ، ۲۳۷۵ھ، ۲۳۷۶ھ، ۲۳۷۷ھ، ۲۳۷۸ھ، ۲۳۷۹ھ، ۲۳۸۰ھ، ۲۳۸۱ھ، ۲۳۸۲ھ، ۲۳۸۳ھ، ۲۳۸۴ھ، ۲۳۸۵ھ، ۲۳

مکمل استسعاء ہو گا نام ہے جس کا بعض حصہ آزاد کر دیا جائے۔

اجمائی حکم:

۲- اشقیاء کی رائے ہے کہ اگر آپ غلام کے ایک حصہ کو آزاد کر لے تو اس کا باقی حصہ بھی آزاد ہو جائے گا اور غلام سے استسعاء نہیں کر لیا جائے گا کیونکہ ہندوئی طور پر آزادی میں نجی نہیں ہوتی (۱)۔ نیز روایت کی ہے کہ اللہ سے نقل کردہ حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے اپنے غلام کا ایک حصہ آزاد کر دیا اور رسول اللہ ﷺ سے اس کا ذکر کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "لیس للہ شریک" (اللہ کا کوئی شریک نہیں) اور آپ نے اس کی آزادی کو مکمل طور پر ناکند قرار دیا (مسند احمد و ابوداؤد)۔ اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں: "ہو حر کلہ لیس للہ شریک" (۲) (وہ مکمل آزاد ہے، اللہ کا کوئی شریک نہیں)۔ اور امام ابوحنیفہ نے فرمایا ہے: بقیہ حصہ میں اس سے استسعاء کر لیا جائے گا۔

۳- اگر غلام مشترک ہو اور ایک شریک اپنا حصہ آزاد کر دے تو فقہاء آزاد کرنے والے کے مالدار ہر رنگ دست ہونے کے درمیان فرق کرتے ہیں، اگر وہ مالدار ہو تو غلام ابوحنیفہ شریک دوم کو تین امور کا اختیار دیتے ہیں: آزاد کر دے یا آزاد کرنے والے شریک سے ضمان لے یا غلام سے استسعاء کر لے، اور اگر آزاد کرنے والا تک دست ہو تو شریک کو صرف آزاد کرنے یا استسعاء کرنے کا اختیار ہے، اور غلام

(۱) الہدایۃ فی الفقہ ۳۷۷، ۳۸۲، ۳۸۶، ۳۳۶، ۳۳۷ طبع بیروت، تحت النکاح مع الشریک و من قام بعبادۃ ۳۵۳ طبع دار صادر، دمشق مع الشرح الکبیر ۲۶۹، ۲۷۰ طبع بول المات۔

(۲) حدیث "لیس للہ شریک" کی روایت ابوداؤد (موسم المسموع ۳۶۳، ۳۶۴ طبع المطبعۃ الاصلیہ) اور احمد (۵، ۴، ۵، ۵، ۵ طبع المکتبۃ) کے کی ہیں، ابن حجر نے کہا ہے "اس کی اسناد قوی ہے" (فتح الباری ۵، ۵، ۵ طبع المکتبۃ)۔

استسعاء

تعریف:

۱- استسعاء کا معنی لغت میں غلام کا اپنی بقیہ غلامی سے جب کہ اس کا بعض حصہ آزاد کر دیا گیا ہو چھٹکارا حاصل کرنے کے لئے سعی کرنا ہے، لہذا وہ کام کر کے کمائے گا اور آمدنی اپنے آپ کا کودے گا، کہا جاتا ہے: "استسعیته فی قبضتہ" میں نے اس سے سعی کرنے کا مطالبہ کیا (۱)۔

فقہی استعمال اس سے الگ نہیں (۲)۔

مستسعی (جس غلام سے استسعاء کر لیا جائے) کا آزاد کرنا، کتابت کے ذریعہ آزاد کرنے کے علاوہ ہے، کیونکہ مستسعی دوبارہ غلام نہیں بنتا (۳)، اس لئے کہ استسعاء ایسا لحاظ ہے کہ جس میں حق کسی دوسرے کی طرف منتقل نہیں ہوتا، اور اس طرح کے لحاظ میں معاوضہ کا مفہوم نہیں ہوتا، برخلاف مکاتب کے، اس لئے کہ کتابت ایسا عقد ہے جس میں لائق اور فتح بھی ہوتا ہے (۴)، ہاں، اس معنی کے اعتبار سے استسعاء کتابت سے مشابہ ہے کہ استسعاء بھی عوض پر آزاد کرنا ہے (جیسے کہ کتابت میں معاوضہ پر آزادی ہوتی ہے)۔

(۱) لسان العرب (سبکی)۔

(۲) المبرر ص ۳۴۷ طبع وزارت ہوا و سکونت، ابن ماجہ ص ۱۵۳ طبع بلاق، المطبوعہ علی الدرر ۳۶۹، ۳۷۰۔

(۳) بھوی علی فیصل ۳۶۸، ۳۶۹ طبع دار صادر۔

(۴) الہدایۃ فی الفقہ ۳۷۷، ۳۷۸ طبع بلاق۔

اہل۔ سنت موندہ اتر قحط جنگ سالی کی وجہ سے ہو یا لوگوں کے اپنے پینے کے لئے ہو یا ان کے جانوروں و مویشیوں کے پینے کے لئے ہو، جو حوض میں ہوں یا عریں، صحرا میں ہوں یا کھارے سمندر میں شتی میں ہوں۔

استسقاء

تعریف:

۱۔ استسقاء کا معنی لغت میں طلب سقیا یعنی زمین اور بندوں کے لئے بارش طلب کرنا ہے، اور اسم: سقیا (ضمہ کے ساتھ) ہے، اور جب آپ کسی سے پانی پلانے کے لئے کہیں گے تو کہا جاتا ہے: "استسقیتم لہا" (۱)۔

استسقاء کا اصطلاحی مفہوم ضرورت کے وقت مخصوص طریقہ پر اللہ تعالیٰ سے بارش برسانے کی درخواست کرنا ہے (۲)۔

سنت کا شرعی حکم:

۲۔ ثنائیہ، ثنائیہ، حناہ، حناہ میں محمد بن حسن نے کہا ہے: استسقاء سنت موندہ ہے، خواہ عاریتہ کے ذریعہ ہو یا صرف دعا کے ذریعہ، حضور ﷺ صحابہ کرام، اور بعد کے مسلمانوں نے اس کو کیا ہے، جبکہ امام ابوحنیفہ کہتے ہیں کہ سنت صرف دعا ہے اور دعا کے علاوہ بھی جائز ہے (۳)۔

مالکیہ کے نزدیک اس کے تین احکام ہیں جو درج ذیل ہیں:

(۱) لسان العرب: ماندہ (شقی)۔

(۲) ابن ماجہ، ابن ابی شیبہ، معجم طبع سوم، فتح المعجم مع حاشیہ المجموع ۵/۸۷، اشرح الصغیر ۱/۵۳ طبع الحارثیہ۔

(۳) نہایت المحتاج ۲/۴۲، ۴۲، ۴۳، طبع رشید رضا، ابن ماجہ ۱/۹۱، طبع سوم۔

وہم۔ مندوب: مہذبہ عادات کے لوگوں کا قحط زدہ لوگوں کے لئے استسقاء کرنا، اس لئے کہ یہ سبکی و رقتی میں تقویٰ ہے، نیز ابن ماجہ کی روایت میں ہے: "تروی المؤمنین فی ترواحمہم وتوادہم وتعاطفہم کمثل الجسد، إذا اشتکی منہ عضو تداعی لہ سائر جسده بالسهر والحمی" (۱) (تم مسلمانوں کو آپسی رحم و کرم، محبت اور عنایت میں ایک جسم کی طرح دیکھو گے کہ اگر جسم کے ایک عضو کو تکلیف ہوتی ہے تو سائر جسم جاگنے و رہنے میں اس کا ساتھ دیتا ہے)۔

اور صحیح حدیث میں ہے: "دعوة العراء المسلم لأخيه بظہر الغیب مستحابة، عند رأسه ملک مؤکل کما دعا لأخيه بحیر فال ملک المؤکل بہ آمین والک بمثل" (۲) (اپنے بھائی کے پیچھے مسلمان کی دعا قبول ہوتی ہے، اس کے سامنے ایک فرشتہ مقرر ہوتا ہے، جب وہ اپنے بھائی کی برائی کی دعا کرتا ہے تو فرشتہ کہتا ہے: "میں و تم کو بھی یہی ملے"، لیکن امام ابو زریٰ اور شافعیہ نے قید کیا ہے کہ وہ ہر شخص بدعتی یا گمراہ راہبانی نہ ہو ورنہ حرمہ و توقیح کی غرض سے ایسا کرنا مستحب نہیں ہے، نیز اس لئے کہ ان کے واسطے استسقاء کرنے سے عام لوگ سمجھیں گے کہ ان کا طریقہ اچھا اور پسندیدہ ہے، اور اس میں بڑے

(۱) حاشیہ تروی المؤمنین - "کی روایت بخاری (فتح ابن ابی شیبہ ۳۳۸ طبع استقصی) نے کی ہے۔

(۲) حاشیہ دعوة العراء المسلم - "کی روایت مسلم (۳/۴۰۹ طبع عینی المجلد) نے کی ہے۔

مفسد ہیں (۱) تاہم نموں نے کہا ہے: اُردو میوں کی کوئی جماعت اس کی ضرورت مند ہو، ورمسلماںوں سے اپنے لئے استسقاء کی درخواست کرے تو یہاں کی درخواست منظور کی جائے گی یا نہیں؟

مقرب یہ ہے کہ ان کے حقوق کی وفاداری میں ان کے لئے استسقاء کیا جائے گا، پھر انہوں نے اس کی طاعت یہ بتانی ہے کہ اس کے باوجود یہ نہ خیال کیا جائے کہ ان کے بہتر حالت میں ہونے کی وجہ سے تم نے ایسا کیا ہے۔ کیونکہ ان کا کفر معلوم اور ثابت ہے، بلکہ ہماری طرف سے اس کی درخواست کی منظوری کو ان کے جائدار ہونے کی حیثیت سے ان کے ساتھ رحم و کرم پر محمول کیا جائے گا، فاسق اور بدعتی اس کے برخلاف ہیں (۲)۔

سوم۔ مباح ہے: ان لوگوں کا استسقاء کرنا جو قحط زدہ نہیں اور نہ ہی پینے کے سے ان کو ضرورت ہے، کیونکہ بارش ہو چکی ہے۔ لیکن اگر اسی پر کتنے کریں تو پانی ضرورت سے کم ہو جائے گا، لہذا اللہ تعالیٰ سے اس کے فضل و کرم کی درخواست کر سکتے ہیں (۳)۔

مشروعیت کی دلیل:

۳- استسقاء کی مشروعیت نص و اجماع سے ثابت ہے، نص یہ فرمان باری ہے: "فَلْتَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا، يُؤْسِلُ السَّمَاءَ عَنكُمْ مَدَدًا، وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَأَنْسِلَ وَیَجْعَلَ لَكُمْ مَخْرَجًا، وَیَجْعَلَ لَكُمْ مَخْرَجًا" (۴) (چنانچہ میں نے کہا اپنے پروردگار سے مغفرت چاہو، بیشک وہ بڑا بخشنے والا ہے، وہ تم پر آسمان سے بارش بھیجے گا اور تمہارے مال و اولاد میں ترقی دے گا، اور

تمہارے لئے بارش نکال دے گا اور تمہارے لئے دریا بہا دے گا)۔

حضور ﷺ اور آپ کے بعد خلفاء اور مسلمانوں کے عمل سے بھی استدلال کیا گیا ہے، حضور ﷺ کے استسقاء کرنے کے بارے میں صحیح احادیث منقول ہیں چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ راوی ہیں: "ان الناس قد فحطوا فی ذم رسول اللہ ﷺ، قد دخل رجل من باب المسجد، ورسول اللہ ﷺ یخطب، فقال: یا رسول اللہ! هلکت المواشی، وعلینا الہلاک علی أنفسنا، فادع اللہ أن یسقینا فرفع رسول اللہ ﷺ یدیه فقال: اللہم اسقنا غیثا مغیثا ھینا مرینا عذفا مغدفا عاجلا غیر راتئ، قال الراوی: ما کان فی السماء فرجة، فارتفعت السحاب من ھنا ومن ھنا حتی صارت ركاما، ثم مطرت سبعا من الجمعة إلی الجمعة، ثم دخل ذلک الرجل، والبی ﷺ یخطب، والسماء تسكب، فقال: یا رسول اللہ! تھدم السیاب، وانقطعت السبل، فادع اللہ أن یمسکھ، فبسم رسول اللہ ﷺ لمالئة بنی آدم، قال الراوی: واللہ ما فری فی السماء حصراء ثم رفع یدیه، فقال: اللہم حوالہا لا عیاء، اللہم علی الاکام والظراب، وبطون الأودیة، ومسابت الشجر فانجابت السماء عن الملیة حتی صارت حولھا کالاکلیل" (۱) (زمانہ رسالت میں قحط پڑا، ایک شخص مسجد کے دروازہ سے داخل ہوا، حضور ﷺ خطبہ دے رہے تھے، اس نے کہا: اے اللہ کے رسول! مویشی قحط ہو گئے، ہمیں پانی جان کی ملاکت کا اندیشہ ہے، اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائیے کہ بارش برسائے، حضور

(۱) فتح القدیر ۱/۲۳۷ طبع بلاق، حدیث: "اللہم اسقنا عذفا مغدفا" کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰ طبع الشیخ) نے کی ہے۔

(۲) مہدیہ الحج ۳۴، ۳۵ طبع لندن۔
(۳) مہدیہ الشہر المملی علی مہدیہ الحج ۳۴، ۳۵۔
(۴) انشراح علی تفسیر فیہ ۳۴۔
(۵) مہدیہ الحج ۳۴، ۳۵ آیات سورہ نور ۱۰-۱۲۔

ﷺ نے دونوں ہاتھوں کو اٹھایا اور یہ دعا فرمائی: اے اللہ! خوب بارش برسا، جو خوش ہو رہو، خوب رہو، اور جو فوری طور پر ہو، اس میں تاخیر نہ ہو، یہی کہتے ہیں: آسمان میں بادل کا کوئی کھرا نہ تھا، پھر اللہ سے بادل اٹھ کر اٹھنا چھا گئی، پھر سات دن تک جمعہ سے جمعہ تک بارش ہوئی پھر وہ شخص داخل ہوا تو رسول اللہ ﷺ خطبہ دے رہے تھے، وہ آسمان سے بارش جاری تھی اس نے کہا: اے اللہ کے رسول! تمہاری گریہیں رستہ بند ہو گئے، اللہ سے دعا فرما پ کہ بارش روک دے، اس کی آیت دیکھو رسول اللہ ﷺ مسکرا رہے، یہی کہتے ہیں: حد کی قسم! آسمان میں صاف نہیں، کہانی، سے رہا تھا، پھر آپ نے اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھایا اور دعا فرمائی: حد یا! ہمارے ارد گرد برسا، ہم پر نہ برسا، خدا یا! نیلوں پر، پہاڑیوں پر، وہاں میں ہر جنگلات اور باغات پر نہ برسا، عافیا تے ہی مدینہ سے بادل چھٹ گئے، اور اس کے ارد گرد تاج کی طرح ہو گیا، امام ابوحنیفہ کا استدلال اسی حدیث سے ہے، انہوں نے اسے اصل قرار دیا ہے اور فرمایا: سنت مستسقاء میں صرف دعا ہے، نہاریا یا، جائائیں۔

جمہور کا استدلال حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے ہے، انہوں نے فرمایا: "شكا الناس إلى رسول الله ﷺ فحوط المطر، فأمر بمسير فوضع له في المصلى، ووعد الناس يوما يخرجون فيه، قالت عائشة: فخرج رسول الله ﷺ حين بدأ حاجب الشمس، ففعد على المبر، فكبر وحمد الله عز وجل ثم قال: إنكم شكوتم جذب دياركم واستنخار المطر عن إيمان زمانه عنكم، وقد أمركم الله عروجاً أن تدعوه ووعدكم أن يستجيب لكم، ثم قال: الحمد لله رب العالمين، الرحمن الرحيم، مالك يوم الدين، لا إله إلا الله يفعل ما يريد، اللهم أنت الله لا إله

إلا أنت، أنت الغني ونحن الفقراء، أنزل علينا الغيث، واجعل ما أنزلت لنا قوة وبلاغاً إلى حين، ثم رفع يديه فلم يزل في الرفع حتى بدا بياض إبطيه، ثم حول إلى الناس ظهره، وقلب نحو حول رداءه وهو رافع يديه، ثم قبل على الناس، وبرزل فصلى ركعتين، فأشأ الله سبحانه فرعدت وبرقت ثم أمطرت يادن الله تعالى، فلم يأت مسجده حتى سألت السبيل، فلما رأى سرعتهم إلى الكثر ضحك حتى بدت نواجذه، فقال: أشهد أن الله على كل شيء قدير، وأني عبد الله ورسوله" (۱) (لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے بارش نہ ہونے کی شکایت کی، آپ نے حکم دیا تو عید گاہ میں نبرہ بجا دیا، اور آپ ﷺ نے لوگوں کے گلے کے لئے ایک اس مقرر فرمایا، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ سورج طلوع ہونے کے بعد باہر تشریف لائے، نبرہ پر جنود نذر ہوئے، اللہ کی بڑائی اور حمد بیان کی، پھر فرمایا: تم کو عداوت میں جنگ سالی اور بارش کے اپنے وقت سے موثر ہونے کی شکایت ہے، اللہ کا حکم ہے کہ اس سے دعا کرو، اس کا وعدہ ہے کہ قبول کرے گا، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: تمام قرینیں اللہ کے لئے ہیں جو رب العالمین ہے، رحمان، رحیم ہے، تڑاؤ کے دن کا مالک ہے، اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں، جو چاہتا ہے کرتا ہے، خدا یا! تو اللہ ہے، تیرے سوا کوئی معبود نہیں، تو بے نیاز، ہم حاجت مند ہیں، ہم پر بارش برسا، اور اس کو ہمارے لئے قوت اور مقررہ مدت تک پہنچنے کا ذریعہ بنا، پھر آپ ﷺ نے دونوں ہاتھوں کو اٹھایا اور اٹھائے رہے یہاں تک

(۱) مثل دوائر اللعواک فی ۳۴۳ طبع المطبعۃ المصریہ حدیث: "إنکم شکوتم جذب دیارکم ... " کی روایت ابو داؤد (من المسند ۳۵۳، ۳۵۵ طبع المطبعۃ الصادق) نے کی ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔

طرح بابل اسی، ہوا چلی اور بارش ہوئی یہاں تک کہ لوگوں کا پے گھر پہنچنا مشکل ہو گیا (۱)۔

مشریت کی حکمت:

۴- انسان پر سبب دو شے آتے ہیں اور مصیبت اس کو گھیر جیتی ہے تو کچھ کو دودھ بنا سکتا ہے، اور بعض کو کسی بھی طرح سے ہٹانا اس کے سنے مشکل ہوتا ہے، ان بڑے حوادث و مصائب میں سے قحط ہے، جو بارش رکنے کے نتیجے میں سامنے آتا ہے، بارش ہی ہر ذی روح کی زندگی اور اس کی غذا ہے، انسان نہ بارش پر ساکتا ہے اور نہ ہی اس کا عوض ڈھونڈ سکتا ہے، بارش ہر سامنے کی طاقت قدرت صرف اللہ کے ہاتھ میں ہے، اس لئے شارع حکیم نے استسقاء کو شروع کیا تاکہ اس مالک و قادر اللہ جل جلالہ سے درخواست کی جائے کہ اپنے رحم و کرم سے بارش برسا دے جوہ چنی کی زندگی کا ذریعہ ہے۔

استسقاء کے اسباب:

۵-۱- استسقاء چار حالات میں ہوتا ہے:

اول۔ قحط اور خشک سالی کی وجہ سے یا لوگوں کے اپنے پینے یا پھل جانوروں اور مویشیوں کو پلانے کے لئے خود سفر میں ہوں یا حضر میں، صحراء میں ہوں یا کھارے سمندر میں شتی میں ہوں، یہ متفق علیہ ہے۔

دوم۔ ان لوگوں کا استسقاء کرا جو نہ قحط راہ ہیں اور نہ ہی پینے کے لئے ان کو ضرورت ہے، یہ ممکن ہے بارش ہوئی ہے، البتہ اگر کسی پر اکتفا نہیں تو ان کے لئے کافی نہیں ہوگا، لہذا وہ استسقاء کے ذریعہ اللہ کے مزید فضل کی درخواست کر سکتے ہیں، یہ بالکل یہ شفعہ کی

کہ بخلوں کی سفیدی دکھائی دینے لگی، پھر آپ ﷺ نے لوگوں کی طرف پشت کر لی اور ہاتھ اٹھائے اٹھائے چادر اٹھی، پھر لوگوں کی طرف رخ کیا، میر سے نیچے اترے، دو رختیں پڑھیں، پھر اللہ نے بارش بھیج دی، رخت ہوئی، کھل چکی، اور اللہ کے حکم سے بارش ہوئی اور مسجد "تے" تے بارش کا پانی بہہ پڑا، سب آپ ﷺ نے لوگوں کو تیزی سے گھروں کی طرف "تے" دیکھا تو آپ ﷺ نے سلاماً ارمس پڑے، پھر فرمایا: میں کوئی دعا ہوں کہ اللہ چیز پڑا دے، ارمس اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں)۔

حضرت عمر حضرت عباسؓ کے وسیلہ سے بارش کی دعا کرتے اور کہتے: "اللھم انا کنا اذا لحظنا توصلنا الیک بیک فتسقینا، وانا نتوصل بیک لاسقنا" (خدا یا! ہم پہلے تیرے پاس تیرے نبی کا وسیلہ لایا کرتے تھے تو پانی نہ ساقا تھا، اب تیرے نبی کے چچ کا وسیلہ لاتے ہیں، ہم نہ پانی نہ سا) پھر پانی برستا)۔

اسی طرح روایت میں ہے کہ حضرت معاویہؓ نے یزید بن اسود کے وسیلہ سے بارش کی دعا کی اور کہا: "اللھم انا نستسقی بخیرنا وافضلنا، اللھم انا نستسقی بیزید بن الاسود، یا یزید ارفع بیدیک الی اللہ تعالیٰ" (خدا یا! ہم اپنے میں سب سے بہتر اور افضل کے وسیلے سے بارش کی دعا کرتے ہیں، خدا یا! ہم یزید بن اسود کے وسیلہ سے بارش کی درخواست کرتے ہیں، اے یزید! اپنے ہاتھوں کو حد کی طرف اٹھا، چنانچہ انہوں نے ہاتھ اٹھا لئے، لوگوں سے بھی ہاتھ اٹھا لئے، اس کے بعد مغرب سے بارش کی

(۱) حضرت معاویہ کے مژہ "مستسقی معاویہ بیزید بن الاسود" کی روایت اور بعد دمشق نے اپنی تاریخ میں صحیح سند کے ساتھ کی ہے (مختصر) اخیر ۱۰۱۲ھ طبع مرکز المباحہ قادیان۔

(۲) مجموعہ تصانیف، ۱۵/۵، اعلامی علی الدین، ۶۰، ۳۹۵/۳۔ حضرت عمر کے مژہ "مستسقی عمرؓ بالعباس" کی روایت بخاری (فتح) ۳۹۳/۳ طبع انتہی) نے کی ہے۔

ر نے ہے (۱)۔

سوم۔ غیر قحط زدہ لوگوں کا قحط زدہ کے لئے یا پینے کے ضرورت مند لوگوں کے لئے استسقاء کرنا، اس کے قائل حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ ہیں (۲)۔

چہرہ رم۔ استسقاء کیا، یمن بارش نہیں ہوتی، نہ اسب اربہ یعنی حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ بالاتفاق بار بار استسقاء اور خوب دعا کرنے کے قائل ہیں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ دعا میں الحاج و زاری کرنے والے کو پسند کرتا ہے (۳)۔ نیز فرمان باری ہے: "فَلَوْلَا اِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَٰكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ" (۴) (سو جب نہیں ہماری طرف سے برا ہو چکی تو وہ کیوں نہ تائب ہونے لگے بلکہ ان کے دل تو (وہ یہی) سخت رہے)۔ یہ اس لئے کہ استسقاء بار بار کرنے کی دلیل پذیران ہوئی ہے: "يَسْتَجَابُ لِاحْدَكُم مَّا لَمْ يَعْجَلْ يَقُولْ: دَعْوَتِ لَلَّهِ يَسْتَجِبْ لِي" (۵) (تم میں سے ہر ایک کی دعا قبول ہوتی جب تک وہ جلد بازی نہ کرے، یوں نہ کہنے میں سے دعا کی میں قبول نہیں ہوتی) اور اس لئے بھی کہ استسقاء کی سنت بارش کی ضرورت کا ہونا ہے اور بارش کی ضرورت باقی ہے، صحیح نے ابن حبیب کے خط میں لکھا: ہمارے یہاں مصر میں ایسا ہوا اور پچیس دن مسلسل لوگوں نے استسقاء کیا، سنت استسقاء کے مطابق

(۱) الخرش ۲/۳، المجموع طبع دہلوی ۵/۹۰۔

(۲) الخرش ۲/۶، المجموع طبع دہلوی ۵/۹۳، ابن ماجہ ۱/۹۲۔

(۳) حدیث: "اِنَّ اللّٰهَ يَجِيبُ الْمَلْحِيں فِي الدَّعَاوِ..." کی روایت حکیم ترمذی اور ابن ماجہ ۱/۷۷ کی ہے حافظ ابن حجر نے اس کو ضعیف کہا ہے (فیض القدیر ۳/۲۹۲ طبع سومہ)۔

(۴) ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹

جمعہ کے خطبہ میں مسٹر میرونی ہو۔

قسم سوم: یہ سب سے افضل درجہ ہے اور نیکو اور خطیوں کے ساتھ متقاء و راہ کے لئے پہلے سے تیاری کی جاے جیسا کہ کیفیت کے بیان میں آ رہا ہے اس میں گاؤں، شہر، دیہات کے لوگ و مسافر و امہ ہیں، ہر ایک کے لئے نماز، روزہ، خیرے مسنون میں اور بھی مفروضہ کے سے بھی منتخب ہے۔ البتہ اس کے لئے حطہ نہیں ہے (۱)۔

مالک نے کہا ہے: دعا کے درجہ، مشق، سنت ہے یعنی خوب نماز کے ساتھ ہو یا نماز کے بغیر، اور ہارش کی سخت ضرورت ہونے پر ہی عید گاہ نکلا جائے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے کیا (۲)۔

حنفیہ میں امام ابو حنیفہ استسقاء میں دعا، استسقاء کو افضل قرار دیتے ہیں۔ اس لئے کہ یہی سنت ہے، البتہ ثنابنا زمان کے یہاں مباح ہے۔ سنت نہیں۔ اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ سے کبھی یا نہ کبھی نہیں کیا (۳)، امام محمدؒ نے کہا ہے: استسقاء دعا کے درجہ ہوتا ہے یا نماز و دعا دونوں کے درجہ۔ ایک سنت ہے، دونوں کا ایک ہی درجہ ہے۔ (۴)۔

امام ابو جعفر سے اس مسئلہ میں روایت مختلف ہے۔ حاکم نے روایت ہے کہ وہ امام صاحب کے ساتھ ہیں، اور کرنی کی روایت ہے کہ وہ محمد کے ساتھ ہیں (۵)، ابن عابدین نے ان کے امام محمد کے ساتھ ہونے کو راجح قرار دیا ہے (۶)۔

۱. مستحقان کا وقت:

کے۔ اگر استسقاء، عا کے رویہ ہو تو یہ حد ف کی وقت ہو سکتا ہے۔
 اور اگر نماز، عا کے ساتھ ہو تو بالاجماع عمر و اوقات میں منوں ہے
 اور جمہور کی رائے ہے کہ عمر و اوقات کے بعد وہی وقت بھی جائز ہے،
 مگر ان کے درمیان افضل وقت میں اختلاف ہے، اس سے مالکیہ مستثنیٰ
 ہیں۔ اس کا ہونا ہے کہ اس کا وقت چاشت کے وقت سے زوال تک ہے
 لہذا اس سے پہلے یا اس کے بعد نماز استسقاء میں ادا کی جائے گی، اور
 افضل وقت کے بارے میں شافعیہ کے یہاں تین قول ہیں (۱)

اول۔ اس میں مالک نے ان کے ساتھ متعلق ہیں اور یہی مناجات کے یہاں لکھی ہے (۲) کہ نماز استسقاء کا وقت مار عید کا وقت ہے، یہی شیخ ابو حامد اسحاق بن ابراہیم کے مؤرخ بھی لکھتے ہیں کہ اس کی کتابوں: المستمع، التجرید، المستمع میں ہے، اور یہی اوسلی بھی اور جوئی کا قول ہے، اس کے لئے سنن اربعہ میں موجود ابن عباس کی حدیث سے استدلال کیا جاتا ہے کہ اسحاق بن عبد اللہ بن نافع کہتے ہیں: مجھے عید بن عتبہ نے (جو امیر مدینہ تھے) ابن عباس کے پاس بھیجا تاکہ رسول اللہ ﷺ کے استسقاء کے بارے میں ان سے دریافت کروں، تو انہوں نے فرمایا: ”خروج رسول اللہ ﷺ معتدلاً متواضعاً متصرعاً، حتی أتى المصلى فلم يخطب خطبتكم هذه ولكن لم يزل في الدعاء والتصرع والتكبير، وصلى ركعتين كما كان يصلى في العید“ (۳) (رسول اللہ ﷺ

(۱) مجموعہ سنہ ۱۵۰۵ھ ۱۳۰۵ھ طبع بمبئی پ ۱۳۰۵ھ طبع بول شہناز

(۲) سو جب تجلیں شرح مختصر غنیں ۳۰۵۳ طبع لیا، امریٰ فی ۹۰۳، اشرح
السیف ۱۷۳۷۔

(۳) الخططاوی علی سرائی القلاح رحمہ اللہ ابن ماجہ بن ابی نعیم

(٢) مع القدر ١/٥٣٨

۱۵۱ شرح السنه علی التمهید مع حاشیہ فتح القدیر ۱/ ۲۳۰ طبع بلاق۔

۶ مکر حایرین / ۵۶۷۔

(۱) المجموع الطووی ۷۶/۵ طبع المیز یہ

(۲) $\frac{1}{x^2} = x^{-2}$

(۳) فتح القدیر ۱/ ۴۷۵، ح ۲۰۸؛ مخرج رسول اللہ ﷺ

ضمناً منظر عا... کی روایت الیودود (عین المجرور) ۵۳۴ طبع المکتبۃ

اقتصادی امور کی (۳۴ تا ۳۵) طبع مصطفیٰ انجمن کے لیے ہے اور اگر کسی

۷۔ اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

استسقاء ۸

کوئی اصل نہیں، نیز اس لئے کہ امام شافعی نے اس کی صراحت کی ہے، اور ائمہ اربعہ مذہب نے بھی۔

ابن عبد البر نے کہا: نماز استسقاء کے لئے اس وقت کے وقت ٹھکانا سلا، کی ایک جماعت کے ایک ہے، اور حنفیہ کے یہاں اس کے وقت کا ذکر نہیں اور نہ ہی انہوں نے وقت کی تحدید سے بحث کی ہے۔ اور ایسا بھی ہوتا ہے اس سے کہ امام (ابوحنیفہ) کے نزدیک استسقاء میں سنت ادا ہے اور اسی وقت ہوتی ہے اس کا کوئی حین وقت نہیں۔

استسقاء کی جگہ:

۸- مذاہب اربعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ استسقاء مسجد میں اور مسجد سے باہر جائز ہے، البتہ مالکیہ بارش کی سخت ضرورت پر ہی باہر نکلنے کے قائل ہیں، جب کہ شافعیہ و حنابلہ مل الاطلاق باہر نکلنے کو ترجیح دیتے ہیں، اس لئے کہ حضرت ابن عباس کی حدیث میں ہے: ”خروج رسول اللہ ﷺ للاستسقاء متبدلاً متواضعاً متضرعاً حتی یتقى المصلی، فلم یحطب خطبتکم هذه ولكن لم یزل فی الدعاء والتضرع والتكبير وصلى ركعتين كما كان یصلی فی العید“ (۲) (رسول اللہ ﷺ پر نے کپڑوں میں تواضع کے ساتھ نماز کرتے ہوئے نکلے، اور عید گاہ پہنچے تو تمہاری طرح خطبہ نہیں دیا، بلکہ دعا کرتے رہے اور اللہ کی برائیوں سے گریز کرنے میں لگے رہے، اور عید کی طرح اور قیام پر نہیں۔)

اور شافعیہ نے کہا ہے: امام میدان میں نکل کر نماز پڑھے گا، اس لئے کہ حضور ﷺ نے میدان میں پڑھا، نہ اس سے کہ اس میں اللہ لوگ اور ہے، حاشا عورتیں اور جو غیہ و موجود ہوتے ہیں،

(۱) ساتھ جملہ، المجموع ۶/۵۷۷، ص ۷۷

(۲) انبی ۲/۲۸۳، مواہب اللیل ۲/۵۰۵، تاریخ ۲/۹۰۔

پر نے کپڑوں میں تواضع کے ساتھ، نماز کرتے ہوئے نکلے اور عید گاہ پہنچے، تو تمہاری طرح خطبہ نہیں دیا بلکہ دعا کرتے رہے اور اللہ کی برائیوں سے گریز کرنے میں لگے رہے، اور نماز عید کی طرح دو رکعت پر تھی۔

دوم۔ اس کا اہل وقت نماز عید کا وقت ہے جو نماز عصر تک رہتا ہے، ہنسٹ، روہیٹی اور دوسرے لوگوں نے اتنی کو ذکر کیا ہے، اس لئے کہ حضرت عائشہ کی روایت میں ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ خروج حين بدأ حاجب الشمس“ (سورج کا کنارہ ظاہر ہوتے ہی حضور ﷺ نکلے)۔

اس لئے کہ نماز استسقاء حالت اور صفت میں نماز عید سے مشابہ ہے، لہذا وقت میں بھی اس کے مشابہ ہوگی، البتہ استسقاء کا وقت زول سے ختم نہیں ہوتا ہے (۱)۔

سوم۔ شافعیہ کے یہاں اس کو ”صحیح“، ”صواب“، ”مبارک“ ہے، اور یہ حنابلہ کے یہاں مرجوح رائے ہے (۲) کہ اس کا کوئی خاص وقت نہیں، بلکہ رات دن کسی وقت ہوتی ہے، البتہ ایک قول کے مطابق مکروہ، قنات اس سے مستثنیٰ ہیں، امام شافعی نے اس کی صراحت کی ہے، مہرور کی قطع رائے یہی ہے، اور معتقین نے اس کی تصحیح کی ہے، صاحب ”حاشی“ اس کو قطع کہنے والوں میں ہیں، رافعی نے ”الحزب“ میں صاحب جمع جو جمع ہے اس کی تصحیح کی، اور امام احرار میں سے اس کو درست کہا ہے، اس کا استدلال یہ ہے کہ یہ دن کے ساتھ خاص نہیں جیسے نماز استسقاء اور احرام کی دو رکعتیں وغیرہ، انہوں نے کہا ہے: نماز عید کی طرح اس کے لئے خاص وقت مقرر کرے گی

(۱) نماز عید کا وقت سورج کے ایک یا دو نیزہ کے بعد بلند ہونے پر ہے۔ حضرت عائشہ کی حدیث: ”خروج رسول اللہ ﷺ حين بدأ حاجب الشمس...“ فقرہ (۳) میں ”خروج“ حدیث: ”انکم شکونم جند دینکم“ کا ہی یک لفظ ہے۔

(۲) انبی ۲/۲۸۶۔

لہذا امید ان میں ان کے لئے زیادہ گنجائش اور بہت مہولی (۱)۔

حقیقت بھی نکلنے کے قابل ہیں، اللہ انہوں نے کہا ہے کہ مکہ و مدینہ کے مقدس کے لوگ وہاں مسجدوں میں جمع ہوں گے، اور بعض حنابلہ نے کہا ہے: اسی طرح اہل مدینہ کے لئے مسجد نبوی میں جمع ہونا مناسب ہے، چونکہ وہ وہاں زمین کے بہترین حصوں میں سے ہے، وہاں اللہ کی سب سے بہتر مخلوق نبی ﷺ موجود ہیں، ابن عابدین نے مسجد نبوی میں جمع ہونے کے جوہر کی وجہ یہ بتائی ہے کہ وہاں استسقاء کے سے جمع ہونا اس لئے مناسب ہے کہ یہ بھی موقعہ میں حضور ﷺ کی موجودگی اور شامہ کے بغیر مدینہ میں مدہ کی درخواست اور زہل رحمت کی طلب نہیں ہوتی (۲)۔

استسقاء سے قبل کے آداب:

۹- فقہاء نے کچھ آداب ذکر کئے ہیں جن کا استسقاء سے قبل اختیار کرنا واجب ہے، فقہاء نے کہا ہے: امام لوگوں کو غلط فہمیت نہ دے، ظلم سے دست بردار ہوئے، گناہوں سے ڈپ کرے اور حقوق دے کرے کا حکم، تاکہ قبولیت کے ریا، قریب ہوں، اس لئے کہ معاصی قسط کا سبب ہوتے ہیں اور نماز پر کثرت کا سبب ہوتی ہے فرمان باری ہے: "وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ" (۳) (اور اگر قریبوں نے ایمان لے لیا ہوتا اور پرہیزگاری اختیار کی ہوتی تو ہم ان پر

آمان اور زمین کی برکتیں کھول دیتے لیکن انہوں نے تو جھٹلایا، سو ہم نے ان کے رقبہ قوں کی پاداش میں ان کو پڑایا)۔

ابوہل نے حضرت عبداللہ کا قول نقل کیا ہے: "جب ماپ میں نمی کی جائے گی تو بارش رک جائے گی" اور محمد نے "وَيَمْنَعُهُم اللَّاعُونَ" (۱) کی تفسیر میں کہا: زمین کے جانور اس پر رحمت کرتے ہیں، فقہاء کہتے ہیں: لوگوں کی خطیوں کی وجہ سے بارش روک دی جاتی ہے، اسی طرح لوگ بغض و بد امت کو ترک کریں، یہ تک یہ سنا د اور بہتان طراری پر آمادہ نہ ہوتی ہے اور ہل خیر کو روک دیتی ہے، اس کی دلیل یہ ماں ہی ہے: "مخرجت لاجبرکم بحدۃ اللہ فلاحی فلاں وفلاں فرفعت" (۲) (میں تم کو شب قدر بتانے کے لئے نکلا، لیکن فلاں فلاں لڑ پڑے تو اس کی تعمین اٹھائی گئی)۔

استسقاء سے قبل روزہ رکھنا:

۱۰- مذاہب اس پر متفق ہیں کہ (استسقاء کے لئے) روزہ رکھا جائے، البتہ اس کی مقدار اور روزہ کے ساتھ استسقاء کے لئے نکلنے کے بارے میں اختلاف ہے، اس لئے کہ روزہ کے ساتھ دعا کی قبولیت کی زیادہ امید ہے، یہ نکتہ فرمان باری ہے: "ثَلَاثَةٌ لَا تُرَدُّ دَعْوَتُهُمُ الصَّائِمُ حِينَ يُمْطَرُ" (۳) (تین آدمیوں کی دعا راکش ہوتی، انہار کے وقت روزہ دار کی...)، نیز اس لئے کہ اس میں شہوت کو توڑنا اور اس کو حاضر رکھنا اور اللہ کے سامنے اظہار عاجزی ہے۔

(۱) سورہ بقرہ ۱۵۹۔

(۲) کتاب الفتن ۵۶۲۔ حدیث: "مخرجت لاجبرکم بحدۃ اللہ فلاحی فلاں وفلاں فرفعت"۔ اس کی روایت بخاری (فتح الباری ۲۶۷ طبع استغیہ) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "ثَلَاثَةٌ لَا تُرَدُّ دَعْوَتُهُمُ الصَّائِمُ حِينَ يُمْطَرُ"۔ اس کی روایت ترمذی (نختہ لاخوذی ۲۲۹/۲، ۵۶۱/۱۰، طبع کردہ استغیہ) نے کی ہے اس کی سند میں ضعف اور چال ہے۔

(۱) المجموع لمعوی ۴/۵۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۹۲، طبع سومہ حاشیہ الشریعہ علی المد شرح الفرد ۱/۳۸، مخطوطی علی مراقی الفلاح ص ۳۰۱۔

(۳) المجموع لمعوی ۱/۶۵، الفی ۲/۸۳، کتاب الفتن ۵۸۲، مراقی الفلاح مع حاشیہ ۱/۱۰، مجمع معوی ص ۶۰، آیت کریمہ سورہ اعراف ۹۶۔

ثانیہ، حنفیہ اور بعض مالکیہ نے کہا ہے: امام لوگوں کو حکم دے گا کہ نکلنے سے قبل تیس دن روزہ رکھیں اور چوتھے دن روزہ کی حالت میں نکلیں۔

بعض مالکیہ نے کہا ہے: روزہ کے بعد چوتھے دن انہار کی حالت میں نکلیں تاکہ دعا کے لئے قوت حاصل ہو جیسے یوم عرفہ کا حکم ہے (۱)۔ حنا بلہ نے کہا ہے: تیس دن روزہ رکھیں اور روزہ کے آخری دن نکلیں۔

استسقاء سے قبل صدقہ:

۱۱- مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ استسقاء سے قبل صدقہ کرنا واجب ہے، لیکن کیا امام اس کا حکم دے گا یہ مختلف فیہ ہے: ثانیہ، حنا بلہ اور حنفیہ کا قول اور مالکیہ کے یہاں معتقد یہ ہے کہ امام حکم دے گا کہ اپنی اپنی استطاعت کے مطابق صدقہ کریں (۲)۔

بعض مالکیہ نے کہا ہے: امام ان کو حکم نہیں دے گا، بلکہ اس کو لوگوں کے لئے بغیر حکم چھوڑ دے گا، اس لئے کہ یہ قابلیت کے زیادہ قریب ہے، جب صدقہ داتی جذبہ سے ہو، امام کے حکم سے نہیں۔

کچھ ذاتی آداب:

۱۲- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ استسقاء کے کچھ ذاتی آداب مستحکم ہیں، جنہیں لوگوں کو استسقاء سے قبل جب کہ امام نے نکلنے کے سے دن متروک کر دیا ہو، بجالانا چاہئے، اس لئے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے: "وعند الناس يومها يخرجون فيه" (۳)

(۱) المجموع للمودعی ۶/۲، شرح التتار علی الہدایہ علی ہاشم فتح القدیر ۱/۲۳۱ ص ۲۸۳ کشف القناع ۵/۲۹۹، جامعہ المدنی ۲۰۶/۱ طبع دار الفکر۔

(۲) جامعہ المشربرا علی الہدایہ ۱/۱۳۸۔

(۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے کہ انہار کے تحت گذر چکی ہے۔

(رسول اللہ ﷺ نے نکلنے کے لئے ایک دن مقرر فرمایا)۔

استسقاء کے لئے نکلنے کے وقت مستحب ہے کہ غسل اور مسوک کے ذریعہ صفائی حاصل کر لے، اس لئے کہ اس نماز کے لئے اجتماع اور خطبہ مسنون ہے، لہذا نماز جمعہ کی طرح غسل بھی مسنون ہوگا، اسی طرح شنبہ ہے کہ خوشبو "روزہ سنت ترک کرے۔ یہ سنت کا وقت نہیں، البتہ تاکہ اور کو "روزہ" رکام کاٹ کے کپڑوں میں نکلے (خوشبو، خشوع، عافیت، مائزی و رنگاری کا اظہار کرتے ہوئے بیڈل نکلے، جاتے ہوئے راستہ بھر سوار نہ ہو، الا یہ کہ کوئی عذر مثلاً مرض وغیرہ ہو، اس کی دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے: "خرج رسول الله ﷺ متواضعا متبدلا متخشعا متصرعا" (رسول اللہ ﷺ تواضع کے ساتھ پرانے کپڑوں میں خشوع، عافیت، مائزی کا اظہار کرتے ہوئے نکلے) یہ ساری چیزیں مستحب ہیں، ان میں کوئی اختلاف منقول میں ہے (۴)۔

دعا کے ذریعہ استسقاء:

۱۳- امام ابو نعیمہ نے فرمایا ہے: استسقاء صرف دعا سے ہوتا ہے، اس میں باجماعت مار مسنون نہیں، اگر لوگ تہن تہن پڑھ لیں تو جائز ہے، یہ نکر فرمان باری ہے: "ففت استمعوا واریکم منہ کان عفا یرسل السماء علیکم مطرا" (۳) (چنانچہ میں نے کہا اپنے پروردگار سے مغفرت چاہو، بے شک وہ بڑا بخشنے والا ہے، وہ تم پر کثرت سے بارش بھیجے گا)، اور اسی طرح امام ابو حنیفہ کی دلیل حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے وسیلے سے حضرت عمر کے استسقاء کی

(۱) المجموع للمودعی ۶/۲، المغنی ۲/۲۸۳، کشف القناع ۵/۲۹۹، الطحاوی ص ۳۶۰۔

(۲) المغنی ۲/۲۸۳، طبع التتار علی الہدایہ ۱/۲۳۱، المجموع للمودعی ۵/۲۹۹۔

(۳) سورہ نوح ۱۰۷-۱۱۔

حدیث ہے جس میں نماز نہیں پڑھی گئی حالانکہ وہ رسول اللہ ﷺ کے تابع کے حریص تھے، ابن عابدین نے امام ابو حنیفہ کی رائے کی توجیہ کرتے ہوئے کہا ہے: چونکہ باجماعت نماز ہونے اور نہ ہونے کے بارے میں اس قدر اختلاف ہے کہ اس سے سمیت کا ثبوت درست نہیں، اس لئے امام ابو حنیفہ اس کے سنت ہونے کے قائل نہیں، یمن اس کے اس قول سے یہ لازم نہیں آتا کہ نماز جماعت ہے جیسے کہ بعض متعصبین نے نقل کیا ہے بلکہ وہ جواز کے قائل ہیں، بظاہر اس سے مراد مندرجہ بالا ہے، یہ کہ مدائیم میں ہے: چونکہ رسول اللہ ﷺ نے کبھی کیا ہے، کبھی چھوڑا ہے، اس لئے سنت نہیں، کیونکہ سنت وہ ہے جس کو آپ نے پابندی سے کیا ہو، ایک مرتبہ کرنا، چھ چھوڑ دینا، اس سے ثابت ہوتا ہے (۱)۔

مالکیہ، ثنائیہ، حنابلہ، حنفیہ میں ابو یوسف و محمد نے کہا ہے: سابقہ تعلیم کے ساتھ تھا، عا، نماز کے ساتھ، عا، منوں سنت میں۔

دعا نماز کے ذریعہ سنت ہے:

۱۴- مالکیہ، ثنائیہ، حنابلہ، حنفیہ میں ابو یوسف و محمد بن حسن نے کہا: استسقاء نماز عا، خطبہ کے ذریعہ ہوگا، کیونکہ اس سلسلہ میں ۱۰ بیٹ منقول ہیں۔

امام ابو حنیفہ نے کہا ہے: استسقاء میں خطبہ نہیں، اور حضرت انس کی سابقہ روایت سے خطبہ کا ثبوت نہیں ہوتا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے استسقاء خطبہ کے دوران ہو، لہذا اس واقعہ میں خطبہ قسط سالی کی خبر، پنے سے پہلے ہے (۲)۔

نماز کو خطبہ سے مقدم اور مؤخر کرنا:

۱۵- اس مسئلہ میں تین آراء ہیں:

اول- نماز کو خطبہ پر مقدم کرنا، یہ مالکیہ اور محمد بن حسن کا قول ہے، اور حنابلہ کے یہاں رائج اور ثنائیہ کے یہاں دلی ہے، اور ثنائیہ کی ایک جماعت اس کی قائل ہے، اس سے کہ حضرت ابو ہریرہ کی روایت میں ہے: ”صلی رسول اللہ ﷺ رکعتیں ثم خطباً“ (رسول اللہ ﷺ نے دو رکعتیں پڑھیں پھر ہمیں خطبہ دیا) اور اس لئے کہ حضرت ابن عباس کا قول ہے: ”صنع فی الاستسقاء کما یصنع فی العید“ (رسول اللہ ﷺ نے استسقاء میں وہی کیا جو نماز عید میں کرتے تھے)، نیز اس لئے کہ یہ تعبیرات دلی نماز ہے، لہذا نماز عید کے مشابہ ہوگئی (۱)۔

دوم- خطبہ کو نماز سے مقدم کرنا، یہ حنابلہ کی ایک رائے اور ثنائیہ کے یہاں خلاف اولیٰ ہے، اور یہی حضرت ابن زبیر، ہون بن عثمان، بشام بن اسماعیل، لیث بن سعد، ابن المنذر، اور عمر بن عبد العزیز سے مروی ہے (۲)، اس کی دلیل حضرت انس و عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خطبہ دیا، اور نماز پڑھی، اور عبد اللہ بن زید سے مروی ہے، انہوں نے کہا: ”رأیت النبی ﷺ لما خرج یستسقی حول إلی الناس ظہرہ واستقبل القبلة یدعو، ثم حول رداءہ، ثم صلی لنا رکعتین جہر فہما بالقراءۃ“ (میں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ استسقاء کے لئے نکلے تو آپ نے اپنی پشت لوگوں کی طرف کر لی، رقبہ رخ ہو کر، عا کرنے لگے، پھر آپ نے اپنی چادر اپنی پھر دو رکعتیں پڑھیں

(۱) المجموع للحووی ۵/۷۷، الخلاوی ۲/۳۶۰، معنی ۳/۸۷، شرح المنیر

۵۳۹ طبع معارف۔

(۲) المجموع للحووی ۵/۹۳، معنی ۲/۱۸۸۔

(۱) ابن عابدین ۱/۹۱ طبع سوم شرح الصحابہ علی الہدایہ مع حاشیہ فتح القدیر

۳۴۰ طبع بلاق۔

(۲) الخلاوی ۲/۳۶۰ طبع معارف۔

۱۔ میں ہندوؤں سے قرأت کی (متفق علیہ) (۱)۔

سوم۔ اختیار ہے کہ نماز سے پہلے خطبہ یا نماز کے بعد، جس صاحب کی رائے ہے، یونکہ دونوں طرح کی روایات منقول ہیں، ان سے دونوں طریقوں کا علم ہوتا ہے۔

نماز استسقاء کا طریقہ:

۱۶۔ نماز استسقاء کے قائلین کے درمیان اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ملتا کہ اس میں دو رکعتیں ہیں البتہ اس نماز کے طریقہ کے بارے میں وہ مختلف رائے ہیں:

پہلی رائے: شافعیہ و حنابلہ کی رائے "اور محمد بن حسن و سعید بن مسیب و عمر بن عبد العزیز کا قول ہے کہ دو رکعتیں پڑھے نماز عید کی طرح پہلی رکعت میں سات اور دوسری میں پانچ تکبیریں ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عباس کی سابقہ حدیث میں ہے: "وصلی رکعتین کما کان یصلی فی العید" (آپ ﷺ نے نماز عید کی طرح دو رکعتیں پڑھیں)، نیز جعفر بن محمد نے اپنے والد سے نقل کیا ہے کہ: "ان السبعین رکعتا و ابابکر و عمر کانوا یصلون صلاة الاستسقاء بکبروں فیہا سبعا و خمسا" (۲) (بی کریم ﷺ، حضرت ابو بکر و عمر نماز استسقاء پڑھتے اور اس

(۱) عبد اللہ بن ربیع کی حدیث: "رکعت السبعین" صحیحہ لما عرج بسننہ، "کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۲۲۲ طبع استغیہ) اور مسلم (۱۱/۱۱۱ طبع بیروت) نے کی ہے۔

(۲) ابھی ۲۸۳/۲ طبع المائۃ المجموع للحوی ۵/۲۲۲ ابن ماجہ ۱/۹۱۷، بدیع المنافع ۲۸۳/۱۔ جعفر سے مروی حدیث: "ان السبعین رکعتا و ابابکر و عمر کانوا یصلون..." کی روایت عبد الرزاق نے اپنی مصنف (۸۵۳/۲ طبع بیروت) اور امام شافعی نے اپنی کتاب الام (۲۳۹/۱ طبع شرکت المطابع الحدیث) میں کی ہے۔ اس کی سند میں ابو نعیم بن محمد بن ابی نعیم لا کسی ہیں جو متروک ہیں جیسا کہ اقرب سب لابن حجر میں ہے۔

میں سات اور پانچ تکبیریں کہتے تھے)۔

دوسری رائے: یہ مالکیہ کی رائے ہے، اور محمد بن حسن کا دوسرا قول ہے، "وہ بھی اور اسی، ابو ثور و اسحاق قاتول ہے نماز نفل کی طرح"۔ دو رکعتیں پڑھیں جائیں گی، اس لئے کہ عبد اللہ بن زید کی روایت میں ہے: "ان السبعین رکعتا استسقاء فصلی رکعتین" (بی کریم ﷺ نے استسقاء کیا تو آپ نے دو رکعتیں پڑھیں) اسی جیسی روایت حضرت ابو یوسف سے بھی مروی ہے، ان دونوں نے تکبیر کا ذکر نہیں کیا ہے (۱)، لہذا اس سے مراد مطلق نماز ہوتی۔

مذہب کا اس پر اتفاق ہے کہ استسقاء میں جہر کے ساتھ قرأت ہوگی، اس لئے کہ وہ خطبہ والی نماز ہے (۲)، اور ہر وہ نماز جس کے لئے خطبہ ہو، اس میں قرأت جہر کے ساتھ ہوتی ہے، یونکہ لوگ سننے کے لئے جمع ہوتے ہیں، اور جو چاہے پڑھے، البتہ افضل یہ ہے کہ اس میں وہی سورت پڑھے جو نماز عید میں پڑھی جاتی ہے، یکتوں یہ ہے کہ سورہ ق اور سورہ نوح (۳) یا سورہ اہل اور سورہ غاشیہ (۴) یا سورہ اہل اور سورہ شمس پڑھے۔

تمام تکبیرات یا بعض کو حذف کرنے یا ان میں اضافہ کرنے سے مارا فاسد نہیں ہوتی، اور شافعیہ نے کہا ہے: "مقام تکبیرات یا بعض کو ترک کرنا یا ان میں اضافہ کرنا تو جہد سہو میں کرے گا، اور اگر مسہوق کو نفل تکبیرات پڑھیں تو یہاں چھوٹی ہوئی تکبیرات کی قضاء کرے گا" انہوں نے کہا ہے: اس میں اکتوں ہیں، جیسا کہ نماز عید

(۱) اشرح البخیر ۵۳۷/۲ طبع دار المعارفہ ابن ماجہ ۱/۹۱۷، ابھی ۲۸۵/۲، اور ابھی حدیث کی روایت احمد ابو یوسف و ابی نعیم نے دی ہے اس کے روایت فقہ ہیں (مثل الامطار ۶/۲)۔

(۲) المجموع للحوی ۵/۲۳۳، ابن ماجہ ۱/۹۱۷، ابھی ۲۹۳/۲ حاشیہ الدرر النوری ۲۰۵/۱۔

(۳) المجموع للحوی ۵/۲۳۳، ابھی ۲۹۳/۲۔

(۴) ابھی ۲۹۳/۲۔

میں وقول ہیں (۱)۔

خطبہ زمین پر مندرجہ اور مسجد پر مبرور ہے۔ اگر نماز پڑھنے کی جگہ میں مسجد پہلے سے موجود ہو، اس کو کسی نے نکالا نہ ہو تو اس میں دو بار میں: ہوا اور نہایت۔

خطبہ کا طریقہ اور اس کے مستحبات:

۱۔ شافعیہ، مالکیہ اور حنفیہ میں محمد بن حسن نے کہا ہے: امام عید کے خطبہ کی طرح وہ خطبے مع ارکان و شرائط و کیفیات دے گا، اور منبر پر چڑھنے کے بعد بیٹھنے کے بارے میں وقول ہیں جیسا کہ عید میں بھی ہے، اس کی دلیل حضرت ابن عباس کی سابقہ حدیث ہے، اور اس سے کہ یہ منبر عجمیہ اور طریقہ نماز میں عید کے مشابہ ہے (۲)۔

حنفیہ (۲) متبادل کا قول اور شافعیہ کے یہاں مروج قول یہ ہے کہ نماز عیدیں کی طرح خطبہ میں عجمیہ کہے گا، مالکیہ و شافعیہ کے یہاں رائج یہ ہے کہ عجمیہ کے بدلے استغفار کرے گا، پہلے خطبہ کے نماز میں نوبار اور دوسرے میں سات بار استغفار کرے گا، یوں کہے گا: "استغفر اللہ الذی لا إله إلا هو الحي القيوم والظہر والیہ"، اور استغفار کے ساتھ اپنی بات ختم کرے، خطبہ میں کثرت سے استغفار کرے اور یہ آیت پڑھے: "استغفروا ربکم بئکان غفارا"، لوگوں کو نمازوں سے جو قیام کا سبب بنتے ہیں اذیے اور توبہ رجوع ولی اللہ و صدق اور نیکی کا حکم دے۔

حنابلہ، حنفیہ میں امام ابو یوسف، ابو عبد الرحمن بن مہدی نے کہا ہے: امام صرف ایک خطبہ دے گا جس کو عجمیہ کے ساتھ شروع کرے گا، اس لئے کہ حضرت ابن عباس کا قول ہے: "تمہارے اس خطبہ کی طرح آپ ﷺ نے خطبہ نہیں دیا، بلکہ عجمیہ عجمیہ میں لگے رہے"، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے خاصوشی یا بیحدہ خطبہ میں فصل نہیں کیا، نیز اس لئے کہ خطبہ نقل کرنے والوں میں سے کسی نے خطبہ نقل نہیں کیے ہیں (۳)۔

حنفیہ، شافعیہ اور مالکیہ نے کہا ہے: امام خطبہ کے دوران پناہ چہرہ لوگوں کی طرف اور پشت قبلہ کی طرف کرے گا، اور خطبہ سے فراغت کے بعد قبلہ رخ ہو کر نماز کرے گا۔

استفتاء کے سے ہر میدان میں نہیں نکالا جائے گا، اس لئے کہ یہ حدیث سنت ہے، مگر ان میں حکم ہے جب عیدین کے لئے منبر پر نکالا تو لوگوں سے اس کی مذمت کی، اور اسے سنت کی مخالفت کہا۔

حنابلہ نے کہا ہے: اور ان خطبہ خطیب کے لئے استقبال قبلہ مستحب ہے، کیونکہ حضرت عبداللہ بن زید کی روایت میں ہے: "ان النبی ﷺ خرج يستسقي، فتوجه إلى القبلة يدعو وفي لفظ فحول إلى الناس ظهره واستقبل القبلة يدعو" (۳) (حضور ﷺ استفتاء کے لئے نکلے اور قبلہ رخ ہو کر دعا میں لگ گئے، اور ایک روایت میں ہے: آپ ﷺ نے لوگوں کی طرف پشت لی اور قبلہ رخ ہو کر دعا میں لگ گئے)۔

امام ربیع پر کھڑے ہو کر نماز یا تکویر یا عصا کے سارے لوگوں کی طرف رخ کر کے خطبہ دے گا (۴)، مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ

(۱) مجموعہ نسوی ۵/۵۷۵۔

(۲) مجموعہ نسوی ۵/۴۳، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳

دن کے منقول لفظ:

۱۸- حضور ﷺ سے منقول دعا میں پڑھنا مستحب ہے، مثلاً ایک روایت میں استسقاء کے لئے یہ دعا منقول ہے:

"اللهم اسقنا عيائنا معيئاً هنيئاً مريئاً مريئاً غلغلاً مجللاً سحاً عاماً طبقاً دائماً، اللهم اسقنا العيث ولا نجعلنا من القاططين، اللهم إن بالبلاد والعباد والحلق من اللأواء والصك ما لا نشكر إلا إليك، اللهم أنبت لنا الررع وأنور لنا الصرع واسقنا من بركات السماء وأنبت لنا من بركات الأرض، اللهم إنا نستعصرك إنك كنت عماراً فأرسل السماء علينا مداداً" (خدا یا! ہم پر موسلا دھار بارش برسا، جو خوش گوار و پسندیدہ ہو، سبزہ زاری کا سبب ہو، تر کرنے والی ہو، ڈھانپ لیے والی ہو، موسم دھار ہو، عام ہو، برہ ہو، مسلسل ہو، خدایا! ہم نے بارش برسا اور ہمیں ماپیں نہ کہ، خدایا! ملک، بندوں اور تمام مخلوق پر نگیں نہ ٹھیکر ہے، جس کی شکایت ہم صرف تجھ سے کرتے ہیں، اے اللہ! ہمارے لئے بھیتی گاوے، ہمارے جانوروں کے تھنوں میں دھبہ بھر دے، آسمان کی برکتوں سے ہمیں یہ آب کر، زمین کی نہ تیں کا دے، خدایا! ہم تجھ سے مغفرت مانگتے ہیں، تو بہت مغفرت کرے، بلا ہے، تو آسمان کی دھاریں ہم پر کھول دے)۔

مرحب بارش ہو تو یہ دعا پڑھیں: "اللهم عینا نافعاً" (خدا یا! زبردور، نفع بخش بارش برسا)۔ اور تیس: "امطرنا بمصل اللہ وبرحمته" (۱) (اللہ کے فضل و رحمت سے بارش بونی)۔

مروی ہے کہ: "ان رسول اللہ ﷺ قال وهو علی

(۱) فتح القدیر ۱/ ۴۴۰، الکافی ۱/ ۲۲۳، ۲۳۳ و حدیث ۳۴۱، اللہم اسقنا عيائنا معيئاً۔۔۔ کی روایت ابن ماجہ کے ہے اور اس کے روایت تھیں ہیں (ریل ۱۵۴۳)۔

العبور، حين قال له الرجل يا رسول الله هبكت الأموال وانقطعت السبل، فادع الله أن يعفينا ورفع يديه، وقال اللهم اعفنا، اللهم اعفنا، اللهم اعفنا" (حضور ﷺ مسير پر تھے ایک شخص نے آکر کہا: اے اللہ کے رسول! جو مالک ہو گئے، اور راستے بند ہو گئے، اللہ سے بارش کی دعا فرما یہ حضور ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھا کر یہ دعا فرمائی: "اللهم اعفنا، اللهم اعفنا، اللهم اعفنا" (۱) (اے اللہ! بارش برسا، اے اللہ! بارش برسا، اے اللہ! بارش برسا)۔

نام شافعی کا یہ قول مروی ہے کہ اس حالت میں یہ دعا کریں: "اللهم أنت أمرتنا بدعائك، ووعدتنا إجابتك، وقد دعوناك كما أمرتنا، فاجبنا كما وعدتنا، اللهم امن علينا بمغفرة ما فارقنا، وإجابتك في سقايما، وسعة درقنا" (اے اللہ! تو نے ہمیں دعا کرنے کا حکم دیا اور اپنی طرف سے قبولیت کا مدد فرمایا، ہم نے تیرے حکم کے مطابق دعا کر لی تو بھی اپنے مدد کے مطابق قبول کر، خدایا! ہمارے گناہوں کو معاف کر کے، ہماری یہ اپنی کے لئے دعائیں کو قبول کر کے اور رزق میں راحت دے، ہم پر احسان فرما)۔ مر جب دعا سے فارغ ہو تو تمام لوگوں کی طرف رخ کرے، لوگوں کو اللہ کی اطاعت پر ابھرے، نبی پاک ﷺ پر درود بھیجے، مسلمان مردوں اور عورتوں کے لئے دعا کرے، قرآن کی ایک دو آیتیں پڑھے، شہادت سے استغفر کرے، اور شہادت سے یہ آیت پڑھے: "استعصروا ربكم انه كان عشاراً يؤسل السماء عليكم مدراراً ويزمذكم بامواب وبس ويحعل لكم حنات ويحعل لكم أنهاراً" (پنے

(۱) حدیث ۳۴۱، اللہم اعفنا۔۔۔ کی روایت بخاری و مسلم کے ہے (ریل ۱۵۴۳)۔

حد درجہ دہری ہے۔ اور سب امام باہر زبندہ کرے تو لوگ اس کی دعا پر آمین کہیں (۱)۔

ان وجہ سے تھب ہے کہ کچھ عاتقہ سے اور کچھ پتہ زبندہ کرے، عاتقہ اور ہل قلمہ رخ ہو تھب، عاتقہ زبندہ، خشوع و خضوع کے ساتھ تو پتہ کرے۔

صالحین کے وسیلہ سے استسقاء:

۲۰۔ جمہور فقہاء کا اتفاق ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے اقارب، نیک مسلمانوں، بن کا صلاح و تقویٰ معروف ہو، ان کے وسیلہ سے استسقاء مستحب ہے، اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت عباسؓ کے وسیلہ سے استسقاء کیا اور کہا: اے اللہ! قحط پرانا تو نیم تیرے نبی کا امید لاتے تھے، تو بارش برساتا تھا، اب نیم تیرے نبی کے چچ کا امید لاتے ہیں تو بارش برساتا ہے، چنانچہ بارش ہوئی (۲)۔

روایت میں ہے کہ حضرت معاویہؓ نے یزید بن ابی سفیان کے وسیلہ سے استسقاء کرتے ہوئے کہا:

"اے اللہ! ہم اپنے میں سب سے بہتر اور افضل کے وسیلہ سے استسقاء کرتے ہیں، اے اللہ! ہم یزید بن ابی سفیان کے وسیلہ سے استسقاء کرتے ہیں، اے یزید! اپنے ہاتھوں کو اللہ کی طرف اٹھائیے، چنانچہ اسوں نے، اور پھر لوگوں نے اپنے ہاتھ اٹھائے، جس کے بعد مغرب سے ڈھال کی طرح ایک بادل اٹھا، ہو چلی بارش ہوئی، حتیٰ کہ لوگوں کا اپنے گھر پہنچنا مشکل ہو گیا" (۳)۔

(۱) المجموع للحدود ۵/۲۹۵، الخلائی مص ۵۹، ص ۲۰۹، شرح المغیر ۵۳۰/۱۔

(۲) اس کی تخریج (خبرہ ۳) کے تحت گذر چکی ہے۔

(۳) المجموع للحدود ۵/۲۹۵، الخلائی مص ۶۰، ص ۲۰۹، شرح المغیر ۵۳۰/۱، تخریج (خبرہ ۳) کے تحت گذر چکی ہے۔

پروہگار سے مغفرت چاہو، بے شک وہ بخشتے والا ہے، دو تم پر سات سے بارش بھیجے گا، و تمہارے مال و مالہ میں ترقی آئے گا، و تمہارے بے بارش لگاؤ لگے گا، و تمہارے لئے دریا بہا لگے گا۔

روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے استسقاء کیا تو ان کی دعا کا کثرت سے مستغفر تھا، و نماز "لقد استسقیتم بمجادیع السماء" (۱) (میں نے آسمان کے پتھروں سے بارش کی دعا کی)۔

دن و استسقاء میں ہاتھوں کو اٹھانا:

۱۹۔ عمرؓ کے نزدیک دعا میں ہاتھوں کو آسمان کی طرف اٹھانا مستحب ہے، اس لئے کہ بخاری شریف میں حضرت انسؓ کی روایت ہے: "كان النبي ﷺ لا يرفع يديه في شيء من دعائه إلا في الاستسقاء" (۲) (رسول اللہ ﷺ استسقاء کے علاوہ کسی دعا میں ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے)، اور آپ ﷺ اپنے ہاتھوں کو اس قدر اٹھاتے تھے کہ آپ ﷺ کے غلوں کی سفیدی کہانی دینے لگتی تھی۔

حضرت انسؓ کی ایک روایت میں ہے: "رسول اللہ ﷺ بارے، و لوگوں نے اپنے ہاتھوں کو اٹھایا" استسقاء میں رفع یدین کے بارے میں تقریباً تمیں احادیث مروی ہیں۔

مگر یہ کبھی ہے کہ ہاتھ اور باہر زبندہ عاتقہ کرے گا، جب امام ہاتھ دعا کرے تو لوگ بھی ہاتھ عاتقہ کریں، کیونکہ اس میں ریا سے

(۱) المجموع للحدود ۵/۲۹۵، ص ۸۵، ص ۲۸۹، طبع المآثر و حضرت عمرؓ کے اثر "لقد استسقیتم بمجادیع السماء"۔ "کی روایت سعید بن منصور نے بنی سنن میں کی ہے (مثل الاطوار ۹۸)۔

(۲) صحیحہ: "كان رسول الله ﷺ لا يرفع يديه في شيء من دعائه إلا في الاستسقاء" کی روایت بخاری (فتح الباری ۴/۵۵۵ طبع استسقاء) کے ہے۔

نیک عمل کا وسیلہ:

۲۰م سہر شخص کے لئے اپنے طور پر اپنے نیک عمل کا وسیلہ اختیار کرنا مستحب ہے۔

اس کے لئے صحیحین کی اس حدیث سے استدلال کیا گیا ہے جو حضرت بن عمر سے عمارہ الوں کے قتلہ میں مروی ہے، اہل غارتین امر او تھے جنہوں نے غار میں پناہ لی، ایک پتھر نے ان کا راستہ بند کر دیا تو ہر ایک نے اپنے نیک عمل کے وسیلہ سے دعا کی، جس کے بعد اللہ نے پتھر بنا دیا ہر مسیت انھوں نے اور وہ کل رچا پڑا۔ (۱)۔

استفتاء میں چادر الٹنا:

۲۱- ثنائیہ، حنا بلہ اور مالکیہ نے کہا (۲) امام اور مقتدی کے لئے چادر الٹنا مستحب ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسا کیا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا عمل دوسرے کے حق میں بھی ثابت ہوتا ہے، بشرطیکہ خصوصیت کی دلیل نہ ہو، اور یہ عمل عقلاً سمجھ میں آنے والا ہے یعنی چادر الٹ کر نیک قتل لینا کہ اللہ تعالیٰ ان کی قتل سالی ہوں کر سرجہ کی لائے گا۔ اور یہ حکم سب کے نزدیک مردوں کے ساتھ خاص ہے، عورتوں کے سے نہیں ہے۔

حنفیہ میں سے محمد بن حسن، نیز ابن المسہب، عروہ، ثوری اور لیث نے کہا ہے: چادر الٹنا صرف امام کے ساتھ خاص ہے، مقتدی نہیں کریں گے، اس لئے کہ حضور ﷺ سے ایسا کرنا منقول ہے، صحابہ سے نہیں (۳)۔

(۱) حدیث: "قصة أصحاب الغار..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۵۰۶، ۵۰۵، ۵۰۴ طبع المنقہ) اور مسلم (۳۰۹۹، ۳۱۰۰، ۳۱۰۱ طبع عینی) میں ہے۔

(۲) المجموع الموعود ۵/۵۸۵، انہی ۲۸۹۲، المشرح المشرع ۵۳۹۱، ۵۳۹۰۔

(۳) شرح السناعیل، ہاشم فتح القدیر ۱/۵۳۰، انہی ۲۸۹۲۔

امام ابو حنیفہ نے کہا ہے: چادر الٹنا سنت نہیں، اس لئے کہ یہ دعاء ہے، لہذا اس میں چادر الٹنا مستحب نہ ہوگا جیسے اور دعائیں (۱)۔

چادر الٹنے کا طریقہ:

۲۲- حنا بلہ و مالکیہ کا قول ثنائیہ کی ایک رائے، باب بن عثمان، عمر بن عبد العزیز، شام بن اسحاق، ابو بکر بن محمد بن حزم کا قول ہے (۲) کہ استفتاء کرنے والے اپنی چادر ہاں کو ستر کر، میں حصہ کو بائیں پرہ اور بائیں حصہ کو دائیں پر رکھ لیں گے، ان کی دلیل عبد اللہ بن زید کی وہ روایت ہے جس کو امام ابو داؤد نے اپنی سند سے نقل کیا ہے: "حول رداءہ وجعل عطاہ الأیمس علی عاتقہ الأیمس، وجعل عطاہ الأیمس علی عاتقہ الأیمس" (نبی پاک ﷺ نے اپنی چادر الٹ لی، اور اس کے دائیں سرے کو اپنے بائیں کندھے پر رکھ دیا، اور اس کے بائیں سرے کو اپنے دائیں کندھے پر رکھ دیا) اور حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں بھی اسی طرح ہے۔ چادر اسٹیک جماعت نے نقل کیا ہے، در سب نے اس کا یہی طریقہ کر لیا ہے، کسی نے یہ نقل میں کیا ہے کہ آپ ﷺ نے اس پر حصہ کو پیٹ کر لیا۔

حنفیہ میں محمد بن حسن کا قول، در ثنائیہ کے یہاں راجح رہے یہ ہے (۳) کہ اگر چادر گول ہو مثلاً پہ بوتوں میں کوہ میں پرہ ہاں کو پیٹنے میں پرہ لے، اور اگر چادر چوکور ہو تو ہاں کے حصہ کو پیچھے اور پیچھے کے حصہ کو اوپر کر لے، اس لئے کہ حدیث میں ہے کہ "انہ استسقی وعلیہ رداء، فأراد أن يجعل أسفلهما أعلاهما، فلما ثقت علیہ جعل العطاہ الیدی فی الأیمس علی عاتقہ الأیمس،

(۱) شرح السناعیل، ہاشم فتح القدیر ۱/۵۳۰۔

(۲) انہی ۲۸۹۲، المشرح المشرع ۵۳۹۱، ۵۳۹۰، المجموع الموعود ۵/۵۸۵۔

(۳) شرح السناعیل، ہاشم فتح القدیر ۱/۵۳۰، المجموع الموعود ۵/۵۸۵۔

اس کی دلیل یہ فرمان نبوی ﷺ ہے: "لولا عباد لله دكع، وصبيان وضع، وبهائم رقع لصب عليكم العذاب صباء، ثم رخص رخصاً" (اللہ کے کچھ عبادت گزار بندے اور بچے اور بکریاں اور بکریاں کے لئے جو رخص ہو گئے تو تم پر عذاب انزال کیا جاتا، اور گائے، بکریاں، بکریاں)۔

نیز امام احمد سے روایت ہے کہ سیمان علیہ السلام استفتاء کے سے لوگوں کو لے کر اٹھے تو یہ دیکھا کہ ایک نبی اپنے پاؤں آسمان کی طرف اٹھ رہے ہیں تو حضرت سیمان علیہ السلام نے فرمایا: لوٹ چلو، اس نبی کی وجہ سے تمہاری دعا قبول ہوئی (اس رائے کے قائلین کہتے ہیں: اگر نماز، استفتاء، مسجد میں ہو تو حاکم مسجد کے دروازے پر کھڑے کئے جائیں۔

۱۴: چاروں کو لے کر جانا مستحب نہیں، اس لئے کہ حضور ﷺ نے ایسا نہیں کیا: یہ ناجائز مالکیہ کا قول، ائمہ فقیہ کی دوسری رائے ہے (۲)۔

سوم: نہ تحب ہے نہ مکروہ، یہ ثانیہ کی تیسری رائے ہے (۳)۔

کفار اور اہل ذمہ کا ٹکنا:

۲۷- اس مسئلہ میں دو آراء ہیں:

پہلی رائے: مالکیہ و ثانیہ و مالکیہ کی رائے: کفار اور اہل ذمہ کا ٹکنا مستحب نہیں بلکہ مکروہ ہے، لیکن اگر اس دن لوگوں کے ساتھ نکل

(۱) الطحاوی ص ۶۱، المجموع الطحاوی ۵/۶۶-۷۱، حدیث: "لولا عباد لله دكع، وصبيان وضع، وبهائم رقع..." کی روایت طبرانی وریضی نے کی ہے اور وہی دلائل نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے (فیض الفقہ ۵/۳۳۲ طبع المکتبۃ التجاریہ)۔

(۲) جامعہ مساوی علی المشرع المیزان ۵۳۸، المشرع المیزان علی الخی ۲/۲۸۷، المجموع الطحاوی ۵/۱۷۷۔

(۳) المجموع الطحاوی ۵/۱۷۷۔

جائیں، اور ایک طرف الگ جگہ میں بوجا میں توں کورہ کا نہیں جائے گا۔ ثانی طور پر ان کا استدلال یہ ہے کہ اہل ذمہ و مکہ رکھنے والے جانا مستحب نہیں، کہ وہ دشمنان حد میں، واللہ کے منکر، واللہ کی نعمتوں کو بد لئے والے ہیں، اس لئے وہ قبولیت سے دور ہیں۔ اگر مسلمانوں کے لئے بارش ہو تو وہ کہہ سکتے ہیں کہ ہماری دعا قبولیت کی وجہ سے بارش ہوئی، اور اگر وہ خود انہیں توں کورہ کا نہیں جائے گا، کیونکہ وہ اپنے رب سے اپنی روٹی مانگتے ہیں، اس سے ان کو نہیں رکھا جائے گا۔ بعید نہیں کہ اللہ ان کی دعا قبول کر لے کیونکہ دنیا میں ان کے رزق کا ذمہ اللہ نے لے رکھا ہے، جیسا کہ مومنین کا رزق اسی کے ذمہ ہے۔ لہذا ان کو مسلمانوں سے الگ رہنے کا حکم دیا جائے گا، اس لئے کہ اس پر مذہب آنے کا مدیشتہ ہے، مہاجرین پر بھی آجائے۔ اور وہ تنہا نہیں نکلیں گے، اس لئے کہ ہو سکتا ہے تقاطع کے غمناک نکلنے والے دن بارش ہو جائے تو ان کے لئے اور بڑا فتنہ ہوگا، بلکہ دوسرے بھی فتنہ میں پڑ سکتے ہیں (۱)۔

دوسری رائے: یہ حنبلیہ کی رائے ہے، اور مالکیہ کی ایک رائے ہے، اہلبیت و ابن حبیب اسی کے قائل ہیں کہ ذمی و کافر استفتاء میں نہیں آئیں گے، اور نہ ان کو اس کے لئے نکالا جائے گا، کیونکہ ان کی دعا سے اللہ کا ثواب حاصل نہ ہوگا، استفتاء جز دل رحمت کی دعا کرنا ہے، اور رحمت ان پر نازل نہیں ہوتی، اور ان کو نکلنے سے روکا جائے گا، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ بارش ہو جائے اور اس کی وجہ سے مکروہ و مکرہ فتنہ میں مبتلا ہو جائیں (۲)۔

(۱) نہلیۃ الحاج ۳/۳۰۹، المجموع الطحاوی ۵، ص ۲، ۳۹۸، تحفشی ۱۰۹/۲۔

(۲) الطحاوی ص ۳۶۰، تحفشی ۱۰۹/۲۔

استسلا م ۱-۳، استشارہ

تو اس صورت میں اس کے لئے خواہیہ دکی جاز ہے۔

فتہاء نے کتاب ایسا میں لکھا ہے: مسلمانوں کے سے جاز نہیں کہ میدان جنگ میں، ثمن کے سامنے اس شرط کے بغیر ہتھیار ڈالیں (۱)۔

کتاب ایصال میں لکھا ہے: موصول طلیہ (جس پر حمد ہو) اس کے لئے بھی جاز نہیں کہ اس شرط کے بغیر اپنے کو حملہ آور کے سے (۲)۔

انہوں نے کتاب الاکرہ میں لکھا ہے: کسی کام کے لئے اگر وہ واجبہ کے آثار ہی وقت مرتب ہوں گے جب کہ مکرمہ (راء کے کسرہ کے ساتھ) کے سامنے خود پیر دکی اس شرط کے ساتھ ہوتی ہو (۳)۔

استسلا م

تعریف:

۱- استسلا م کا معنی لغت میں: دوسرے کے سامنے جھکنا اور فرما سنا: دکی کرنا ہے (۱)۔

فقہاء ولفظ استسلا م کو اس معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں (۲)۔ اسی طرح اسے حکم ماننے اور جزیہ قبول کرنے سے تعبیر سے کرتے ہیں۔

جمہل حکم و بحث کے مقامات:

۲- الف- دشمن کی خود پیر دگی خواہ وہ کافر ہو (بشطیکہ شریکین عرب میں سے نہ ہو) یا مسلمان باغی ہو، اس سے جنگ روک دینے کا سبب ہے (۳)۔

فتہاء نے کتاب الجہاد، در کتاب المغاۃ میں اس پر یہ حاصل بحث کی ہے۔

۳- ب- مسلمان کے لئے ناجاز ہے کہ اپنے کو خانہ ثمن کے سے کرے، خواہ وہ مسلمان ہو یا کافر، الا یہ کہ جان کا خطر دیا کسی عضو کے جانے کا خطر ہو، ورنہ وہ پیر دکی کے بغیر ان کے تہمت کی کوئی عمل نہ ہو

(۱) تاریخ السلاسل العربیہ ماہ (علم) قدس سرہ کے ساتھ۔

(۲) حاشیہ عمیرہ ۲۰۷/۲ طبع مصطفیٰ الملبانی تونس۔

(۳) فتح القدیر شرح الہدایہ ۲۸۲/۲ طبع بیروت، انشی و ابن قدسہ المقدسی

۲۷۸/۲ طبع سوم السنۃ فقیر نسبی ۲۲۲/۱ طبع عینی الملبانی تونس۔

(۱) فتح القدیر ۲۹۶/۳۔

(۲) حاشیہ عمیرہ ۲۰۷/۳۔

(۳) فتح القدیر ۲۹۸/۷۔

استشارہ

دیکھئے: "شوری"۔

استشراف ۱-۳

نہیں (۱)۔

بعض نے کہا: استشراف: سوال کے ورپے ہوتا ہے (۲)۔

اجمالی حکم:

۲- قربانی کے جانور کا استشراف مناسب ہے، تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ اس میں قربانی سے مانع کوئی عیب نہیں، اس کی دلیل حضرت علیؓ کی یہ روایت ہے: ”أمرنا رسول الله ﷺ أن نستشرف العين والاذن والآ مضحي بمقابلة، ولا مداورة ولا شرفاء ولا خرقاء“ (رسول اللہ ﷺ نے ہم کو حکم دیا کہ ہم آنکھ اور کان کو غور سے دیکھ لیں، اور مقابلہ یا مداورہ یا شرقا و یا خرقا کی قربانی نہ کریں)، جو دو ذرا نسانی وغیرہ نے اسے روایت کیا ہے، امام ترمذی نے اس کی تصحیح کی ہے (۳)۔

۳- رہا ہوا دل میں استشراف: تو اگر دل سے ہے تو اس پر انسان کا موافقہ نہیں ہوگا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اس امت کے لئے اس کدل میں آنے والی باتوں کو معاف کر دیا ہے، جب تک زبان پر نہ آئے یا عمل نہ کر لے، کفر کے علاوہ دل میں جن معاصی کا خیال آئے اس کی کوئی حیثیت نہیں بشرطیکہ اس پر عمل نہ کرے، اور خیالات نفس بالاجتہاد معاف ہیں۔

- (۱) المغنی ۳/۳۶۳ طبع دارالکتب المصریہ، اردو ترجمہ ۸۷۷ طبع دارالمعرفۃ، لہجہ مصریہ ۳۳۳ طبع میر قمر۔
(۲) البحر المحیط علی النہایہ ۱/۷۰۸ طبع المجلدی۔
(۳) البحر الرائق ۲۰۱/۸ طبع المطبعہ، السنی لابن قدامہ ۶۳۵/۸ طبع سوم مطالب ولی السنی ۲/۶۱۲۔

”مقابلہ“ وہ بکری ہے جس کے دونوں کان کے آگے سے ایک حصہ کاٹ دیا جائے، ورنہ حصہ الگ نہ ہوا ہو بلکہ لٹکا رہے ہو اگر پیچھے سے ہو تو یہ ”مدامہ“ ہے اور ”شرقا“ وہ بکری ہے جس کے کانوں میں شکات ہو (المصباح)۔

استشراف

تعریف:

۱- استشراف کا معنی لغت میں: دیکھنے کے لئے ابرو پر ہاتھ رکھنا ہے، جیسے دھوپ سے سایہ کر رہا ہو تاکہ چہ اچھی طرح واضح ہو جائے۔ اس کی اصل ”شرف“ سے ہے جس کے معنی بلندی ہے، کہا جاتا ہے: ”أشرفت علیہ“ (ہمزہ کے ساتھ ک) میں نے اس کو جھانک کر دیکھا (۱)۔

فقہاء اس کا استعمال کسی چیز کو غور سے دیکھنے کے معنی میں کرتے ہیں، مثلاً قربانی کے جانور کا استشراف (۲) اور استشراف ہوا دل میں یہ ہے کہ کہے: فلاں میرے پاس عنقریب بیچے گا یا شاید نہ بیچے دے، اگرچہ مطالبہ نہ کرے۔

امام احمد نے فرمایا: استشراف (لوکا) بول سے ہوتا ہے، اگرچہ ربوت سے نہ کہے۔ عرص یا نیا: یہ تو بہت مشکل ہے۔ انہوں نے فرمایا: وہ یہی ہے، اگرچہ مشکل ہو، ان سے کہا: یا ارا آتی نہ چاہے کہ میرے پاس بیچے، میں دل میں یہ بات آئی، میں نے (دل میں) کہا ہو سکتا ہے کہ میرے پاس بیچے، انہوں نے فرمایا: یہ شرف (ناک گانا) ہے، میں اگر تمہارے پاس اس شورپے آئے کہ تم کو حسد نہ ہو، ورنہ اس کا گزر دل میں ہوا ہوتا اب یہ شرف

- (۱) النہایہ لابن الاثیر، المصباح المہر، الصحاح مادہ (شرف)۔
(۲) البحر الرائق ۲۰۱/۸ طبع المطبعہ، السنی لابن قدامہ ۶۳۵/۸ طبع سوم۔

استشراف ۴-۵

ام احمد کے نزدیک دل سے استشراف زبانی و سر کی طرح

ہے۔

گر استشراف (جس کا مفہوم ہے سوا کے بغیر دل میں خیالات کا آنا) کے بغیر کوئی مل کسی کے پاس آئے تو اس کو قبول کرنے کے بارے میں علماء کی تین آراء ہیں:

۴- الف۔ قیوں کا جائز ہونا اور ناجائز ہونا، البتہ کچھ فقہاء یہ حکم علی الاطلاق بتاتے ہیں، جبکہ بعض فقہاء یہ حکم نصاب سے کم کے مالک کے لئے بتاتے ہیں، اور کچھ لوگوں نے کہا: یہ غیر سلطان کے عطیہ کے ساتھ خاص ہے۔

ن کا استدلال حکیم بن حزام کی روایت سے ہے، انہوں نے کہا: "سألت رسول الله ﷺ فاعطاني، ثم سأله فاعطاني، ثم سأله فاعطاني، ثم قال: يا حكيم ان هذا المال حلوة حصرة لمن احده بسخاوة نفس يورثك له فيه، ومن احده بإشراف لم يورثك فيه، وكان كالذي ياكل ولا يشبع، واليد العليا خير من اليد السفلى، قال حكيم فقلت: يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا أورا (۲) احدا بعدك شيئا حتى افارق الدنيا فكان أبو بكر رضي الله عنه يدعو حكيمًا لمعطيه العطاء فيأبى ان يقبل منه شيئا، ثم ان عمر رضي الله عنه دعاه لمعطيه فابى ان يقبله، فقال: يا معشر المسلمين اشهدكم على حكيم اني اعرض عليه حقه الذي قسم الله له في هذا المي، فيأبى ان ياخذه، فلم يورا حكيم احدا من الناس بعد

(۱) تفسیر قرطبی ۳۳۶/۳ طبع دار الکتب المصریہ، المروج ۱۸۷۲ طبع دار مصری، مروج الانوار ۳۷۲ طبع المجلی، المروج ۹۳۲۔
(۲) درء کی اصل: قصص وکیب وولمیر واک کے معنی ہیں کسی سے کچھ لے کر اس کے یہاں کی نہیں کی (المجموع ۲۳۵/۲۳۶)۔

رسول الله ﷺ حتى نوهي" (میں نے رسول الله ﷺ سے مانگا، آپ ﷺ نے لیا، پھر مانگا پھر آپ ﷺ نے دیا پھر مانگا تو آپ ﷺ نے حیا یا فرمایا: حکیم! یہ دنیا کا مال ہے، اہم بہت شریں ہے۔ لیکن جو کوئی اس کو نفس کی سخاوت کے ساتھ لے گا اس کو تو برکت ہوگی، اور جو کوئی حیا میں لالچ رکھے اس کو برکت نہ ہوگی، اور اس کا حال اس شخص کا سا ہوگا جو کھائے اور سیر نہ ہو۔ اور ۱۰۰ (۱۰۰) (۱۰۰) مانگا، نیچے لے (لینے، لے) مانگا، مانگا ہے۔ حکیم کہتے ہیں: میں نے یہ سن کر کہا: اے اللہ کے رسول! قسم اس بات کی جس نے آپ ﷺ کو سچائی کے ساتھ بھیجا، میں اب آپ ﷺ کے بعد اپنی موت تک کسی سے کچھ نہیں لوں گا، چنانچہ حضرت ابو بکر اپنے دور خلافت میں حکیم کو ان کا خلیفہ دینے کے لئے بلائے، مرویہ لیتے تھے، پھر حضرت عمرؓ نے اپنی خدمت میں اس کو بدید تاکہ اس کا خلیفہ دیں، انہوں نے لینے سے انکار کیا، آخر حضرت عمرؓ نے لوگوں سے کہا: تم دو روز بنا مسلہ تو اس حکیم کو مال غنیمت میں سے ان کا خلیفہ دینے کے لئے بلانا ہوگا مرویہ سے انکار کر رہے ہیں، غرض حکیم نے پھر حضور ﷺ کے بعد کسی سے کوئی چیز قبول نہیں کی، یہاں تک کہ وفات پا گئے، بخاری نے اس کی روایت کی ہے (۱)۔

۵- ب۔ لیمان ضروری ہے اور واپس کرنا حرام ہے، اس کی دلیل سالم بن عبد اللہ بن عمر کی روایت جو وہ اپنے والد کے واسطے سے حضرت عمرؓ سے نقل کرتے ہیں کہ: "کان رسول الله ﷺ يعطيني العطاء فاقول: اعطه افقر مني، فقال رسول الله ﷺ: خذ وما حياءك من هذا المال، وانت غير سائل ولا مشرف

(۱) المجموع ۲۳۵/۲۳۶ طبع المصریہ، المروج ۲۶۹/۲۷۰ مع ۱۰۰، المروج ۹۳۲۔

لحدیث، ومالا فلا تبعہ بفسک، قال فکان سالم لا یسل
أحدًا شیئاً ولا یرد شیئاً أعطیہ (رسول اللہ ﷺ مجھے عطیہ
دینے کے لئے بدلتے ہیں اور میں کہتا ہوں کہ وہ دے دیجئے جو مجھ سے زیادہ
اس کا محتاج ہے۔ آپ ﷺ فرماتے نہیں، لے لو، سب تمہارے
پاس اس مال میں سے کچھ آئے اور تجھ کو اس کا خیال نہ آگا ہو ورنہ تم
سوال کرو تو تم لے لو، ورنہ تم لے اس کی پروا نہ کرو۔ یہی کہتے
ہیں: سالم کسی سے سوال نہ کرتے تھے، اور چل جاتا اس کو وہیں بھی
نہیں کرتے تھے (بخاری و مسلم) (۱)۔

۶-ج۔ لیہا مستحب ہے، وجوب کی نہ کو رہا بالانصوص انتخاب پر محمول
ہیں، البتہ ان میں کچھ حضرات اس کو مطلق بتاتے ہیں، اور کچھ لوگ
اس کو غیر سلطان کے عطیہ کے ساتھ خاص کرتے ہیں۔

شرح مسلم میں ہے: صحیح بات جو جمہور کی رائے ہے، یہ ہے: غیر
سلطان کے عطیہ کو قبول کرنا مستحب ہے، البتہ سلطان کے عطیہ کو کچھ
لوگ حرم، کچھ لوگ مباح اور کچھ لوگ مکروہ کہتے ہیں۔ اسوں نے کہا:
در صحیح یہ ہے کہ اگر سلطان کے پاس اکثر مال حرم ہو تو اس کا عطیہ
حرم ہے، ورنہ مباح، بشرطیکہ لینے والے میں کوئی احتیاق کا مانع
موجود نہ ہو (۲)۔

۷۔ استشراف بمعنی سوال کرنے کے پیچھے پڑنا: اس کے احکام،
مانگنے کے حکام سے الگ نہیں ہیں۔ (دیکھیے: سوال)۔

بحث کے مقامات:

۸۔ فقہاء استشراف سے ”صدق تلو“ (نقلی)، ”قربانی“ اور
”نظر و باحث“ میں بحث کرتے ہیں۔

(۱) مجموعہ ۱/۲۳۵، افروغ ۱/۹۳۳۔

(۲) افروغ ۱/۹۳۳۔

استشہاد

تعریف:

۱۔ استشہاد کا معنی لغت میں: وہاں سے کوئی طلب کرنا ہے، کہا
جاتا ہے: ”استشہدہ“ یعنی کسی سے گواہ بننے یا کوئی دینے کے
لئے کہا۔ فرمان باری ہے: ”وَأَشْفِهْنَاهُ شَاهِدَيْنِ مِنْ
رَجَالِكُمْ“ (۱) (اور اپنے مردوں میں سے دو کو گواہ بنالیا کرو)۔

اس کا استعمال اللہ کے راستے میں قتل سے جانے کے معنی میں بھی
ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: ”استشہد“ یعنی اللہ کے راستے میں مارا
گیا (۲)۔

فقہاء کی اصطلاح میں اس کا استعمال ان دو معانی سے ملگ
نہیں (۳)۔

فقہاء لفظ اشہاد کا استعمال کر کے اکثر اس سے کسی حق پر گواہ بنانا
مرا لیتے ہیں (۴)۔

اجماعی حکم:

۲۔ استشہاد (بمعنی طلب ثبوت) مختلف حقوق میں ملگ ملگ
ہوتا ہے، لہذا مقامات کے اعتبار سے اس کا حکم بھی ملگ ملگ ہوگا مثلاً

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۲) لسان العرب، المخطوطات، الصحاح ماہ (۱) ۸۔

(۳) طلبہ الطہرہ ص ۱۳۲ طبع دارالحدیث النجف۔

(۴) طلبہ الطہرہ ص ۳۲، العظم المستوی مع امہ ۳ ۳۲۵ حج معنی
الکلی۔

استنباح ۳، استنباح ۱

رجعت میں متشبه وغیرہ مناجات کے یہاں مستحب ہے، ثانیہ کا ایک قول بھی یہی ہے (۱)۔ مالکیہ کے یہاں منہوب (۲) اور ثانیہ کا دوسرا قول وجوب کا ہے (۳)۔

استنباح

بحث کے مقدمات:

۳- ہر مسئلہ کے تحقق سے اس کی پٹی جگہ پر قیام، نئے استنباح کے حکام تفصیل سے بیان کئے ہیں، مثلاً نکاح، رجعت، وصیت، زنا، نقطہ نتیجہ کتاب القاضی للقاضی وغیرہ میں استنباح، یا اثبات، یا بحث کے دوران۔

۴- دوسرے استعمال (یعنی اللہ کے راستے میں قتل ہونا) کی تفصیل کتاب الجناز میں میت کو غسل دینے، نہ دینے کی بحث میں، ہر کتاب الجہاد میں اللہ کے راستے میں قتل ہونے کے فضائل کی بحث میں دیکھی جائے۔

تعریف:

۱- استنباح لغت میں: استصبح کا مصدر ہے، جس کا معنی: چر اٹ جانا ہے، اور مصباح: وہ ہے جس سے روشنی نکلتی ہے۔ اور "استصبح بالربیت وبعوہ" یعنی تہ سٹ میں تیل وغیرہ ڈالنا۔ جیسا کہ مراد کی تہ بی کے بارے میں ۳۱ ل سے تحقق حضرت جابر کی حدیث میں ہے "استصبح بها الناس" یعنی اس کے ذریعہ لوگ تہ اٹ جاتے ہیں (۱)۔

فقہی استعمال اس معنی سے الگ نہیں ہے (۲)۔ چنانچہ طلبہ الخطیۃ میں ہے: (۳) "الاستصبح بالدهن" تیل سے چر اٹ جانا، اور المصباح الحمر (۴) میں ہے: "استصاحت بالمصباح واستصاحت بالدهن" یعنی تیل سے تہ اٹ جانا۔

(۱) لسان العرب، تاریخ العرب، المصباح، القاموس المکب، مجمع البحرین، مادة (مخ) انہاء فی غریب الحديث ۳، ۷۔ حدیث "استصبح بها الناس" کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/ ۲۲۳ طبع استغبر) کے ہے۔ اس کا اقتداء نکرایا ہے "إن الله ورسوله حرم بيع الخمر والمبة والخنزير والأصنام" (بقرہ اللہ ورسولہ کے سامنے شراب، مردانہ سونہ، خنزیر کی لہجہ حرام کی ہے)۔

(۲) العرب فی ترتیب العرب۔

(۳) طلبہ الخطیۃ ص ۹۔

(۴) المصباح الحمر: مادة (مخ)۔

(۱) فتح القدیر ۳/ ۱۶۲ طبع بیروت، المصباح ۳/ ۱۰۲ طبع مکتبۃ المدینہ، طبع

۱۶۲۳ طبع دارالمعرفۃ۔

(۲) شرح المصباح ۱۶۲۳۔

(۳) المصباح ۳/ ۱۰۲۔

استصحاب ۲-۳

متحدہ غلط:

فرق یا جائے گا۔

غ- قتباس:

۲- قتباس کے ی معنی آتے ہیں جن میں ہم یہ ہیں: قبس (ا) گ کا نگارہ طلب رسا، اس معنی کے اشار سے یہ استصحاب سے مختلف ہے جیسا کہ تعریف سے ظاہر ہے، نگارہ طلب رسا، اور ی چیز کو ملانا تاکہ شعبہ بنے، وہوں میں، صیح فرق ہے اس لئے کہ ملانا، نگارہ طلب کرنے سے پہلے ہوتا ہے (۱)۔

رہا قتباس بمعنی: منظم کا اپنے کلام (شعر یاثر) میں قرآن یا حدیث کو اس طرح شامل کرنا کہ قرآن یا حدیث ہونے کا احساس نہ ہو، تو یہ استصحاب کے معنی سے بہت دور ہے۔

ب- استصحاب:

۳- استصحاب: استصحاب کا مصدر ہے، اور استصحاب کا معنی: روشنی طلب کرنا ہے۔ کہا جاتا ہے۔ استصحاب بالدار یعنی آگ کی روشنی سے فائدہ اٹھانا (۲)۔ چہ ش جانا، اور چہ ش کی روشنی سے فائدہ اٹھانا، وہوں تک میں، اس لئے کہ چہ ش جانا اس کی روشنی سے فائدہ اٹھانے سے مقدم ہے (۳)۔

استصحاب کا حکم:

۴- جس چیز کے ریویر روشنی حاصل کی جائے، اور جہاں لی جائے اس کے اعتبار سے چہ ش جائے گا حکم الگ الگ ہے، جس چیز سے چہ ش جانا جائے کر وہ پاک ہو تو بہتر ہے، ورنہ مپاکی اور مپاک کے درمیان، مسجد میں ہوے اور غیر مسجد میں ہوے کے درمیان

(۱) کلیات ۲۵۳۔

(۲) کلیات ۲۵۳۔

(۳) الفروق فی الفتنہ ص ۳۰ طبع بیروت، المشرع المکرم طبع دار الفکر۔

لف- جس چیز سے چہ ش جانا جائے اور وہ جس میں ہو، سور کی یا مردار کی چہ ش تو جمہور فقہاء کے نزدیک اس سے چہ ش جانا حرام ہے (۱) خواہ مسجد میں ہو یا مسجد کے علاوہ۔ اس کے دلائل حسب ذیل ہیں:

اہل: رسول اللہ ﷺ سے مردار کی چہ ش سے چہ ش جانے وغیرہ کا فائدہ اٹھانے کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "لا، ہو حرام" (۲) (میں وہ حرام ہے) (۳)۔

۱- ہم فرما رہے ہیں: "ولا تستعملوا من الميتة بشيء" (۴) (مردار کی کسی چیز سے فائدہ نہ اٹھاؤ)۔

سوم: نیز اس لئے کہ اس میں آلودگی کا غالب گمان ہے، اور اس لئے کہ نخواست کا حصہ اس بھی مکرہ ہے (۵)۔

ب- اگر مپاک ہو یعنی زندہ من اصل میں پاک ہو بین اس میں نخواست لگتی ہو، اور اس سے مسجد میں چہ ش جانا ہو تو جمہور فقہاء کے یہاں ناجائز ہے (۶)۔

۲- اس مپاک چیز سے مسجد کے حدود کی جگہ پر چہ ش جانا ہو تو

(۱) ابن ماجہ ص ۲۲۰ طبع بیروت، الخطاب ص ۱۱۷-۱۱۸ طبع بیروت، اعلام المساجد ص ۳۶ طبع مکتبہ، الفوائد ص ۹۲ طبع الصدوق الخیر ص ۶۰۔

(۲) ثلث طوطا ص ۱۶۱ طبع مجلس، اور حدیث، "منزل من الاصلح" کی روایت بخاری (فتح الباری ص ۲۲۳ طبع استغیث) کے ہے۔

(۳) ثلث طوطا ص ۱۶۱ طبع مصطفیٰ مجلس، اور حدیث، "لا تستعملوا من الميتة بشيء" کی روایت ابن ماجہ نے اپنی سند میں کی ہے اس کی سند میں رمح بن صالح ہیں جو ضعیف ہیں (تحقیق الخیر ص ۳۸ طبع مکتبہ المکرم)۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۰، الخطاب ص ۱۱۷-۱۱۸، اعلام المساجد ص ۳۶ ص ۳۶۱ الفوائد ص ۹۲۔

(۵) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۲۰، جوہر ص ۲۰۳ طبع مصطفیٰ مجلس، اعلام المساجد ص ۳۶۔

اصباح ۵-۶

اس لئے کہ جلا ہوا حصہ اسی کا حصہ ہے جس کی حقیقت بدل گئی ہے، اور حقیقت بدل جانے سے نجاست پاک نہیں ہوگی، اگر اس میں سے کچھ چپک جائے اور معمولی ہو تو معاف ہے، اس سے کہ اس سے چٹا نہیں نہیں، لہذا یہ پتہ کے خوش کے مشابہ ہے اور زیادہ ہو تو معاف نہیں ہے (۱) اور یہ بھی کہا گیا ہے نجاست کا دھواں نہیں ہے، اور مائتہ بکتنے دھواں، پوروں پر اثر کرتا ہے جس کے نتیجے میں وہ عیس ہوں گی۔ لہذا جابر نہیں (۲) اس کی تعلیم (نجاست) میں دیکھئے۔

چراغ جلانے کے آداب:

۶- جمہور کے ہر ایک مستحب ہے کہ سوتے وقت چراغ گل کر دیا جائے، اس لئے کہ غفلت کے سبب آگ لگنے کا اندیشہ ہوتا ہے، لہذا اگر غفلت ہو تو ممانعت ہوگی، اس سلسلہ میں بہت سی روایات منقول ہیں مثلاً حضرت جابرؓ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "خَمَرُوا الْاَيُّمَةَ (انہی غلطوہا) وَاجْعَلُوا الْاَبْوَابَ وَاطْفِئُوا الْمَصَابِيحَ فَإِنَّ الْقَوْبَ سَفَةٌ رِبَاعًا جَرَتْ الْعَتَمَةُ، فَاحْرِقْتَ أَهْلَ الْبَيْتِ" (۳) (سوتے وقت برتن ڈھانک دو، دروازے بند کر دیا کرو، اور چراغ بجھا دیا کرو، کیونکہ چوبہا کبھی کبھی جی تھپتھپے رہتا ہے گھر والوں کو جلا دیتی ہے)۔

ابن مفلح نے کہا: سوتے وقت چراغ بجھا مستحب ہے، اس سے کہ یہ ایسا دشمن ہے جس کی ماک میں ایسی نگیل ہے کہ انسان کے سونے کی حالت میں اس کے جل اٹھنے کا خطرہ رہتا ہے، میں نے

جمہور فقہاء کے یہاں جازم ہے (۱) اس لئے کہ جلائی نہ رکھے، یدھن سے فائدہ نفع ناممکن ہے، اس لئے جازم ہے جیسے حاکم ہے، اور قوم شہود کے کنوؤں کے پانی سے کوئلہ بھڑھ بھڑھ آئے کے بارے میں: "وہ ہے" "بہاہم عن اكله وانصرهم ان يعلوه النواضح" (۲) (حضور ﷺ نے اس کے کھانے سے منع فرمایا، ورنہ آپ ﷺ نے حکم دیا کہ اسے اپنوں کو کھلا دیں)۔ یہ یدھن مردار نہیں ورنہ عی مردار کی چربی ہے کہ حدیث میں داخل ہو (۳)۔

ناپاک چیز کی راکھ اور دھوئیں کے استعمال کا حکم:

۵- اگر ناپاک یا ناپاکی سے چراغ جلانے تو حسب ممالیہ کے یہاں اس کے دھوئیں یا راکھ میں کوئی حرج نہیں، بشرطیکہ کپڑے سے چپک نہ جائے، اس کی وجہ یہ ہے کہ آگ کی وجہ سے نجاست کمزور پڑ جاتی ہے اور اس کا اثر ختم ہو جاتا ہے، اس لئے محض اس کے ٹپنے سے کپڑا ناپاک نہ ہوگا، بلکہ اس سے چپکنے سے ناپاک ہوگا، اور بالظہر چپکنے سے مراد یہ ہے کہ اس کا اثر ظاہر ہو، محض بو کا اعتبار نہیں۔ نیز فقہاء کی رائے ہے کہ جواز انتفاع کی سلسلہ، بغیر اور حقیقت کا بدل جانا ہے، اور یہ کہ عموم بلوی کی وجہ سے اسی کا فتویٰ دیا جائے گا (۴)۔

۵- ناغیہ: ناغیہ کی رائے ہے کہ ناپاک یا ناپاکی کی طرح ہے (۵)۔

(۱) حاشیہ ابن مفلح ج ۱، ۲۲۰، جوہر الاکیل ۱۰/۱، ۲۰۳، اعلام المساجد ج ۱، ۳۶۱، قدوسی ابن تیمیہ ج ۱، ۳۳۸، ۶۰۸، طبع المیزان۔

(۲) اس کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح لمباری ج ۱، ۲۹۳، طبع عبدالمحسن رحمہ اللہ)۔ (۳) بحشی ۱۰/۸، ۶۰۸، ۶۰، طبع المیزان۔

(۴) حاشیہ ابن مفلح ج ۱، ۲۱۰، ۲۱۶، قطاب ۱۰/۱، ۱۲۰، فتح لمباری ج ۱، ۸۶، ۸۷، فتح کردہ دار الجوت المیزان، الادب الشرعی لابن مفلح ج ۱، ۲۱۱، طبع المنار، شرح الترمذی فی المعانی ج ۱، ۳۰۲، طبع الاستقار۔

(۵) مجموع ج ۱، ۳۵۰، طبع المنار، بحشی ۱۰/۸، طبع المیزان، ختمی، روایات

= ۳۳/۱ طبع دیلمی

(۱) بحشی ۱۰/۸، ۶۱۰۔

(۲) اعلام المساجد ج ۱، ۳۶۱۔

(۳) فتح لمباری ج ۱، ۸۶، ۸۷، طبع الاستقار، شرح الترمذی فی المعانی ج ۱، ۳۰۲۔

استصحاب ۱-۲

چے ٹ کو کسی مکی چیز میں رھو دیا جائے جو ٹک رہی ہو یا ایسی چیز پر
جہاں چو ہے، ریٹرے مکڑے چے ٹ نہیں جاسکتے تو میں سمجھتا ہوں
کہ کوئی حرج نہیں (۱)۔

استصحاب

تعریف:

۱- استصحاب کا معنی لغت میں: ساتھ لگنا ہے، کہا جاتا ہے:
”استصحابت الكتاب وغیره“ میں نے کتاب پر کسی دوسری چیز
کو اپنے ساتھ رکھا (۱)۔

اصطلاح میں: اس کی تعریفات ہیں مثلاً، اسنوی کی تعریف
ہے: استصحاب سے مراد گذشتہ زمانہ میں کسی چیز کے ثبوت کی بنیاد پر،
اگلے زمانہ میں اس کے ثبوت کا حکم کرنا ہے (۲)۔ مثلاً، ہونیقی طور پر
منموئے ہوئے ہے، وہ منموئے پر باقی رہے گا، شرچہ منموئے نئے کے
بارے میں شک ہو جائے۔

متعلقہ الفاظ:

اباحت:

۲- اباحت اصلہ (یعنی ذمہ کاری ہونا) استصحاب کی ایک قسم ہے،
اور اس کو ”استصحاب عدم اصل“ کہا جاتا ہے (۳) اور وہ اباحت جو حکم
شرعی کی ایک قسم ہے، استصحاب سے ملگ ہے اس لیے کہ استصحاب
(اس کے قائلین کے نزدیک) دلیل کی ایک قسم ہے، جس سے اباحت
اور عدم سے احکام ثابت ہوتے ہیں۔

(۱) القاموس المصباح للمیر: اردو (۴۰ ب)۔

(۲) نہایۃ السؤل فی شرح منہاج: اصول ۲۴۳ طبع مطبعہ توفیق الادب۔

(۳) المستصفیٰ ۲۱۸/۱ طبع عراق۔

(۴) فہم لغت العربیہ لابن سراج ۲۶۱۔

اصحاب ۳-۵

اصحاب کی قسمیں:

۳- تنصیب بنیں قسمیں ہیں جو متعلق مدیہ ہیں، اور وہ یہ ہیں (۱)۔
الف۔ تنصیب عدم صلی مثلاً چھٹی نماز کے وجوب کی نئی اور
شوال کے روزے کے وجوب کی نئی۔

ب۔ قصص کے پائے جانے تک عموم کا اصحاب مثلاً اہمیت
"وعموم الوباء" (۲) میں عموم کا باقی رہنا، اور ماخ آئے تک نص کا
بہتھی ب (یعنی اس کے حکم کی بقاء) مثلاً ہر بہتان لگانے والے کو فحشاء
شوہر ہو یا کوئی اور کوڑے مارنے کا وجوب یہاں تک کہ ایک تہائی
ماخ جو شوہر کو دہرے سے خاص کرنے والا ہے، آیا تو شوہر کا حکم
دہرے پر پڑے۔

ج۔ یہ حکم کا تنصیب جس کے ثبوت پر ۱۰۰ نگی ہوئے کو
شریعت نے بتایا ہے مثلاً اس مقدم کے پائے جانے پر طہارت کا پایا جانا
جس سے طہارت حاصل ہوتی ہے، اور جیسے کسی چیز کو کلف کرنے یا لازم
کرنے پر وہ کام مشغول ہوا، لہذا طہارت ۱۰۰ یں باقی رہیں گے،
یہاں تک کہ جارحیت کے وسیعہ اس کا ختم ہونا ثابت ہو جائے۔
اصحاب کی دو اور اقسام ہیں، جن کے حجت ہوئے کے بارے
میں اختلاف ہے، ان کی تفصیلی جگہ "اصول ضمیر" ہے۔

حجیت اصحاب:

۴- اصحاب کی حجیت میں اصولیوں کے مختلف قول ہیں جن میں
مشہور ترتیب یہ ہیں (۳)۔

الف۔ مالکیہ، اکثر شافعیہ اور حنابلہ مطلقاً نگی میں اور اثبات

(۱) المستمل ۱/۲۱۷ اور اس کے بعد کے صفحات، الإہراج ۳/۱۱۰۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۷۵۔

(۳) ارشاد لکھنؤی ۲۳۸ اور اس کے بعد کے صفحات، الإہراج علی اربعہ اوی

دہنوں میں اس کے حجت ہونے کے قائل ہیں۔

ب۔ اکثر حنفیہ اور متکلمین اس کے قائل ہیں کہ وہ مطلقاً حجت
نہیں۔

ج۔ کچھ لوگ نگی میں اس کے حجت ہونے کے قائل ہیں، ثبات
میں نہیں، اکثر متاخرین حنفیہ کی یہی رائے ہے، کچھ اور قوال ہیں جن
کی تفصیل "اصول ضمیر" میں ہے۔

حجیت ہونے میں اس کا درجہ:

۵- اصحاب (اس کی حجیت کے قائلین کے نزدیک) آخری دلیل
ہے، جس کا بہتہ و ریش مسئلہ کا حکم معلوم کرنے کے لئے سہارا لینا ہے،
اور اسی وجہ سے فقہاء نے کہا ہے: "تو کی کا یہ شری مد رہے (۱)۔" اور
اسی وجہ پر مشہور فقہی قاعدہ ہے: "الأصل بقاء ما كان على
ما كان، حتى يقوم الدليل على خلافه" (اصل یہ ہے کہ جو چیز
جس حالت پر تھی اسی پر باقی رہے گی، یہاں تک کہ اس کے خلاف
دلیل قائم ہو جائے)، "اور دہر قاعدہ ہے: "ما ثبت بالیقین لا
يبرول بالشك" (۲) (جو چیز یقین سے ثابت ہو، وہ شک سے ختم
نہیں ہوتی ہے)۔

(۱) ارشاد لکھنؤی ۲۳۸۔

(۲) مجلة الاحكام العدلیہ، دفعۃ (۱۰۴)۔

اصل کی بنا پر جو اس سے زیادہ قوی ہو، اصل دلیل عرف کی بنیاد پر اصل خانہ میں بھرنے کے وقت کی تحدید اور پائی کرنے کی مقدار کی تعیین کے بغیر اس میں اصل ہونا (۱)۔

لہذا اتحسان قیاس کے مقابلہ میں دوسرے قیاس کے ذریعہ ہونا ہے، یا نفس کے مقابلہ میں ”عام قاعدہ“ کے ذریعہ ہونا ہے جب کہ اصطلاح دیا نہیں ہے۔

اصطلاح

تعریف:

۱- اصطلاح لغت میں: تنصیب (تباہی چانا) کی ضد ہے (۱)۔

اصولیں کے نزدیک: اصطلاح یہ ہے کہ کسی عام معاملات کی بنیاد پر جس کے معتبر ہو۔ یہ غیر معتبر ہو۔ کی کوئی دلیل نہ ہو ایسے وقتہ کا حکم مستبد کیا جائے جس کے بارے میں کوئی نص یا اجراء نہ ہو۔ اس کو ”مصنعت مرسلہ“ سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔

۲- مصنعت لغت میں: مسدود کی ضد ہے۔

عام غزالی کے نزدیک: اصطلاح میں: اصطلاح شریعت کے پانچوں مقاصد کا تحفظ کرنا ہے (۲)۔

۳- مصالح مرسلہ: جس کے معتبر ہوئے یا نہ ہوئے کے بارے میں کوئی نص یا اجراء نہ ہو، اور نہ اس کے موافق کوئی حکم آئے (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

نک- استحسان:

۴- اصولیں: استحسان کی بہت سی تعریفیں کی ہیں، پسندیدہ تعریف یہ ہے: کسی معاملہ میں نظمی کے حکم کو چھوڑ کر دوسرے کو اختیار کرنا، ایسی

مناسب مرسل کی اقسام:

۶- مناسب جس پر اصطلاح کی بنیاد ہوتی ہے، کی تین اقسام ہیں: ایک۔ کسی بھی اعتبار سے موثر بیعت کے ایک قائل اعتبار ہو۔ ب۔ شریعت اس کا لغو قرار دے۔

ج۔ شریعت اس کے بارے میں خاموش ہو، دیکھی مٹری قسم اصطلاح ہے (۳)۔

اصطلاح کا حجت ہونا:

۷- اصطلاح کے حجت ہونے میں بہت سی مختلف آراء اور مذہب

(۱) ابن ماجہ ۲/۲۸۲۔

(۲) مسلم اثبوت ۲/۲۳۶۔

(۳) تقریر الشریعی علی مجمع البواع ۲/۲۸۳، مجمع ۲/۴۲۳، جامعۃ اسلامیہ علی شرح

ابن ماجہ ۲/۲۳۳۔

(۱) سار العربیہ: ۱۵۵/۱ ص ۱۷۱۔

(۲) المستملی ۱/۲۸۶، ۲/۲۸۷، ۳/۳۰۶، طبع بیروت، شرح مجمع البواع ۲/۲۸۳، طبع مصطفیٰ علی۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۲۸۹، طبع المکتبۃ المدینہ ۱۴۳۳ھ۔

استصناع

ہیں، درج یہ ہے کہ مذہب میں اجمالی طور پر اس کو یاد کیا ہے۔
بعض حضرات سے اس کے انتشار کرنے کے لئے کچھ قیہ، نکالے
ہیں، ان سب کی تشریح ”اصولی ضمیمہ“ میں ”مصلحت مرسلہ“ کے
ذیل میں ہے (۱)۔

استصناع

تعریف:

۱- استصناع لغت میں: ”استصنع الشيء“ کا مصدر ہے؛ یعنی
بنانے کے لئے کہنا، بنوانا، کہا جاتا ہے: ”اصطیع فلان بابا“
دوسرے سے کہے کہ اس کے لئے دروازہ تیار کرے، جیسا کہ کہا جاتا
ہے: ”اكتب“ اس نے حکم دیا، اس کے سے سمجھے (۲)۔

اصطلاح میں جیسا کہ بعض مفسرین نے تعریف کی ہے: عمل کی شرط
کے ساتھ مد میں مثنیٰ پر حقد کرنا (۳)۔

لہذا اگر ایک شخص کسی کارِ مگر سے کہتا ہے: اتنے درہم میں فلاں چیز
میرے لئے بنادو اور کارِ مگر اس کو قبول کر لے تو حنفیہ کے نزدیک
استصناع کا معاملہ ہو گیا (۴)۔ حنابلہ کے یہاں بھی یہی حکم ہے، کیونکہ
ان کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ استصناع: ایسے سامان کو جو بزر وخت
کنندہ کے پاس موجود ہیں ”علم“ کے طریقہ سے بہت کر بیچنا ہے۔
لہذا حنابلہ کے یہاں ان تمام مسائل کے لئے ”بیع بالصدقہ“ کی بحث
میں بیع اور اس کی شرطیں دیکھی جائیں (۵)۔

جب کہ مالک و شافعیہ نے اس کو ”سلم“ کے ساتھ لاحق کیا ہے،

(۱) لسان العرب، اصطلاح تاج العروس: ۱۵۱ (صح)۔

(۲) البدائع لکھنؤ ۱۲۷۷ھ طبع الامام۔

(۳) المجموع للفرحی ۳۸/۱۲ طبع المطبعة تحت القہاد ۱۲۷۸ھ طبع اوس چاند

دش بجلتہ الاحکام اہلحدیۃ دھور ۲۸۸۔

(۴) کتاب الفہام ۳۲ طبع مصادراتہ لکھ بہ الاصاب ۳۰۰ طبع

مصادراتہ لکھ بہ الفروع ۲۵۸ طبع المصاب

(۵) ہدایۃ السوی ۲۵۳، تقریر لشرعی علی جمع الجوامع ۲۸۳، توضیح
۳۹۲ تیسیر الفہم ۳۱۳، المستعین ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵

لہذا اس کی تعریف اور احکام بیع سلم سے لئے جا میں گئے، جہاں دوسرے کے پاس موجود صنعت کی چیز کے بارے میں بیع سلم کی بحث ہوگی (۱)۔

متعقبات غلط:

سبب - کوئی چیز بنانے کے لئے اجارہ:

۲- کوئی چیز بنانے کے لئے اجارہ کی تعریف بعض فقہاء کے نزدیک یہ ہے: کسی عمل کو فروخت کرنا جس میں سامان تابع ہوتا ہے (۲)۔ لہذا کوئی چیز بنانے کے لئے اجارہ اور اصطناع میں یہ بات قدرشتہ ہے کہ عمل عامل کے ذمہ ہوتا ہے، اصطناع میں وہی صانع (بنانے والا) ہوتا ہے، اور کوئی چیز بنانے کے لئے اجارہ میں وہی اجیر (مزدور) ہوتا ہے، البتہ محل بیع میں دونوں کے درمیان فرق ہے، کسی چیز کو بنانے کے لئے اجارہ میں فروخت کا مکمل عمل ہے، جب کہ اصطناع میں فروخت کا مکمل وہ طے شدہ سامان ہوتا ہے جو ذمہ میں رہتا ہے، اس میں عمل کی بیع نہیں ہوتی (۳)۔ اور دوسرا فرق یہ ہے کہ ”بنانے کے لئے اجارہ“ میں یہ شرط ہوتی ہے کہ اجرت کا معاملہ کرے، الا بیع میں پہلے عامل کے حوالے کرے، لہذا اکام عامل کے ذمہ اور بیع میں اجرت کا معاملہ کرنے والے کی طرف سے ہوتا ہے، جب کہ اصطناع میں بیع میں اور کام دونوں بنانے والے کی طرف سے ہوتا ہے۔

- (۱) المصنف ۳۹۵، ۵۳۹ طبع المجلد ۱۸/۹ طبع المطبعہ، المکتبۃ
۳۹۵ طبع المطبعہ المشرقیہ ۲۸ طبع المطبعہ المشرقیہ ۳۱/۳
اور اس کے بعد صفحات طبع در المعرف، روحہ المکملین ۲۶۸ وری کے بعد
کے صفحات طبع المکتب الاسلامی، المجلد ۲۹۸، ۲۹۹ طبع المکتبۃ
(۲) المجلد ۸۳/۱ طبع در المعرف فیروت
(۳) حاشیہ ابن ماجہ ۲۲۵/۵ طبع در المعرف فیروت۔

ب- صنعتوں میں سلم:

۳- صنعتوں میں سلم سلم بی کی ایک قسم ہے، اس لئے کہ سلم یا تو صنعتوں میں ہوگا یا بیعت کی اشیاء میں یا کسی اور چیز میں، اور سلم کی تعریف یہ ہے: نقد کے بدلہ ادھار کا خریدنا (۱)۔

لہذا ابھی حد تک اصطناع سلم کے ساتھ متعلق ہے، چنانچہ ادھار سامان جو سلم میں ہوتا ہے وہی ذمہ میں موصوف ہوتا ہے، اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ حنفیہ نے اصطناع کی بحث کو سلم کی بحث میں داخل کیا ہے، اور یہ بالکل وہی مضافیہ نے بھی کیا ہے، الّا کہ سلم بنائی جانے والی اور دوسری چیزوں میں بھی ہوتا ہے، جب کہ اصطناع کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں صنعت کی شرط ہو، سلم میں ٹمن کی فوری ادائیگی شرط ہوتی ہے، جب کہ اصطناع میں (اکثر حنفیہ کے نزدیک) ٹمن کو فروغ دینا شرط میں (۲)۔

ج- بیع الہ:

۴- بیع الہ: کسی معین عمل یا مجهول عمل جس کا سلم دشوار ہو کے بدلہ معین عوض کا پابند ہونا ہے، اور یہ عمل پر عقد ہوتا ہے (۲)۔ لہذا بیع الہ اصطناع میں بیع مشترک ہے کہ دونوں بیع عقد ہیں، ان میں عمل کی شرط ہوتی ہے، اور دونوں میں فرق یہ ہے کہ بیع الہ صاعداً، اور غیر صاعداً، انوں میں ہوتا ہے جب کہ اصطناع صاعداً کے ساتھ خاص ہے، نیز بیع الہ میں عمل معدوم ہوتا ہے، اور بیع الہ میں جب کہ اصطناع میں عمل کا معدوم ہونا ضروری ہے۔

- (۱) حاشیہ ابن ماجہ ۲۱۲/۲ طبع در المعرف فیروت۔
(۲) فتح القدیر ۵۵۵/۵ المجلد ۱۸/۵ طبع در المعرف فیروت۔
بعد کے صفحات۔
(۳) البحر فی شرح المصنف ۳۳۸/۳ طبع مصنفی محمد۔

اصطلاح کے معنی:

۵- مشایخ کا اس میں اختلاف ہے، بعض نے کہا ہے: کہ یہ بانہم حدود کا معاملہ ہے، خرید و فروخت نہیں ہے، بعض نے کہا: یہ خرید و فروخت نہیں ہے، البتہ اس میں خرید و فروخت ہوتا ہے۔ یہ بھی صحیح ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ امام محمد نے اس کے جوڑ میں قیاس اور احسان کا ذکر کیا ہے، اور یہ ”محدود“ میں نہیں ہوتا، اسی طرح اس میں خیارات ثابت کیا ہے، اور خیارات پر فروخت کے ساتھ حاس ہے اسی طرح اس میں تقاضا ہوتا ہے، ”تقاضا سب کا ہوتا ہے محدود نہیں (۱)۔“

بعض حنفیہ کے نزدیک یہ ”محدود“ ہے (۲) اس کی وجہ یہ ہے کہ صانع کو کام نہ کرے کا اختیار ہے لہذا ”اصطلاح کرے“ لے کے ساتھ اس کا تحقق محدود کا تحقق ہے عقد نہیں، اس لئے کہ صانع کے چنے آپ پر کسی چیز کو لازم کرے کے باوجود جو چیز اس پر لازم نہیں ہوتی وہ محدود ہوگا، عقد نہیں، کیونکہ صانع کو عمل پر مجبور نہیں کیا جاتا۔ مگر اس کے یہ حدود ہے، اس لئے کہ جس چیز کا اس نے التزام کیا ہے اس کو اس پر مجبور یا جاتا ہے، نیز اس لئے کہ ہوائے لے کو یہ حق ہے کہ ہوائے والا جو سامان بنا کر لائے اس کو قبول نہ کرے، اور سامان کے مکمل ہوئے اور نہ مکمل ہونے سے قبل اس کو اپنے آرڈر سے رجوع کرنے کا حق ہے، اور یہ اس کے محدود ہونے کی علامت ہے، عقد کی نہیں (۳)۔

اصطلاح فقہ ہے یا جاری:

۶- شافعیہ و حنبلیہ کی رائے ہے کہ اصطلاح فقہ ہے، چنانچہ حنفیہ نے فقہ کی نواعت شمار کرتے ہوئے ان میں اصطلاح کا ذکر کیا ہے

(۱) رد المحتار ۲ طبع اول

(۲) فتح القدیر ۵/۳۵۵، الموطا ۲/۱۳۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) فتح القدیر ۵/۳۵۵

تاہم یہ سامان کی بیع ہے، جس میں عمل کی شرط ہوتی ہے (۱)۔ یا مطلق فقہ ہے، لیکن خریدار کے لئے اس میں خیارات ہوتی ہے (۲)۔ اس سے دو قے تو ہے لیکن مطلق طاعتی نہیں، لہذا اصطلاح میں عمل کی شرط کے لحاظ سے وہ مطلق بیع سے مختلف ہے، اور بیع میں عمل کی شرط نہ ہونا معروف و مشہور ہے، اور بعض حنفیہ نے کہا ہے: ”صحیح“ و ”خالص“ اجارہ ہے (۳) اور ایک قول یہ ہے کہ اجارہ کے اعتبار سے اجارہ اور اجارہ کے اعتبار سے بیع ہے (۴)۔

اصطلاح کا شرعی حکم:

۷- اصطلاح (مستقل عقد ہونے کی حیثیت سے) شافعیہ کے نزدیک امتحان کی بنا پر مشروع ہے (۵)۔ اور حنفیہ میں امام نووی نے اس کو قیاس کے پیش نظر ممنوع قرار دیا ہے، اس لئے کہ یہ معدوم کی بیع ہے (۶)۔ امتحان کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے انگوٹھی ہوائی (۷) اور رسول اللہ ﷺ کے زمانہ سے بغیر گیر کے اس پر

(۱) الموطا ۲/۱۳۸ اور اس کے بعد کے صفحات، لاصاف ۳/۳۰۰۔

(۲) البدائع ۶/۲۶۷۔

(۳) فتح القدیر ۵/۵۶۱۔

(۴) فتح القدیر ۵/۵۶۱، حاشیہ ابن طاہرین ۲/۲۱۳۔

(۵) البدائع ۶/۲۶۷، شرح فتح القدیر ۵/۵۵۵، تحفۃ المصنف ۲/۵۳۸، الفتاویٰ الامجدیہ ۲/۵۷ طبع اخیر۔

(۶) فتح القدیر ۵/۳۵۵۔

(۷) رسول اللہ ﷺ کے انگوٹھی ہوائے کا ذکر بخاری شریف کتاب الايمان و الفروع میں ہے (فتح الباری ۱۱/۳۵۳ طبع مبداء الرحمن مجد)، نووی نے پہلی فریب طبع ۵/۳۵۳ طبع عیسیٰ الخلیلی کی عبارت یہ ہے ”اصطیع انگوٹھیں“ علامہ ابن حجر (رسول اللہ ﷺ نے سونے کی ایک انگوٹھی ہوائی) ابن حجر نے کہا ہے یعنی آپ نے ہوائے کا حکم فرمایا، جیسے کہتے ہیں: اکتب، یعنی لکھو کا حکم دیا۔ اور صاحب الاقواء (ص ۷۷، طبع اخیر) نے کہا ہے یہ حدیث صحیح ثابت ہے کتب صحاح میں اس کے کئی طرق موجود ہیں۔

استصناع ۸-۱۰

کی رضامندی معلوم ہو (۱)۔ ۱۴۰ یہ کہنے میرے سے یہ بتاؤ۔ اور اس جیسی عبارت لفظوں میں ہو یا تحریر کی شکل میں۔

۱۰۔ محل استصناع کے بارے میں فقہائے حنفیہ کا اختلاف ہے کہ وہ سامان ہے یا عمل؟ جمہور حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ معقود علیہ (وہ شے جس کا استصناع میں معاملہ ہوتا ہے) سامان ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر کسی نے دوسرے کے ساتھ کسی سامان میں استصناع کا معاملہ کیا، تو کارگر صنعت کا معاملہ کرنے والے کے مطالبہ کی تکمیل کے بعد وہ سامان اس کے حوالہ کرے گا، خواہ یہ صنعت عقد کے بعد کارگر کے عمل سے مکمل ہوئی ہو یا کسی دوسرے کے عمل سے اور عقد لازم ہوگا، اور یہ سامان کارگر کو صرف اختیار رعیت کی بنیاد پر لوٹا دیا جائے گا، لہذا اگر عقد کا تعلق کارگر کے عمل سے ہوتا تو دوسرے کے عمل سے بننے کی صورت میں عقد درست نہ ہوتا، یہ اس بات کی دلیل ہے کہ عقد کا تعلق سامان سے ہے، عمل سے نہیں (۲)۔ حنفیہ کا کہنا ہے کہ بالاتفاق استصناع میں بنوانے والے کے لئے اختیار رعیت ثابت ہوتا ہے، اور اختیار رعیت سامان کی فرحت ہی میں ثابت ہوتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ حقیقی سامان ہے، عمل میں (۳)۔ اور بعض حنفیہ کی رائے ہے کہ استصناع میں معقود علیہ عمل ہے (۴)، کیونکہ عقد استصناع یہ بتاتا ہے کہ وہ عمل کا عقد ہے، اس لئے کہ استصناع لغت میں عمل طلب کرنا ہے اور جن چیزوں کا استصناع ہوتا ہے وہ عمل کے لئے کر

جرت چلا آ رہا ہے (۱) اور لوگوں میں اس معاملہ کا رواج رہا ہے، اور اس کی سخت ضرورت ہے۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ سامان کا استصناع درست نہیں، اس سے کہ یہ رسم سے ہٹ رہی چیز کو پہنچنا ہے جو فرخت کنندہ کے پاس نہیں، اور ایک قول یہ ہے کہ خریدار کے ہاتھ اس کی منت درست ہے، اگر اس کی طرف سے ایک عقد میں منت اور اجارہ کو جمع کرنا درست ہو، کیونکہ یہ بیع و رسم ہے (۲)۔

استصناع کی مشروعیت کی حکمت:

۸۔ صنعتوں میں زیر دست ترقی کے پیش نظر لوگوں کی ضرورتوں اور تقاضوں کو پورا کر کے لئے استصناع شروع ہے، چنانچہ بنائے گئے کوپڑی اس کی مصنوعات کو بیچ کر نامہ دہی کے واسطے ملتا ہے جو بھوے والے کی طرف سے مقرر کردہ شرط کے مطابق ہو، اور بنونے والے کو یہ نامہ دہی ہوتا ہے کہ وہ اپنی طبیعت مہذبہ اور مال کے مناسب حال پٹی ضرورت پوری کر لیتا ہے، بازار میں موجود تیار شدہ مصنوعات سے انسانی ضرورتوں کو پورا نہیں کرتیں، لہذا تخریب کار تخلیق کار کے پاس جا مانہ مری ہوتا ہے۔

استصناع کے ارکان:

استصناع کے ارکان مندرجہ ذیل ہیں بنیادیم عقد کرنے والے، محل (وہ شے جس کا معاملہ ہوتا ہے) اور صیغہ (لفظ جس سے معاملہ کیا جاتا ہے)۔

۹۔ صیغہ یا تو ایجاب و قبول ہوگا، اور یہی وہ لفظ ہے جس سے جائیں

(۱) حیات ۲/۲ طبع صفحہ ۱۲۱، الشرح المبسوط ۳/۱۳، المہذب ۱/۵۷، کتاب القناع ۳/۱۱۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) المبسوط ۳/۱۳، فتح القدر ۵/۵۵۵، جامعہ الشرح علی الدرر ۲/۹۸، مع جامعہ مولا خسرہ طبع محمد احمد علی۔

(۳) المبسوط ۳/۱۳۔

(۴) فتح القدر ۵/۳۵۵ اور اس کے بعد کے صفحات، الدرر شرح القر ۲/۹۸، اور اس کے بعد کے صفحات طبع مول محمد احمد علی۔

(۱) مدخل ۱/۳۶۷۔

(۲) لاصاف ۳/۵۰۰۔

استحضار ۱۱-۱۲

کے درجہ میں ہیں (۱) اور اگر عقد انتصاف عمل کا عقد نہ ہوتا، تو اس کا مستحق نام رکھنا جائز نہ ہوتا۔

مطالبہ ہو، یہ صرف ”علم“ میں ہے۔ یہ تو تک قصص میں دیں نہیں ہوتا ہے (۱)۔

استھناغ کی خاص شہ طیں:

۱۱۔ استصاحت کی چند شرطیں جو مندرجہ ذیل ہیں:

الف۔ ہوائی جائے والی چیز معلوم ہو یعنی اس کی جنس، نوعیت، ہر
مقدار، یہ سب کر دی جائے۔ اور استحصات میں وہ چیزیں لازم
ہیں: سہاگہ و عمل، اور یہ وہ سب کارٹیر سے مطلوب ہوتی ہیں۔

ب۔ یہی چیز ہو جس کا لوگوں کے درمیان تعامل جاری ہو، اس نے کہ جس کا تعامل نہیں، اس کے سلسلے میں قیاس سے رجوع کیا جائے گا، اور وہ ”سلم“ پر محمول ہوگا، اور اس کے احکام جاری ہوں گے (۴)۔

ج۔ وقت کا تعین نہ ہونا: یہ شرط مختلف فیہ ہے: بعض نسخہ کی رائے ہے کہ عقد استصناع میں شرط ہے کہ وقت کی تعیین نہ ہو۔ اور استصناع میں وقت کا ذکر ہو تو وہ ”سلم“ ہو جائے گا۔ اس میں علم فی شرط کا اعتبار ہوگا (۳)۔

استحصاء میں، وقت کے متعین نہ ہونے کی شرط کی، دلیل یہ ہے کہ مسلم ذمہ میں واجب صبیح پر عقد کرنا ہے جس کا وقت مقرر ہوتا ہے، اگر استحصاء میں بھی وقت کی تعیین کر دی جائے تو مسلم کے معنی میں ہو جائے گا، گو کہ استحصاء کا صیغہ استعمال ہو (۴) نیز یہ کہ تاخیر، دین کے ساتھ خاص ہے، کیونکہ وہ مطالبہ میں تاخیر کرنے کے لئے وضع کی گئی ہے، اور مطالبہ میں تاخیر صرف اسی عقد میں ہوگی جس میں

اصناف کے عمومی اثرات:

۱۴۔ اٹھ حنفیہ کے نزدیک استصحابِ غیہ لازم عقد ہے خود انہیں جو چاہتا ہو یا ماقام ہو، خود متفقہ شرائط کے مطابق ہو یا ان کے مطابق نہ ہو۔ امام ابو یوسف کی رائے ہے کہ اگر سامان بنا دیا جائے (اور متفقہ شرائط کے موافق ہو) تو عقد لازم ہوگا، اور اگر شرائط کے موافق نہ ہو تو سب کے نزدیک غیہ لازم ہوگا، اس لیے کہ حنفیہ کے مقلد ہونے پر اختیار ثابت ہوتا ہے (۳)۔

$$-10 \cdot 10^6 \text{ N} \quad (1)$$

134/126571 (P)

(۳) المدد شرح المنرد ۹۸/۲، حاشیہ ابن عابدین ۲۲۱/۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع بولاق، البدائع ۲۶۷-۲۶۸۔

(۲) فتح القدیر ۵/ ۵۵۳-۵۵۴ بحکم الاحکام الفہرست صفحہ ۴۷۳ مور کتب، م
ابو یوسف کی رائے کو ترجیح دیتی ہے جس کو بخاری میں اختیار کیا گیا ہے کتب یہ مکتب
ہے کہ عقد اصناف اور م ہے کیونکہ اگر کسی ایکسٹریکٹ کو اپنی طے پر فتح کا حق

۱۳۹۸/۱۲/۲۵ ()

(٣) البدع ١/٦، ٢٦٤٨، فتح القدير ٥/٣٥٥-٣٥٦.

(۳) مؤرخ ۱۳۶۸ھ

(۴) - $\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left(\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \right)$

عقد استصناع کب ختم ہوتا ہے؟

۱۳- استصناع سامان کو مکمل کرنے اور سامان سپرد کرنے، قبول کرنے، دشمن پر قبضہ کرنے کے ساتھ ختم ہو جاتا ہے، ان طرح عاقدین میں سے کسی ایک کی موت سے بھی ختم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ یہ چارہ کے مشابہ ہے (۱)۔

استطابہ

تعریف:

۱- طیب لغت میں خبری کی ضد ہے، کہا جاتا ہے: "شی طیب" یعنی پاک صاف چیز (۱)۔

استطابہ استطاب کا مصدر ہے بمعنی طیب (پاک و صاف سمجھنا) اور اس کا ایک معنی "استبراء" پاک کی حاصل کرنا ہے، اس نے کہ استبراء کرنے والا جگہ کو نجاست سے پاک و صاف کرنا ہے، جس کی وجہ سے اس کا دل خوش ہو جاتا ہے (۲)۔

فقہاء لفظ استطابہ کو استبراء کے لئے استعمال کرتے ہیں، اور دونوں الفاظ کو ہم معنی قرار دیتے ہیں۔ ابن قدامہ نے "المغنی" میں کہا ہے: "استطابہ" پانی یا پتھر میں کے دریچہ استبراء کرنا ہے۔ اس کو استطابہ اس لئے کہتے ہیں کہ نجاست کو دور کرنے کے بعد بدن پاک و صاف ہو جاتا ہے (۳)۔

حضرت حبیب بن عدی کی حدیث میں استطابہ موعے زیر ناف موعڈے کے معنی میں آیا ہے: جب دشمنوں نے ان کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تو انہوں نے عقبہ بن حارث کی بیوی سے کہا: "ایہی حلیلة نستطیب بہا" یعنی میرے لئے کوئی استراذہ، میں اس سے

= ہو تو بڑے فحشاء مرتب ہوں گے، پس اگر اشقی و حق کے علاوہ ہو تو میرے

دست ہے۔

(فتح القدیر ۵، ۵۶۰ ج ۳)

(۱) المعرب شامہ (طیب)۔

(۲) المصباح الحیر، لسان المعرب شامہ (طیب)۔

(۳) المنی ۱۳۹، طبع سوم ۱۳۹۰۔

صہابی زلوں (۱)۔

۲- استطاعت بمعنی انتہاء کے احکام کے لئے اصطلاح (انتہاء) اور بمعنی موعے زیر بانف موڈ نے کے احکام کے لئے اصطلاح (اتحاد) دیکھی جائے۔

استطاعت

تعریف:

۱- استطاعت کا معنی لغت میں کسی چیز پر قادر ہونا ہے (۱)، و قدرت ایسی صفت ہے جس کے ذریعہ انسان چاہے تو کام کرے چاہے تو نہ کرے (۲)۔

فقہاء کے یہاں بھی اس کا یہی مفہوم ہے، مثلاً وہ کہتے ہیں: استطاعت حج کے وجوب کی شرط ہے، اور چونکہ استطاعت اور قدرت ہم معنی ہیں اس لئے ہم یہ بتا دینا مناسب سمجھتے ہیں کہ فقہاء و یہ دونوں کلمات (استطاعت و قدرت) استعمال کرتے ہیں، اور اصولیہ صرف لفظ "قدرت" کا استعمال کرتے ہیں، فوایح الرحمن شرح مسلم الثبوت میں ہے: جانتا چاہے کہ قدرت جو فعل کے ساتھ متعلق ہوتی ہے اور جس میں وہ تمام شرائط جمع ہوتی ہیں جن کی وجہ سے فعل کا وجود ہوتا ہے یا جس کے پائے جانے کے وقت اللہ تعالیٰ فعل پیدا کر دیتا ہے، اس کو استطاعت کہتے ہیں (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

احاطہ:

۲- استطاعت اور احاطہ کے درمیان کوئی معنوی امتیاز نہیں،

(۱) لسان العرب: مادہ (طو)۔

(۲) فوایح الرحمن ص ۳۷۸۔

(۳) فوایح الرحمن شرح مسلم الثبوت ص ۳۶۸۔

(۱) لائق فی عرب عدت ۱۸/۲ طبع معنی النسخ ۱۳۶۶ھ النہار لابن

لا فیر: مادہ (طیب) ۱۳۹۳ھ

استطاعت ۳-۴

عمدة القاری میں اس حدیث پر بحث کرتے ہوئے نقل کیا گیا ہے کہ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ ناقلاً استطاعت امر کا مکلف بنانا حرام ہے (۱)۔

اگر استطاعت ہونے پر مکلف بنایا جائے اور ادا کے وقت یہ استطاعت ختم ہو جائے تو استطاعت ہونے تک کے لئے یہ حکم معتداف رہے گا (۲)۔ مثلاً اللہ نے اس شخص کو جو نماز کا ارادہ کرے وضو کا مکلف بنایا، اگر وہ وضو کرنے کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو اس سے وضو ساتھ ہو جائے گا اور اس کے بدلے یعنی عین کو اختیار رہے گا۔

قسم توڑنے والے کو کھانا کھانے یا پینے یا زدن کرنے کے کفار کا مکلف بنایا گیا ہے، اگر ادا تکلی کے وقت کسی کے اندرون میں سے کسی کی بھی استطاعت نہ ہو تو یہ حکم اس سے ساتھ ہو جائے گا، ورنہ بدل یعنی روزہ لازم ہوگا۔

مسلمان کو حج کا مکلف بنایا گیا ہے، اگر کسی کے وقت مرض پیدا جائے یا عقدہ ہونے کی وجہ سے یا کسی دوسری وجہ سے استطاعت نہ ہو تو استطاعت ہونے تک کے لئے یہ حکم ساتھ ہو جائے گا۔

یہ چیز آپ کو کتب فقہیہ کے ابواب استطاعت اور کتب اصول میں حکم کی بحث میں تفصیل کے ساتھ ملے گی۔

استطاعت کی شرط:

۴- استطاعت کے پائے جانے کی شرط یہ ہے کہ اس کا وجود حقیقتاً ہو عیناً نہیں، اور حقیقتاً جو واجباً مطلب یہ ہے کہ بغیر دشواری کے ادائیگی کی قدرت نہ ہو، جو (۳) اور عیناً جو واجباً مطلب یہ ہے کہ دشواری کے ساتھ ادائیگی کی قدرت ہو۔

(۱) عمدة القاری ۲/۲۰۸۔

(۲) فواتح الرحموت ۱/۱۲۔

(۳) الخطاوی علی مرآۃ الاصلاح ۲/۲۲۲۔

کیونکہ ان میں سے ہر ایک قادر کی انتہائی قدرت کو اور اس کی طرف سے مقدمہ پر پٹی پوری کوشش صرف کرنے کو بتاتا ہے (۱)۔ بلکہ فقوی استعمال میں ان دونوں کو ”قدرت“ سے یہ چیز ممتاز کرتی ہے کہ اگر قدرت مقدمہ کی ابتداء کے لئے نہیں آتا، اس وجہ سے اللہ کو ”قادر“ کہا جاتا ہے عین مطہر یا مستطیع نہیں کہا جاتا (۲)۔

استطاعت مکلف بنانے کی شرط ہے:

۳- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ استطاعت بندوں کو احکام کا مکلف بنانے کے لئے شرط ہے (۳)۔ لہذا عیناً ناقلاً استطاعت امر کا مکلف بنانا جائز نہیں، قرآن و حدیث کی بہت سی نصوص اس پر دلالت رقی میں فرمایا ہے: ”لَا يَكُنْفُ اللَّهُ بَعْضًا وَلَا وَسْعًا“ (۴) اللہ کسی کو ذمہ داری نہیں بناتا مگر اس کی طاقت کے مطابق، اور فرمان نبوی ہے: ”إِخْوَانُكُمْ حَوْلَكُمْ، جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَحْتَ أَيْدِيكُمْ لِمَنْ كَانَ إِخْوَهُ تَحْتَ يَدِهِ فَيَضَعُهُمْ مِمَّا يَآكُلُ، وَلِيْلَيْسَهُ مِمَّا يَلْبَسُ، وَلَا تَكْلُمُوهُمْ مَا يَفْهَمُونَ، فَإِنْ كَلَّمْتُمُوهُمْ فَاعْيُونُهُمْ“ (۵) تمہارے تمام تمہارے بھائی ہیں، اللہ نے ان کو تمہارے ماتحت کر دیا ہے، لہذا جس کا بھائی اس کے ماتحت ہو، وہ اس کو مٹی کھائے جو خود کھائے، اس میں پہنائے جو خود پہنے، اور ان سے وہ کام نہ لو جو ان سے نہ ہو سکتا، اگر آپ کام لیا چاہو تو ان کی مدد کرو۔

(۱) افروقی فی المدبر ۳، طبع دار الفائق بیروت۔

(۲) افروقی فی المدبر ۳، ۱۰۳۔

(۳) مسلم المصنوع ۵/۳۵۔

(۴) سورہ بقرہ ۲۲۳۔

(۵) اس حدیث کی روایت بخاری (فتح الباری ۸/۸۳) طبع المکتبۃ المدینہ

(۶) ۱۲۸۳، طبع مکتبۃ المدینہ، نے کی ہے، مگر اس کا ذکر ”کتاب الايمان“

میں کیا ہے۔

سطح عت کی قسمیں:

۵- استطاعت کی قسموں کے لحاظ سے اس کی کئی تقسیمیں کی جاتی ہیں۔

تقسیم اول: مالی استطاعت اور بدنی استطاعت:

۶- مالی استطاعت: اس کا مندرجہ ذیل صورتوں میں محل پایا جاتا شرط ہے:

۱۔ مالک مال و جہات کی ہو، تنگی میں، مثلاً راقہ صدقہ فطر، حج میں ترویجی نقد، بیہ مالی کفارت، مالی نذر مال کا کفارہ وغیرہ۔
۲۔ مال بدنی عبادت میں جن کا پورا سرمایہ استطاعت پر موقوف ہوتا ہے، مثلاً پانی نہ پانے والے کا وضو یا غسل کے لئے ٹمٹن (بازار میں رائج قیمت) کے ذریعہ پانی کے خریدنے پر قادر ہونا، ستر عورت کے قدر کپڑے نہ پانے والے کا ٹمٹن مثل کے ذریعہ کپڑا خریدنے پر قادر ہونا تاکہ اس میں نماز پڑھ سکے اور حج کا ارادہ رکھنے والے کا زور اور سواری اور اہل و عیال کے نفقہ کے مکمل انتظام پر قادر ہونا، مذکورہ ابواب میں فقہاء نے اس کی تفصیل کر رکھی ہے۔

۳۔ بدنی استطاعت: یہ بدنی وجہات کے وجوب میں شرط ہے، مثلاً طہارت کا، جوہ اور کامل ترین طریقہ پر نماز کی، تنگی کا، جوہ، ہر روزہ میں، حج میں، بدنی نذر (مثلاً نماز، روزہ) میں، بدنی کفارات (مثلاً روزہ) میں، درکاخ میں، حضانہ میں، اور جہاد میں شرط ہے۔ کتب فقہیہ کے مذکورہ ابواب میں اس احکام کی تفصیل ہے۔

تقسیم دوم: خودی و ہونا و دوسرے کے ذریعہ قادر ہونا:

۸- خودی قادر ہونا: اس کی صورت یہ ہے کہ جس چیز کا انسان کو مکلف بنایا گیا ہے وہ اس کو خود بخود دوسرے کی مدد کے بغیر انجام دینے کی

قدرت رکھتا ہو۔

۹- دوسرے کے ذریعہ قادر ہونا: جس چیز کا انسان کو مکلف بنایا گیا ہے اس کو دوسرے کی مدد سے انجام دینے کی قدرت ہو، خود اس کو انجام دینے کی اس میں قدرت نہ ہو۔

استطاعت کی اس قسم کے ذریعہ تکلیف کی شرط متحقق ہونے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

مجموع فقہاء اس استطاعت کی رو سے دوسرے کے ذریعہ قدرت رکھنے والے کو مکلف مانتے ہیں، پیرائے مالک، مثلاً غیب، غائب، اور ابو یوسف و محمد کی ہے، اس لئے کہ دوسرے کے ذریعہ قدرت رکھنے والا دوسرے پر قادر مانا جاتا ہے۔

۱۰۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک دوسرے کے ذریعہ قدرت رکھنے والا عاقل و بالغ قادر ہے، اس لئے کہ انسان کو ذاتی قدرت کی ہیوا پر مکلف بنایا جاتا ہے، دوسرے کی قدرت کی بنیاد پر نہیں، نیز اس سے کہ اس کو اس وقت قادر مانا جاتا ہے جب کہ وہ ایسی خصوصی حالت میں ہو جو اس کو جب چاہے فعل کے انجام دینے کے سے تیار رکھے، اور یہ دوسرے کی قدرت کی صورت میں نہیں پایا جاتا۔

۱۱۔ امام ابو حنیفہ اس سے دو حالتوں کو مستثنیٰ کر دیتے ہیں: حالت اول: جب ایسا شخص موجود ہو جس کے وہ اس کی عادت سے عاجز ہو، مثلاً ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔

سے ساتھ ہو جائے، مثلاً زکوٰۃ، قدرت میسرہ کے ساتھ واجب ہے، اور اس میں یہ سہولت کی اہمیت یہ ہے کہ زکوٰۃ زیادہ مقدار میں سے قدرتی مقدار ہوتی ہے، ۱۱ سال میں ایک بار دہائی جاتی ہے، مری آسانی سہولت کی وجہ سے نصاب کے ضائع ہونے پر زکوٰۃ ساتھ ہو جاتی ہے۔ یونکہ ارضیات کے باوجود جب ہو تو سہولت جگہ میں بدل جائے گی (۱)۔

افراد اور اعمال کے اعتبار سے استطاعت میں اختلاف:

۱۲- افراد کے اعتبار سے استطاعت میں اختلاف ہوتا ہے، مثلاً کوئی خاص کام ایک شخص کی استطاعت میں ہوتا ہے، جب کہ دوسرے شخص کی استطاعت سے باہر ہوتا ہے، مثلاً مختلف قسم کے مراض جن کا مختلف اثر قدرت پر پڑتا ہے۔

اسی طرح اعمال کے اعتبار سے بھی استطاعت مختلف ہوتی ہے، مثلاً لکڑا، اس میں خود جہاد کرنے کی استطاعت نہیں، البتہ مال کے رعبہ نما کی استطاعت رکھتا ہے، اور جمعہ کی ادائیگی کی استطاعت اس میں ہے، اسی طرح درائمال۔

کے حکم میں اس کا اختلاف ہے، مثلاً:

۱- منور نے سے عاجز شخص اگر کوئی معاون پائے۔
۲- رقبہ ریش ہونے سے عاجز شخص کو اگر کوئی قبلہ ریش کرنے والا مل جائے۔
۳- مدحا کو اگر جمعہ جمعہ میں لے جانے والا کوئی مل جائے۔
۴- اندھا اور مہیا کو اگر اعمال حج کی ادائیگی میں کوئی معاون مل جائے۔

تقسیم سوم: (یہ حنفیہ کی تقسیم ہے) استطاعت ممکنہ، مستطاعت میسرہ۔

۱۰- استطاعت ممکنہ کی تفسیر اعضاء کا سالم ہونا اور اسباب کا صحیح ہونا اور موانع کا نہ ہونا ہے، اس لئے کہ جس کے پاس دونوں پاؤں نہ ہوں، وہ چل نہیں سکتا، اور جس کو دشمن روک لے دو حج نہیں کر سکتا، اسی طرح دوسرے امور۔

استطاعت ممکنہ واجب علی ایس کی، ایسی میں شرط ہے، اگر استطاعت ممکنہ ختم ہو جائے تو اس کے ختم ہونے کی وجہ سے واجب ذمہ سے ساقط نہیں ہوگا۔

۱- جب کی قضا میں استطاعت ممکنہ کا جو شرط نہیں، یونکہ اس کی شرط تکلیف کے تحقق ہونے کے لئے ہے، اگر تکلیف کا جوہر ہو چکا ہے، لہذا اگر وجوب میں تکرار نہ ہو تو استطاعت کی تکرار واجب نہیں جو وجوب کی شرط ہے۔

۱۱- استطاعت میسرہ کی تفسیر سہولت اور آسانی کے ساتھ انسان کا کسی عمل پر قادر ہونا ہے۔

استطاعت میسرہ میں بعض واجبات کے وجوب میں شرط ہے جو اس کے ساتھ مشروط ہیں حتیٰ کہ اگر یہ قدرت نہ رہے تو واجب ذمہ

(۱) فواتح الرحموت شرح مسلم المصنوع ۳۰، ۳۱۔

استطراق بطن ۱-۲

وقت ہے۔ کیونکہ نماز کے وقت کے حد و میں حدت کے رہنے یا نہ رہنے کا کوئی اعتبار نہیں کہ اس وقت وہ نماز کا مطلق طے نہیں رہا۔
 خفیہ: ثانیہ: «در متا بلہ کے کر» ایک ہر نماز کے وقت کے سے منہو واجب ہے، اس کی دلیل مستحاضہ کے بارے میں یہ فرماں نبوی ہے: ”انہا تنو صلا لکل صلاحۃ“ اور نماز کے سے منہو کر سکی (۲)۔
 ثانیہ: «تا بلہ» اور امام ابو حنیفہ «در امام شافعی» کے کر» ایک وقت کے نکلنے سے منہو ٹوٹ جائے گا، امام زفر کے یہاں وقت کے داخل ہونے سے، اور امام ابو یوسف کے کر» ایک اس وقتوں میں سے جو بھی پہنچ جائے گا اس سے منہو ٹوٹ جائے گا۔ جب کہ مالکیہ کے کر» ایک منہو نہیں ٹوٹتا، اور وہ (یعنی منہو) پورے وقت حدت رہنے والے کے سے نہ واجب ہے نہ مستحب، اس جس کو ایش یا آ، ہے وقت حدت رہے تو صرف اس کے لئے مستحب ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ اگر وہ ہے وقت اس کو حدت رہے تو ہمارے لئے منہو واجب ہے (۳)۔

(۱) ۱۵۸۱/۲۳۳

(۲) حرمۃ اللہ صوحا۔۔۔ کی روایت ابو داؤد ابن ماجہ و ترمذی سے ہے
 علی بن ثابت عن النبی ﷺ عن ابن اللہ عن علی بن ابی طالب فی المسحاحۃ: «مدح الصلاۃ امام القرآن لم یغسل و نہوضا حدہ کل صلاۃ و نہوض و نہوض» (آپ ﷺ نے مستحاضہ کے بارے میں فرمایا: اپنے لام غرض میں نماز چھوڑ دے، پھر نماز کے موقع پر غسل و نہوض کرے و نہوضہ کے و نماز پڑھے)۔ صاحب تفسیر الجیر (۱/۶۹) طبع شرکت المطابع النبیہ نے کہا اس کی لفظ ضعیف ہے امام احمد و صاحب سنن ابی داؤد نے روایت مائتہ ابن اللہ عن علی بن ابی طالب کیا ہے «ممن ھم ھم و نہوضی لکل صلاۃ لم یصلی» (پھر نماز کے لئے غسل و نہوض کر و پھر نماز پڑھے) (مثل المطار ۱/۳۳۷-۳۳۸) طبع کردہ دار الفکر بیروت کے اور اس کو دار الفکر نے روایت کیا ہے و ضعیف کہا ہے و بطریق نے بیہیم البیہیم میں و ابن حبان نے «الحج» میں اس کو روایت کیا ہے (اصب البراہین ۲۰۲، ۲۰۰)۔

(۳) ۱۵۸۱/۲۹۰، ابن ماجہ ابن ۲۰۲، المجموع ۱/۵۳۱، بیہیم ۱/۳۳۷، مجمع البیہیم ۱/۶۵، ۱۵۸۱/۲۹۱

استطراق بطن

تعریف:

۱- استطراق بطن کا معنی لغت میں نہایت کا چلنا، اور شدت سے نہایت کا تھکا ہے (۱)۔
 صفا، حی معنی، و رغوی معنی یک ہی ہے۔ اس لئے کہ محتما، لے اس کی تعریف یہ کی ہے: استطراق بطن نہایت کی نہایت کا جاری ہونا ہے (۲)۔

جمال حکم:

۲- استطراق بطن ان امور میں سے ہے جن کے ہوتے ہوئے عبادت مباح ہوتی ہے، اور غرض کے اعتبار کی شرط یہ ہے کہ اس کا جو ایک فرض نماز کے سارے وقت کو گھیر لے، یہ خفیہ، ثانیہ: «در متا بلہ» کے یہاں ہے۔

مالکیہ کے کر» ایک: اگر حدت سارے «تکات»، یا «اشد» تکات، یا نصف میں قائم رہے تو غرض رہا جائے گا۔ «در وقت سے مراد» یا ہے، اس میں مالکیہ کا اختلاف ہے نماز کا وقت ہے یا مطلق وقت ہے؟ میں اس میں نماز کا وقت ہوئے کی قید نہیں، لہذا اس میں طلوع آفتاب سے زوال تک کا درمیانی وقت بھی آجائے گا، اس سلسلہ میں مالکیہ کے یہاں وہ مختلف اقوال ہیں: ان میں خفیہ یہ ہے کہ اس سے مراد نماز کا

(۱) لسان العرب ۱/۵۷۰ (طالع)

(۲) ابن ماجہ ۱/۲۰۲

استظلال ۱-۳

بحث کے مقامات:

۳- اہرام میں سائے سے قاعدہ اٹھانے کی بحث کتاب حج میں محرم کے لئے جائز و ناجائز امور کے بیان میں ہے اور استظلال پر جارد کی بحث کتاب الا جارد میں۔ شرط جارد کے بیان میں ہے، دھوپ اور سایہ کے درمیان بیٹھنے کا، اگر مجلس کے شرعی، باب کے باب میں بحث دھوپ اور سایہ کے درمیان سونے اور بیٹھنے کے بیان میں، اور سایہ نہ کرنے کی نذر کا یاں: نذر کے باب میں بحث "نذر مباح" کے بیان میں ہے۔

استظلال

تعریف:

۱- استظلال کا معنی لغت میں: سایہ طلب کرنا ہے، اور سایہ وہ ہے: جہاں دھوپ نہ پہنچے (۱)۔
اصطلاح میں اس کی تعریف ہے: سایہ سے قاعدہ اٹھانے کا ارادہ کرنا (۲)۔

جہاں حکم:

۲- سایہ سے قاعدہ اٹھانا عام طور پر (غولہ درخت کے نیچے ہو یا دھوپ ریہ چھت یا اس طرح کی کسی دھوپ کے نیچے) محرم وغیرہ محرم مسلمان کے سے باتفاق مباح ہے۔ بلکہ محرم کے لئے خاص طور سے کپڑے (اور اس جیسی چیز) کے سایہ سے قاعدہ اٹھانے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے: کچھ فقہاء علی الاطلاق جاز کہتے ہیں، اور یہ ثانیہ میں (۳)، اور بعض کے یہاں یہ شرط ہے کہ دھوپ دھوپ سے مس نہ ہو، اور یہ تیسری میں (۴) جب کہ مالکیہ و شافعی کے اس کو مکروہ قرار دیتے ہیں (۵)۔

(۱) سبب امر: دار فخر، انکلیت لابی البقاء، ۲۶۶/۱، ۲۷۳/۳۔

(۲) ابن عابدین ۱۶۸، طبع سوم ہند۔

(۳) مفتی امجدی ۵۱۸، طبع معطلی لکھنؤ۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۱۶۳، طبع سوم ہند۔

(۵) تلخیص ۲۰۸، عکس دوم، انشائیہ ۳۰۷، طبع المریض۔

کر لی۔ اور ان میں حیض کی وجہ سے مہینے کی نمائندگی نہیں پڑھ سکتی،
پھر غسل کر کے نماز پڑھ سکتی۔ ازہری نے کہا ہے: اہل مدینہ کی نبوت
میں اس استظہار کا مطلب: احتیاط کرنا اور اطمینان حاصل کرنا
ہے (۱)۔

فقہاء استظہار کو تینوں سببہ معافی میں مستحب کرتے ہیں۔

استظہار

تعریف:

۱- صاحب لسان العرب نے استظہار کے تین معانی دیے ہیں:

الف- یہ ہے کہ استغانت یعنی درخواست کرنے کے معنی میں ہو۔
کہتے ہیں: "استظہر بہ" یعنی اس سے اس سے مدد طلب کی۔
"ظہرت عنہ" یعنی میں اس کی مدد کی۔ اور "ظاہر فلانا" یعنی
اس نے فلان کی مدد طلب کی۔ انہوں نے مزید کہا ہے: "استظہرہ"
یعنی اس نے مدد لی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ فعل بذات خود
ورہاء کے واسطے سے بھی دونوں طرح متعدي ہوتا ہے۔

ب- زبانی پڑھنے کے معنی میں بھی آتا ہے، کہتے ہیں: "قروا
القرآن عن ظہر قلبی" یعنی میں نے قرآن کو اپنی پشت سے
پڑھا، "قد قرأ ظہرا و استظہرا" یعنی اس کو یاد دیا، زبانی
پڑھا (۲)۔

لقاموس میں ہے: استظہرہ یعنی زبانی بغیر کتاب کے

پڑھا۔

ج- احتیاط کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے، صاحب لسان
العرب نے کہا ہے: اہل مدینہ کے کلام میں آیا ہے: جب عورت کو
توضو ہو جائے اور خوب برسر جاری رہے تو وہ اپنے پیام حیض میں
بیٹھ گئی، اور جب پیام حیض گزر جائے تو تیس دن استظہار (احتیاط)

(۱) لسان العرب: ۱۰۷ (ظہر)۔

اجمائی حکم:

قرآن کا زبانی پڑھنا:

۲- یا قرآن کا زبانی پڑھنا اس کو دیکھ کر پڑھنے سے افضل ہے؟ اس
سلسلہ میں علماء کے تین قول ہیں:

۱- اہل ہجر آں کو، یکے پر پڑھنا زبانی پڑھنے سے افضل ہے، وہی
نے اس کو ثانیہ کی طرف منسوب کیا ہے، اور کہا ہے: یہی سلف سے
مشہور ہے، اس قول کی وجہ یہ ہے کہ قرآن میں، کچھ بات ہے۔
زرکشی اور سیوطی نے اس قول کے لئے ابو عبیدہ کی روایت کی سند کے ساتھ
اس مرفوع روایت سے استدلال کیا ہے: قرآن کو، دیکھ کر پڑھنے
۱۰۔ لے کی فضیلت، زبانی پڑھنے، لے کے مقابلہ میں یہی ہے
جیسے نقل پر فرض کی فضیلت ہے یہی نے کہا ہے: اس کی سند صحیح
ہے (۳)۔

(۱) ماہد خوارزمی۔

(۲) البرہان فی علوم القرآن للزرکشی ۱/۶۱ ص ۳۳ طبع مکتبۃ المدینہ ۱۳۷۶ھ، الاطلاق
للسیوطی ۱/۱۸۸ طبع مکتبۃ المدینہ، طوق کا لغوی ص ۱۰۰ طبع مکتبۃ المدینہ۔ اس
سے متعلق ایک بحث جس کو بعض علماء نے لکھا ہے یہ ہے کہ قرآن کو سنا اس کے
پڑھنے سے افضل ہے دیکھئے اصطلاح (اشتمال)۔ اور مدینہ ۳۲۷ طبع دار الفکر
القروان۔ "کی روایت ابو عبیدہ نے بعض صحابہ سے فضائل میں کی ہے اور
ابو نعیم، طبرانی و دیگر روایتیں بھی اس کی روایت کی ہے اس سند میں ایک روایت
"بیقہ" ہیں جو حدیث میں معروف ہیں (فیض القدیر ص ۳۳۷ طبع المکتبۃ
الاجلاریہ ۱۳۵۵ھ) اور سیوطی نے کہا ہے اس کی سند صحیح ہے۔

استطہار ۳-۴

دوم: زبانی پر حنا افضل ہے: یہ قول ابو محمد بن عبد السلام کی طرف منسوب ہے۔

سوم: جو نوہی کا اختیار رود ہے، اگر زبانی پڑھنے والے کو قرآن میں دیکھ کر پڑھے کے مقابہ میں زیادہ تدریج، تنگ، ورجع قرآن (قرآن کا پڑھنا) حاصل ہو تو زبانی پر حنا افضل ہے، اور اگر دونوں برابر ہوں تو دیکھ کر پر حنا افضل ہے۔

ربوئی پڑھے کے بقیہ ہا سٹ منہاں (تہمت) کی اصطلاح کے تحت دیکھی جائیں۔

یمین استطہار:

۳- بعض فقہاء یمین استطہار رکھ کر کرتے ہیں، سو فی مائلی سے اس کی تفسیر یہ کی ہے کہ وہ فیصد کے لئے محض تقویت بخش ہے، اور اگر وہ نہ ہو تو فیصد کو منسوخ نہیں کیا جائے گا (۱)۔ اور جس پر فیصلہ موقوف ہوتا ہے وہ یمین تہذیب یمین استہار ہے، اور مدنی سے یکسرا استطہار لی جائے گی اگر وہ میت یا غائب پر دعوی کرے، اور حق کے ثبوت میں وہ کو اوٹیشن کرے (۲)۔

یمین استطہار کی مثال رملی شافعی کا قول ہے: جن لوگوں پر بائیس کا غصب ہو گیا تھا، ان میں اگر کوئی شخص جس پر زکاۃ لازم تھی، دعوی کرے کہ اس سے زکاۃ بائیس کو دے، یہ ذخیر یمین کے اس کی تصدیق کی جائے گی، اس لئے کہ زکاۃ کی بنیاد تخفیف پر ہے، اور اگر اس سے بدمانی ہو تو اس کی سچائی معلوم کرنے کے لئے اس سے یمین استطہار لیا منسوب ہے، تاکہ تائید وجوب کے اختلاف سے بچا جاسکے (۳)۔

جو عورت اپنے غائب شوہر سے نفقہ نہ ملنے کی وجہ سے علاحدگی

اختیار کرنا چاہے، اس کے بارے میں مالکیہ نے کہا ہے کہ اگر غیبت بعید ہو تو کاغذی اپنی صوبہ کے مطابق اس کو مہلت دے گا، اور بقت نذر نے پر عورت سے یمین استطہار لے گا۔

خیر اور حنا بل نے لکھا ہے کہ مدنی سے قسم لی جائے گی اگر وہ میت یا غائب پر دعوی کرے اور یہ پیش کرے (۴)۔

بحث کے مقامات:

۴- فقہاء یمین استطہار کا تہذیب دعوی تہذیب، ورتف علی الغیب کے بیان میں کرتے ہیں۔

۵- استطہار بمعنی استعانت تو اس کے احکام "استعانت" کے تحت ذکر کئے جائیں گے، اور استطہار بمعنی احتیاط کا ذکر حیض کے بیان میں ہے، اور کہیں: (احتیاط)۔

(۱) تہذیب وکام مع حاشیہ فتح اعلیٰ لما لکھ ۳۲۸، الطب ۱۹۶۱ء ۲۱۶۔
(۲) ابن عابدین ۳۶۳، ۲۳۳ طبع ۱۲۷۲ھ مجلہ ۵ حکام اللہ ص ۱۹۷
۱۲۶، ۱۲۶، ۱۰۹، ۱۰۹

(۱) حاشیہ اللہ سنی علی الشرح الکبیر ۱۶۲۔
(۲) سنی علی الشرح الکبیر ۳۲۷۔
(۳) نہیہ المحتاج ۳۹۲۔

تراجم فقہاء

جلد ۳ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

آمدی

تراجم فقہاء

ابن ابی شریف

ابو اییم الوائلی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۱ میں گزر چکے۔

ابن ابان:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۱ میں گزر چکے۔

الف

آمدی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۷ میں گزر چکے۔

ابن ابی اویس (؟-۲۲۶ھ)

یہ اسماعیل بن عبداللہ بن ابی اویس بن مالک، ابو عبداللہ، نسبی، مدنی ہیں، امام مالک کے بھانجہ و ہم سب ہیں، فقیہ و محدث تھے، انہوں نے اپنے ماموں امام مالک اور دوسرے حضرات سے روایت کی ہے۔ عبدالعزیز مائشون کے ملاقاتیوں میں سب سے قدیم ہیں، اور ان سے امام بخاری، مسلم اور اسماعیل قاضی وغیرہ نے روایت کی ہے۔ صاحب المدیات نے کہا ہے: سچے ہیں، ان پر کوئی اعتراض نہیں، بڑے فصل ۱۰ لے میں۔ ان جمرے کہا ہے: صدوق ہیں، ان کی یادداشت میں کمی نہیں تھی۔ بعض احادیث میں ان سے خطا ہوئی ہے۔

[شجرۃ البشر از کبیر: ۵۶: تہذیب الہندیہ ۱/ ۳۱۰: المدینۃ النہد: ۹۰: ابن ماجہ: ۲۲۲]

ابن ابی زید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۷ میں گزر چکے۔

ابن ابی شریف (۸۲۲-۹۰۶ھ)

یہ محمد بن محمد بن ابی بکر، ابو المعالی، کمال الدین ہیں، ابن ابی شریف کے امام سے مشہور ہیں، بیت المقدس میں ان کی ولادت ہوئی۔ شامی فقیہ، اصول، مصطلح حدیث کے عالم تھے، ہی بورتقاہ و آئے، طلب علم میں مختلف اطراف کا سفر کیا۔ انہوں نے شیخ زین الدین ماہر

کون: بن عثمان (؟-۱۰۵ھ)

یہ یحییٰ بن عثمان بن عثمان ابو سعید، موسیٰ قرشی ہیں، ان کو ابو عبداللہ کہا جاتا ہے، تابعی اور ثقہ روایت حدیث میں سے ہیں، نیز اہل تروی و فقاہ، مدینہ میں سے ہیں، مدینہ ہی میں ولادت ہوئی۔ انہوں نے اپنے والد سے حضرت ربیع بن ثابت اور اسامہ بن ربیع سے روایت کیا ہے، اور ان سے ان کے بیٹے عبدالرحمن، نیز عمر بن عبدالعزیز، ابو رماہ اور ربیع کی روایت کیا ہے۔

حضرت عائشہؓ کی معیت میں جنگ جمل میں شریک ہوئے، خلفائے بنی امیہ کے یہاں ان کو رسوخ حاصل تھا، لکھنے کا سلیقہ امیر مدینہ رہے۔

یہ صحابی پر سب سے پہلے لکھنے والے میں ہیں۔

[تہذیب الہندیہ ۱/ ۹۷: لا علام ۱/ ۲۷: طبقات ابن سعد

۲/ ۱۵۱: البیہقی ۱/ ۱۲۹]

ابو اییم التھمی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۷ میں گزر چکے۔

بن ابی شیبہ

تراجم فقہاء

بن جماعہ

ورش محمد بن بن شرف سے فقہ حاصل کیا، ابن حجر، محبت الدین طبرانی، ابو عقیل مرغانی سے حدیث نقلی، دیلمی، متقی رہے، "خانقاہ صمدیہ" کے شیخ کے منصب پر فائز ہوئے، پھر اس کی اور مدرسہ ہو، یہ غیر دن گمرانی کے پڑھنے والے۔

زبدی نزاری، اور وہ تین وفات پائی۔ کتابہ کے مفتی بنے، اور کچھ حدیث تکلف کے آثار قدیمہ کی تحقیق میں گئے رہے۔
بعض تصانیف: "المدخل إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل"، "مروحة المخاطر العاطر" جو "شرح روضة الناظر لابن قدامة" کی شرح ہے، "ادبیل طبقات الحساب لابن الجوزی"، اور "الکواکب الدریة"۔

بعض تصانیف: "المورد اللوامع بتحرير جمع الجوامع"، "الفرائد فی حل شرح العقائد"، اور "المسامرة علی المسایرة"۔

[تیم ابوین ۵/۳۸۵: لا بیام ۳/۱۶۲: فہرس التیموریہ ۲/۴۹۹]

[الکواکب السمریة ۲: شذرات المذہب ۸/۴۹: لا بیام لسرقلی ۲/۲۸]

بن ابی شیبہ:

ابن بطال:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۲ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۸ میں گزر چکے۔

بن ابی لیلی:

ابن تیمیہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۲۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۹ میں گزر چکے۔

بن ابی موسی:

ابن جریر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۲۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۲۹ میں گزر چکے۔

بن لثیر:

ابن جریر: یہ محمد بن جریر ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۲ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۱۰ میں گزر چکے۔

بن بدر بن (?-۱۳۴۶ھ)

ابن جماعہ (۷۲۵-۷۹۰ھ)

یہ عبد القادر بن احمد بن مصطفیٰ بن عبد الرحیم بن محمد ہیں، ابن بدر بن کے نام سے معروف ہیں، "دوا" کے باشندے تھے، پھر دمشق منتقل ہو گئے، فقیہ، اصولی، شیعہ اور مورخ تھے، مختلف علوم میں ماہر تھے۔ دمشق سے قریب "دوا" میں ولایت ہوئی، دمشق میں

یہ عبد الرحیم بن عبد الرحیم بن محمد بن سعد بن جماعہ، مدین الدین، ابو اسحاق ہیں، فقیہ، تفسیری اور مفسر تھے، مصر میں پیدا ہوئے، اپنے زمانہ کے علماء مشائخ بنی نصری، یوسف، لاصی اور وہابی وغیرہ کے

یہاں پڑھا، علومہ طوائف وفات کے بعد رئیس انبی کے پڑھائی گئی، پھر دیا مصر میں قضاء کے منصب پر فائز ہوئے، اپنے زمانہ کے علماء کی ریاست نہیں پر قائم ہوئی، کثرت و دولت ثروت کی وسعت و ثروت، اور اہل نسا و کا قلع قمع کرنے میں ان کا کوئی ہمسرہ نہ تھا، ان کے ساتھ ساتھ مختلف علوم میں ان کو مہارت تامہ حاصل تھی۔ اپنے والد کے بعد بیت مقدس کے خطیب بنے۔

بعض تصانیف: "المواہب اللدنیة والمواہب العظریة"۔ "تفسیر قرآن" ہے۔ [معجم المؤرخین ۱/ ۴۷۷: الدرر الکامہ ۱/ ۴۰۰]

ابن جہاد (۶۹۴-۷۶۷ھ)

یہ عبدعزیز بن محمد بن احمد بن محمد بن سعد بن بنی ہاشم، مدینہ ہوئے، وفاق کے باشندے، امام، مفتی، فقیہ، مدرس، محدث تھے، بعض علوم میں ماہر تھے۔

عمر بن قیس، ابو الفضل بن عساکر اور عزالدین فراہ کے یہاں وفاق میں حاضر ہوتے رہے، احمد بن ابو عمر بن یحییٰ دے ان کو جازت دی تھی، ایک طویل مدت تک دیار مصر کے قاضی رہے، ناصر الدین نے شام کے قضا کی تفری ان ہی کے پڑھائی تھی، وفاق میں پیدا ہوئے اور مکہ میں وفات ہوئی۔

بعض تصانیف: "ہدایۃ السالک الی مذاہب الأربعة فی المساک"، "المساک الصغری"، اور "نزهة الألباب فیما لا یوجد فی کتاب"۔

[شذرات الذہب ۶/ ۴۰۸: الدرر الکامہ ۲/ ۸۷۸: لا ۳/ ۲۵۷]

۱۵۱۳، معجم المؤرخین ۵/ ۲۵۷

ابن الحاج (؟-۷۳۷ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد، ابو عبد اللہ عبد ریی ہیں، ان کی نسبت نسبہ عبد اللہ کی طرف ہے، ابن الحاج سے معروف ہیں، فاس کے باشندے، اور مصر میں قیام پذیر تھے، قاہرہ میں وفات پائی، مالکیہ کے ممتاز علماء میں سے تھے، قاضی، فقیہ، اور امام مالک کے مذہب کو خوب جانتے تھے۔ ممتاز علماء مثلاً ابو اسحاق طماعی سے فقہ حاصل کیا، ابو محمد بن حمزہ کی صحبت پائی، اور ان سے شیخ عبد اللہ منونی اور شیخ خلیل وغیرہ نے علم حاصل کیا۔ آخری عمر میں ماجینا اور چلنے پھرنے سے معذور ہو گئے تھے۔

بعض تصانیف: "مدخل الشوع الشریف"، "شموس الاموار"، اور "کنوز الاسرار"۔

[الذہب ۱/ ۳۲۷: الدرر الکامہ ۲/ ۲۳۷: شذرات الذہب ۱/ ۲۱۸: لا ۳/ ۲۶۴]

ابن حبیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

ابن حجر العسقلانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۴ میں گزر چکے۔

ابن حجر البیہقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گزر چکے۔

ابن حنبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

بن مہنفیہ

تراجم فقہاء

ابن سرج

بن مہنفیہ :

[الذیاج ص ۲۸۵: لا علام ۷۰۷: معجم المؤلفین ۱۰/۲۵۱]

دیکھئے: محمد بن المہنفیہ۔

ابن زیاد (۲۳۴-۳۱۹ھ)

بن الخراط :

یہ احمد بن احمد بن زیاد، ابو جعفر فارسی قیہ وائی ہیں، مالکی فقیہ، اور
فریقہ کے ماسد سے تھے، ثناء و تائق کے عام تھے، اور اس میں ب
کی اس جلدیں ہیں۔ ابن عبدوس ابو جعفر بنی و محمد بن بنی و غیرہ
سے حدیث سنی، قاضی ابن مسکین اور دوسرے کہا راز کی صحبت میں
رہے۔ اور اس سے ابن امارت، ابو العرب و بہت سے لوگوں نے
حدیث سنی۔

دیکھئے: عبد الحق الاشعری۔

بن رجب :

۱ کے حالات ج ۳ ص ۴۳۱ میں زمرہ ہے۔

بن رشد :

بعض تصانیف: ”کتاب فی مواہب الصلاة“، اور ”کتاب
فی احکام القرآن“ اس جزاء میں۔

۱ کے حالات ج ۳ ص ۴۳۲ میں گزر چکے۔

[الذیاج ص ۷۳: شجرة الدر لراکبہ ص ۸۱]

بن زرقون (۵۰۲-۵۸۶ھ)

ابن خنوں (۴۰۲-۴۵۶ھ)

یہ محمد بن عبد السلام بن سعید بن حبیب، ابو عبد اللہ توحی ہیں، مالکی
فقہیہ اور مناظر تھے، ان کے زمانہ میں ثناء علم کا تنازعہ جامع کوئی نہ تھا،
قیہ ان کے باشندہ تھے، بنی تھے، با، ثانیوں کے رد یک بڑی حیثیت
حاصل تھی، بلند حوصلہ تھے، ساعل کے عداوت میں وفات پائی، جس
خانی قیہ اس لایا گیا، اور میں تدفین ہوئی۔

بعض تصانیف: ”اداب المعلمین“، ”أحیوة محمد بن
سحنون“، ”الرسالة المسحوبية“، اور ”الحامع“ اس علم فقہ میں۔

[ریاض النفوس ص ۵۰۳: لا علام ۷۰۷]

ابن سرج :

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۳۲ میں زمرہ ہے۔

یہ محمد بن سعید بن احمد بن سعید انصاری، ابو عبد اللہ ہیں، ابن
زرقون سے معروف ہیں، فقیہ، محدث ہیں، ”شرایش“ میں پیدا
ہوئے، اور شدیدہ میں سکونت اختیار کی، اور ہیں وفات پائی، اپنے
والدہ ابو عمر بن ابی تلمید، اور ابو القاسم بن الملائش، فقیہ د سے
حدیث سنی۔ وہی سے کہا ہے: اپنے وقت میں مدلس کے برابر تھے۔
”سبہ“ کے قاضی رہے، اس کا سرور، اور پاک، اپنی قابل ستائش
رہی، ایک معزز سرور تھے، فقہ کے حافظ اور اس میں نمایاں مقام
رکھتے تھے، لوگ اس سے فقہ سیکھتے اور حدیث سننے کے لئے سوار کے
آتے تھے، کیونکہ ان کی روایت مالی تھی۔

بعض تصانیف: ”کتاب الأنوار“ جس میں انہوں نے
”المستقی“ اور ”الاستدکاد“ کو جمع کیا ہے، اور ایک اور تصنیف
ہے جس میں انہوں نے سنن ترمذی اور سنن ابی داؤد کو جمع کیا ہے۔

بن سمرہ

تراجم فقہاء

بن الصباغ

بن سمرہ:

ابن سیرین:

دیکھئے: یاس بن سمرہ۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۳ میں گزر چکے۔

بن سمرہ (۱۳۰ - ۲۳۳ھ)

ابن سمرہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گزر چکے۔

یہ محمد بن یوسف بن عبد اللہ بن ملال، ابو عبد اللہ تلمیذی میں، فقیہ، محدث، اصولی، حافظ تھے۔ انہوں نے لیث بن سعد، ابو یوسف اور محمد سے حدیث روایت کی، ابو یوسف و محمد اور حسن بن زیا، سے فقہ کا علم حاصل کیا اور ابو یوسف و محمد سے "نوادیر" لکھی۔ مارہ بن رشید بن طرف سے بغداد کے قاضی رہے۔ ان سے طحاوی کے استاد ابو جعفر احمد بن ابوعمران، اور ابو علی رازی وغیرہ نے فقہ حاصل کیا۔ صیری نے کہا: وہ حفاظ و روایات میں سے ہیں۔

بعض تصانیف: "آداب القاصی"، "المحاصر والسجلات"، "ور النوادر"۔

[الغوائد النہجہ ۱/ ۷۰؛ الجواهر المصنوعہ ۲/ ۵۸؛ اعلام ۷/ ۲۳؛

معجم المؤلفین ۱۰/ ۵۷؛ تہذیب المعجم ۹/ ۲۰۴]

بن السنی (؟ - ۳۶۳ھ)

یہ احمد بن محمد بن اسحاق بن احمد بن اسماعیل بن سباط، یوری، ابوبکر ہیں، بن السنی سے معروف ہیں، محدث، حافظ سنائی کے تلامذہ، تھے، نیک و صالح فقیہ تھے۔ ۸۰ سال سے کچھ ریا و مردہ رہے سنائی، عمر بن ابوعبداللہ بغدادی اور ابوقلیفہ وغیرہ سے حدیث سنی۔

بعض تصانیف: "کتاب عمل اليوم والليلة"، "مختصر النسائي"، جس کا نام "المجہب" رکھا، "الایجاز" حدیث میں اور "کتاب القضاة" وغیرہ۔

[طبقات الشافعیہ ۲/ ۹۶؛ شذرات الذہب ۳/ ۱۳۲؛ معجم

المؤلفین ۲/ ۸۰]

ابن الصباغ (۴۰۰ - ۴۷۷ھ)

یہ عبد اسید محمد بن عبد الواحد، ابونصر ہیں، بن الصباغ سے معروف ہیں، بغداد میں پیدا ہوئے، مرہ ہیں، وفات پائی، شافعی فقیہ، محقق اصولی تھے، ابو اسحاق شیرازی کے ہم پلہ تھے، بلکہ مسلک کا علم ان سے زیادہ رکھتے تھے۔ مدرسہ نظامیہ بغداد میں شریعت شریعت میں کھاتواں کے مدرس ہوئے، قاضی ابوطیب سے فقہ کا علم حاصل کیا، ابو علی بن شاذان اور ابوالحسن بن فضل سے حدیث سنی، اور خود بن

بن حبدین

تراجم فقہاء

بن عدی

سے خطیب نے تاریخ میں اور ابو بکر بن عبد الباقی انصاری اور
ابو القاسم سمرقندی نے حدیث روایت کی۔
بعض تصانیف: "تذکرۃ العالم"، "العدۃ"، "الکامل" اور
"الشامل"۔

نے حدیث سنی۔ مصر کی بھی ریاست بنی پر ختم ہوئی۔ فتنہ خلیفہ قرآن
کے مسئلہ میں ان کو تکلیف پہنچائی بن یمن انہوں نے س کے منہ پر کو
قبول نہیں کیا۔ تو ان کو عصر و عصر سراویا، جہاں ان کی وفات ہوئی۔
بعض تصانیف: "احکام القرآن"، "رد علی فقہاء العراق"،
"آداب القضاء"، "الوثائق والشروط"، اور "السنن علی
مذهب الشافعی"۔

[طبقات الشافعیہ^{للہ} ج ۳ ص ۲۳۰؛ دیلمی لا میان ۲/۱۵۰؛
لا علم لبرکلی ۳/۳۲]

[شجرۃ ابن الزکیہ ص ۶۷؛ شذرات الذہب ۲/۱۵۴؛ معجم
ابن یمن ۱۰/۲۲۲؛ لا عام ۷/۴]

بن حبدین:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۴ میں گزر چکے۔

ابن عبد السلام:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۵ میں گزر چکے۔

بن عباس:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۴ میں گزر چکے۔

ابن عدی (۲۷۷-۳۶۵ھ)

یہ عبد اللہ بن عدی بن عبد اللہ بن محمد بن المبارک، ابو احمد الحرجانی
ہیں، دن فطنان سے معروف ہیں، حدیث و رجال حدیث کے
زبردست عالم تھے، ایک ہزار سے زائد مشائخ سے علم حاصل کیا، علماء
حدیث کے درمیان ابن عدی سے معروف ہیں۔ بہلول بن یحییٰ
انباری، محمد بن عثمان بن ابوسوید، ابو عبد الرحمن نسائی وغیرہ سے
حدیث سنی، اور خود ان سے ان کے شیخ ابو العباس بن عقیقہ، ابوسعید
مالینی، محمد بن عبد اللہ بن عبد کو یہ وغیرہ نے حدیث سنی۔

بن عبد البر:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گزر چکے۔

بن عبد الحکم: یہ عبد اللہ بن عبد ختم ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۵ میں گزر چکے۔

بن عبد الحکم (۱۸۲-۲۶۸ھ)

یہ محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم، ابو عبد اللہ ہیں، محدث، حافظ، مالکی
مذہب کے فقیہ، اور مصر کے باشندے تھے، امام شافعی کا ساتھ نہ
چھوڑا، پھر مالکی مذہب اختیار کیا، فقیہ زمانہ تھے۔ اپنے والدین ابن
ہب اور ابن القاسم وغیرہ سے حدیث سنی، اور خود ان سے
ابو عبد الرحمن، ابو بکر نیساپوری، ابو حاتم رازی اور ابو نعیم طبری وغیرہ

یہ محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم، ابو عبد اللہ ہیں، محدث، حافظ، مالکی
مذہب کے فقیہ، اور مصر کے باشندے تھے، امام شافعی کا ساتھ نہ
چھوڑا، پھر مالکی مذہب اختیار کیا، فقیہ زمانہ تھے۔ اپنے والدین ابن
ہب اور ابن القاسم وغیرہ سے حدیث سنی، اور خود ان سے
ابو عبد الرحمن، ابو بکر نیساپوری، ابو حاتم رازی اور ابو نعیم طبری وغیرہ

بن اعرابی

تراجم فقہاء

ابن عمر

بن اعرابی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۵ میں گزر چکے۔

بن عرفہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۶ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "جمع الجوامع" ہے، اس میں انہوں نے کتب شافعی کا اختصار کیا ہے۔ سبکی نے الطبقات میں لکھا ہے کہ انہوں نے اس کتاب میں "الکتاب الفلیم"، "المبسوط"، "الأمالی" کو، اور "الجامع الکبیر" اور "المحصر" میں مزنی کی روایت کو جمع کیا ہے۔

[طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ۲/۲۲۷: طبقات الشافعیۃ لابن مدنی ۲/۲۸: لا عام ۱/۲۰۱: معجم المؤلفین ۲/۱۰۳]

بن عساکر (۳۹۹-۵۷۱ھ)

ابن قتیل الحسینی (۳۳۱-۵۱۳ھ)

یہ طبری بن قتیل بن محمد بن قتیل، ابو الوفا، بغدادی، بظفری، حنبلی ہیں، ابن قتیل سے مشہور ہیں، فقہیہ اصولی، قاری اور واعظ تھے، قاضی ابو یعلیٰ غنیمہ د سے علم فقہ حاصل کیا، ابو یعلیٰ بن الوئید، ابو القاسم بن تاجان، غنیمہ د سے علم کلام حاصل کیا، ابو محمد جوہری سے روایت کی۔

سلکی نے کہا ہے: میں جیسا میں نے میں دیکھا، ان کے زبردست علم، فصاحت، باہمت، قوت، دلیل کے پیش نظر کوئی ن کے سامنے بات نہیں رہ سکتا تھا۔

بعض تصانیف: "تفصیل العبادات علی مہمہ العبادات"، "کتاب الصون" جس کے کچھ ابواب باقی ہیں، جب کہ اس کی چار سو جلدیں تھیں۔ یہی نے "قاریخ" میں لکھا ہے: "یہ میں "کتاب الصون" سے بڑی کتاب نہیں لکھی تھی، "الفصول" فقہ حنبلی میں، اور "الغریب"۔

[مذرات المذہب ۳/۵۳۵: تذکرۃ بھان ۲/۲۰۴: لا عام ۵/۱۲۹: معجم المؤلفین ۱/۱۵۱]

ابن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۶ میں گزر چکے۔

یہ طبری بن حسن بن امیہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ ابو القاسم مٹھہ مدینہ دمشق، شافعی ہیں، بن عساکر سے مشہور ہیں، دیار شام کے محدث، حافظ، فقیہ، درمورخ تھے۔ بہت سے ملکوں کا سفر کیا، امرتہ، یراتیم، دس سے زبردست تھے، درستی عورتوں سے حدیث سنی، دمشق، بغداد، میں علم فقہ حاصل کیا۔

حافظ سمعانی نے کہا ہے: وہ بڑے صاحب علم، زبردست فضل و کمال کے مالک اور حافظہ قائم تھے۔

بعض تصانیف: "قاریخ دمشق"، "الإشراف علی معرفة الأطراف"، اور "كشف المعطى فی فصل الموطأ"۔

[مذرات المذہب ۳/۲۳۹: تذکرۃ بھان ۲/۱۱۸: معجم المؤلفین ۲/۶۹: لا عام ۵/۸۲: طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ۳/۲۷۳]

بن عطیہ:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۷ میں گزر چکے۔

بن عفریس (۳۶۲-۴۰۰ھ)

یہ احمد بن محمد ابو یعلیٰ، روزنی ہیں، ابن عفریس سے معروف ہیں، فقہی و شافعیہ میں سے تھے، ان کی نسبت "روزی" کی طرف ہے جو ہر ت و رئیس پور کے درمیان ایک بہ خوب صورت شہر ہے۔

بن فرحون

تراجم فقہاء

بن کنان

بن فرحون:

ابن القنطان: یہ عبداللہ بن عدی ہیں:

دیکھئے: ابن عدی۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گزر چکے۔

بن لقاسم:

ابن التیم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گزر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گزر چکے۔

بن لقاص:

ابن مال باشا (؟-۹۴۰ھ)

یہ احمد بن سلیمان بن مال باشا، شمس الدین ہیں قاضی تھے، ان کا

دیکھئے: احمد بن ابی احمد۔

شمار ملاحدیث و رجال میں ہوتا ہے۔

اتما جی نے کہا ہے: شاید ہی کوئی فن ایسا ہو جس میں ابن مال باشا

بن قتیبہ (۲۱۳-۲۷۶ھ)

کی تعظیم نہ ہو۔ ترکی نثر «عربی تھے»، «رد» میں تعظیم حاصل کی،

یہ عبداللہ بن مسلم بن قتیبہ، ابو محمد دینوری ہیں، امراء اب امریث

پھر اور نہ کے مدرسہ علی بیک، اسکوای خلیفہ عثمان، سلطان باغیہ خان

الاصنیف لوگوں میں سے ہیں، عام تھے مختلف علوم میں ماہر تھے، مثلاً:

میں مدرس ہوئے، پھر وہیں کے قاضی بنے، اور بعد میں وفات تک

لغت، نحو، غریب القرآن و معانی القرآن، غریب الحدیث، فہرست،

آستانہ کے مفتی رہے۔

خبر، عام لوگوں کے حالات وغیرہ۔ بغداد میں سکونت پذیر تھے،

بعض تصانیف: «ایضاح الإصلاح» فقہ حنفی میں، «تغییر

وام حدیث کا، رس، دی، مزبور کے قاضی رہے۔

التنقیح» اصول فقہ میں، «مجموعۃ رسائل» جس میں ۳۶

بعض تصانیف: «تاویل مختلف الحدیث»، «الإمامۃ

رسائل ہیں، اور «طبقات الفقہاء»۔

والسیاسة»، «مشکل القرآن»، «المسائل والأجوبة»، اور

[المجموعۃ النویۃ ص ۴: مشکوٰۃ المصابیح ۴۲۶/۱: گلوکب

«المشتبه من الحدیث والقرآن»۔

السارو ۱۰۷/۴: ۱۰۷/۴: علام ۳۰/۱]

[شذرات الذہب ۱۶۹/۲: نجوم الزمرۃ ۷۵/۳: تذکرۃ

اکھلاظ ۱۸۵/۲: تہذیب لاسماء والمغات ۴۸۱/۴: لأعلام

[۲۸۰/۳]

ابن کنان (۱۰۷۴-۱۱۵۳ھ)

یہ محمد بن جسی بن محمود بن محمد بن سنان حنبلی، صابکی، دمشقی، خلوتی

بن قدامہ:

تیں، مورخ، اور بعض علوم میں ماہر تھے، اپنے والد کے سایہ میں

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گزر چکے۔

پرورش پائی، اور اپنے والد کے وفات پارسے کے بعد ان کی جگہ شیخ

بنے، اور تا حیات اسی پر باقی رہے، دمشق میں ثقاہ ہو۔

بن ملاشون

تراجم فقہاء

بن مافع

بعض تصانیف: "الحوادث اليومية"، "المروج السلمية"،
"حدايق الیاسمین"، اور "الاكتفاء فی مصطلح الملوك
والحکماء"۔

[سنگ اندر ۸۵/۴؛ معجم الموفین ۱۱/۸۰۸؛ لا علام ۷/۲۱۶]

بن لملاشون:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گزر چکے۔

بن محلی:

دیکھئے: محلی۔

ابن المواز:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۹ میں گزر چکے۔

بن مسعود:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

بن مفلح:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گزر چکے۔

بن مکرم:

دیکھئے: محمد بن مکرم۔

بن المنذر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گزر چکے۔

بن منظور (۶۳۰-۷۱۱ھ)

یہ محمد بن مکرم بن علی، ابو الفضل انصاری، رشتہ بھی، ازبغی ہیں،
مام، بغوی، اور حجت تھے، "دیوان انشاء" تھہر دہلیں مارمت کی، پھر

طراس کے قاضی بنائے گئے اس کے بعد مصر واپس آ گئے، وہیں
وفات پائی۔ مصری نے کہا ہے: مجھے کتب ادب میں کوئی ایسی چیز نئی
جس کا میں نے اختصار نہ پایا ہو۔

بعض تصانیف: "لسان العرب"، "مختار الاعانی"، "مختصر
تاریخ دمشق لابن عساکر"، "لطائف الدحیرة"، اور
"مختصر تاریخ بغداد"۔

[شذرات الذہب ۶/۲۶۶؛ فوات الوفا ۴/۴۹۶؛ لا علام

۷/۲۶۹]

ابن مافع (؟-۱۸۶ھ)

یہ عبد اللہ بن مافع مولیٰ بن ابی مافع صالح مخزومی (یہ نسبت
موالات کے اعتبار سے ہے)، ابو محمد، مدنی ہیں، فقیہ، اور امام مالک
کے کبار ائمہ میں سے تھے، ان کا شمار مدینہ کے برائوی میں
ہے۔ چالیس سال تک امام مالک کی صحبت میں رہے، نہ ہی سے
فقہ عالم حاصل کیا، وہ ہرے تھے، سنائی میں دیتا تھا۔ اہلب ن
کے لئے اور اپنے لئے لکھا کرتے تھے، ہوں نے امام مالک،
لیث، عبد اللہ بن عمر انصاری، اور عبد اللہ بن مافع، غیدہ سے روایت
کی، اور خوا، ان سے سلمہ بن شیب، حسن بن علی خللی، اور احمد بن
صالح مصری وغیرہ روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "تفسیر الموطأ" ہے۔

[الذہب ۱۵۸/۶؛ شجرة النور الزكية ص ۵۵؛ معجم

الموفین ۶/۱۵۸؛ تہذیب اہلب ۶/۵۰۶]

بن النجار الحسبلی

بن النجار الحسبلی:

دیکھیے: مفتوحی۔

تراجم فقہاء

یوحازم

ابو البقاء الکفوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

بن نجیم: یہ زین مدین ہیں:

اب کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ابو بکر الرازی (الجصاص):

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گزر چکے۔

بن نجیم: یہ عمر بن بر نیم ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ابو بکر الحسبلی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

بن الہمام:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گزر چکے۔

ابو بکر بن عبد الرحمن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

یو سحاق لاسفرانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

ابو بکر الصدیق:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گزر چکے۔

یو مامہ سہابی (؟-۸۱ھ)

یہ صدیق بن عثمان بن وہب، ابو امامہ باغلی ہیں، کنیت ان کے امام پر غالب ہے، صحابی رسول ہیں، جنگ صفین میں حضرت علی کے ساتھ تھے۔ انہوں نے بنا کریم ﷺ حضرت عمر، عثمان، علی، ابو بکر و معاویہ، ابوذر و عمر بن عبد الوہاب صامت وغیرہ سے روایت کی ہے، اور خود ان سے ابو سعید، محمد بن ربیع، یحییٰ بن خالد بن معدان وغیرہ نے روایت کی ہے۔ مرز میں قمص میں وفات پائی، شام میں وفات پانے والے شری صحابی یہی ہیں۔ صحیح میں ان سے ۲۵۰ احادیث مروی ہیں۔

ابو بکر بن اعربی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

ابو ذر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گزر چکے۔

ابو حازم (؟-۱۴۰ھ)

یہ سلمہ بن یزید، ابو حازم ہیں، س کو "مروج" (مگز) کہا جاتا ہے، مدینہ کے عالم، قاضی اور شیعہ تھے۔ انہوں نے اہل بن سعد ساعدی، ابو امامہ بن اہل اور سعید بن مسیب وغیرہ سے روایت کی،

[الاصابہ ۲/۱۸۲: الاستیعاب ۴/۳۶۶: طبقات ابن سعد

۴/۳۱۱: لا علام ۳/۲۹۱]

یو حسن الکرخی

تراجم فقہاء

ابو الخطاب

ورخو وال سے زم می، عبید اللہ بن عمر، اور سیمان بن مال وغیرہ نے روایت کی ہے۔

زبد و عابد تھے، سیمان بن عبد الملک نے ان کے پاس کا صدیقینا کہ میرے پاس آجائیں، انہوں نے کہا اگر ان کو ضرورت ہو تو آجائیں، مجھے تو کئی ضرورت نہیں۔

[تہذیب المعاد ۳/۱۳۳؛ صفحہ ۸۸۲؛ تذکرۃ

العلماء ۵/۱۲؛ لا علام ۳/۱۷۱]

یو الحسن الکرخی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۶ میں گزر چکے۔

یو الحسن المغربی (؟-۱۱۹۹ھ)

یہ یو الحسن بن عمر بن علی قلابی مغربی مالکی ہیں، فقیہ، اصولی، جہلم و منطق تھے۔ مغرب (مراکش) کے باشندے تھے، ۱۱۵۳ھ میں مصر آئے، مشائخ وقت مشابہ کی بلوی، جومی، اور سعیدی کی خدمت میں حاضر ہوئے، ۱۰۰ یا تین بار اہل مغرب کی مشیخت کا منصب عزت نفس و جرات کے ساتھ سنبھالا، بڑے رعب و ابوالے اور ذی اثر تھے، ان کا شمار مشائخ کبار میں تھا۔

بعض تصانیف: "حاشیۃ علی السلم للأخصری" منطق میں، "شرح علی دیباجة شرح العقيدة المسماة بام البراہین للسوسی"، "بلوغ القصد بتحقیق مباحث الحمد"، "دیل الفوائد"، "فراند الزوائد علی کتاب الفوائد والصلوات والفوائد"۔

[شجرة النور الزكية ص ۳۳۳؛ معجم المؤلفین ص ۶۷۷؛ فہرست

التیموریہ ۱/۷۴]

یو الحسن بن المرزبان (؟-۳۶۶ھ)

یہ علی بن احمد بن المرزبان، یو الحسن بن مرزبان، بغدادی، شافعی ہیں، فقیہ تھے، بغداد میں درس دیا، مذہب شافعی کے ائمہ اور اصحاب وجود میں سے تھے۔ خطیب نے کہا ہے: مشائخ و فاضل میں سے تھے۔ انہوں نے یہ بھی کہا ہے: شیخ ابو حامد (غزالی) نے بغداد آتے ہی ان سے درس کیا۔

[تذرات اللذیب ۳/۵۶؛ معجم المؤلفین ۷/۱۲]

یو الحسن بن المغربی (؟-۴۳۶ھ)

یہ محمد بن علی بن صیب، یو حسین، ہمدانی، اصولی، جہلم و منطق کے ائمہ میں سے ہیں۔ بن حاکم نے کہا: ان کی بات بڑی عمدہ، عبادت پر مشغول، اور ان کے یہاں مضامین کی بھرمار تھی، وہ امام وقت تھے۔ خطیب بغدادی نے کہا ہے: ان کی بہت سی تصانیف ہیں، اپنی وکالت اور دیانت داری میں ہر صحت کے باوجود مشہور تھے، اصول میں ان کی بڑی اہلی تصانیف ہیں۔ مصرہ میں ملاوت ہوئی، بغداد میں سکونت پذیر رہے، اور وہیں وفات پائی۔ بعض تصانیف: "المعتمد" اصول فقہ میں، "تصنیف الأدلة"، اور "عرد الأدلة" یہ سب اصول فقہ میں ہیں۔

[تذرات اللذیب ۳/۲۵۹؛ فیات لا عیان ۱/۶۰۹؛ الخیوم

الزہریہ ۵/۸۷؛ معجم المؤلفین ۱۱/۲۰؛ لا علام ۷/۱۶۱]

ابو ضیئہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۴۴ میں گزر چکے۔

ابو الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۴۴ میں گزر چکے۔

یوسہل

تراجم فقہاء

یوسہل السنحی

علم حاصل کیا، مامون نے ان کو قضاء کی پیشکش کی، انہوں نے کہا: امیر المؤمنین قضاء سے متعلق اللہ کے حقوق کا تحفظ کیجئے، اور مجھ جیسے کو اپنی امانت نہ سونپے۔ یونکہ بخند غصہ کے معاملہ میں مجھ پر بھروسہ نہیں کیا جاسکتا، اس لئے مجھے پسند نہیں کہ اللہ کے بندوں کے مسائل کا فیصلہ رو بہ بین رماؤں نے ان کو چھوڑ دیا۔

بعض تصانیف: "المسیر الصغیر"، "المصلاۃ"، "الموہب"، "موادر الصاوی"، "نہرۃ مصیبت"۔

[جوہر المصیبت: ۱۸۶/۲، معجم المؤمنین ۳۹/۳، النوائد ۲۱۶/۲، الامام ۲/۸، ۲/۷، تاج التراجم ۲/۷۴]

یوسہل (۱۸۹ھ سے قبل باحیات تھے)

یہ یوسی بن نصیر بن نصر رری یوسہل میں، فقیہ اور محمد بن الحسن شیبانی کے شاگرد میں سے تھے۔ ان سے ابو علی وفاق اور ابو سعید بن ابی نے فقہ کا علم حاصل کیا، اور انہوں نے عبد الرحمن بن مفرأ، ابو زہیر سے حدیث کی روایت کی۔ عبد الرحمن بن مفرأ سے روایت کرنے والے آخری شخص یہی ہیں۔

بعض تصانیف: "کتاب الشمعة"، "کتاب المخارج" جو اپنے موضوع پر نوکھی کتاب ہے۔

[جوہر المصیبت ۱۸۸/۲، تاج التراجم ۲/۷۴، النوائد ۲۱۶/۲، معجم المؤمنین ۳۹/۳]

یوسہل (؟-۲۴۴ھ)

یہ احمد بن حمید، ابو طالب موفکائی ہیں، انہوں نے امام احمد سے بہت سے مسائل نقل کئے ہیں، امام احمد ان کا آرام و احسان کرتے تھے۔ ان سے ابو محمد نوزان و رزکریا بن یحیی وغیرہ نے روایت کی

ہے۔ ابوہر خال نے ان کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا ہے: قدیم زمانہ سے وفات تک امام احمد کی صحبت میں رہے۔
نیک شخص اور فاق مست فقیر تھے، تو ابو عبد اللہ نے ان کو قناعت اور ماننے کی تعلیم دی۔

[طبقات الحنابلہ ۳۹۹، مناقب امام احمد بن حنبل ۵۰۶]

ابو ظلمہ (۳۶۶ ق ھ - ۳۴۴ ھ)

یہ یزید بن یسہل بن اسود بن زام نجاری انساری صحابی ہیں، زمانہ جاہلیت اور اسلام دونوں میں ان کا شمار بہادری، مددوں میں تھا۔ مدینہ میں پیدا ہوئے، اسلام آنے کے بعد ان کے زہد و صفت حامی ہوئے، یتیم، غلام و ید، اُحد، خندق اور ہرے تمام غزوات میں شریک ہوئے۔ حسنور ^{صلی اللہ علیہ وسلم} سے نئی احادیث روایت کی ہیں۔ ان سے ان کے پروردگار انس بن مالک، عبد اللہ بن عباس اور ان کے بیٹے عبد اللہ وغیرہ نے روایت کی۔ مدینہ میں وفات پائی۔

[تہذیب ابن عساکر ۴/۶، صفحہ المصنوعۃ ۱۹۰، الاستیعاب ۵۵۳/۲، الامام ۲/۷۴]

ابو عبیدہ بن الجراح:

ان کے حالات ۲۵۳ھ میں زمر چکے۔

ابو عبیدہ القاسم بن سلام:

ان کے حالات ۲۲۵ھ میں زمر چکے۔

ابو علی السنحی (؟-۳۲۷ھ، ایک قول ۳۳۰ھ)

یہ حسین بن شعیب بن محمد، ابو علی بنی ثمالی ہیں، اپنے دور میں شہر

ابو الفضل موصی

تراجم فقہاء

ابی بن کعب

”مرہ“ کے فقیہ تھے، ان کی نسبت ”شخ“ کی طرف ہے جو ”مرہ“ کا ایک گاؤں ہے۔ ابو بکر قتال مروزی اور ابو محمد جوینی وغیرہ سے شریعت میں فقہ کا علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”شرح التلخیص“ لابی القاسم بن القاسم، کتاب ”المجموع“ ”شرح مختصر العربی“، ”شرح الصروع“، لابن حمد ہیں، یہ سب کتابیں اس فقہ شافعی میں ہیں، ورنہ انہوں نے مسند شافعی کو جمع کیا تھا۔

[وفات ۴۰۰ھ میں ۴۰۰ھ؛ طبقات الشافعیہ لابن حاتم اللہ ص ۸۸؛ لا علام ۲/۲۵۸؛ معجم الموفین ۴/۱۱؛ تہذیب الاما، ۲/۲۶۱]

ہوئے۔ غزوہ بدر میں ان کی شرکت مختلف فیہ ہے۔ انٹر کے ردیک ”بدر“ میں قیام کی وجہ سے ان کو بدری کہا جاتا ہے، جب کہ امام بخاری یقین کے ساتھ کہتے ہیں کہ وہ ”بدر“ میں شریک ہوئے، وہ کوفہ بھی آئے تھے، وہاں سکونت اختیار کر لی تھی، حضرت علیؑ نے ”صحن“ کی طرف جاتے وقت ان کو کوفہ میں اپنا نائب مقرر کیا تھا۔

[اصابہ ۲/۴۹۰؛ طبقات ۳/۱۰۷؛ طبقات ابن سعد ۲/۱۲۶؛ لا علام ۵/۷۵؛ تہذیب ۱/۲۴۷؛ ۲/۲۴۷]

ابو موسیٰ الاشعری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

ابو نصر بن الصبان:

ابن عیسیٰ ابن اسحاق۔

ابو جریہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

ابو یعلیٰ انفراد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں گزر چکے۔

ابو یوسف:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

ابی بن کعب (؟-۴۱ھ)

یہ ابی بن کعب بن قیس بن عبید، ابو المہدی، قبیلہ ثعلبہ، تہجد میں سے ہیں، خوجہ میں سے تھے، انسانی صحابی ہیں، کاتبین وحی میں سے ہیں،

ابو الفضل الموصی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۴ میں گزر چکے۔

ابو قدہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۶ میں گزر چکے۔

ابو ہبیش:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۶ میں گزر چکے۔

ابو مسعود (؟-۴۰ھ)

یہ عقبہ بن عمرو بن ثعلبہ، ابو مسعود انسانی ہیں، قبیلہ ثعلبہ کے تھے، مشہور صحابی ہیں، اپنی کنیت ابو مسعود بدری کے واسطے سے معروف ہیں، بدر میں سکونت پذیر ہوئے کی وجہ سے ان کو بدری کہا جاتا ہے۔ بیعت عقبہ، احد اور بعد کے غزوات میں شریک

بدیع خندق اور دوسرے تمام غزوات میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ شریک رہے، عمدہ رستہ میں فتویٰ دیتے تھے، ”جایہ“ کے موقع پر حضرت عمرؓ کے ساتھ موجود تھے، حضرت عثمان نے ان کو قرآن جمع کرنے کا حکم دیا، چنانچہ جمع قرآن میں شریک ہوئے۔ صحیحین میں ان سے ۱۶۴ احادیث مروی ہیں۔ حضور ﷺ نے حضرت بنی بن کعب اور طلحہ بن عبید اللہ کے درمیان مواخاۃ کرنی تھی۔ حضرت انس بن مالک کی روایت میں فرمان نبوی ہے: ”اقرأ اعمیٰ اہیٰ بن کعب“ (میری امت کے سب سے بڑے قاری بنی بن کعب ہیں)۔

[الاستیعاب ۱/۶۵؛ الاصابہ ۱/۱۹؛ اسد الغابہ ۱/۳۹؛ طبقات بن سعد ۳/۴۹۸؛ لایعلام ۱/۷۸]

لائقہ (۱۲۵۳-۱۳۲۶ھ)

یہ خالد بن محمد بن عبد الستار لائقہ ہیں، فقیہ، شاعر اور قس کے مفتی تھے۔ ولادت ۱۲۵۳ء میں ہی ہوئی، فقہ و ادب ان کا مشغلہ رہا۔ بعض تصانیف: ”شرح محلۃ الأحکام الشرعیۃ“ جو کتاب المبیوع سے دفعہ ۱۷۲۸ تک ہے، پھر اس کی تکمیل ان کے صاحبزادے محمد طاہر نے کی ہے جو چھ جلدوں میں شائع ہوئی، اور ”الأجوبة المفاس فی حکم ما اندوس من العقابر والمساحد والمدارس“۔

[لایعلام ۲/۴۹۸؛ معجم الموفین ۴/۹۷]

لائقہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گزر چکے۔

لائقہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گزر چکے۔

احمد بن ابی احمد (؟-۳۳۵ھ)

یہ احمد بن ابی احمد طبری، ثمالی ہیں، بن القاس سے معروف ہیں، فقیہ تھے، ابوالباس بن ریح سے فقہ کا علم حاصل کیا، اور بن سے اہل بلستان نے فقہ کا علم حاصل کیا۔ بن السمعی نے کہا ہے: قاس وہ ہے جو ہذا کہے اور قصے یاں کرے، بن کے والد قاس سے معروف ہوئے، اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ دیرالعلم میں گئے، اور جناب کی زینب میں لوگوں کو شمار اور قصے سنارہے تھے کہ ان پر وجد و رشیت غازی بن زبائے، وہیں قصے سنارہے تھے کہ ان پر وجد و رشیت جاری ہوئی اور وفات ہوئی، رحمہ اللہ تعالیٰ۔

بعض تصانیف: ”التلخیص فی فروع الفقہ الشافعی“، ”ادب القاصی“، ”کتاب الموافقت“ اور ”فتاویٰ“۔

[شذرات الذہب ۲/۳۳۹؛ لایعلام ۱/۸۶؛ معجم الموفین ۱/۱۳۹؛ تہذیب الاسماء والمقات ۲/۲۵۲؛ معجم المخطوطات ص ۷۹۷]

احمد بن حنبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گزر چکے۔

لائقہ (؟-۹۳۱ھ)

تایید یہ عرفہ بن محمد رموی، رین الدین دمشقی، ثمالی ہیں، وہ فرائض اور حساب کے ماہر تھے۔

بعض تصانیف: ”حاشیۃ علی فوہۃ الطار“، اور ”شرح منظومۃ الوہاب للرموی“ حساب میں۔

[معجم الموفین ۶/۷۹؛ مدینۃ العارفین ۱/۶۳]

لائقہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۳۹ میں گزر چکے۔

حق بن راہویہ

تراجم فقہاء

امام الحرمین

حق بن راہویہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

سما و بنت ابی بکر الصدیق:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

الاسنوی (۷۰۴-۷۷۲ھ)

یہ عبد الرحیم بن حسن بن علی ابو محمد اسنوی شافعی۔ جمال الدین ہیں۔
فقہ اصولی مفسر و مورخ تھے۔ معین عصر کے حالات "الاسنوی" میں پیدا
ہوئے، ۷۷۲ھ میں قاہرہ آ گئے۔ حدیث سنی مختلف علم میں مشغول
رہے۔ انہوں نے رنگبانی، سبائی سبکی، "رتزہ" بنی و نہ د سے فقہ عالم
حاصل کیا۔ شافعیہ کی ریاست نہیں پر ختم ہوئی۔ احتساب کے مدد
جئے، مختلف کام کے، کتابیں لکھیں۔

بعض تصانیف: "المبہمات علی الروحیة" فقہ میں، "الاشیاء
وانضام"، "الہدایة الی الوہام الکھایة"، "طوار
المحافل"، "مطالع الدقائق"، اور "الحواہر المصیة فی
شرح المقدمة الرحبیة"۔

[شذرات الذہب ۶/۲۲۳: البدر الطالع ۱/۵۴: الدرر

لکامہ ۲/۳۵۴: لا علام ۴/۱۱۹: بحم المونین ۵/۲۳۰]

شہب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

صغ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

افضل الدین الخونجی (۵۹۰-۶۴۶ھ)

یہ محمد بن مامور بن عبد الملک، افضل الدین خونجی، شافعی، ابو عبد اللہ
ہیں۔ خلیفہ، منطقی، طیب تھے، شرعی علم میں ماہر تھے، علوم اہل میں اس
قد ر آ گئے تھے کہ اس کی سریرہ ہی میں یکنائے روزگار تھے، معمر اور
مناجات معمر کے کاغذی رہے، فتویٰ دیا، اور قاہرہ میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "الموجو"، "الأسرار"، "مختصر بہایة
الامل فی العمل"، "مقالة فی الحدود والرسوم"، اور
"ادوار الحمیات"۔

[طبقات الشافعیہ ۵/۴۳: شذرات الذہب ۵/۲۳۶: بحم
المونین ۱۲/۷۳: زیادۃ البحار فی ۱۲/۱۴۳]

امام الحرمین (۴۱۹-۴۷۸ھ)

یہ عبد الملک بن عبد اللہ بن یوسف بن محمد جوینی، ابو العالی ہیں،
ضیاء الدین لقب، اور امام الحرمین سے معروف ہیں، علماء شولع
میں بڑے بڑے علم لوگوں میں سے تھے۔ "جوینی" میں پیدا ہوئے، ان کی
لامت اور وسعت علم پر اجماع تھا، اپنے والد سے فقہ کا علم حاصل کیا،
اور ان کی تمام کتابوں کو پڑھا، ان پر کام کیا، یہاں تک کہ ان سے تحقیق،
محقق میں آ گئے بڑے گئے۔ انہوں نے چار سال تک مکہ اور مدینہ کی
مجاہرت کی اور مدینہ میں اور فتویٰ نویسی کا کام کرتے رہے اور مذہب کے
تمام طریقوں پر عمل پیرا رہے، اور اسی وجہ سے ان کو امام الحرمین کہا گیا۔
مدینہ نظامیہ شہر نیساپور کے خطیب رہے، "لغات" ان کے حوالے تھے،
تین سال تک اس منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: "بہایة المطلب فی درایة المذہب" فقہ
شافعی میں، "الشامل"، "الإرشاد" دونوں اصول دین میں، اور
"البرہان" اصول فقہ میں۔

کرم ہانی

تراجم فقہاء

البرکوی

[وفیت لأعیان ۳۴۱/۳ طبقات الشافعیہ ۲۲۹/۳]

[ل علم ۳۰۶/۳]

کرم ہانی:

ب

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گزر چکے۔

نس بن مالک:

الباقری:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گزر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گزر چکے۔

اوزعی:

الباقری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گزر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گزر چکے۔

ایک بن سلمہ (؟-۱۱۹ھ)

الباقری:

یہ یاس بن سلمہ بن اکوع سلمی، ابو سلمہ ہیں، ان کو ابو بکر مدنی کہا جاتا ہے۔ انہوں نے اپنے والد اور عمار بن یاسر کے ایک لڑکے سے روایت کی ہے۔ مرثد بن سے ان کے دو بیٹوں حمید، محمد، عکرمہ بن عکرمہ اور عمر بن رشید وغیرہ لے روایت کی ہے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گزر چکے۔

ہن حص، بجلی، مرثد بن سے کہا: شیعہ ہیں۔ ابن سعد نے کہا ہے: ۷۷ سال کی عمر میں مدینہ میں وفات پائی، شیعہ تھے، ان کی بہت سی حدیث ہیں۔ ہن نام سے اس کا ترقعات میں آیا ہے۔

البخاری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گزر چکے۔

[تہذیب التہذیب ۸۸/۱ شذرات الذہب ۱۵۶/۱]

طبقات ابن سعد ۵/۵۵۵]

البرکوی (۹۲۹-۹۸۱ھ)

یہ محمد بن یحییٰ، محی الدین برکوی، برہمی، حنفی ہیں، فقیہ، محدث، مقفہ، ۱۰۰ھ نحوی تھے، ان کے علاوہ عدم میں بھی مدرس تھے۔ قصبہ "برہلی" میں ایک مدرسہ بنایا رکھی، جس میں مدرس ان ہی کے حوالے تھے، اس لئے کبھی درس دیتے تو کبھی وعظ کرتے، اس طرح ن کے درس وعظ سے عوام نے اور درس علم سے طلبہ نے فائدہ اٹھایا۔

بعض تصانیف: "بقاۃ الہالکین فی عدم جواز الأجراء

البرہان الحنفی

تراجم فقہاء

بلال بن الحارث

بالأجرة“ فقہ میں، ”ایضاح المسائل والیام الفاصول“،
”حاشیہ شرح الوافیة لصلو الشریعة“، اور ”دخو
المتأہب والنساء فی تعریف الاطہار والذماء“۔

[معجم المؤلفین ۱۲۳/۹: المجددون فی الاسلام ۱/۷۷: ۳۷۷ ہدیہ

العارفین ۲/۲۵۲]

البرہان الحنفی (؟-۹۵۶ھ)

یہ احمد بن محمد بن احمد بن علی بن خلیفہ حلب کے باشندے
تھے، وہ ہیں فقہ کا علم حاصل یہ ۱۰۰ ماں سے مصر گئے، ۱۰۰ ماں کے علماء
سے حدیث، تفسیر، اصول اور فروع کی تعلیم حاصل کی، پھر ۱۰۰ رم
گئے، جامع سلطان محمد کے امام و خطیب ہو گئے، اور دارالافتاء میں
مدرس رہے۔

بعض تصانیف: ”ملتقى الأبحر“، ”تحفة الأخیار علی الدر
المختار شرح تنویر الأبصار“، ”غیة المتملی فی شرح
مہمة المصلی“، ”تلخیص الفتاوی التاتاریخیة“،
ور ”تلخیص القاموس المحيط“۔

[شذرات الذہب ۳۰۸/۸: الکواکب السارة ۲/۷۷: معجم

المؤلفین ۸۰/۱: لأعلام ۶۳/۱: المختار المعانیہ ص ۲۹۵]

البرہان بن جماعہ:

دیکھئے: بن جماعہ۔

البساطی (۷۶۰-۸۳۲ھ)

یہ محمد بن احمد بن عثمان، ابو عبد اللہ ہیں بساطی سے معروف ہیں،
ان کی مہمت ”بساط“ کی طرف ہے جو مصر کے مغربی علاقے کا ایک
گاؤ ہے، تاہم میں وفات پائی۔ مالکی فقیہ اور قاضی تھے، تھو و متعل

ہو گئے، فقہ کا علم حاصل کیا اور مشہور ہوئے۔ غزالہ میں بن جماعہ، اور
شیخ قمبر عجمی کی معاجرت اختیار کی۔ ان کے ہاتھ پر بہت سے لوگ
فارس ہوئے۔ ان سے تحصیل علم کے سے ہر مسک و زر وہ کے علماء
کی تحفہ ہوتی تھی۔ یار مصر میں مالکیہ کے قاضی ہوئے، اور شافعیہ اور
صاحبہ وغیرہ اس میں فقہ کے مدرس ہوئے۔

بعض تصانیف: ”المغنی“ فقہ میں، ”شفاء الغلیل فی
(شرح) محضر الشیخ حلیل“، اور ”حاشیہ علی المطول“۔

[اضواء الملاح ۵/۷: شذرات الذہب ۲/۵۷: لیل مذم

للرکلی ۶/۲۲۸]

البغوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۳ میں گزر چکے۔

بلال بن الحارث (؟-۶۱۰ھ)

یہ بلال بن حارث بن عاصم بن سعید مزی، ابو عبد الرحمن ہیں،
بادشاہی اور اہل مدینہ میں سے ہیں۔ ۳۵ھ میں سلام لائے،
حضور ﷺ نے ”ای غنیق ان کو“ سے، یاقوت، فتح مکہ کے موقع پر
قبیلہ ”مزینہ“ کا جہنڈا ان ہی کے ہاتھ میں تھا۔ یہ سے ہجرت کرے
تھے، پھر بصرہ منتقل ہو گئے۔ عبد اللہ بن سعد بن جوسرج کے ساتھ
فریقہ کی جنگ میں شریک ہوئے، اس دن بھی ”مزینہ“ کا جہنڈا ان
ہی کے پاس تھا۔ ان سے ان کے بیٹے حارث اور عثمان بن قاسم نے
روایت کی، اور ۸۰ سال کی عمر میں حضرت معاویہ کی خلافت کے
آخر میں وصال ہوا۔

[۱۰ ص ۱۶۳: اسد الغابہ ۱/۴۰۵: طبقات ابن سعد

۱/۴۷۲: لأعلام ۲/۲۹۹]

لبلقینی

لبلقینی:

تراجم فقہاء

لتر تاشی

بہز بن حلیم (؟-۹۱ھ)

۳۵۴ میں گزر چکے۔

یہ بہز بن حلیم بن معاویہ بن حیدر، ابو عبد ملک، قشیری، بصری
تھے۔ انہوں نے اپنے والد اور زر روہن ولی اور شام بن عمرو
وغیرہ سے روایت کی، اور خواہاں سے سیماں جمعی، تہذیب بن حازم، حماد
بن زید، رقی قحطان وغیرہ سے روایت کی ہے۔

بنی (۱۳۳-۱۱۹۴ھ)

یہ محمد بن حسن بن مسعود بن علی، ابو عبد اللہ بنانی ہیں، فقیہ، منطقی
تھے، جعفر موم میں مام تھے، وہ "فاس" میں خطیب تھے۔

بعض تصانیف: "الصحیح الموباسی" جو "شرح الرد فاسی علی
مسن حمیل" پر حاشیہ ہے، "رفقہ مالکی میں ہے"، "حاشیہ علی
شرح السوسسی" اور "شرح علی المسلم" یہ دونوں منطق میں
ہیں۔

[معجم المؤلفین ۲۲۱/۹: اعلام ۳۲۳/۶: ح ۲۲۲]

[۳۲۲/۲]

ابن المدینی، جینی اور نسائی نے ان کو ثقہ کہا ہے، اور ابو زرہ نے
کہا: صالح تھے۔ لام بخاری نے کہا: مختلف فیہ ہیں۔ ابن عدی نے
کہا: مجھے ان کی کوئی منکر حدیث دکھائی نہیں دی۔

[تہذیب العبد ۱/۴۹۸: میزان الاعتدال ۱/۳۵۳]

تہذیب الاسماء والمقاتل ۱/۱۳۷]

ابن ہندجی (۴۰۷-۴۹۵ھ)

یہ محمد بن عبد اللہ بن ثابت، "نمبر بدیتی، ثانی ہیں، مکہ میں
مقیم تھے، "فقہ حرم" سے معروف تھے، کبار ثقہ باوثاق فیہ میں ہیں۔
ان کی ولادت بعد "سے قریب" بدیع "میں ہوئی، "روایات یمن
کے" دی الذہبتیں "نامی مقام میں ہوئی، حدیث سنی، اور ان سے
حافظ سہیل بن محمد وغیرہ نے حدیث کی روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "الجامع" اور "المعتمد" یہ دونوں فروعی تصانیف
ثانی میں ہیں۔

[طبقات الشافعیہ الکبریٰ ۸۵/۳: طبقات الشافعیہ لابن عبد اللہ

۶۵: معجم المؤلفین ۱۳/۸۹: اعلام ۳۵۵/۷]

لبہوتی: یہ منصور بن یونس ہیں:

ان کے حالات ۳۵۵ میں گزر چکے۔

الترمذی:

ان کے حالات ۳۵۵ میں گزر چکے۔

الترمذی (؟-۴۵۵ھ)

یہ محمد بن صالح بن محمد بن عبد اللہ بن احمد غزی، ترمذی ہیں، فقیہ،
حنفی میں سے ہیں، فرائض کے ماہر، نحوی، دیب وراثت میں،
جوانی ہی میں مہارت حاصل کر لی تھی، اپنے شہر "غزہ" میں اپنے
والد اور ابن محبت الدین سے علم سیکھا، پھر قاہرہ کا سفر کیا، اور وہاں
شباب الدین احمد شوری، حسن شربلاوی اور شیخ محی الدین غزلی وغیرہ

حمیم مداری

تراجم فقہاء

جبیر بن مطعم

سے لفظ فاطمہ حاصل کیا۔ شیخ عامر شبراوی، شیخ عبد الجبار اور حبیب اللہ علی وغیرہ سے حدیث لی، اور عثمانی درجہ صاحب فضل و مال بن کر اپنے شیخ و اہل بیت ہوئے۔

بعض تصانیف: "شرح الوحیۃ من فضل علی" "ضوء الإنسان فی تفصیل الإنسان" "الفیہ فی الصحیح" "مظہر فی المنسوحات"۔

[خلاصہ لائبریری: ۳۷۵۳۳؛ مجمع المولفین ۱۰/۸۷؛ لائبریری

[۳۲/۷]

ش

اثوری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گزر چکے۔

حمیم مداری (؟-۴۷ھ)

یہ حمیم بن ابی بن حارث بن سہل المدنی، ابو رقیہ صحابی ہیں۔ قبیلہ "تم" کی شاخ "دار بن ہانی" سے منسوب ہیں۔ اپنے زمانہ کے راہب اور اہل لہستان کے بڑے عالم تھے۔ مسیحیوں میں اسلام لائے، مرنے سے پہلے انہوں نے ایک رکعت میں پورا قرآن پڑھا یا تھا۔ ورنہ وہی ہے کہ انہوں نے ایک بار درم کی ایک چادر پر بیٹھ کر جس کو رب تن کر کے اپنے ساتھیوں کو نماز پڑھاتے تھے۔ یہ چادر اس رات میں پہنا کرتے جس کے شہد رہونے کی امید ہوتی، اور اس رات وہ نماز صبح تک عبادت کرتے۔ حضرت عمرؓ کے حکم سے سب سے پہلے حضرت حمیم مداری سے لوگوں کے سامنے خطایا، انہوں نے عہدہ ہاں رہا، سیدنا بن عامر و رعاء بن یزید لیبی وغیرہ سے روایت کی، ورنہ بن کریم علیہ السلام سے انہوں نے "جسارہ" نامی حدیث کو روایت کیا ہے جس کو امام مسلم نے اپنی تصنیف میں ذکر کیا ہے۔ مدینہ میں سکونت پذیر تھے، پھر شام منتقل ہو گئے اور بیت المقدس میں قیام کیا، بنی رومی و مسلم نے ان سے ۱۸ احادیث روایت کی ہیں۔

[لاستیعاب ۱/۱۹۳؛ اسد الغابہ ۱/۴۱۵؛ تہذیب ابن عساکر

۳۲۴؛ تہذیب ابن عساکر ۱/۵۱۱؛ الامام ۱/۷۱۲]

جبیر بن مطعم (؟-۵۸ھ)

یہ جبیر بن مطعم بن عدی بن نوفل بن عبد مناف ہیں، کنیت ابو محمد اور بقول بعض ابو عدی ہے، صحابی ہیں، معاصر و رسالت میں

لبھاص

تراجم فقہاء

حدیفہ

ریافت یاباؤ انہوں نے کہا: میرے دل میں ان کے بارے میں کچھ ہے۔ اسحاق بن راہویہ نے کہا: میں نے امام شافعی سے پوچھا کہ: جعفر بن محمد آپ کے نزدیک کیسے ہیں؟ تو انہوں نے کہا: ثقہ ہیں، یہ ان دونوں کے درمیان ایک مناظرہ کا واقعہ ہے۔ بن ابی حاتم نے اپنے والد کے حوالہ سے کہا ہے: ثقہ ہیں۔ بن سب نے سب کا ذکر ثقات میں کرتے ہوئے کہا ہے: ثقہ، علم و فضل میں دوسرے دست اہل بیت میں سے ہیں۔

[تہذیب المعجم ج ۲/۱۰۳: تہذیب الامام و اصناف ج ۱/۱۴۹]

میں سے تھے، ان سے علم نسب سیکھا جاتا تھا۔ وہ کہا کرتے تھے: میں نے ابو بکر صدیقؓ سے علم نسب سیکھا۔ غزوہ بدر کے قیدیوں کے ہند یہ کے بارے میں حضور ﷺ کی خدمت میں آئے، تو آپ ﷺ نے رثاء فرمایا: ”لو کان الشیخ ابوک حب فدا فیہم دشمنانہ“ (اگر آپ کے والد زمرہ ہوتے اور ان قیدیوں کے سلسلے میں ہمارے پاس آتے تو ہم ان کی قاتلین مان لیتے)۔ مطہم کارمولی اللہ علیہ پر ایک حسرت تھا وہ کہتے ہیں: میں نے آپ ﷺ کو سورہ طور پڑھتے ہوئے سنا تھا جس سے میرے دل میں ایمان آچکا تھا۔ جبیر صلیح حدیبیہ اور فتح مکہ کے دوران اسلام لائے۔ ان کی ۶۰ روایت ہیں۔

[اصولہ ج ۱/۲۲۵: لأعلام ج ۲/۱۰۳: اسد الغابہ ج ۱/۲۷۱]

[الاستیعاب ج ۱/۲۳۲: تہذیب المعجم ج ۲/۳۳]

ح

لبھاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گزر چکے۔

الحاکم:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گزر چکے۔

جعفر بن محمد (۸۰-۱۴۸ھ)

الحاکم الشہید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۷ میں گزر چکے۔

الحجاوی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گزر چکے۔

حدیفہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گزر چکے۔

یہ جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب، ابو عبد اللہ، ہاشمی، مدنی ہیں، ”صادق“ القب ہے۔ ان کی ماں ام فروہ بنت القاسم بن محمد بن ابی بکر صدیقؓ ہیں۔ انہوں نے اپنے والد اور قاسم بن محمد، مایع، عون، محمد بن مذکور و زہری وغیرہ سے روایت کی۔ اور خود ان سے محمد بن اسحاق بن عمار، امام مالک، نسیان، زہری وغیرہ بن حنیفہ، شعبہ اور یحییٰ قطان نے روایت کی۔ مصعب زہری نے کہا ہے: امام مالک کی دوسرے کو مانگے بغیر ان سے روایت نقل نہیں کرتے تھے۔ بن مدینی سے کہا: یحییٰ بن سعید (قطان) سے ان کے تعلق

حسن البصری

تراجم فقہاء

خصیب بن عدی

حسن البصری:

ب کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں زمر چکے۔

حسن بن زیاد:

ب کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں زمر چکے۔

میں، مصعب بن عمیر کے نکاح میں تھیں۔ جنگ بدر میں مصعب کی شہادت ہوئی تو طلحہ بن عبید اللہ کے نکاح میں آئیں، بیعت کرنے والی عورتوں میں تھیں (جو مکہ سے مدینہ ہجرت کر کے آئی تھیں)، غزوہ احد میں شریک ہوئیں، پیاسوں کو پانی پلاتیں، زخمیوں کو منتقل کرتیں اور ان کا علاج کرتیں۔

انہوں نے حضور ﷺ سے روایت کیا ہے، اور خود اہل سے ب کے بیٹے عمران بن طلحہ نے روایت کیا ہے۔

[أُسَدُ الْغَابَةِ ۵/۴۲۸؛ الاصابۃ ۲/۴۵۵؛ الاستیعاب ۴/۱۸۳؛ تہذیب لاسانہ والمفاتیح ۲/۳۳۹]

خ

خصیب بن عدی (؟-۳ھ)

یہ خصیب بن عدی بن مالک، انصاری ہیں، قبیلہ اوس سے تعلق رکھتے تھے، صحابی ہیں، رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غزوہ بدر میں شریک ہوئے، "فتح" کے موقع پر ساتھیوں کے ساتھ میر ہو گئے، جن میں پانچ شہید ہو گئے، جب کہ مصعب بن عمیر کو قیدی بنا کر رکھا گیا۔

مشرکین نے ان دونوں حضرات کو لاکھوں میں فروخت کر دیا۔ حضرت حبیب کو حرم سے باہر لایا گیا تاکہ قتل کر دیا جائے، تو انہوں نے کہا: مجھے دوسرے نماز پڑھنے سے روکنا نہیں ہے، یہ دعا فرمائی: "اللہم احصہم عدداً، وافلہم یلداً، ولا تبق مہم احداً" (خدا یا! انہیں گنتی کر، ان کا پیدا ہونا، اور ان کے کسی ایک کو نہ بچا دے)۔

حکیم بن حزم (۴-۵۴ھ)

یہ حکیم بن حزم بن خویلد بن اسد، ابو خالد، صحابی، قرشی ہیں، ام المومنین حضرت حدیجہ کے حبیب ہیں، "نار" کی جنگ میں شریک ہوئے، بیعت سے قبل اور بعد حضور ﷺ کے دست رہے۔ انہوں نے دور جاہلیت میں سونگلاں آڑے کئے، اور سوانہب لہے ہوئے خیمات کئے، عہد اسلام میں بھی یہی کیا۔ وہ عہد جاہلیت و سہم و دونوں میں مرداران قریش میں سے تھے۔ نسب کے عالم تھے۔ فتح مکہ کے موقع پر اسلام لائے۔ کتب حدیث میں ان کی ۴۰ روایات ہیں، ساٹھ سال دور جاہلیت اور ساٹھ سال اسلام میں زندہ رہے، مدینہ میں وفات پائی، اور اپنے گھر میں ان کی تدفین عمل میں آئی۔

[تہذیب التہذیب ۲/۴۷۷؛ الاصابۃ ۱/۳۳۹؛ الاستیعاب ۱/۳۶۲؛ اسد الغابۃ ۲/۴۰۶؛ شذرات الذہب ۱/۶۰؛ لا اعلام ۲/۲۹۸]

الحلوئی:

ب کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں زمر چکے۔

حمزہ (۴-۴۰ھ)

یہ حمزہ بنت جحش اسد یہ ہیں، ام المومنین حضرت زینب کی بیٹی و

اخترتی

تراجم فقہاء

خواہر زادہ

انہیں گن گن کر الگ الگ ان میں سے کسی کو باقی نہ چھوڑا۔

تذرات الذہب ص ۳۱۱

[سند الفوائد ۲/۱۰۳: الاستیعاب ۲/۴۳۰: الاصلۃ ۱/۶۷: ۵۴

طبقات ص ۵۵]

الخطیب اشرفینی: اشرفینی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

اخترتی:

ب کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گزر چکے۔

خلیل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گزر چکے۔

غرضی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گزر چکے۔

خواہر زادہ (؟-۱۳۸۳ اور ایک قول ۱۳۳۳ھ)

یہ محمد بن حسین بن محمد بن حسن، ابو بکر، بخاری، جنگلی میں، خواہر زادہ سے مشہور ہیں، جنگلی فقیہ، زعمی تھے، ماہر، راہبر کے منصب کے شائق تھے۔ ان کی ولادت، وفات بخارا میں ہوئی۔ صاحب فضل تھے، ان کا رشتہ خانہ بدیش اور نجد میں کی طرف تھا، بہت کچھ حدیث سنیں، اپنے قلم سے لکھا۔ حدیث اور حدیث نویسی میں اصحاب ہونہیہ میں "مرد" کے اندر کوئی ان کے پایکا نہ تھا۔

مضاف:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۱ میں گزر چکے۔

الخطیب البغدادی (۳۹۲-۴۶۳ھ)

یہ احمد بن علی بن ثابت، ابو بکر ہیں، خطیب بغدادی سے مشہور ہیں۔ بغداد میں ولادت، وفات ہوئی، مشہور جامع، مورخ ہیں، جنگلی المسک تھے، پھر ثانی المسک ہو گئے، "مرہام احمد کے اصحاب پر نقد و قدح کرتے تھے۔ مصر، شبراخہ، صہبان، سندھ، ان، شام اور بخارا سفر کیا، عرب ریجن میں خطبہ دیتے تھے، اس سے ان کو خطیب کہا گیا۔ شیخ ابو حامد سے مدنی کے تلامذہ میں سے ابو حامد طبری وغیرہ سے فقہ کا علم حاصل کیا، تاضی ابو عبد اللہ قسانی سے مکہ میں حدیث سنی، ورفودان سے ان کے مشائخ ابو بکر برتانی اور ابو القاسم ازہری وغیرہ نے روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "المبسوط" ۱۵ جلدوں میں، "شرح الجامع الکبیر للشیخانی"، "شرح مختصر القلوری"، "التحسیس" تھے۔

[الجوہر المفید ۲/۴۹: الفوائد الفیہ ۱/۱۶۳: لا علام ۲/۳۳۲:

معجم المؤلفین ۹/۲۵۳: تاریخ التراجم ۲/۳۶]

بعض تصانیف: "تاریخ بغداد"، "الکفایۃ فی علم الروایۃ"،

و "انوار المتخبۃ"۔

[طبقات الشافعیۃ المکیہ ص ۱۴: البدایۃ والنہایۃ ۱۴/۱۰۱:

کے ایک معاصر کا کہنا ہے: ”اگر دو گند شہ قوسوں میں ہو تے تو اللہ تعالیٰ ان کے کچھ واقعات کو یاں کرتے۔ اپنے زمانہ کے امر و منہاء کے ساتھ ان کے بہت سے واقعات ہیں۔“

[وفیات الامیاء ۲/۴۹۲: جوہر المفید ۱/۲۳۹: تاریخ بغداد ۸/۳۴۷: لا ۳/۱۱: حلیۃ لا ولیاء ۷/۳۳۵]

و

مد قطنی (۳۰۶-۳۸۵ھ)

یہ علی بن عمر بن احمد بن مہدی، ابو الحسن بغدادی، مد قطنی ہیں۔ بغداد کے ایک محلہ ”دار القطن“ سے منسوب ہیں۔ نام بحديث حافظ، فقیہ و تاجری ہیں۔ بغداد، کوفہ، بصرہ اور واسط میں ابو القاسم بخوی اور بہت سے محدثین سے حدیث سنی۔ بغداد میں وفات ہوئی، اور معروف کوفی کے پڑھنے میں دفن ہوئے۔

بعض تصانیف: ”کتاب السنن“، ”العلل الواردة فی الاحادیث النبویة“، ”المجتبی من السنن المأثورة“، اور ”المختلف والمؤتلف“ ۲/۱۲۰ جال میں۔

[شذرات الذہب ۱/۱۶۳: تذکرۃ الحفاظ ۳/۸۶: معجم

المؤرخین ۷/۱۵۷: لا ۵/۱۳۰]

الدرر البیضاء:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۳ میں گزر چکے۔

المد سوتی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۶۳ میں گزر چکے۔

دود لطفی (؟-۱۶۵ اور ایک قول ۱۶۰ھ)

یہ: دود بن نصیر یا نصر، ابو سیمان، حافی، کوفی ہیں۔ فقیہ، محدث اور صوفی ہیں۔ علم کو اپنا مشغلہ بنایا، فقہ کا درس دیا، تہانی اور غلو تہنیں کو ترجیح دی۔ اصلاً ثراسان کے تھے، ولادت کوفہ میں ہوئی، انہوں نے مہدی عباسی کا زمانہ پایا، عبد الملک بن عمیر، حبیب بن ابو عمر اور سیمان عجمی سے حدیث سنی، اور ثور بن سے ۱۶۰ مائیل بن حلیہ، مصعب بن مقدم و ابو نعیم فضل بن یحییٰ وغیرہ سے روایت کی۔

رفع بن خدیج

تراجم فقہاء

الزجاج

الربہونی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۵ میں گزر چکے۔

ر

رفع بن خدیج (۱۲ ق ۵-۷۷۴ ھ)

یہ رفع بن خدیج بن رفع بن عدی، ابو عبد اللہ انصاری، ہمدانی، صوفی ہیں، غزوہ اُحُد و خندق میں شریک ہوئے۔ حضور ﷺ و تابعین بن رفع سے روایت کی، "دخوان" سے ان کے بیٹے عبد الرحمن، ان کے بیٹے رقاد، صاحب بن یزید اور سعید بن مسیب وغیرہ روایت کی۔

زخم کی وجہ سے مدینہ میں وفات پائی۔ ان کی ۷۹ ھ

[الاصابہ، ۳۹۵؛ تہذیب ۹، ۲۶۹؛ لا مایم

[۳۵۴

ربہنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۴ میں گزر چکے۔

ربیعہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۴ میں گزر چکے۔

ربیعہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۵ میں گزر چکے۔

ز

الزجاج البخاری:

یہ زجاج بن محمد بن عبد الرحمن۔

الزجاج (۲۴۱-۳۱۱ ھ)

یہ زجاج بن محمد بن سری بن ہبل، جو اسحاق، ثوی، ثوی، مفسر ہیں، ہمدانی کے قدیم ترین شاگرد تھے۔ بن عاکل نے کہا ہے: صاحب علم و ادب اور پختہ دین دار تھے، ہمدانی اور ثعلب سے علم ادب سیکھا۔ شیخ یزید تھے، ان کو ترک کر کے ادب میں مشغول ہو گئے، ۲۴۱ ھ میں ساجدہ پیش سے منسوب ہوئے۔ وزیر سعید اللہ بن سلیمان کے خصوصی مصاحب تھے، انہوں نے ان کے لڑکے قاسم کو "اب کی تعلیم دی، ہمدانی جب قاسم کو مراد میں تو انہوں نے اپنے طور پر زجاج کو بہت کچھ مال و دولت سے نوازا۔

بعض تصانیف: "معانی القرآن"، "الاستغفار"، "خلق الانسان"، "الأمالی"۔

[وفیات الاعیان، ۳۱؛ شذرات الذهب، ۲، ۲۵۹؛ لا مایم

۱، ۳۳۳؛ مجمع المومنین، ۱، ۳۳۳]

زر بن حبیش

ترجم فقہاء

زید بن عدسہ

زر بن حبیش (؟-۸۳ھ)

فی احکام التوکید، اور "نہایۃ التعلیل فی أسرار التریل" تفسیر میں۔

[طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ۵/۳۳؛ معجم المؤلفین ۶/۲۰۹؛
لاعلام ۴/۲۵۲؛ شذرات الذہب ۵/۲۵۴]

الزیری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

زید بن ثابت:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

زید بن الدہش (؟-۳۷ھ)

یہ زید بن دہش بن معاویہ بن حبید بن عامر، انصاری، شمری، صحابی ہیں، غزوہ بدر و احد میں شریک ہوئے، حضور ﷺ نے ان کو عامر بن ثابت اور حبیب بن عدی کے سر پر بھیجا تھا۔ غزوہ رند کے موقع پر شریکین نے ان کو حبیب بن عدی کے ساتھ اسیر بنالیا۔ مکہ میں ان کو صفوان بن امیہ کے ہاتھ میں فروخت کیا گیا تاکہ وہ ان کو اپنے باپ کے بدلہ میں قتل کرے، جب ان لوگوں نے ان کو قتل کرنا چاہا تو ابو سفیان نے ان سے پوچھا: زید! کیا تمہیں پسند ہے کہ محمد تمہاری جگہ ہوں اور ان کی رن ماری جائے، اور تم اپنے گھر والوں میں ہو؟ تو حضرت زید نے کہا: واللہ ما احب ان محمداً الان فی مکاتہ الہدی ہو فیہ تصیبہ شوکۃ تؤدیہ وانی حالس فی اہلی" (حدیثی قسم! مجھے قطعاً پسند نہیں کہ محمد ﷺ کو اس وقت اپنی جگہ میں رہتے ہوئے کان بھی چبھ جائے، ان کو تکلیف ہو، نہ میں اپنے گھر بیٹھا رہوں)۔ یہ سن کر ابو سفیان نے

یہ زید بن حبیش بن دہش بن امیہ بن بابل، عدی، ہامیری ہیں، ان کو ابو مطرف کوئی کہا جاتا ہے، جلیل القدر تابعی ہیں۔ انہوں نے جاہلیت اور اسلام کا زمانہ پایا، لیکن رسول اللہ ﷺ کے دیدار سے مشرف نہیں ہوئے، عام قرآن اور فاضل تھے۔ حضرت عمر عثمان علی و ابوذر وغیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے اہم اہم نفعی، عامر بن بہلول، عدی بن ثابت اور شعبی نے روایت کی۔ ابن معین نے کہا: ثقہ ہیں۔ بن سعد نے کہا: ثقہ اور کثیر الحدیث ہیں۔ ایک سو پچیس سال کی عمر پائی۔

[تہذیب المعجم ۳/۲۱۳؛ اسد الغابۃ ۲/۲۰۰؛ الاصابۃ ۱/۵۷۷؛ لاعلام ۴/۲۳۳؛ تہذیب الاسماء والمقاتل ۱/۱۹۶]

زر کشی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گزر چکے۔

زفر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گزر چکے۔

زماکانی (؟-۶۵۱ھ)

یہ عبد الواحد بن عبد الکریم بن خلف انصاری، زماکانی (زما در لام کے فتح اور یم کے سکون کے ساتھ، غوطہ دشق کے ایک گاؤں زماکان سے منسوب ہیں)، حماکی (مچھلی فروش) شافعی، ابو محمد کمال الدین، ابو الکلام ہیں، عالم و ادیب تھے، مختلف علوم میں نمایاں مقام رکھتے تھے، "صرخہ" کے قاضی رہے، اور حلیک میں درس دیا۔ بعض تصانیف: "النسیان فی علم البیان"، "المسیح المصید

نزہلی

تراجم فقہاء

سلمان افغانی

کہا: "ما رأيت أحداً من الناس يحب أحداً كحب أصحاب محمد محمد" (مجھ کے ساتھی جس قدر مجھ سے محبت رکھتے ہیں کسی کو کسی سے ایسی محبت کرتے ہوئے میں نے نہیں دیکھا)۔

[الاصابة ۱/۵۶۵: أسد الغابة ۲/۲۹۹: استيعاب ۲/۵۵۳]

طبقات ابن سعد ۲/۵۵۲]

الحبر والمقالة، "ور" دخانوار الثار في أخبار السيد المختار" صلى الله عليه وسلم۔
[الجواهر المضية ۲/۱۱۹: معجم المؤلفين ۱۱/۳۲۲: هدية العارفين ۲/۱۰۶: تاريخ التراجم ۵۷]

نکون: یہ عبدالمؤمن بن سعید ہیں:
ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گزر چکے۔

نزہلی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

السرخی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

سعد بن ابی وقاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

س

السعد الغتازانی: دیکھئے: الغتازانی۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گزر چکے۔

سالم بن عبد اللہ بن عمر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گزر چکے۔

سعید بن جبیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

لسبکی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گزر چکے۔

سعید بن السیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

السجائندی (۴-۶۰۰) وریک قول (۷۰۰ھ)

یہ محمد بن محمد بن عبد الرشید بن طیبور، مرآت المدین، ابو حامد،

حجہ مدنی، حنفی ہیں، فقہیہ مفسر ہذا فیض و حساب کے مالک تھے۔

بعض تصانیف: "السراجیۃ" فی فہم میں، "التحیسی" حساب میں، "عین المعانی فی تفسیر السبع المثانی"، "رسالة فی

سلمان الفارسی (۴-۳۶ھ)

ان کو سلمان بن الامام اور سلمان الخیر، ابو عبد اللہ کہا جاتا ہے، فارس میں ان کے والد کا نام معلوم نہیں، اصلاً "راہرمز" اور "توس"

لسر قندی

تراجم فقہاء

اشرفی

بعض اصحاب کے ہیں، ان کے والد رئیس تھے، وجہ اہمیت کی تلاش میں اٹھے، بعض علماء نساری کے ساتھ رہے، ان میں سے بعض کے شمارہ سے یہ بکل آئے، یہ ہوئے، غلام بنائے گئے۔ حضور ﷺ مدینہ شریف لائے تو حضرت سلمان شرف پامام ہوئے۔ آپ ﷺ کے ساتھ جہاد کیا، وہی رہے تھے۔ انہی کے مشورہ سے خندق کھودی گئی، پھر غزوہ تبوک بعض فتوحات میں شریک ہوئے۔ مدائن کے میر بنے، اور وفات تک رہے۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی عمر ۲۵۰ سال سے زائد تھی، بین ذہبی کا کہنا ہے کہ میرا خیال یہ ہے کہ ۸۰ سال سے زائد تھی۔

[الاصابہ ۶۰/۲؛ الاستیعاب ۶۳۳/۲؛ لا علام ۱۶۹/۳؛ اُسد

الغابہ ۳۲۸/۲]

ش

لسر قندی: دیکھئے: ابواللیث:

الشاطبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۶ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۸ میں گزر چکے۔

سندی (؟-۱۱۳۶ھ)

الشافعی:

یہ محمد بن عبد سہابی سندی، ابو اسحق ہیں، حنفی فقیہ، حدیث، تفسیر، و عربی زبان کے عالم تھے، سندھ میں پیدا ہوئے، وہیں پورش پائی۔ سرکر کے حرم میں آئے، اور ماں کے بہت سے مشاغل مثلاً اسید محمد برہنہ ورنہ، برہیم کورنی وغیرہ سے سلم حاصل کیا۔ حرم نبوی شریف میں درس دیا، ان کا فضل و اہل، و ہانت، ارتقوی مصالح معروف تھا۔ بائیں وغیرہ ماں آئے والوں سے حدیث تھی۔ مدینہ میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "شرح مسند الامام احمد بن حنبل"، نیز

الشبراہمسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

اشرفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

شرعیہ لانی

تراجم فقہاء

شیبان

شرعیہ لانی:

اشعرانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۹ میں گزر چکے۔

شریف الاموی:

الشنشوری (۹۳۵-۹۹۹ھ)

دیکھئے: الاموی۔

یہ عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن علی عجمی، جمال الدین، شنشوری، ازہری ہیں، ماہ فرائض، حدیث، فقہاء شافعیہ میں سے تھے۔ جامع ازہر مصر کے خطیب تھے۔ ان کی نسبت شنشور (جو منوفیہ کا ایک گاؤں ہے) کی طرف ہے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۱ میں گزر چکے۔

شریح:

شریک النعمی (۹۵-۱۷۷ھ)

بعض تصانیف: "فتح القریب المحیب بشرح الترتیب" فرائض میں، "بغیة الواجب فی شرح مرشد الطالب"، اور "العوائد الشنشورية فی شرح المنظومة الرحیبة"۔
[مجموع المؤلفین ۱۲۸/۶: لا علم ۴/۲۷۳]

یہ شریک بن عبد اللہ بن حارث نعمی، کوئی ابو عبد اللہ ہیں، عالم حدیث، فقیہ، ائمہ اعلام میں سے ہیں، اپنی زبردست ذہانت اور حاضر جوابی میں مشہور تھے۔ ان کی ولادت بخارا میں اور وفات کوفہ میں ہوئی۔ منصور عباسی نے ان کو ۱۵۳ھ میں کوفہ کا قاضی بنایا، پھر مصر میں سربراہ مہدی نے ان کو دوبارہ قاضی بنایا، اس کے بعد موسیٰ ہادی سے مصر میں سربراہ السائب پر قاضی تھے۔ ابو صرہ، زیاد بن علاق اور ہاک بن حرب وغیرہ سے حدیث نقل کی۔ اسحاق ملازرقی نے لکھا ہے کہ انہوں نے ان سے نو سو روایات لی ہیں۔ "ارائن مبارک" سے کہا: وہ اپنے شاگرد کے حدیث کے سب سے بڑے عالم تھے۔

[تذکرۃ الحفاظ ۲/۲۱۳: دیات لا عیان ۱/۱۶۹: لا عام]

[۲۳۹/۳]

شیبان (؟-؟)

یہ شیبان بن مالک بن زین، انساری، علمی ہیں۔ مسلم اور ابن ماجہ نے کہا ہے: ان کو صحبت نبوی حاصل ہے۔ بخاری نے کہا ہے: کوفہ میں سکونت اختیار کی تھی۔ محدثین نے ان سے ان کا یہ قول نقل کیا

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گزر چکے۔

الشعری:

شیخ تقی مدین

تراجم فقہاء

صاحب الدر المنثور

ہے "دحت المسجد فاستدب إلى حجرة رسول الله ﷺ، فحسحت فقال: أبو يحيى، قلت: أبو يحيى، قال هم إلى الغداء، قلت: بني أريد الصوم، قال: وانا أريد الصوم، ولكن مودنا هنا في بصره سوء، وانه انى قبل ان يصنع الفجر" (میں مسجد کی میں داخل ہوا اور رسول اللہ ﷺ کے حجرہ مبارکہ سے ٹیک لگا یا، میں نے ہنسا کھارا اور آئینہ پوچھا کہ میں نے کہا: ابو یحییٰ ہے۔ اور آئینہ: کھائے پر آ جاؤ۔ میں نے کہا: مزد رکھنا چاہتا ہوں۔ اور آئینہ: میری روزہ اور وہ ہے یمن: ہمارے اس مودن کی بیٹائی میں کچھ ہے، اس نے طلوع فجر سے قبل: ان کے لئے۔)

[المصاہبہ ۲/۱۶۰: الاستیعاب ۲/۶۰۶: طبقات ابن سعد ۲/۶۶]

ص

صاحبین:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

صاحب الاختیار: یہ عبداللہ الموصلی ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۴ میں گزر چکے۔

شیخ تقی مدین:

دیکھئے: ابن تیمیہ۔

صاحب التاج والاکلیل:

دیکھئے: ابن ارق۔

شیخ ضیل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

صاحب الخلیص:

دیکھئے: احمد بن ابی احمد۔

شیخ لکھل بن ابی شریف:

دیکھئے: ابن ابی شریف۔

صاحب جمع الجوامع:

دیکھئے: ابن عفریس۔

صاحب الدر المختار: دیکھئے: المحقق۔

ان کے حالات ج ۵ ص ۴۵۹ میں گزر چکے۔

صاحب الدر المنثور:

دیکھئے: اصل۔

صاحب السراجیہ

تراجم فقہاء

صدر الاشریعہ

صاحب السراجیہ:

اصفہان کے کاظمی بنائے گئے۔ اپنے والد، نیر علی بن مدینی، ابو الوہید
حیان بن ہریرہ، امیم بن الفضل الذریر سے حدیث سنی۔

دیکھئے: اسی مدی۔

نہ ان سے ان کے بیٹے زید، نیر ابو القاسم بخوی، و محمد بن جعفر
خراسانی وغیرہ نے روایت کی۔ ابن ابی حاتم نے کہا ہے: صدوق
(نچے) ہیں۔

صاحب شرح روضۃ الناظر:

دیکھئے: ابن ہدران۔

[تذرات الذہب ۱۳۹۲؛ طبقات النجاشی ۱۲۶؛ لا علم
۲۷۳/۲؛ ابن عساکر ۳۶۲/۳]

صاحب حدیث:

دیکھئے: عبد الرحمن بن محمد الخواری۔

الصلوات:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۳ میں گزر چکے۔

صاحب کشف تنقیح:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۵۴ میں گزر چکے۔

صدر الاسلام:

حنفی کے یہاں اس کا اطلاق "اجامع کبیر" اور "اجامع الصغیر"
کے متارح ابو الیاس بن ہادی پر ہوتا ہے، جن کے حالات کا ذکر
ج ۱ ص ۲۵۴ میں آچکا ہے۔ "ابجد الدین عبد اللہ بن محمود موصلی پر
بھی ہوتا ہے، دیکھئے: الموصلی۔

صاحب طمان:

دیکھئے: محمد بن مکرم۔

[الجوہر المفید ۲/۳۷۷، ۳۷۹]

صاحب مسلم ثبوت: دیکھئے: محبت اللہ بن عبد الشکور:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۹۰ میں گزر چکے۔

صدر اشریعہ (۴-۷۷۷ھ)

یہ جید اللہ بن مسعود بن محمود بن احمد مجیبی، ہنسی ہیں، صدر اشریعہ
اصغر، فقیہ، اصولی، مناظر، محدث، مفسر، نحوی، لغوی، ادیب، علم یونان
کے ماہر، جہنم، ہر منطقی تھے۔

صاحب المغنی: دیکھئے: ابن قدامہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۳۸ میں گزر چکے۔

اسوں نے اپنے والد محمود، "ابو اپنے پر داد احمد صدر اشریعہ،
صاحب تلخیص العدل فی التفریق ہے، وشمس الامار زنجی، شمس الامار
رحمی، وشمس الامار طوائفی وغیرہ سے علم حاصل کیا۔

صاحب المنار: یہ عبد اللہ بن احمد النسفی ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۹۵ میں گزر چکے۔

ص ۲۰۳-۲۶۵ھ)

بعض تصانیف: "شرح الوقایہ"، "القایہ مختصر الوقایہ"،

یہ صالح بن احمد بن حنبل شیبانی، ابو الفضل ہیں، کاظمی تھے،

الضحاک

تراجم فقہاء

عاصم بن ثابت

”التقیح“ اور اس کی شرح ”التوضیح“ اصول فقہ میں۔ اور
”تعمیل المعروضات“۔

[الفوائد الجہۃ ص ۱۰۹: معجم الموفین ۲/۲۳۶: لا ملام

۳۵۴/۳]

ط

طاؤس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گزر چکے۔

الطرطوشی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گزر چکے۔

ض

الضحاک:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

ضرار بن ضرر (؟-۲۲۹ھ)

یہ ضرار بن ضرر، حبشی، ابو نعیم، طحاوی، کوئی راوی نہ ملتا۔ صدوق
تھے، ان میں کچھ اوہام تھے، عبادت گزرتے تھے۔ انہوں نے ابو حازم،
وروری، علی بن ہاشم اور حفص بن غیاث وغیرہ سے روایت کی، اور
خود ان سے بخاری، ابو حاتم، حمید بن رزق، ابو ذر اور علی بن
عبد الوہاب وغیرہ سے روایت کی۔ بخاری منانی نے کہا: بہت کم
اخذ میث ہیں۔ ابو حاتم نے کہا: صدوق، صاحب قرآن و فرائض
ہیں۔ ابن قانع نے کہا: ان میں ضعف اور تشبیح تھا۔ اور ابن حبان نے
کہا: فقیہ، ورنہ بعض کے عالم تھے۔

[تہذیب التہذیب ۳/۳۵۶: طبقات ابن سعد ۶/۳۱۵]

ع

عائشہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گزر چکے۔

عاصم بن ثابت (؟-۴۴ھ)

یہ عاصم بن ثابت بن ابی القیس بن معمر، ابو سعید بن الساری،
ابن ابی، صحابی اور سابقین اولین انصار میں سے ہیں، غزوہ بدر، حد
میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ شریک ہوئے، رسول اللہ ﷺ نے
ان کے اور عبد اللہ بن جحش کے درمیان مواخاۃ قائم کی تھی۔ غزوہ جع

عامر الشعمس

تراجم فقہاء

عبد الرحمن بن عوف

کے موقع پر شہید ہوئے، اور حضرت حسان بن ثابت نے ان کا مرثیہ کہا۔

[اصح ۲/۲۴۴؛ طبقات النبی ص ۳۶۲؛ الاستیعاب ۲/۷۹۲]

عامر الشعمس: دیکھئے: الشعمس۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گزر چکے۔

عامر بن نضیر (؟-۴۷ھ)

یہ عامر بن نضیر، ابو عمرو، صحابی ہیں، حضرت ابو بکر صدیقؓ کے "راوی" و خادم تھے، بلکہ مولدین ازہ میں سے تھے، ابو طفیل بن عبد اللہ کے مہموک تھے۔ ہیئت غازی اسلام لائے تو حضرت ابو بکرؓ نے انہیں طفیل سے شریعہ کر آ کر دیا، رسول اللہ ﷺ کے اہل ارقم میں داخل ہوئے اور ماہِ محرم ۱۱ سالہ شہداء کے گھر سے پہلے ہی وہ سدم قبول کر چکے تھے۔ ہجرت کے موقع پر رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ کے ساتھ تھے۔ غزوہ بدر، احد میں شریک ہوئے، اور غزوہ نہد کی جنگ میں شہید ہوئے۔

[الاستیعاب ۲/۷۹۶؛ الاصابہ ۲/۴۵۶؛ طبقات ابن سعد ۲/۲۳۰]

عباس بن المطلب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

عبد البر بن النخع:

دیکھئے: ابن النخع۔

عبد الحق الاشجلی (۵۱۰-۵۸۱ھ)

یہ عبد الحق بن عبد الرحمن بن عبد اللہ ابو محمد ہیں، بن شریط سے معروف ہیں، "اشجلیہ" میں پیدا ہوئے اور "بجایہ" میں وفات پائی۔ فقیہ، حافظ، حدیث و رجال حدیث اور علل حدیث کے عالم تھے۔ فقہ اندلس کے موقع پر اسوں نے "بجایہ" میں قیام کیا، اور وہاں ہذا علم پھیلا دیا۔ انہوں نے شریعہ بن محمد اور ابو القاسم بن برحان وغیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے ابو الحسن معافری نے روایت کی ہے۔

بعض تصانیف: "المعتل من الحديث"، "الاحکام الکبریٰ"، "الاحکام الصغریٰ"، اور "العاقبة فی ذکر الموت"۔

[وفات الوفیات للسنی ۱/۵۱۸؛ شذرات الذهب ۴/۷۱۴؛ تہذیب لآباء والمفاہات ۱/۲۹۲؛ لآعلام للورکلی ۴/۵۲]

عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ (؟-۸۳ھ)

یہ عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ یسار بن بلال بن لیلیٰ، ابو عیسیٰ ہیں، جلیل القدر تابعی ہیں، حضرت عمر فاروقؓ کے عہد میں پیدا ہوئے۔ اسوں نے حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت سعدؓ، حضرت ابی بن کعبؓ اور حضرت ابن مسعودؓ وغیرہ سے روایت کی، اور جو ان سے ان کے بیٹے ہیں، مجاہد، ابن سیرین، شعبی اور ثابت وغیرہ تابعین نے روایت کی۔ ان کی ثقاہت اور جلال شان پر تفاق ہے۔ انہوں نے ایک سو بیس صحابہ کو پایا جو سبھی انسانی تھے۔

[اصح ۲/۳۲۰؛ طبقات ابن سعد ۶/۱۰۹؛ تہذیب لآباء والمفاہات ۳/۳۰۳]

عبد الرحمن بن عوف:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۲ میں گزر چکے۔

عبد القدوس عباس

عبداللہ بن عدی

تراجم فقہاء

علی البصری

عبداللہ بن عدی:

عمر بن الزبیر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۴ میں گزر چکے۔

دیکھئے: ہمدی۔

عبداللہ بن عمر:

عزالدین بن عبدالسلام:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۴ میں گزر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گزر چکے۔

عبداللہ بن مسعود:

عطاء:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گزر چکے۔

مکرمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

عتبہ بن عبدالمسلمی (؟-۸۷ اور ایک قول ۷۷ھ)

یہ عتبہ بن عبدالمسلمی اور بقول بعض عتبہ بن عبد (اضافت کے بغیر) ابو الوسید صحابی ہیں، اہل نمص میں شمار ہوتے تھے، کہا جاتا ہے کہ ان کا نام (مسلمہ) اور بقول بعض (وفہ) تھا، حضور ﷺ نے سے بدل دیا۔

عائشہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۸ میں گزر چکے۔

انہوں نے حضور ﷺ سے روایت کی، "رواہ ابن سے ابن کے بیٹے ہیں، نیز عکیم بن حمید اور راشد بن سعد وغیرہ روایت کی۔ واقعہ دی نے کہا ہے: شام میں ۱۰۰ ناس پائے ۱۰ لے آتری صحابی یہی ہیں۔

علی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

[لر ص ۲/۴۵۴، تہذیب المعجزہ ص ۷۸/۹، طبقات ابن

سعد ۳/۳۳۷]۔

علی البصری (؟-؟)

یہ علی بن عیسیٰ بصری ہیں۔ امام سرق الدین نرضی نے اپنی "مختار" میں فصل: "سنت ثانی کے ذوی لأرحام" کے تحت کہا ہے: ان میں میراث کا سب سے زیادہ حقدار وہ ہے جو کسی بھی جہت سے میت سے قریب ترین ہو، "اور برادری کے وقت جو یک رشتہ کے اولیٰ سے وابستہ ہو وہ اولیٰ نرضی، ابو الفضل خفاف، رعی بن عیسیٰ بصری کے برادر، ایک زیادہ مستحق ہے۔ ہمیں اس کے علاوہ مسکن کا نثر میں ۱۱۔

عثمان بن عفان:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۷ میں گزر چکے۔

حدوی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

عمر بن یاسر

تراجم فقہاء

انغزانی

[جوامع المصنف ۲۶۹]

عمر بن یاسر (۵۷ ق ۷۳ ھ)

یہ نامہ بن یاسر بن عامر بن مالک ثنائی، مدنی، قطانی، ابو الیقظان، صحابی ہیں، صاحب رائے اور بہادر، ایوں میں شمار ہوتے ہیں۔ اہل اول اسلام لانے والوں اور اس کا ہر ملا اظہار کرنے والوں میں سے ہیں۔ مدینہ کی طرف ہجرت کی، بدر، احد، خندق اور بیعت رضوان میں شریک ہوئے۔ حضور ﷺ نے ان کو "المطیب" کا لقب دیا تھا۔ جنگ جمل اور صفین میں حضرت علی کے ساتھ شریک ہوئے، اور "صفین" میں شہید ہوئے۔

[الاستیعاب ص ۱۳۵؛ طبقات ابن سعد ص ۲۶۶؛ لا علام

۳۶۵]

عمر بن الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۹ میں گزر چکے۔

عمر بن عبد العزیز:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۰ میں گزر چکے۔

عمر بن عبد (۴۰-۴۰)

یہ عمر بن عبد بن عامر بن خالد سلمی ہیں، کنیت ابو جحیح تھی، ان کو ابو شہیب بھی کہا جاتا تھا، صحابی ہیں، ہند، اسلام میں اہل اہل مسلمان ہوئے۔ نئی طریقہ سے ان کا قول منقول ہے کہ میرے دل میں یہ بات ڈال دی گئی کہ بت پرستی باطل ہے۔ میں نے ایک شخص کو یہ کہتے ہوئے سنا: عمر! مکہ میں ایک شخص تمہاری ہی طرح باتیں کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ یہ ن کر میں مکہ آیا تو آپ کو کعبہ کے

پاس اللہ کی تسبیح پڑھتے پائے۔ میں نے عرض کیا: آپ کو ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ کا رسول میں نے پوچھا: آپ کا پیغام کیا ہے؟ فرمایا: "ان نعبد الله وحده لا شريك به شينا، ونكسر الاوثان، ونحقق الدعاء" (یہ سرف اللہ کی عبادت کرو، اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ بھرو، بتوں کو توڑو، خوب ریزی رکھو)، میں نے پوچھا: اس پیغام میں آپ کے ساتھ کون کون شریک ہیں؟ فرمایا: ایک آزاد، ایک غلام یعنی حضرت ابو بکر اور حضرت مال، میں نے کہا: ساتھ بڑھائیے میں آپ سے سلام پر بیعت کرتا ہوں۔

صحابہ میں عبد اللہ بن مسعود، ابو حامد دہلی اور اسلم بن سعد نے اور تابعین میں ابو اسحاق ثمالی وغیرہ ان سے روایت کی ہے۔

[الاستیعاب ص ۱۱۹۲؛ البدایہ ص ۱۲۰؛ لا ص ۵۴۳]

العینی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۶ میں گزر چکے۔

غ

انغزانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۱ میں گزر چکے۔

شعرانی نے کہا: میں ان کے ساتھ چالیس سال تک رہا لیکن ان میں کوئی معیوب چیز نہیں دیکھی۔ مصر میں حنابلہ کے قاضی القضاۃ کے منصب پر فائز رہے۔

بعض تصانیف: ”حواش علی کتاب منہی الارادات“ فقہ میں، ”شرح الکوکب المنیر“ علم اصول میں، ”حاشیہ علی شرح عصام الدین السمرقندی“ بلاغت میں، اور ”التحفة“ یہ تہ بوی میں۔

[تتم الموعین ۸/۶۹۴؛ لأعلام ۶/۴۳۳؛ خلاصۃ لأثر ۳/۳۹۰]

انفخ الرازی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۴ میں زیر چکے۔

ق

القاسم بن سلام، ابو عبید:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں زیر چکے۔

القاسم بن محمد:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۷ میں زیر چکے۔

قاضی ابویعلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۳ میں زیر چکے۔

ف

فاطمہ نثر ہر (۱۸ ق ۱۱-۱۱ھ)

یہ فاطمہ بنت محمد رسول اللہ ﷺ ماضیہ ترقیہ میں، ان کی ماں حدیجہ بنت خویلد ہیں قریش کی شریف ترین عورتوں میں سے تھیں۔ حضرت فاطمہ کی ماں ہی حضرت علیؑ سے ہوئی، اور ان کے بطن سے حضرت علیؑ کی ولادت میں حسن، حسین، ام کلثوم اور زینب ہیں۔

بچہ والد (محمد ﷺ) کے بعد چھ ماہ باحیاء رہیں، اسلام میں سب سے پہلے ان ہی کے لئے نماز تہنات بنایا گیا۔ حضرت فاطمہ کی ۸، ۱۵، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳

قاضی حسین

تراجم فقہاء

بیٹ بن سعد

قاضی حسین:

القلوبی:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۵ میں گزر چکے۔

قاضی خان:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

ک

قاضی عبد لوہاب (۳۶۲-۴۲۲ھ)

یہ عبد لوہاب بن علی بن نصر بن احمد ابو محمد فقہی بغدادی مالکی ہیں، فقیہ، دیوبند، و فقہ مالکیہ میں سے تھے۔ بغداد میں ولادت ہوئی، وہیں قیوم رہا، "مسودہ"، "ابواب" (عراق) میں قاضی رہے۔

الکاسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

الکرنی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۶ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "التلخیص" فقہ مالکی میں، "عیون المسائل"، "البصرة لمذهب مالک"، "شرح الملونة"، اور "الإشراف على مسائل الخلاف"۔

[شجرة النور الزكية ص ۱۰۳: شذرات الذهب ص ۲۲۳:

طبقات الفقہاء ص ۴۳: معجم المؤلفین ۶/۲۲۶: لأعلام ۴/۳۳۵]

ل

قائد:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

الیٹ بن سعد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۸ میں گزر چکے۔

القرنی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۴ میں گزر چکے۔

القرطبی:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

مازری

تراجم فقہاء

محمد بن الحنفیہ

مولد اور آثری آرام گاہ ہے۔ محمد بن ظفر اور ابو الحسن بن ابی سمری وغیرہ سے حدیث کی ماعت کی، اور خواہاں سے محمد بن جریر اور ابی کے بیٹے ابو الحسن نے ماعت کی۔

بعض تصانیف: "کتاب المجموع" چند جلدوں میں، "الصحیحہ"، "المفہوم"، اور "اللباب" یہ سب فقہ شافعی میں ہیں۔

[طبقات الشافعیہ ۲۰۳: طبقات الفقہاء ص ۱۰۸؛ معجم المؤلفین

۴۲۴: ۴۲۴: طبقات الشافعیہ لابن ہدیہ اللہ ص ۴۴]

مازری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گزر چکے۔

المحلی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گزر چکے۔

مالک:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گزر چکے۔

محمد بن جریر الطبری:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۱ میں گزر چکے۔

مروزی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

محمد بن الحسن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۱ میں گزر چکے۔

متولی:

ن کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گزر چکے۔

محمد بن الحنفیہ (۲۱-۸۱ھ)

یہ محمد بن علی بن ابی طالب، ابو القاسم ہیں، ابن الحنفیہ سے معروف ہیں، ابتداء اسلام کے زبردست سوراؤں میں سے تھے، حضرت حسن و حسین کے باپ شریک بھائی ہیں، ان کی ماں خولہ بنت جعفر، قبیلہ بنی حنیفہ سے تعلق رکھتی تھیں، وہ بڑے سچے علم، لے، و رفتی تھے، کبار تابعین میں سے ہیں، حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ انہوں نے حضرت عثمان اور اپنے والد رضی اللہ عنہما سے حدیث سنی، اور خود ان سے ان کے بیٹے حسن، عبد اللہ، ابراہیم، و عون، و رباحین

مجاہد:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

حیثی (۳۶۸-۳۱۵ھ) اور ایک قول (۴۱۳ھ)

یہ احمد بن محمد بن احمد بن قاسم ابو الحسن، بغدادی، شافعی ہیں، محلی سے معروف ہیں، اور ایک قول ہے: ان محلی سے معروف ہیں، شافعی فقیہ ہیں، خطیب نے کہا: ان کو فقہ میں مہارت حاصل تھی، کامت اور سو جہ و جہ میں اپنے معاصرین سے بہت آگے تھے۔ بغدادی ان کا

محمد بن سیرین

تراجم فقہاء

امرتضیٰ زبیدی

کی ایک جماعت نے حدیث سنی۔ ان کی سوانح پر خطیب علی بن حسین ہاشمی نجفی نے ”محمد بن الحنفیہ“ کے نام سے کتاب لکھی ہے۔

[طبقات ابن سعد ۵/۶۶؛ لا غلام ۷/۱۵۲؛ تہذیب لآلہ

و نفحات ۱/۸۸؛ حلیۃ لآلہ ۳/۱۷۳]

محمد بن سیرین: دیکھئے: بن سیرین:

۱۔ کے حالات ص ۲۳۳ میں زیر غئے۔

محمد بن عبدالحکم: یہ محمد بن عبد اللہ بن عبدالحکم ہیں:

دیکھئے: ابن عبدالحکم۔

محمد بن عبد الرحمن بن زری (؟-۵۴۶ھ)

یہ محمد بن عبد الرحمن بن احمد، ابو عبد اللہ بخاری، ملا، اندین ہیں۔ لقب ن کا زہد تھا، بخارا کے رہنے والے تھے فقیہ، اصولی، متعلم اور مفسر تھے، ابو نصر احمد بن عبد الرحمن سے فقہ کا علم حاصل کیا اور ان ہی سے حدیث کی روایت کی۔ سمعانی نے کہا ہے: فقیہ، فاضل، متقی، مذکرہ کرنے والے، اصولی اور متعلم تھے۔ یہ محمد بن عبد الرحمن، صاحب ”ہدیہ“ کے مشائخ میں سے ہیں، انہوں نے اپنے مشائخ کے تذکرہ میں ان کا ذکر کیا ہے، کہا ہے: نبوی سے مجھے اجازت بھی ملی ہے۔

بعض تصانیف: ”تفسیر القرآن“، ”مجاہدات ہے کہ اس کے ایک ہزار سے زائد اجزاء تھے۔

[الجوہر النہیہ ۲/۷۶؛ الفوائد النہیہ ۱/۱۷۵؛ معجم

المؤرخین ۱۰/۱۳۳؛ لا غلام ۷/۶۳]

محمد بن علی بن الحسن (۵۶-۱۱۳ھ)

یہ محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب ہیں، ان کی کنیت ابو

جعفر تھی۔ فتاویٰ مدینہ میں سے تھے، ان کو بہتر کہا جاتا تھا، اس سے کہ انہوں نے علم کو شوق کر کے اس کی اصل اور تہہ تک رسائی حاصل کی تھی، ”زری“ سے صحیح معلومات کے حال ہو گئے تھے۔

انہوں نے اپنے والد، اپنے دونوں دادا حسن اور حسین، جامعہ اور ابن عمر وغیرہ سے روایت کی، ”ورخوار“ سے روایت کی، ”بن تہذیب“ کے بیٹے جعفر، امام ابو حنیفہ، اور ابی ”ورری“ وغیرہ سے روایت کی ہے۔ زہری وغیرہ نے ان کی توثیق کی ہے۔ نسائی نے ان کا ذکر فقہاء تابعین اور اہل مدینہ میں کیا ہے۔

[طبقات اہل اہل اس ۹/۳۹؛ تہذیب لآلہ ۷/۳۵۰؛ اہل

۱/۱۳۲؛ تذرات لآلہ ۱/۱۳۹؛ حلیۃ لآلہ ۳/۱۸۰]

امرتضیٰ زبیدی (۱۱۳۵-۱۲۰۵ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد بن عبد الرحمن بن زبیدی، ابو یونس ہیں، ان کا لقب ”مرتضیٰ“ تھا، لغت، حدیث، رجال اور انساب کے زبردست عالم تھے، متعدد علوم کے ماہر، عظیم مصنف تھے، صد۱۰ (عراق) کے تھے، ہندوستان میں (ملکرام میں) ملازمت ہوئی، ”زبیدی“ (میں) میں پرہیزگار تھے، تھیں، شیعہ میں مصر کے پیر رہے، ان کے فضل و مال کی شہرت تھی، شعبان میں مصر کے حاکم میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”تاج العروس فی شرح القاموس“، ”تجلیات السادة المتقیں“ یہ احیاء العلوم للفقہاء کی شرح ہے، ”أسانید الکتاب الستة“، ”رغفود الحواہر المبیعة فی أدلة مذهب الإمام أبی حنیفة“۔

[لا غلام ۷/۲۹۷؛ معجم المؤرخین ۱۰/۲۸۲؛ معجم لآلہ

۱/۷۶۶]

امرد وی

تراجم فقہاء

معاویہ بن حیدرہ

امرد وی:

المسنوی (؟-۱۳۶ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۹۲ میں گزر چکے۔

یہ محمد بن احمد دلائی مسنوی، بکری، مالکی، ابو عبد اللہ ہیں، فقیہ اور بعض علوم کے ماہر تھے، "فاس" میں افتاء اور مدرس کا کام انجام دیتے تھے۔

المرغینانی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۹۲ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "الاستنباب فی إمامة الصلاة"، "كتاب الرد علی من زعم عدم مشروعية القبض فی الصلاة فی المقال"، "صرف الهمة الی شرح الدمة"۔

مروان بن الحکم:

ن کے حالات ج ۲ ص ۶۰۲ میں گزر چکے۔

[مجموعہ بین ۳۵۹/۸: ہدیۃ العارفین ۳۱۷/۲: ایضاً المجلد ۲، ۶۷، ۲۶۷]

لکڑی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۹۲ میں گزر چکے۔

المسور بن مخرمہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۲ میں گزر چکے۔

مسروق (؟-۶۳) وریک قول ۶۲ھ)

مطرف:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گزر چکے۔

یہ مسروق لحدث بن مالک بن اعین ہمدانی، چچہ ہمدانی میں ابو عاصم، تابعی، شافعی، اہل یمن میں سے ہیں، حضرت ابو ہریرہؓ کے ۱۰۰ حدیث میں مدینہ آئے، کوفہ میں سکونت اختیار کی، حضرت ابو ہریرہؓ، عمر، عائشہ، معاذ اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے روایت کی، اور خود ان سے بھی نسخی اور ابو الحسنی وغیرہ سے روایت کی۔ معنی نے کہا: ان سے زیادہ اہم کا طالب میں نے نہیں دیکھا۔ ان میں نوے کاظم شیعہ سے زیادہ تھے، بیس شرح میں فیصلہ کی بصیرت ان سے زیادہ تھی۔

معاذ بن جبل:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۳ میں گزر چکے۔

معاویہ بن حیدرہ (؟-۹)

یہ معاویہ بن حیدرہ بن معاویہ بن قشیر بن عبید ہیں، خدمت نبوی میں آئے، مشرف بہ اسلام ہوئے اور آپ ﷺ کی صحبت میں رہے، کچھ چیزوں کے متعلق سوالات آئے۔ حضرت میں حکومت اختیار لی، ثراسان میں جہاد کیا، اور وہیں ان کی وفات ہوئی۔

[لڑ ص ۳۹۲/۳: لا ۸/۸: ۱۰۸: أسد الغابۃ ۴/۴۵۳]

طبقات ابن سعد ۴/۱۳]

مسلم:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۹۲ میں گزر چکے۔

حنصور علیہ السلام سے روایت کی، اور خود ان سے ان کے بیٹے حکیم،

معاویہ بن ابی سفیان

تراجم فقہاء

نعیم بن حماد

عروہ بن رویم نخعی اور حمید بن یزید نے روایت کی۔ اصحاب سنن نے ان سے حدیث کی روایت کی ہے۔

الموصلی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۴ میں گزر چکے۔

[أسد الغابہ ۳/۸۵: لإصابہ ۳/۳۲۲: الاستیعاب

۳/۱۵۱: تہذیب التہذیب ۱۰/۲۰۵: طبقات ابن سعد

[۳/۵۷۷]

ن

معاویہ بن ابی سفیان:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گزر چکے۔

النخعی: ابراہیم نخعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گزر چکے۔

المغیرہ بن شعبہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گزر چکے۔

النسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۹۵ میں گزر چکے۔

مکحول:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۳ میں گزر چکے۔

النسفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۵ میں گزر چکے۔

المواق (؟-۸۹ھ)

یہ محمد بن یوسف بن ابی قاسم بن یوسف عبدی، اور بقول بعض عبدوی، غرناطی، ابو عبد اللہ ہیں، ”مواق“ سے مشہور ہیں، اہل غرناطہ میں سے تھے، مالکی فقیہ تھے، وہ غرناطہ میں اپنے بچت کے عالم، امام اور مفتی تھے۔ جلیل القدر علماء مثلاً ابو قاسم بن سراج اور محمد بن عامر وغیرہ سے علم حاصل کیا، اور خود ان سے شیخ ذوق، ابو الحسن زقاق اور احمد بن داؤد وغیرہ نے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”التاج والإكلیل شرح مختصر حلیل“ فقہ میں، اور ”سنن المہتدین فی مقامات اللہ“۔

[نیل الاہتاج ص ۳۴۳: شجرة انور التزکیہ ص ۶۶۲: الضوء

الملاح ۱۰/۹۸: لأعلام ۸/۳۰۸]

نعیم بن حماد (؟-۲۲۹) اور ایک قول (۲۲۷ھ)

یہ نعیم بن حماد بن معاویہ حارثی، ابو عبد اللہ ہیں، محدث اور علم فرائض کے ماہر تھے، حدیث میں ”مسند“ کے اولین جامع بھی ہیں، ”مروءہ“ میں پیدا ہوئے، اور ایک زمانہ تک طلب حدیث کے لئے تبار اور عراق میں مقیم رہے، اور مصر میں سکونت اختیار کی اور یہیں رہے یہاں تک کہ مقتسم کی خلافت میں عراق لائے گئے۔ مسئلہ خلق قرآن کے بارے میں ان سے سوال کیا گیا تو وہ خاموش رہے، قید کئے گئے اور قید ہی میں چل بسے۔

نوح بن درّاج

تراجم فقہاء

ہشام بن اسماعیل

بعض تصانیف: "الفتن والملاحم"۔

[شذرات الذہب ۶۷/۲؛ میزان الاعتدال ۲۶۹/۲؛ معجم

المؤلفین ۱۳/۱۲۳؛ الاعلام ۱۳/۱۳]

نوح بن درّاج (؟-۱۸۲ھ)

یہ نوح بن درّاج، ابو محمد، کوئی، نجفی ہیں، فقیہ تھے، امام ابو حنیفہ و غیر
سے فقہ کا علم حاصل کیا۔ خطیب نے کہا کہ نوح بن درّاج کوفہ کے تابعی
تھے۔ ان کی دونوں آنکھیں چلی گئی تھیں، نابینا ہونے کی حالت میں
فیصلہ کرتے، مسلسل تین سال اسی طرح گزر گئے لیکن کسی نے ان کے
نابینا پن کو نہ جانا، وفات کے وقت وہ مشرقی بغداد کے قاضی تھے۔ امام
ابو حنیفہ، اعمش اور سعید بن منصور سے حدیث کی روایت کی۔

[الجوہر المفید ۲۰۲/۲؛ تاریخ بغداد ۱۳/۱۵؛ الاعلام

۲۷/۹]

النووی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۵ میں گزر چکے۔

میں مشغول رہے، اور ان ہی سے فائدہ اٹھایا۔ ہروی (صاۃ اور راء
کے فتح کے ساتھ ہجرات (خراسان کا ایک شہر) سے منسوب ہے،
اور قاشانی ہجرات کا ایک گاؤں ہے۔

بعض تصانیف: "کتاب الغریبین" جو غریب القرآن اور غریب
الحديث کے موضوع پر ہے۔

[وفیات لأعیان ۷۹؛ الاعلام ۳۳/۳؛ بغیۃ الوعاة
۱/۳۷]

ہشام بن اسماعیل (؟-۲۱۷ھ)

یہ ہشام بن اسماعیل بن یحییٰ بن سلیمان، ابو عبد الملک ہیں، ان کو
غزاق، دمشقی کہا جاتا ہے، فقیہ اور حنفی تھے۔

انہوں نے ولید بن مسلم، یحییٰ بن زید، ولید بن مزید، اسماعیل
بن عبد اللہ بن ساعد وغیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے ابو عبید القاسم
بن سلام، محمد بن عبد اللہ بن عمار، بخاری، یزید بن محمد اور ابو انعم بن
یعقوب جوزجانی وغیرہ نے روایت کی۔ ابن عمار نے کہا: میں نے
دشقی میں ان سے زید و بوا کمال نہیں دیکھا۔ ابو حاتم نے کہا: شیخ تھے،
صالح تھے نسائی نے کہا: ثقہ ہیں۔ اور ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات
میں کیا ہے۔

[تہذیب التہذیب ۳۲/۱۱؛ طبقات ابن سعد ۷/۵؛

شذرات الذہب ۳۹/۲]

د

الہروی (؟-۴۰۱ھ)

یہ احمد بن محمد بن محمد بن عبد الرحمن، ابو عبید ہروی، قاشانی ہیں،
مؤدب، اکابر علماء میں سے تھے، ابو منصور ازہری کے پاس تحصیل علم

وکیع بن الجراح

تراجم فقہاء

یحییٰ بن اکثم

ان کی صفت تھی، ثقات محدثین میں سے تھے، فقیہ تھے، ان کا علم وسیع تھا، کوفہ کے باشندہ تھے۔ انہوں نے یونس بن ابی الخلیف، یحییٰ بن طہمان اور ثوری سے روایت کی، اور خود ان سے احمد اسحاق، یحییٰ اور حسن بن علی نے روایت کی۔ ابن معین اور نسائی نے ان کی توثیق کی ہے۔ اور ابو داؤد نے کہا: یہ منفر شخصیت ہیں۔

بعض تصانیف: ”کتاب الخراج“، ”الفرائض“، اور ”الزوال“۔

[تذکرۃ الحفاظ ۳۲۷: شذرات الذہب ۸/۲؛ معجم المؤلفین ۱۸۵/۱۳؛ لا علام ۱۶۰۹: تہذیب التہذیب ۱۱/۱۷۵؛ تہذیب لا سماء والمغات ۱۵۰/۲]

یحییٰ بن اکثم (۱۵۹-۲۳۲ھ)

یہ یحییٰ بن اکثم بن محمد بن قطن، یحییٰ، اسیدی، مروزی، ابو محمد ہیں، مشہور قاضی، معروف و مستند فقیہ، زبان و ادب کے ماہر، اور اچھے نفاذ تھے۔ خطیب نے تاریخ میں لکھا ہے: یحییٰ بن اکثم بصرہ کے قاضی ہوئے، پھر بغداد کے قاضی التفتاء ہوئے، نیز ان کے سپرد مامون کے حکومتی امور کا نظم و نسق بھی تھا۔ ابن خلکان نے لکھا ہے: فقہ میں یحییٰ نے بہت عظیم کتابیں تصنیف کیں، طوالت کی وجہ سے لوگوں نے ان کو چھوڑ دیا تھا۔ انہوں نے عبد اللہ بن مبارک اور سفیان بن عیینہ وغیرہ سے حدیث سنی، اور خود ان سے ابو جسی ترندی وغیرہ نے روایت کی۔

”اصول“ میں ان کی کئی تصنیفات ہیں، اور ”المنہج“ کے نام سے عراقیوں پر ایک کتاب لکھی تھی، ان کے داؤد بن علی کے ساتھ مناظرے ہوئے، مدینہ کے ایک گاؤں ”ربذہ“ میں وفات پائی۔

[وفیات لاعیان ۵/۱۹۷؛ تہذیب التہذیب ۱۱/۱۷۹؛ تاریخ بغداد ۱۳/۱۹۱؛ لا علام ۵/۱۶۷؛ الجواہر المفیہ ۲/۲۱۰؛ الفوائد

و

وکیع بن الجراح (۱۲۹-۱۹۷ھ)

یہ وکیع بن جراح بن ملیح، بوسفیان، روای ہیں، فقیہ اور حافظ حدیث تھے، اس قدر شہرت تھی کہ اپنے دور کے محدث عراق شمار ہوتے تھے، (ہارون) رشید نے ان کو کوفہ کا قاضی بنانا چاہا، لیکن انہوں نے ورغ تقویٰ کی وجہ سے قبول نہ کیا۔

انہوں نے ہشام بن عروہ، اعش اور اوزاعی وغیرہ سے حدیث سنی، اور خود ان سے ابن مبارک (حالانکہ وہ ان سے بڑھے ہوئے تھے)، احمد، ابن مدینی، اور یحییٰ بن معین وغیرہ نے روایت کی۔ بعض تصانیف: ”تفسیر القرآن“، ”السنن“، اور ”المعرفة والتاریخ“۔

[تذکرۃ الحفاظ ۲۸۲: حلیہ لا ولایا ۸/۳۶۸؛ الجواہر المفیہ ۲/۲۰۸؛ لا علام ۹/۳۵۵]

ی

یحییٰ بن آدم (؟-۲۰۳ھ)

یہ یحییٰ بن آدم بن سلیمان قرشی، موی، بوذکریا ہیں، ”احول“

یہ یزید بن ہارون بن زاذان بن ثابت، ابو خالد، سلمی (ولاء کے اعتبار سے) ہیں، ثقہ، حفاظ حدیث میں سے ہیں، ان کی ولادت دو فقات "واسط" میں ہوئی، وسیع دینی علم رکھتے تھے، ذکی حیثیت تھے، اصلاً بخارا کے تھے، کہا کرتے تھے: مجھے سند کے ساتھ ۲۴ ہزار احادیث یاد ہیں۔ انہوں نے عاصم احول، یحییٰ بن سعید اور سلیمان تمیمی وغیرہ سے حدیث سنی، اور ان سے احمد، ابن مدینی، ابوبکر بن ابی شیبہ اور احمد بن نرات وغیرہ نے روایت کی۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱/۲۹۲؛ تہذیب المعجم ۱۱/۳۶۶؛

طبقات الحفاظ ۱۳۲: لا عام ۹/۲۴۷]

یہ یزید بن اسود خزاعی (اور ان کو السوائی بھی کہا جاتا ہے)، عامری، ابو جابر، صحابی ہیں۔ ان سے ان کے بیٹے جابر نے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا: "شهدت مع النبی ﷺ حجۃ فصلیت معہ صلاة الصبح فی مسجد الخیف فلما قضی صلاتہ الحرف فاذا هو برجلین فی آخریات القوم لم یصلیا معہ فقال: ما منعكما ان تصلیا معنا، فقالا: یا رسول اللہ! انا کما صلینا فی رحلتنا، قال: فلا تفعلوا إذا صلیتما فی رحالتكما ثم أتیتما مسجد جماعۃ فصلیا معہم فانہما لکما ناللة" (میں حضور ﷺ کے ساتھ حج میں شریک ہوا، آپ ﷺ کے ساتھ نماز صبح مسجد خیف میں پڑھی، نماز پوری ہونے کے بعد آپ ﷺ مڑ گئے، تو کیا دیکھتے ہیں کہ دو اشخاص آخر میں بیٹھے ہیں، انہوں نے حضور ﷺ کے ساتھ نماز نہیں پڑھی تھی، حضور ﷺ نے فرمایا: ہمارے ساتھ نماز پڑھنے سے کیا نافع ہے؟ انہوں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ہم قیام گاہ میں پڑھ چکے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: ایسا نہ کرو، اگر قیام گاہ میں نماز پڑھ کر مسجد میں آؤ، اور جماعت ہو رہی ہو تو لوگوں کے ساتھ نماز میں شریک ہو جاؤ، یہ نماز تمہارے لئے نفل ہوگی)۔ تینوں اصحاب سنن نے اس کی روایت کی ہے۔

[الاستیعاب ۴/۱۵۷؛ أسد الغابہ ۵/۱۰۳؛ لإصابہ ۴

۳۵۱؛ تہذیب المعجم ۱۱/۳۱۳]